

893.791

G 3452

Columbia University²
in the City of New York
Library

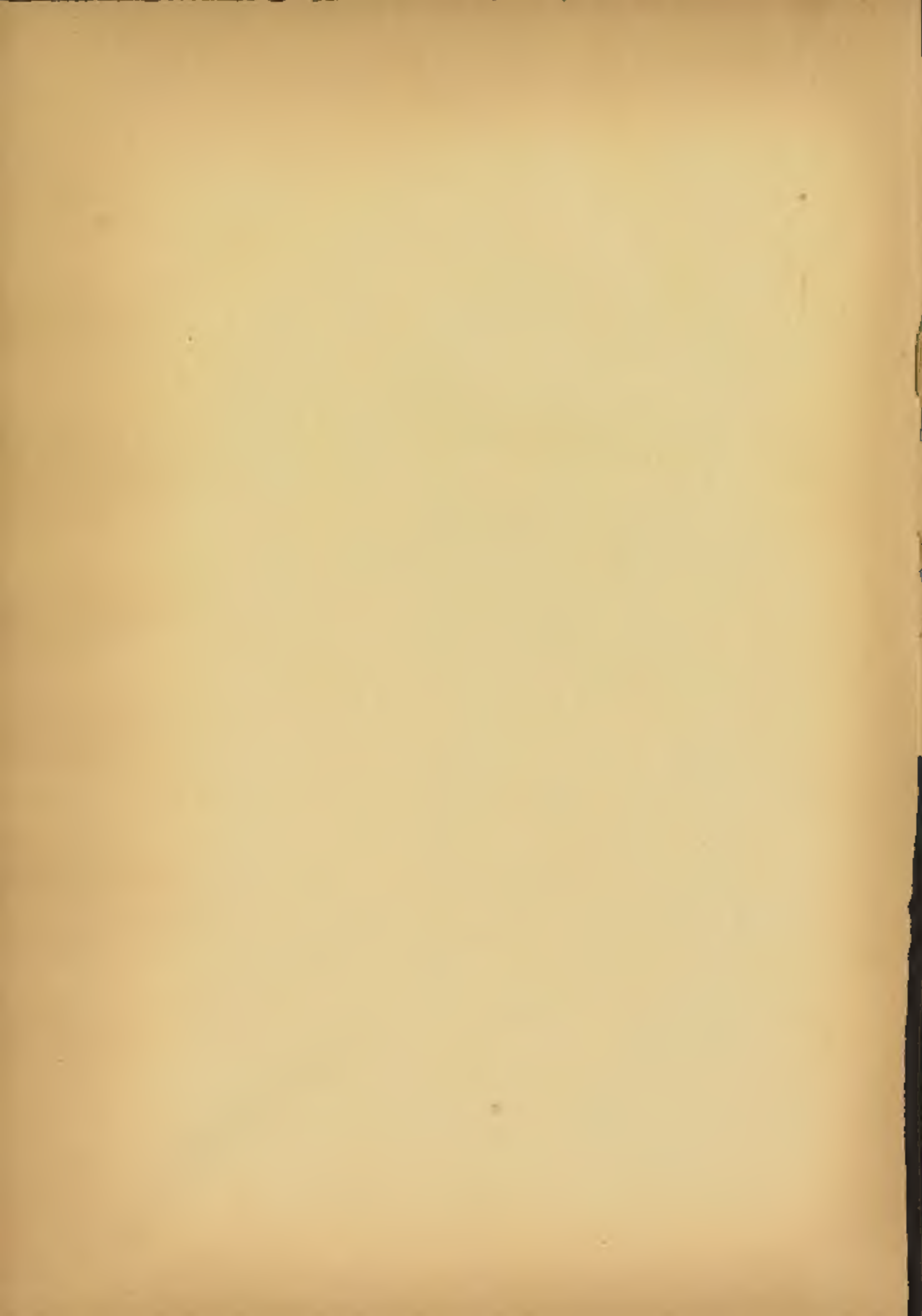


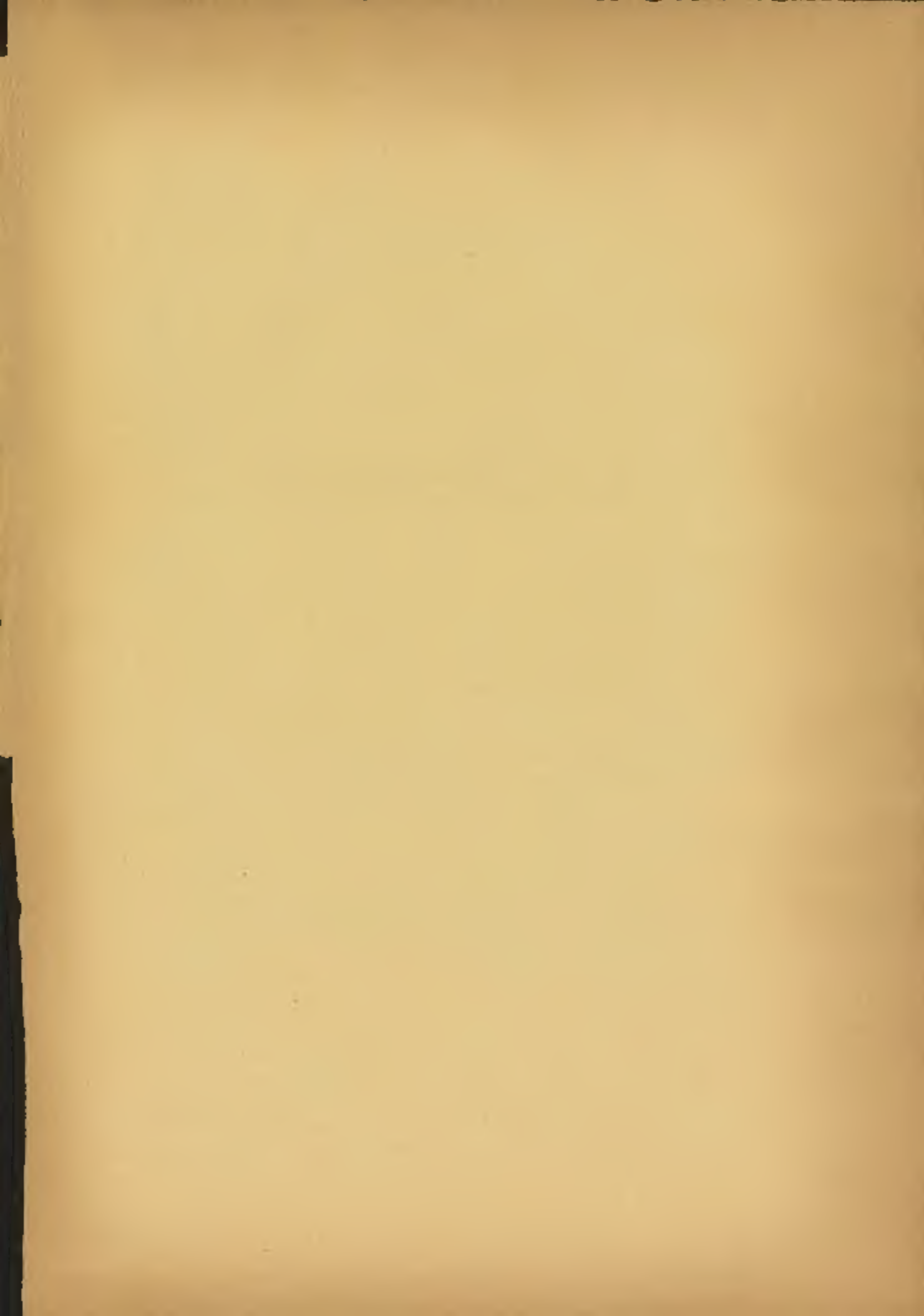
BOUGHT FROM

THE

Alexander I. Cotheal Fund
for the
Increase of the Library
1896







542

VIII-X

الجزء

من كتاب اتحاف السادة

علوم الدين تصنيف

الفاضل من المدقق

ابن محمد الحسيني

بمرتضى رجب

من قبعة

خزبل

آمين

تفسيه

حيث نتحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض

مواضع من شرحه قسمها للقائمة وضعنا الاحياء المذكورة في

هامش هذا الشرح

الجزء الثامن

من كتاب انحف السادة المتقين بشرح اسرار احياء
علوم الدين تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي
الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد
ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير
بمرتضى رحمه الله وأتابه
من فيض فضله
جزيل الرضا
آمين

تنبية

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض
مواضع من شرحه فتنبه بها للقائمة وضعت الاحياء المذكورة في
هامش هذا الشرح

بسم الله الرحمن الرحيم

(كتاب ذم الغضب والحقد
والحسد وهو الكتاب
الخامس من ربيع المهلكات
من كتب احياء علوم
الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذي لا يشك على
عظمه ورحته الا الراجون
ولا يحسن سوء غضبه
وسخطه الا الخائفون

وحلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الحمد لله الفرد الصمد الواحد الاحد * الذي على فضله
المعول وعلى كرمه المعتمد * الولي الذي عدى وأرشد * ووفق وأسعد * وأبان طريق النجى والرشد *
خلق الانسان ودبر الاكوان وهو على ما كان لا يتغير ولا يتجدد * أحده سبحانه حمد عبد ساك الواضع
الحمد * وتخلي عن ظلمات اللجاج والدد * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تسدد
قائلها في كل قبول ورد * وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله السيد السند * المختار المنتقى
المفضل الامجد * الذي بعث نبينا وآدم بين الروح والجسد * أفضل من لربه عبد * وعلى آله وصحبه
وآلهم ووارثي علومهم صلى الله عليه وعليهم وسلم صلاة وسلاما يدومان يدوام الابد * ما جعل
الداعي وقال أشهد * أو نأح قري على الاراك وفرد * (وبعد) * فهذا شرح * (كتاب ذم الغضب
والحقد والحسد) * وهو الخامس من الربع الثالث من كتاب الاحياء للامام حجة الاسلام قطب
الاحياء أبي حامد محمد بن محمد الغزالي سقاء الله من رحيق الرضوان * وصف عليه من شائب الغفران
يحل جواهر ألفاظه الغريبة * وبدل على اشارات معانيه العجيبة * ويقف قلاع فوائده المستغربة *
ويزد الزاغب الى حياض مناهله المستعذبة * مقتبسا من مشكاة أنوار النبوة * مقتنضا من الهام
أسرار الفتوة * مستعينا بالله في اجازة هذا الامر الخطير معتصما به في تبسير كل عسير * لا اله الا هو
عليه توكلت وهو على كل شئ قدير * قال انصف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) الذي
يستعان به على كل خلق كريم * ويستعاذ به من كل طبع ذميم (الحمد لله الذي لا يشك على عظمه
ورحمته الا الراجون) الاتكال هو الاعتماد أى لا يعتمد الراجون الا على عظمه ورحمته ولو لا عظمه
ورحمته ماتم لهم مقام الرعاء (ولا يحسن سوء غضبه وسخطه الا الخائفون) أى لا يخشى الخائفون

كفهم الغضب فمما يغضبون
ثم كفهم بالمكارة والذات
وأمل لهم لينظر كيف
يعملون وما نحن به جهم
ليعلم صدقهم فيما يدعون
وعرفهم انه لا يخفى عليه شيء
مما يسرون وما يعلنون
وحذرهم أن يأخذهم
بقنعة وهم لا يشعرون فقال
ما ينظرون الا صفة واحدة
تأخذهم وهم يخفون
فلا يستنبطون توصية ولا الى
أهلهم يرجعون والصلاة
على محمد رسول الله الذي يسير
تحت لوائه النبيون وعلى
آله وأصحابه الأخوة المهديون
والسادسة المرضيون صلاة
يوازي عدد هاء عدد ما كان
من خلق الله وما سيكون
ويحظى بركتها الأولون
والآخرين وسلم تسليما
كثيرا (أما بعد) فإن
الغضب شعله نار اقتبست
من نار الله الموقدة فالتفت
تطلع على الاقدسة وانما
لمستكنة في طي الفؤاد
استكان الجرح تحت الرماد
ويستخرجهما الكبير
الدفين في قلب كل جبار
عند كاستخراج الجرح النار
من الحديد وقد انكشف
للتأطرين بنور اليقين
ان الانسان ينزع منه عرق
الى الشيطان العين فمن
استقرته نار الغضب فقد
قويت فيه قرابة الشيطان
حيث قال خلقتني من نار

الاسطوته وغضبه وبه ثم لهم مقام الخوف فالقوس بين رجاء وخوف واليه الاشارة بقوله تعالى برجون
رجته ويخافون عذابه وقدم الرجاء نظر العموم رجته وشمول عقوبة فقد ورد سقتر حتى غضي الذي
استدرج عباده أي أخذهم قليلا قليلا على الاموال (من حيث لا يعلمون) أشار به الى قوله تعالى
في آخر الاعراف ان الذين كذبوا باياتنا سندرجهم من حيث لا يعلمون (وسلط عليهم الشهوات)
وهي كل ما تنزع اليه النفوس فيما تربده ولا تتمالك منه (وأمرهم بترك ما يشتهون) واجتناب
ماله يترعون (وابتلاهم بالغضب) وهو تغير يحصل عند ثوران دم القلب لارادة الانتقام (وكفهم
كفهم الغضب) أي كفه وسره والغضب أشد الحق وكفهم الامساك في النفس على صفع أو قنط (فما
يغضبون ثم كفهم بالمكارة) جمع مكروه وهو كل ما فيه فجع أو مشقة وحطهم احاط بهم (والذات) جمع
لذة وهي ادراك الملائمة من حيث هو ملائم وفقد الحيشة للاحتراز من ادراك الملائمة لان حيث ملائمة
فليس بلذة كاللذات النافعة المرة ملائم من حيث انه نافع لامن حيث انه لذيذ (وأمل لهم) أي أمهل
(لينظر كيف يعملون) وما نحن به جهم ليعلم صدقهم فيما يدعون هل هم صادقون في دعوى جهم أم
كاذبون (وعرفهم) على السنة رساله الكرام (انه لا يخفى عليه شيء مما يسرون) أي يخفونه (ويعلنون)
أي يظهره (وحذرهم) أي حذوهم (بان يأخذهم بقنعة) أي بقاء على غفلة (وهم لا يشعرون) أشار
به الى قوله تعالى فخذهم الساعة بقنعة وهم لا يشعرون (فقال ما ينظرون) أي ما ينظرون (الاصفة
واحدة) وهي النسخة الاولى (تأخذهم وهم يخفون) أي يخفون في أحوالهم لا يتخطى سبيلهم أمرا
(فلا يستنبطون توصية) في شيء من أمورهم (ولالى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يعنون حيث
نبيهم (والصلاة على) سيدنا محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه (النبيون) اذ هو صلى
الله عليه وسلم قائد جيش الانبياء والمرسلين ويده لواء الحمد (وعلى آله وأصحابه الأخوة) جمع امام وهو
كل من يقتدى به (المهديون) جمع مهدي وهو من اهتدى الى طريق الحق بهداية الله تعالى واكتفى
به عن الهادين اذ كل مهدي في نفسه يتصور منه أن يكون هاديا للغيره وأما الهادي فقد هدى غيره ولا
يهدى بنفسه (والسادسة المرضيون) أي المقبولون عند الله وقد ثبت رضائهم عنهم بنص القرآن (صلاة
يوازي أي يقابل (عدد هاء عدد ما كان من خلق الله) فيما مضى (وما سيكون) في الحال والآخرين
ولا يحيط بعد ذلك الامن خلفهم (ويحظى بركتها الأولون) من الامم الماضية (والآخرين) اللاحقون
بهم والحاوية بالضم والكسر روضة المتربة (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد) فإن الغضب شعله نار
الاضافة ببيان أي شعله من نار (اقتبست من نار الله الموقدة) التي أوقدها الله وما أوقده لا يقدر أن
يطفئه غيره (التي تطلع) أي تعلق (على الاقدسة) أي على أوساط القلوب وتشمل عليها وتخصيها
بالذكر لان الفؤاد العلف ماني البدن وأشد تالما أولاته منشأ الاعمال القبيحة (وانما المستكنة) أي
الغفلة (في طي الفؤاد) أي داخل القلب (استكان الجرح) أي خطاه (تحت الرماد) وهو اسم لما أخذ
من النار (ويستخرجهما الكبير) المحيط بالكبد (الدفين في قلب كل جبار عتيد) أي ظالم معاند بالقوة
تظهرها والعجز يخفيها (كاستخراج الجرح النار من الحديد) واصل الكلام كاستخراج الحديد السار من
الجرح والرادية حجر القداح فاذا ضرب الحديد عليه خرجت النار (وقد انكشف للتأطرين بنور اليقين)
حقائق الاشياء على ما هي عليها ومن ذلك (ان الانسان يترع منه عرق الى الشيطان العين) يقال ترعه
عرق منه اذا جذبته اليه وأشبهه ومنه الجرح العرق ترع وفي لفظ دساس (فمن استقرته نار الغضب) أي
استخففته (فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتني من نار وخلقته من طين) وكذا قوله تعالى
وخلق الجن من مارج من نار فمن هنا ظهرت القرابة (فان شأن الطين السكون والوقار) والاصوف الى
الارض واذا رمي به الى العلو فلا يذله من نزول الى تحت (وشأن النار التلظى) أي التلهب (والاستعار

وخلقته من طين فان شأن الطين السكون والوقار وشأن النار التلظى والاستعار

ذلك عليه مرار كل ذلك يقول لا تعصب وفي رواية أخرى غير انبرمدي قال قلت لرسول الله صلى على عمل
 يدخلني الجنة ولا تكفر على قال لا تعصب ورواه أحمد كذلك من حديث أبي هريرة ورواه أحمد أيضا
 و بهوى وناوردى واس فاع واس حبان و خبير و خاكم و لصياح من حديث حريه من قدامه التميمي
 هكذا و ه من طريق لا تعصب عن حريه من قدامه اب و خلا قال ابو سول الله صلى على لا و اقل على اعلى
 عقاله قال لا تعصب فاعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تعصب وفي رواية لا جد ب حاربه من قدامه قال سلب
 سبي صلى الله عليه وسلم قد كره هذا يعصب على انسان سلب هو حريه من قدامه لكن ذكر الامام
 أحمد عن يحيى بن عثمان انه قال هكذا قال هشام بن يحيى هذا ما كثر في الحديث بحاربه من قدامه سبي صلى الله
 عليه وسلم قال يحيى وهم يقولون لم يدرك ابي صلى الله عليه وسلم وكذا ما يحيى وعبد بنه باعني وبني يحيى
 ورواه البخاري في الكبير من حديث عتيق بن عديته شقي ورواه مسدد والحاكمي و اصبغ من حديث
 أبي سعيد الخدري وسيل بن سائل هو أبو لدرده وقد اخرج البخاري من حديثه قال رسول الله صلى
 على من يدعي حبة قال لا تعصب ولا الخبة وسيل بن سائل في المصنف في شرحه من طريق برهري عن
 حميد بن عبد الرحمن عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال الرجل قد كثر حين قال لبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الا تعصب بجميع شركاء ورواه مالك في الترمذي
 عن الزهري عن حميد بن مسروق و قوله لا تعصب يحتمل أمرين أحدهما ان يكون مراده الامر بالانساب
 فوجب حسن انطلق فان النفس اذا تعلق بالانساب جيله وصارت لها عادة وحبها فذبح العصب
 عند حصول أسبابه والثاني ان يكون اراد لا تعمل بمقتضى العصب اذا حصل لك قبل جاهد نفسك على ترك
 تفكيره وعمل بما يضره وان العصب راد من آدم كان كالأمراد هي له واد لم يتش ما مضره به عصبه
 وما قد نفسه اذ وقع عصبه شره من درج سكن عصبه وذهب ذكره جاد لم يعصب (وهذا هو امر)
 روى عنه (قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا لا تعصب قال لا تعصب فاعت ذلك
 عليه من بين كل ذلك يرجع الى) ويقول (لا تعصب) قال لعل في رواية أن علي بن ابي ساد حسن قلت ورواه
 أيضا بن أبي الدنيا في دم العصبه والسبب له فهدى بن علي بن السائب في حديث أبي هريرة هو من عمر
 (وعن عبد الله بن عمرو) بن عاصي روى عنه عنهما (نه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال تعصب
 (ما يدعي) وفي لهذا (عن) من عصبته قال لا تعصب) هكذا في السنن وفي بعض رواه سلب رجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الاول أخرجه أحمد في المسند وفي هذا سائس هو عبد الله بن عمرو بن العاص في أخرجه
 الطبري في معارج الاخوان و من عبد الله بن عمرو في مسند حسن في العري في قلبي في ساء ابي أحمد
 أخرجه أيضا بن أبي الدنيا واس حبان (وهذا هو مسعود) روى عنه (قال لبي صلى الله عليه وسلم
 ما تعصب من عصبه) كهمزة (وكم قال لبي لا تعصب الرجل) أي لا تعصب في مصراع بل بصرهم (قال
 ليس ذلك) بصره (واكن الذي لا يعصب عند العصب) هو بصره ورواه مسدد في مسنده وكنه وقد
 أوردته مسنده في مقدمة كتاب العلم (وقال أبو هريرة) روى عنه (قال سبي صلى الله عليه وسلم
 ليس الشديد) أي القوى (بأصبره أي الشديد الذي يثبت نفسه عند عصب) روى البخاري ومسدد
 ورواه يعسكري في الامثال لهذا ليس الشديد الذي يعصب الدمن واكن الشديد الذي يعصب نفسه عند
 عصب (وقال من عمر) روى عنه (قال لبي صلى الله عليه وسلم) من كذب عصبه ستراته عورته
 ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب معبودهم معصب وفي لهصمت وقد تقدم في آفات السب ورواه أيضا لهذا
 من كذب ستراته عورته ومن كذب عصبه وفاء الله عذابه الحديث (وهذا سليمان) بن داود عصبها
 السلام (بابي) بانه وكثرة العصب فان كثرة العصب تستحق ذواب رجل الحديث (رواه ابن أبي الدنيا في دم
 عصب (وعن حمزة) مولى ابن عباس (في قوله تعالى وسيدا وحصورا بآسدا الذي لا يعصب العصب)

ثم أعاد عليه فقال لا تعصب
 وقال ابن عمر بن الخطاب
 الله صلى الله عليه وسلم قل
 لي قولا لا تعصب فاعاد
 فقال لا تعصب فاعاد
 عليه مرتين كل ذلك يرجع
 الى لا تعصب وعن عبد الله
 ابن عمر انه سأل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ماذا
 يعصب من عصبته قال
 لا تعصب وهذا هو مسعود
 قال لبي صلى الله عليه وسلم
 ما تعصب من عصبته فقال
 الذي لا تعصب الرجل قال
 ليس ذلك ولكن الذي لا
 يعصب عند العصب وقال أبو
 هريرة قال لبي صلى الله
 عليه وسلم ليس بشديد
 بالصبر عذو بما لا شديد الذي
 روى عنه عبد العصب وقال
 ابن عمر قال لبي صلى الله
 عليه وسلم من كذب عصبه
 ستراته عورته وقال سليمان
 ابن داود عصبه السلام
 بابي بانه وكثرة العصب
 فان كثرة العصب تستحق
 ذواب رجل الخلم وعن
 عكرمة في قوله تعالى وسيدا
 وحصورا قال السيد لبي
 لا يعصب العصب

كان كالمالديا كان دهاء
ومكر اواب كان لا تحوة
كان حليما وعلى قد قبل
العصب عند العقل والعصب
غول العقل وكان عمرو
الله خطب فاني
نخطبته أفلح منكم من حفظ
من الطمع والهوى والعصب
وقال بعضهم من أطاع
شهوته وعصاه فاد إلى
المار وقال الحسن من
علامات المسلم قوة في ديس
وحرم في سبب وانس في
يعني وعلم في حلم وكيس
في رفق واعنه في حسي
وقصد في غنى وتعمل في
قالب توا حساب في ديرة
وتعمل في رفاهة وصبر
شدة لا بعصه العصب ولا
تجمع به الجبة ولا تعصه
شهوته ولا تفصح عليه ولا
يستعظم حرمه ولا تقصر به
بسه فينصر المظالم ورحم
الضعيف لا يعزل ولا يميز
ولا يصرق ولا يقترب عاردا
حلم ويعفو عن الجاهل
نفسه منه في عطاء والناس
منه في رضاء وقيل لعبد الله
ابن المبارك أجل لناس
الخلق في كل ثقة ترك
العصب وقال في من الانبياء
لمن تبعه من يتكلم في
لا يعصب فيكون معنى في
درجتي ويكون عدي
خليع حتى يقال شاب من
القوم أياهم أعلاه عليه فقال
الشاب أنا أوفى به فليعلم

(١) لا يشاء العقل عند غضب كالتأثير في النفس المجعورة (أي الموقودة بالخطب
(د) من اناس عصب عقولهم) أي أكثرهم عصب (فان كان لادنيا كان دهاء ومكر وان كان بلا حرة
كان علما وحيث) رواه س في دم العصب (وقد قبل العصب عندوا عقل والعصب عولوا العقل)
رواه اس (وكان عمرو رضي الله عنه اذا خطب فاني خطبته فطلع منكم من حلفا من الهوى
والطمع والعصب) رواه اس في الدنيا في كسبت عن عمار بن حدثنا أبو بكر قال
فان عمرو خطب لاجل فبما دون الصدق من الحديث من يكذب بغير روى بغير روى فطلع من
حلفا من ثلاث هوى وطمع والعصب (وقال بعضهم من عصبه وشهوته فاد إلى) رواه
اس في دم العصب (وهذا الحسن) البصري رحمه الله تعالى (من علامات المسلم) أي لكامل في
الاسلام (قوة في ديس وحرم في سبب وعلم في حلم وكيس في رفق واعنه في حسي وقصد في غنى وتعمل في
افتصاد في غنى وتعمل في غنى) أي حاله (واحصاء في ديرة) أي ع بقدرته (وصبر في ديرة
لا بعصه العصب ولا تجمع به الجبة) أي لاه (ولا تعصه شهوته ولا تفصح عليه ولا يستعظم حرمه ولا تقصر
بسه فينصر المظالم ورحم الضعيف ولا يعزل ولا يميز) (ولا يصرق ولا يقترب عاردا) (ولا يصرق ولا يقترب عاردا)
اد اظم ويعفو عن الجاهل (اد اظم عليه) (عصاه في عصب) أي عصب (د) من اناس منه في رضاء) أي رضاء
رواه اس في دم العصب (ودين بعد الله من المديرة) رحمه الله تعالى (خل) الحسن الخلق في
كله (فقال ترك العصب) رواه اس في الدنيا وهكذا اسرا لامام وسحق وهو به حسن الخلق
ترك العصب وقدر في ذلك من روى أخرجه محمد بن عمرو بن زكري في كتاب الصلاة من حديث في الصلاة
اس بن زكري في النبي صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه فقال يا رسول الله أي عمل أفضل قال
حسن الخلق ثم أتاه ع فقال يا رسول الله أي عمل أفضل فقال حسن الخلق ثم أتاه ع فقال
فقال يا رسول الله أي العمل أفضل قال حسن الخلق ثم أتاه ع فقال يا رسول الله أي
يعمل أفضل قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك لا تفقه حسن الخلق هو اب لا تعصب
ان وهدا من رسل (وقال في من الانبياء) من اسرائيل (لمن معه من يتكلم في لا يعصب
ويكون معنى في درجتي ويكون عدي فقال سبب من القوم أياهم أعلاه عليه فقال الشاب أنا أوفى به
فليعلم كان في سيرة بعده وهو ذو الكمل حتى به لانه كسب بالعصب وروى به) رواه س في الدنيا في دم
عصب وعنده من جديد حر وراي المديرة واس حاتم كلهم من طريق ع بن الحارث بن هاشم
اسبق في لاس في الدنيا وأخرج حر وراي حاتم عن قال كبريا يسع فاني لوى بن زكري
علي اناس يعصب عليهم في حياتي حتى كسب عمل جمع اناس ضال من يتكلم في ثلاث استخلافه
بصوم اشهر ويقوم الليل ولا يعصب فقام منهم رجل شاب قال سبب فانه يرددهم من ذلك اليوم وقال
ليوم لا تحركك الشمس وهم ذلك الرجل فقال أياهم خضعه قال جعل اناس يقول للنبي ع عليكم
علا ع ذلك فقال دعوى وأما في سورة شيخ كبير فقير حسي أحد مصححه للاقوله
وكان لا يسلم لليل ولا ينهار الا تلك النومة فدى اناس فقال من هذا قال شيخ كبير مظالم قال فقام ففسح
اس جعل يقص عليه ويطول في قصته حتى حصره وقت الزواجر ودهشت افئدة وقال دارحت فانتني
حدثك بحسبك فاسلق وراح وكان في مجلسه جعل ينظر هل يرى شيخ فقام فقام فلما كان بعد
ورجع إلى القنينة وتحدث مصححه في اساب فقال مثل ما هل في الأولى واعتذر له عن الجحى
ذلك ثلاث مرات ثم انه رأى كوة في البيت فتسور منها فاداه هوى اديت هوى في ذلك الباب من داخل
فاستيقظ الرجل فقام إلى اساب فاداه هوى معني في البيت فقال له من في بيت فاداه هوى
به عدوانه وقال في كل شيء فسعت ما ترى لا حسي الله دا الكمل لانه تكفل

(10)

ولا حير في حلم ان لم يكن له • نوادر تحمي مطو ان يكدر

(۱۰۰)

۸۰۳. باب اوجیه اصل دهو، فص جرد و در وصف الله - سبحانه - تعالیٰ فی صلی الله علیه و سلم باشرفه و اوجیه

عندئذ راسها الى دفع الماؤد

هذه الشدة على سكرانهم وقال . من قبل قتلهم من سكرانهم لا يجوز أن يفتوا في شدة من آثار
دواء الجيم وهو معتدل وما ذكره من شدة على عدة صفة حتى يخرج عن سياسة (١١) بعض الناس وصدا ولا يفتي للمرضى بها

اصبره ونصره وذكره ولا
اختيار بل يصير في صورة
الاضطرار وصحة له مؤر
عربية ومؤثرات ابداعية
فرب اسان هو بقطرة
مستعد بسرعة الغضب
حتى كآب صورته في
صورة صورة عسان
وعين عن ذلك حرة مرج
القلب لان الغضب من
النار كما قال صلى الله عليه
وسلم واتخاذ رودة المزاج
نفسه وتكرس صورته
وأما الاسباب الاعتيادية
فهو أن يجد لاما وما
يشعر من شدة في الغضب
وطاعة الغضب ويسمون
ذلك شجاعا فتورجولية
فيقول الواحد منهم
الذي لا يصبر على المكسر
والحال ولا أجل من أحد
أمره ومعه لا عقل في ولا
حلم ثم يذكره في معرض
الفقر بجهله من سمعه وخرج
في نفسه حسن الغضب
وجب التنبه باقوم فيقوى
به الغضب ومعهما شملت
نار الغضب وقوى اضطرارها
أعنت صاحبها أو صهته عن
كل موعظة هاذ وعظم سمع
من رده ذلك غضبا وادا
استضاء صورته وخرج
منه ثم يتقوى ويظلم نور
العقل وينتهي في الحال

(فقال وليس معه شدة من سكرانهم) أي قوبل عليهم كحمول حتى انهم (وكان له به معنى
بته عليه وسلم) ما بها سي (حاد سكره واما في وعيد عليهم وبعينه وشدته) أي لا ينبغي
من آثار قوة الجيم وهو معتدل (وكذا قوله تعالى في وصف بعضه أدله على) وسبب عزة على
سكرانهم (وأما الاقراط فهو نعلق هذه الصفة حتى يخرج عن سياسة الغضب وليس وط عنه
ولا يفتي للمرضى به بقطرة ونظري لأمور وذكره) بها (ولا اختيار فيه بل يصير في صورة لاضطرار
والحال والمكروه) وسبب عنه مؤثر عربي (من أصل الخلق) (ومؤثر عبادية) قد عند عدم
(قرب اسان هو بقطرة) الأصلية (مستعد بسرعة) غضب حتى كآب صورته في اضطرار صورة
غضبان ويعين على ذلك حارة مزاج القلب) بأن يكون الحار فيه أكثر وهداهو عند له وإبراح كيفية
متشابه من تفاعل عناصر متضادة لاجزاء المادة بحيث تكسر صورة كل واحد منهما صورة الآخر
(لان الغضب من النار) قال صلى الله عليه وسلم (قال العراقي رواه ابن مردويه من حديث أبي سعيد
صغير الغضب حرة في قلب من آدم ولا يداود من حديث عتيق له عدى ابن عصب من شيطان
واب الشيطان خلق من سربه بوراني نقاش واسمعه عند نه من يحيى قلب من حاد برزى بجنات
ورفته من معنى نفسي قلب حديث أبي سعيد رواه أيضا لأمام أحمد وحديث عتبة السعدى أخرجه
أبو داود من طريق هروية بن محمد بن عتبة بن عروة بن سعد الساعدي عن أبيه عن جده وكذلك روى
الامام أحمد ورواه أبو يعقوب في الخليل واسم عسكر من مريق في ندر من الخوالات من حديث معوية
ابن أبي حفيان ان الغضب من الشيطان والشيطان من النار (حروية له اح تلبسه وتكرس صورته
وأما لاسباب الاعتيادية فهو أن يجد لاما وما) أي يعاشرهم فراهم (تحب) أي شعرون (نشي
العباد وطاعة) غضب ويسمون ذلك شجاعا فتورجولية (واحد منهم) الذي لا يصبر على المكسر
والحال ولا أجل من أحد (وفي نسخة من أحد) (ومعه) (لا عقل) (ولا
والحال) وهو لا يدرك هذا المعنى (ثم) لا يستحق حتى (يدكره في معرض) (حوله) (وحده)
عقله (من سمعه) (رضى في نفسه حسن) غضب وجب التنبه باقوم فيقوى به الغضب (وجب
عالمه مستعد) (ومعهما شدة) نار الغضب وقوى اضطرارها (أي أنها) (تمت صفة) عن رؤية
لشدة (وصفت عن) سمع (كل موعظة) حسنة (هاذ وعظم سمع) (رده ذلك) (حقه) على
الو عظم (وان شفاء صورته له) (راجع) (لم يدر) (لم يدر) (من امره)
(يدعى) نور العقل وينتهي في الحال) (اسان) (اسان) (نور) (الدم) (القلب) (هـ)
معدن (المكر) (كما قدم) (بانه في) (راحة) (من) (وتضاعف عند شدة) غضب من غلبان دم
انصبحت الى الدماغ عظم) (وسبب) (هلامه) نقل الدم وما يتضاعف عن ثقل لا يكثر عن كدرة وصد
(استولى على) معادن (فسكر) (وثاره) (فاعلى) علمه (وكدرها) (ورعى) (بعدى) الى معادن الحس
اشترك قطع عيه حتى لا يرى بعينه) واعماله لا تكثر الذي ما نورها (ونسود عيه يدنيا) (سره)
أي تمامها لا يرى الاسودا محيطا بالنور كدرة محتاجة (ويكون دماغه) (عند) (على مثال كهف)
في جبل (صرمت فيه) نار وأجحت فاسود جوهه) من دوى (ونهى) مستقره) من تحت (وامتناع
بالدخان جو منه) أي طراحه (وكان فيه سراج صغير) (فغلب) عيه الدخان (ونهى) (نوره) (ودفن
نوره فلا تثبت فيه قدم) مستقره (ولا يجمع فيه كلام) لامتلائه بالدخان فجمع من السماع

بدخان الغضب فان معدن المكر الدماغ وتضاعف عند شدة الغضب من غلبان دم القلب فتنعكس الى الدماغ يستولى على معدن الفكر
ورعى بعدى الى معادن الحس فتنعكس عيه حتى لا يرى بعينه ونسود عليه لثيابا سره ويكون دماغه على مثال كهف اضطرار فيه
فاسود جوهه ونهى مستقره وادخله الدخان جو به وكان فيه سراج صغير ونهى نوره فلا تثبت فيه قدم ولا يجمع فيه كلام

ولا ترى فيه صورة ولا قدر ولا احد له اسد من واصل من راج بل ربي ان يحرق جميع ما يقبل الاحتراف فيكذلك يفعل الغضب
بالقلب والدماغ ورجع تقوى ناز الغضب فتقى الرطوبة التي بها حيدة هب هبوب احسبه عينا في تقوى لبري الكهف في شوقه
أعاليه على أسفله وذلك لا يبال السوا في حوائب من القوة المسكة الخامة لاخرته هكذا حال القلب عند العصب والحققة هلسية في
ملتطم الامواج عند اضطراب الرياح (١٢) في لغة البحر أحسن حاله وأرجى سلامته من انفس المضطربة في طائفة لسعيه من بحال

(وذكر في صورة) اصطلاحه (ولا يقدر على حمله) لا من دحض ولا من خارج بل سمي أن يصير في أن
يحترق جميع ما يقبل الاحتراق) ثم عد ذلك تأكيذا من نفسه سلم تعدد ما ذكره (فكذلك يفعل العشب
بالقسط والمناخ ورماتقوى ما تعصب) أي تشد قوتها (فتمضي) أي تقوم (الرطوبة) العنبرية
(أي حادثة) قلب فهو صاحبها (عينا) لأن حبة القلب هي معدل كل من الحرارة والرطوبة
وذلك عند خدعه على أن حركتها روال صفه لحبة عن فيرب ثوب صالحة (كقوى المارقي
كوقد شق وتهد أعينه على أنه) وذلك لاعتدال انما من جوارحه من القوة المسكنة الجامعة
لاحرته فهذا حال القلب عند العصب) و مركب يكتوب (وإحقيقه وسببه) بكاشفة (في مقام
الأمواج عند انصراف الرياح) و حركتها من الحيات (في حدة البحر) أي وسطه ومعظمه (أحسن حالا
وأي حال سلامة من السسا) بطلته عينا) الشيرة عصب (في السببية) يتبدل (تسكنها) وتعدلها
(وتدبرها) نيز شراعتها وتقل مرسيها (في مرهاذ يسويها) تعصب أن تعصب صراطها (وأيضا
أعصب فهو صعب استيعابا فمقتل حدة) و قد مدبره (أدغمه أعصب وأصممه) ومن آثار هذا
العصب في مدبر البحر (الرب) أي من لاحتراوات في السكدة وفي العفورة (وشدة لعدة) والاضطراب
والعشب (في الاطراف) كما يدور حول (وحروح الاصل عن ارتب واهلام) لمعهودين (والطراب
الحركة) والكلام حتى يسهل الرصد (لاشعرون) أي اطراف لهم (وتعمر الاحداث) والوحداث
(وتعصب الحزن وتعدل خلعه) أي تعبر (وتورى) تعصب في حال عصبه (في مارة) (مع صورته
سكن عصبه) من صورته واستحالة خلقه بوجه طه عليم من هذه الطاهره من الساهر عموما
الطاهر وانما صفة صورة (من) ولما ثم انشرف فحقها إلى الساهر من تغير الطاهر فغير الباطن
فقدس الباطن مرة فهذا (وهو في الحسد اما تراه في السبب بلاده) شتم) والعين (والعصب) والامر
(وقبائح الكلام الذي يستعجب منه دور عقول) سامة (ويستعجب منه فانه عصب تنور العصب)
وسكونه في سبب نفسه (ولذلك مع تحملا الحزم واضطراب المفضل) قال مودق العجلى مات كاهن في
عصب طاعة آدم عام دارت (وما تراه على الاعمال) الطاهرة (والصبر) ما يذو والرخص بالرحل
ومصادفة صفة (والمدافعة) مركب (دافعهم) على المعصوب عليه (والفرق) لثوبه (والقتل
والجرح عند الكرم) منه (من غيرة لانه كان حرب منه المعصوب عليه) والتعجب من عصبه (أو كانه
سبب) من الامان (وغير عن ان في) اعلمه منه (رجع) عصب على صاحبه فيرب في ثوب نفسه
ويعلم عصبه) عليه ويرى سببه (وذلك صبره يمد على الارض ويعد والواله) يسكران والمدهوش
المعجب) به لا يسي (وربما سقط صبره) عن الارض (لا يتبقى لعدو و هو من شدة عصب
ويعتبه مثل الغيبة) والسكرة (ووعيا يضرب الجحانات والحيوانات فيصرب القصعة مثلا على الارض
ينكسر هو وتديكسر مائة) رحله (أدغمه عليم او يعطى) فعال الجانيين فيشتم بهيمة ويتحاطها
يقول الى حركه) كذا في (منه) وفي عصبه (من سلك) (ما كبت وكبت) كأنه يتعصب باقلا ووعيا

فالضرب والتعجم والغريق والحرق والسم من غير صلاح هرب منه المعضوب عليه وأما به بسبب
وعمره في شقي وخروج العصب على صاحبه ثم في ثوبه ويطعمه ثم يصر به على الأرض ويؤذنه والوجه السكران والمدهوش
المخبرور بماء طاهر هذا ينطبق العذو ويهوش بسبب شدة العصب ويقتربه مثل العشي ويصر به الجناد والحيوانات ويصر
القصة مثلا على الأرض وقد يكسر المائدة داعب عليه ويتعاطى فعله بحسب فيستم إليه والجناد ويحاط بها ويقول إلى من
منك هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلا خيرا

الى الاخر حتى يقره الى التمر ورواقه من حش في معنى اب يعالج نفسه بخص من حورة عصبه يقع على الوسط الحق من الطرس وهو الصراط المستقيم وهو ارق من الشعرة واحده من اسيف من غرمة طبعها اقرب منه قال تعالى ولن تستعبروا عن سعدوا من عصبه مرة لولا ان تسلسل مدورها كان عصبه ليس كل من غر عن الايت باخير كنهه يعني ثباتي شركه وان كان بعض شمر أهون من بعض وبعض خبير برفع من بعض هذه حقيقة عصب ودرجانه تسأل انه حسن التوفيق لما يرضيه اليه عن ما يشاء ويرد * (بيان ان العصب هو الكبرياء في قوله بالرياسة أم لا) * (١٤)

الى الاخر حتى يقره الى التمر ورواقه من حش في معنى اب يعالج نفسه بخص من حورة عصبه يقع على الوسط الحق بين الطرس وهو الصراط المستقيم) اذ كور في سورة له تحفة (وهو ارق من شعرة واحد من الشف) تأتي في نهاية الزمان ومعها به الشدة والحد ورواها في خضر عظيم (فان غرمة طبعها اقرب منه) فان اقر من القريب من رب (من تستعبروا ان فعلوا من النساء ونحوه من ذلك) كل ايتل فدرجها كانه لافه ليس كل من غر عن لاتبان باخير كنهه يعني ثباتي شركه (ولكن) يتكلم بعض شمر هون من بعض (في معناه) مض خبير ارفع من بعض هذه حقيقة العصب ودرجانه (وما يتعلق به * (بيان ان العصب هل يمكن ازالة أصله بالرياسة أم لا) *

(اعلم) وقفا الله (انه من طائون به يتصور نحو عصب ما كنهه ورواها بالرياسة ليه توجه واياه قصد) هو منه تمككه ولا يحاله فيها (ومن آخر حورانه لا لا يقل اعلاج) ولا سمعي بالسكابة (وهذا روي من بيان ان الحلق) بصميين (كالخلاق) بهنق (وكلاهما لا يقل تعبير) ولا شديلا كنهه من كنهه على بي كتاب رصه نفس (وكلا الرابصين) لا يقول عليه (بل الحق فيه ما ذكره وهو به ما في الانسان عصبه) ويكرهه ولا يتصور من اعطاء وانفص واما ما وافقه شيء وبخالفه آخر فلا يدون عصب ما يرواه ويكره ما يحاله وعصب يشع ذلك فانه مهما احدث منه محبوه عصب لا يحاله (وكذلك) اذ قصد عكروه عصب لا يحاله لان ما يحاله الانسان ينقسم الى ثلاثة أقسام الاول ما هو ضرورية في حق الكافة (لا يتصور عنه بحال) (وهو القوت) بقدر ما يبدد حوجه (والسكن) بقدر ما ينكس في الششاء وضعف (والمبلى) بقدر ما يستعمر حوربه ويصح صلاته (وصحة البدن) فهدده لاثب ضرورية في حق الكافة (من قصد منه ما ضرب واخرج فلا بد من بعض) اذ وجب عليه حوصه منه لثب يعص (وكذلك) اذ خدمته توبه ابدى يستمر حورته (ويصح به صلاته) (وكذلك) اذ اخرج من داره اني هي مسكنه) وتوحد من قوته الذي يستمر حوجه (و ارق ماؤه الذي هو بعاشه فهدده ضروري لا يحال الانسان من كرهه والها) وسلبها (و لا يحال) (من عصبه على من تعرض لها ينقسم اني ما ليس ضروري بالاحد من الخلق كالحل والمال الكثير والعلمان والادب) ما واقع والحزن والعقارب (فان هذه الامور صارت محبوه بالعادة) المستمرة (و دخل بقصد الامور حتى صار الذهب والعصه محبوبين في أنفسهما فيكرهان ويحب علي من يسرهما وب كان مستعبرا عما في اقوت) الذي يستمره كلف الخوع (فهذا الجنس مما يتصور ان يعلق الانسان من صل العبد) المسكن في القل (فاذا كنهه دار راحة على مسكنه) الذي يدوي اليه (فهذه اطلالم) رت من الاسباب (فيحورث لا يعصب) على فعله هذا (اذ يحورث ان يكون بصيرا بالامر الذي يديره في زيادة على الحاجة فلا يعصب باخذها) وهدمهم (فانه لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لعصب على اخر ورة باخذها) كثر عصب اساس على ما هو غير ضروري كالجاء والصيت (و ان قصد

وهو دوطى حوربه
ل لا يقل اعلاج وهذا
من بعض اسباب الحق
والحق ولا يحاله ل
المراد من رابصين
الحق في معناه كرهوه
المراد من رابصين
و كرهوه من ذلك
و عصبه و عصبه و ما
يوقفه في ذلك من
دليل من رابصين
ويكرهه من عصبه
و ذلك فانه مهما
دليل به عصب لا يحاله
و اوصد بكرهه عصب لا
محاله الا ان ما يحاله الانسان
ينقسم الى ثلاثة أقسام
الاول ما هو ضرورية في حق
الكافة كقوت والمسكن
والادب وسعة البدن فن
عصبه ما عصبه و طرح
دليل من بعضه وكذلك
اخدمته توبه ابدى يستمر
حورته وكذلك اذا اخرج
من داره التي هي مسكنه أو
أرق ماؤه الذي اعطته
فهذه ضرورية لا يحال
الانسان من كرهه والها

ومن عصبه على من يتعرض لها ينقسم اني ما ليس ضروري بالاحد من الخلق كاجاه ومال الكثير والعلمان والادب فان هذه الامور صارت محبوه بالعادة والحيل بمقاصد الامور حتى صار الذهب والعصه محبوبين في أنفسهما فيكرهان ويحب علي من يسرهما وب كان مستعبرا عما في القوت وهذا الجنس مما يتصور ان يعلق الانسان من صل العبد المسكن في القل فاذا كنهه دار راحة على مسكنه الذي يدوي اليه فهذه اطلالم رت من الاسباب فيحورث لا يعصب على فعله هذا اذ يحورث ان يكون بصيرا بالامر الذي يديره في زيادة على الحاجة فلا يعصب باخذها فانه لا يحب وجودها ولو أحب وجودها لعصب على اخر ورة باخذها كثر عصب اساس على ما هو غير ضروري كاجاه والصيت وان قصد

في المجالس والمباهلة في العدي من عب هذا الحب عليه ولا يحال يعصب دأ زاجه من احم على تصدق محفل ومن لا يحسد الله لا يبي وجه
جلس في صف افعال ولا يعصب داخل من غير دوقه وهذه عادات رديئة (٥) هي التي كثر بحسب الانساب

ومكارهه فاكثرت
نفسه وكث كات الارادته
وشهوات كثر كره
صاحبه خطر تنوع نقص
لان طبعه صفة نقص
فهما كثر كثر نقص
والجهد كثر حيله في
س يري في حماه وفي
ش قوته وهو لا يدري انه
مستكره من الناس
وخرجه حتى يتنوع نقص
الجهل من دونه
ونقصه في ربه من
أن يعصب لوجه الله ان
لا يحسن للمعاصي وير
والعباد شدة وتقدر
على شربها من كره
وإسول فتنه بكم وما
يجري مجراه من الرذائل
فالعصب على هذا الجنس
ليس ضروري لان حبسه
ليس ضروري من
الناس كونه ضروري
حق بعض الناس دون
البعض كالكتاب مشلا في
حق العالم فانه منار الله

في المجالس (أي تقدم والارتفاع) والمباهلة ما يعلم من غلب هذا الحب عليه ولا يحال يعصب دأ زاجه
من احم على تصدق المحفل (أي مجمع الناس) ومن لا يحب ذلك ولا ينادي لو حسن في صف العباد
أي في الصف أو حر الذي هو موضع خلق العمل (ولا يعصب اذا جلس غيره دوقه وهذه عادات
رديئة هي التي كثر بحسب الانساب ومكارهه كثر عصبه وكما كانت لارادته وشهوات
أكثر كان صاحبها خطارته ونقص) مة ما (لان الخاسر) لئلا هي من الاحتياج (صفة
نقص) في الانساب (فهما كثر) هذه لصفة (كثر نقص) لان النقص من لزوم المباحة
كثيرا المروم تبعه الملام لا يحال في الوصف (والجش اذا جهره في طمانه وفي شهواته وهو لا يدري انه
مستكره) ذلك (من انساب اعم واطور) فاعلم عمله على ذلك (حتى ينشئ بعض الجهال بالعباد
رديئة ومخالطة قرياه السوء الى ان يغضب لوجيل به لئلا لا يحسن للعب بالظهور) ولجام وغيره (واللعب
بالشمار) والبرود ما في معادها (ولا تقدر على شرب احمر اسكندر وتناول الطعام الكثير من بحري
تجراه من رد) واستقنات (فالعصب عن هذا الجنس ليس ضروري لان حيله ليس ضروري
ل مستعنى عنه (القدم انما ما يكون ضروري في حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلا
(للعالم) فانه معار البقية معارفه (تحبه) تحبه الدنيا وادبرهم عند غيره بل عندهم ومن هذا قول بعضهم
فمحبوبى من الدنيا كلابي * وهل أبصرت محبوبا يا عازر

(يعصب على من يحرقه ويترمه) أو يجمعه أو يوجع دوقه أو يكب عليه شئ من الالذات (وكذلك
أدوات لصاغات وآلاتها في حق المكتسب الذي لا يملكه التوصل الى بقوب الامهات ما هو وسيلة في
الضروري المحموب يصير ضروري او محموب ياردهد بخلاف ما تدفع من واء الحب الضروري ما شرب البير رسول
تتصل الله به وسلم قوله من أصبح آمنا في سربه) كسر السين امله على الاشهرى منه وروى
فتمها أي في مسانكته وقيل يعف عن أي في مبره (معنى في منه) وفي روية في حيله أي بحسبه
(ولا) وفي روية وعنده (محبوب) أي عداؤه وعشائره والذي يحتاج اليه في يومه ذلك (فاعلمت)
كسر الحاء (له الدنيا) أي صفت وحب (بخلافها) أي ما سخرها ومعنى من جاع الله له من عداؤه
وأن من قلبه حب فوجه وكذا في عيشه بقوت يومه وسلامه فله فقد جاع بقله جاع المعاني من من
الدنيا لم يحصل على غيرها يعني ان لا يشتغل يومه ذلك الاشكره من يستغرق في طاعة شرب لا في معصيته ولا
فاتر عن ذكره واية أشار بعضهم قوله

اد ما بقوت في السك والهمة والامن وأصبحت أنا حزن * فلا فارقل الحزن

قال اعرابي رواء انتمدي وسامحه من حديث عبيد الله بن محسن دون قوله عدايهاها انتمدي
حسن عريب اه قلت ورواه كذلك البخاري في الادب والطرائف في الكبر كلهم من عريق مروب
اخراري عن عبد الرحمن بن ابي عميلة عن سلمة بن عبد الله بن محسن عن عمرو بن علقمة قال سألته
ولم يصحبه انتمدي لان عبد الرحمن لا يعرف حاله وفي الخبر قال أحد سدة لا يعرفه وبيته عقيق ثم
سأله هذا الخبر وقال روى من حديث أبي لدرءاء بن اسماء بن مالك بن عبد الله بن محسن الا انه روى قال
انتمدي له صفة ووقع عبد النوردي عبيد بن محسن غيرته في وعاء له هذا الحديث ووقع عند
ابراهيم الحارثي من هذا الوجه عبد الرحمن بن محسن (ومن كان) يصير محقق الامور وسيله هذه
اثر ثلاث يتصور أن لا يعصب في غيرها بهذه الاقسام فاند كراهية الراسه في كل واحد منها

بالاشخاص واعمال الحب الضروري ما أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله من أصبح آمنا في سربه معني في دينه وله قلوب يومه فكان
حذر من الله الدنيا كعداها ومن كان يصير المحموب الامور وسيله هذه ثلاثة يتصور أن لا يعصب في غيرها بهذه الاقسام فاند كراهية الراسه في كل واحد منها
الرياضة في كل واحد منها

(أما القسم الأول) استلزامه فيه بعدم عيب القلب ولكن لا يقدر على أن لا يتطبع لعصب ولا يستعمله في ما أضره لأعلى حد يستحقه
 الشرع ويستحقه العقل وقد يمكن بمساعدة وكما الحذر والاحتمال مدة حتى يصير الحذر والاحتمال خافضاً لما يقع أصل العيب من
 القلب دلالة ليس مقتضى الشك وهو غير ممكن مما يمكن كسر سورته وتضعفه حتى لا يشتد شيطان اليأس في الباطن ويستثنى ضعفه إلى أن
 لا يظهر كره في نفسه ولكن ذلك (١٦) شديد جداً وحكمه انفسه اثبات أيضاً لأن ما صار ضرورياً حق شخص فلا يمنع من العيب

ما عيبه الأول فليست برخصة فيه بعدم عيب القلب من أصله (ولكن لا يقدر على أن لا يتطبع
 عصب) من كلف نفسه عنه (فلا يستعمله في ما أضره لأعلى حد يستحقه الشرع ويستحقه العقل
 وذلك ممكن بالحدود) والبرخصة (وتكف الحذر والاحتمال مدة) من الزمان (حتى يصير الحذر
 والاحتمال خافضاً) فيه (رسمي) بعد ما كان مكافئاً لما يقع أصل العيب من القلب (فذلك مقتضى الطبع
 في قسمة الطبع أسرى لاسهله) (وهو) أي شعبة (غير ممكن) غير ممكن كسر سورته (أي شوكته
 وتضعفه) أي بوجهه (حتى لا يشتد ههنا العيب في الباطن ويستثنى ضعفه) وكسر قوته (أي أن
 لا يظهر كره في الوجه) ولا في الأخرى وهذا ممكن (ولكن ذلك شديد جداً) لأن ضعفه عليه
 (وهو حكم انفسه) اثبات أيضاً لأن ما صار ضرورياً حق شخص فلا يمنع من عيبه استثناء غيره
 عنه فالبرخصة فيه تمنع العمل به وتضعفه ههنا في الدرس حتى لا يشتد انفسه (فذلك مقتضى
 القسم الأول والثالث) (وأما القسم الثاني) فيمكن اتوصل بالبرخصة إلى الإله كلاً من عصب عليه اد
 يمكن خراج حبه من القلب) سوع من الاعتناء (ولذلك ما يعلم الإنسان وجهه اقمه ومستهقرة
 لا حرة وإنما الدرس) دمر لاد دمر من هي عمرة (معيرة بعمر عليه) ولا بعمرها كبرواه أبو نعم في
 الحاجة عن عبي عليه اسلام الدنيا مدبرة ه عموه ولا تعمروه (وإن قدما قدر اضرورة) لداعية
 (وما وراء ذلك عليه وقال) أي من (في وجهه ومستهقرة ههنا الذي) ويرغب عنه (ومع عمره من
 واه) وفي بعض الاحوال (ويعني به) (ولو كان الإنسان كلب لا تحبه لم يعصب عليه ذا ضرره
 غيره) أي لا يثأر في قلبه شيء من ضرره (فالعصب شيع العيب فالبرخصة في هذا مقتضى ما يقع أصل العصب
 وهو بدر جداً) وبذلك الوديع (وذلك مقتضى ما يقع أصل العصب) (من العمل بوجهه) ومقتضاه
 (وهو أنشور) نسبة إلى مع منه (فان ليس ضروري من نفسه لأوّل شيء هو ان المحتاج إليه) أي
 حصول لالم فيه (دون العصب من له سدة ملا وهي فونه) يشرب من بينها (ماتت) عليه (لا عيب
 عبي حدود كلب يحصل منه كراهة) وتام مقتضى الطبع (وليس من ضرورة كل كراهة عصب فالإنسان
 يدمر مقتضاه ولا يعصب) بعد ذلك (وللصحة دوا الحزم من عيبه) (نور التوحيد) بطريق ابدان
 زائل (حتى) يرى ما سببه كراهة من شدة عيب (ولا يعصب على أحد من خلقه) (دبرهم معمر من) مدلل
 من عيب (في وجهه قدره) كراهة في يد كراهة من وضع ملن) من الموت (صبر رفته) مثلاً (لم يعصب
 على لغيره) وأصل التوقيع "كل كراهة في الكتاب ومنه استعرا بوضع في نقص وذلك ما يرفع ردة
 لعمال فيها كراهة حال وضعه يكتب عليه كبر كذا وكذا يسمى ذلك توقيعه (ولا يعصب على من يدمر
 ما يثني في قوته كلاً يعصب على موته) كعصاه (دبري لموت) والله من الله يدمر ما يدمر
 يعاقبه) نور (التوحيد) يندفع أبه كعصا من يثني بالله وهو ان يرى السكل من الله والله لا يقدر الله إلا
 ما فيه الخيرة وربما تكون الخير في جوده ومصره ورحمة وقوله ولا يعصب كلاً يعصب على (انفساد) أو
 (إتمام) (لأنه يرى ان الخير فيه) مع طيبته لا يقدره إلا ما فيه الخير (مقول هذا على الوجه) المذكور (غير

استثناء غيره عنه فالبرخصة
 في جميع العصبية وبعف
 ههنا في الباطن حتى
 لا يشتد التألم بالصبر عليه
 (وأما القسم الثاني) *
 فيمكن اتوصل بالبرخصة
 إلى الإله كلاً من عصب
 عليه اد يمكن خراج حبه
 من القلب وذلك ما يعلم
 الإنسان وجهه اقمه ومستهقرة
 لا حرة وإنما الدرس
 دمر لاد دمر من هي عمرة
 معيرة بعمر عليه ولا بعمرها
 كبرواه أبو نعم في الحاجة
 عن عبي عليه اسلام الدنيا
 مدبرة ه عموه ولا تعمروه
 (وإن قدما قدر اضرورة)
 لداعية (وما وراء ذلك
 عليه وقال) أي من (في
 وجهه ومستهقرة ههنا الذي)
 ويرغب عنه (ومع عمره من
 واه) وفي بعض الاحوال
 (ويعني به) (ولو كان
 الإنسان كلب لا تحبه لم
 يعصب عليه ذا ضرره
 غيره) أي لا يثأر في
 قلبه شيء من ضرره
 (فالعصب شيع العيب
 فالبرخصة في هذا
 مقتضى ما يقع أصل
 العصب وهو بدر جداً)
 وبذلك الوديع (وذلك
 مقتضى ما يقع أصل
 العصب) (من العمل
 بوجهه) ومقتضاه
 (وهو أنشور) نسبة
 إلى مع منه (فان ليس
 ضروري من نفسه
 لأوّل شيء هو ان
 المحتاج إليه) أي
 حصول لالم فيه
 (دون العصب من له
 سدة ملا وهي فونه)
 يشرب من بينها
 (ماتت) عليه
 (لا عيب عبي
 حدود كلب يحصل
 منه كراهة) وتام
 مقتضى الطبع
 (وليس من
 ضرورة كل
 كراهة عصب
 فالإنسان يدمر
 مقتضاه ولا
 يعصب) بعد
 ذلك (وللصحة
 دوا الحزم من
 عيبه) (نور
 التوحيد) بطريق
 ابدان زائل
 (حتى) يرى ما
 سببه كراهة من
 شدة عيب (ولا
 يعصب على أحد
 من خلقه) (دبرهم
 معمر من) مدلل
 من عيب (في
 وجهه قدره)
 كراهة في يد
 كراهة من وضع
 ملن) من الموت
 (صبر رفته)
 مثلاً (لم يعصب
 على لغيره)
 وأصل التوقيع
 "كل كراهة في
 الكتاب ومنه
 استعرا بوضع
 في نقص ذلك
 ما يرفع ردة
 لعمال فيها
 كراهة حال
 وضعه يكتب
 عليه كبر كذا
 وكذا يسمى
 ذلك توقيعه
 (ولا يعصب
 على من يدمر
 ما يثني في
 قوته كلاً
 يعصب على
 موته) كعصاه
 (دبري لموت)
 والله من الله
 يدمر ما يدمر
 يعاقبه) نور
 (التوحيد)
 يندفع أبه
 كعصا من يثني
 بالله وهو ان
 يرى السكل من
 الله والله لا
 يقدر الله إلا
 ما فيه الخيرة
 وربما تكون
 الخير في جوده
 ومصره ورحمة
 وقوله ولا
 يعصب كلاً
 يعصب على
 (انفساد) أو
 (إتمام)
 (لأنه يرى ان
 الخير فيه)
 مع طيبته لا
 يقدره إلا ما
 فيه الخير
 (مقول هذا
 على الوجه)
 المذكور (غير

كراهة وليس من ضرورة كل كراهة عصب من لا يثأر به عصب ولا يعصب على أحد من خلقه
 عصباً (توحيد) يرى ما سببه كراهة من شدة عيب (ولا يعصب على أحد من خلقه) (دبرهم معمر من) مدلل
 من عيب (في وجهه قدره) كراهة في يد كراهة من وضع ملن) من الموت (صبر رفته) مثلاً (لم يعصب
 على لغيره) وأصل التوقيع "كل كراهة في الكتاب ومنه استعرا بوضع في نقص ذلك ما يرفع ردة
 لعمال فيها كراهة حال وضعه يكتب عليه كبر كذا وكذا يسمى ذلك توقيعه (ولا يعصب على من يدمر
 ما يثني في قوته كلاً يعصب على موته) كعصاه (دبري لموت) والله من الله يدمر ما يدمر
 يعاقبه) نور (التوحيد) يندفع أبه كعصا من يثني بالله وهو ان يرى السكل من الله والله لا يقدر الله إلا
 ما فيه الخيرة وربما تكون الخير في جوده ومصره ورحمة وقوله ولا يعصب كلاً يعصب على (انفساد) أو
 (إتمام) (لأنه يرى ان الخير فيه) مع طيبته لا يقدره إلا ما فيه الخير (مقول هذا على الوجه) المذكور (غير

بحال وانك علة التوحيد الى هذا الحد فما تكون كالحرف الخاطف نعل في حوال مختلف ولا ندوم ورجع انقلب الى الالتفات الى الوسايط حو عاطية الا يسد مع علة تصور ذلك في الله ولبشر تصور لرسول الله صلى (٧) الله عليه وسلم فانه كان يعصب

حتى يحمر وجهه حتى قال اللهم انا بشر أعصب كما يعصب البشر فابعد من سمته أو بعثه أو صرته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وصبره تقر بهما بيل يوم القيامة قال عبد الله بن عمر - روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله اكتب عنك كل ما كتب في عصب والرضا فقال اكتب في الذي يعني بالحق ما بين حمله الا حقيق وأشار الى لسانه فلم يقل ابي لا أعصب ولكن قال ان العصب لا يخرجني عن الحق أي لا أعصّل بموجب العصب وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك ساءك شيئا فقلت ومالك شيئا فطلب قال لي ولا كني دعوت الله فاعاني عليه فاسلم فلا يأمري بالانجيل ولم يقل لا شيطان لي وأراد شيطان العصب لكن قال لا يحماني على الشر وقال على رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعصب للديا فاد الحق لم يعرفه أحد ولم يقم له صفة شيء حتى يتصل به رواه ابن مدي في الشعب بل وقد تقدم في آخر الباب العصب على الحق وان كان عصبته فهو انقلب الى الوسائط على الجملة بل كل من يعصب على من يأخذ ضرورة فوته وحاجته التي لا بد له في دينه مع العصب لله لا به (داخل في نهائ حرمته) (لا يمكن الا به كاله) نعم قد يفقد أصل العباد فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري فهم منه ولا يكون القلب منسج للعصب لا شغاله بعينه فان استغرق القلب ببعض اهتمام مع الاحساس بماعده أي لا ينجس به ولا يشغل علة لا شغاله وذلك اذا أخذ بجميع قلبه وشاغله لخدمة العصب بالقلب وقد تصور مع

بحال (قدية تصور للعبد يرفى الى هذا المقام ويكشفه عن بصرته فيساوي عهده له في المنيب ولا يعصب للدين كالا يعصب للموسى يكشفه عن حقيقة الحقائق وعن أسرار الروية وبما سيج حسن الظن بالله) (ويستكن علة التوحيد الى هذا الحد فما تكون كالحرف الخاطف نعل في حوال مختلف ولا ندوم) (ولا يسبح حكمه مع العارف) (و رجح انقلب) بعد ذلك (الى الالتفات الى الوسايط وحوام طيعا لا يسد مع) (هو اذ حال لا مقام) (ولو تصور ذلك على موم) (والاستغناء) (لبشر تصور رسول الله صلى الله عليه وسلم) (وهو فصل الخلق شجعي وأصل عباد يعرف) (فانه كان يعصب أحببا حتى يحمر وجهه) (رواه مسلم من حديث جابر كان اذا غضب احمرت عينه وعلاقوته وشد عصبه ولعناكم كان اشد كراة حرب وحشة واشد عصبه وقد تقدم في أخلاق النبوة) (حتى قال) (صلى الله عليه وسلم) (اللهم يا بشر أعصب كما يعصب البشر فابعد من سمته أو بعثه أو صرته فاجعلها مني صلاة عليه وزكاة وصبره تقر بهما بيل يوم القيامة) (قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة هذا اللهم يا بشر دور حونه أعصب كما يعصب البشر وقال جادنه بدل صرته وذر وانه اللهم عما محمد بشر يعصب كما يعصب البشر وأصله متفق عليه وقد تقدم وسلم من حديث أس ابن أبي بشر روى كما روى ابن عمر وأعصب كما يعصب البشر ولا يعل من حديث أبي سعيد روى هريرة أو قال صرته وروى محمد بن اسحق روى له عصبه (وقال محمد بن عمرو بن عاص) (س و ل سهمي انقري روى روى عهنا) (اكتب عنك كل ما كتب في العصب والرضا فقال اكتب في الذي يعني بالحق ما بين حمله الا حقيق وأشار الى لسانه فلم يقل ابي لا أعصب ولكن قال ان العصب لا يخرجني عن الحق أي لا أعصّل بموجب العصب وغضبت عائشة رضي الله عنها مرة قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك ساءك شيئا فقلت ومالك شيئا فطلب قال لي ولا كني دعوت الله فاعاني عليه فاسلم فلا يأمري بالانجيل ولم يقل لا شيطان لي وأراد شيطان العصب لكن قال لا يحماني على الشر وقال على رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعصب للديا فاد الحق لم يعرفه أحد ولم يقم له صفة شيء حتى يتصل به رواه ابن مدي في الشعب بل وقد تقدم في آخر الباب العصب على الحق وان كان عصبته فهو انقلب الى الوسائط على الجملة بل كل من يعصب على من يأخذ ضرورة فوته وحاجته التي لا بد له في دينه مع العصب لله لا به (داخل في نهائ حرمته) (لا يمكن الا به كاله) نعم قد يفقد أصل العباد فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري فهم منه ولا يكون القلب منسج للعصب لا شغاله بعينه فان استغرق القلب ببعض اهتمام مع الاحساس بماعده أي لا ينجس به ولا يشغل علة لا شغاله وذلك اذا أخذ بجميع قلبه وشاغله لخدمة العصب بالقلب وقد تصور مع

(٣) (استغنى لسد ما يقين) - (ثامن) اي الوسائط على الجملة بل كل من يعصب على من يأخذ ضرورة فوته وحاجته التي لا بد له في دينه مع العصب لله لا به (داخل في نهائ حرمته) (لا يمكن الا به كاله) نعم قد يفقد أصل العباد فيما هو ضروري اذا كان القلب مشغولا بضروري فهم منه ولا يكون القلب منسج للعصب لا شغاله بعينه فان استغرق القلب ببعض اهتمام مع الاحساس بماعده

وهذا كان مما استأثرت به من ربي وشره تقول وان نقتلهم اموالهم لم يصري ما تقول فذلك هم مصرود في الآخرة
فميتا نزل به بالنجم وكذلك في الربيع من حيث فقال باهد قد سمعته كلامك وان دون الحجة حقيقة قطعتم بصري ما تقول وان لم
أقطعها شرعا تقول وبسر حبلنا كرمي الله عنه فقال ما سترته عننا كثر فكان له كان مشغولا به بطريقه قصير عنه عن
يقني الله حق تقاده ويعرفه حق معرفته فمعه سبعة عشر مائة في قصص ذلك سطر في نفسه هي القصص وذلك خلاصة قدره وقوات امره
الملك بن دينار بصري قال ما عرفتني (١٨) ثم رد كاره كان مشغولا بان يفهم عنه ما قد لزمه ومكروا على نفسه ما يقبه

الشيطان اليه فيرغم
 ما نسب اليه و يبرجل
 الشيطان فقال ان كنت
 صادقا فمفر الله لي وان
 كنت كاذبا فمفر الله لك
 فهداه لا هادي له في
 الظاهر على اثم لم يصب
 لا يستعمل قلوبهم فهم
 ديمهم ويجهل ان يكون
 ذلك قد انزل في قلوبهم
 وانكهم لم يشعروا به
 واستعملوا بما كان هو الاغلب
 على قلوبهم فاذا استعمال
 انقلب بعض المسمات
 لا يمدد من نعم ههنا
 من عبد قوا بعض
 المحاب فادى به و قد دعا
 ما استعمال القلب بهم و
 بعدة نظر في حيد و
 بسبب ناس وهو ان يعلم
 ان الله يحب من ان لا يعتاد
 دينا في شدة حبه لله غيبه
 وذلك غير محال في احوال
 ما دره وقد عرفت هذا ان
 الطريق للعلاص من نار
 ان يصحح حب الدنيا عن
 القلب وذلك بمعرفة آفات
 الدنيا وهوائها كما سيأتي
 في كتاب ذم الدنيا ومن

لخص من كثر أسباب العصب وما لا يمكن تحصيله من كسر دونه عيشة العصب
 أَلله حسن التوفيق بلطفه وكرمه انه على كل شيء قدير والحمد لله وحده * (بيان الاحكام الشرعية للعصب) *
 حصر ما فيها من معرفة أسباب العصب وقد قال يحيى بن عيسى عندها ما لا يمكن تحصيله
 ما أنه قال أن عصبه كان ناسداً في عصب وما يـ ... قال يحيى بن عيسى الكبر والعجز والعجز والاسباب

والعصب والارواح والهلل والهرج والتعجب والمعارضة والصدقة والبر وسادة خرس على جعل الال والحاء وهي جمعها خلاف رديئة
مدمومة شريرة ولا خلاص من العصب مع قاعدته لاسباب دلائل من رلة هذه لاسباب صداده في سبب الرهوب انما وضع وتبنت
الجمع يعرفه في السبب في انه في كتاب الكبر والعجب وتربل في سبب من حسن عدل اذا اساس جمعهم في الانتساب بواحد
* واي خنله في السبب انتساب في ادم حسن واحد وان عجزه في خنل ونعز والعجب (١٩) واكر كبرارد بل وهي صليها
ورأسها فاذا لم تخل عنها

والعجب والهرج والهلل والتعجب (أي ذكر عجب اهرج وسبب ايه) (ومخارطة) أي المحصنة (والصدقة)
و نعز وشدة الخرس على مشول اسن والحمد وهي باجمعها خلاي ردة مدمومة شريرة ولا خلاص من
العصب مع رقة هذه لاسباب دلائل من رلة هذه لاسباب صداده (وقد نصه) (يعني ان عيب
الرهبان ما تواضع) فان لرهبوه كبر والرفة ولتواضع صلب (وتبنت العجب بالعرفه سبب) بالذل
وايقظ (كما سبب في كتاب الكبر والعجب و برن اعجز بلسن حسن عدل) الذي عكسه
(١) قال الشاعر (اساس جمعهم في الانتساب * وانما يختلفون في بعض شأنا)
ومثل ذلك قول علي رضي الله عنه الناس من جهة التثليل اكره * ونعم واحد ولا محذور

في تبنت دمرت في كتاب لعين (صوادم حسن واحد وانما عجزه بالفضل) انفسية والعجب
والعملية (والعجز) من غير مسبله (والعجب) من (والاكره) على العجز (كبر الرذائل وهي
رأسها صلب) أي هذه الثلاثة اسن كل دليله (ادام تحل عملا فيل لافس عيرك فم نعز
وتبنت من حسن عدل من حيث البنية والنسب والاعضاء الطاهرة والباطنة وأما المزج فيزيه
بالشغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العجز) وتستغرقه (وتسبل عنه اذا عرفت ذلك) فمبشغل
شغل عن الماسة وخرج وعجزه (وأما هلل) من قول (دريه لخدق حاب العاشق ولا خلاي
الحسد ونعم لدية انما تسبل في سعادة لا تحز) فالذي يتحذر في تحذيل بل هـ لا يفر
للهرجات (وأما الهرج فلهذا كرم عن اداء اناس) فلا يؤدبهم (رواية به نفس عن ابي بنو) (ان
فلس من سهر فغيره اسهر في به (وأما تعبير الجذر عن قول الفصح وصيا به نفس عن سر لحوب)
وفي بعض السمع عن مر اقرب (وأما شدة الخرس عن سر اعرض فزال باقاعة) (والا كراهه
(قدرا ضرورة) والحاجة الدعية فالذي يامعه فاحتملها صفة (مليح الاستعانة وترفع عن دل
الحاجة) فان الاحتياج اي امان مدله حاصرة ولا استعانة بهم عر ضرر وقد كان على رهي تتعده
سبب عن شئت تكن مبره واحم ل من شئت تكن أسيرة (وكي خلق من هذه الاحلاق وصفة من
هذه الصفات تنقذ في علاجه في راحة) ونهت (وتحمل مشقة) وكابة (وحاصل راستها يرجع
في معرفة عونها) ودساترها (ترعب انفسها وتسر عن فجهانم او منه على مباشرة أصداده
مادة مربية حتى عجز باعادة) مع التكرار (مألوثة هسة على اسن فاد اعنت عن) لوح (نفس
قد ركت ومهرت عن هذه الرذائل وتخلصت انما على العصب الذي تولد منها) لانها اذا ظهرت
عن صفات عصب لم يكن للعصب بها دل (ومن شد البواعث بعصب عدا كبر الجهال) من نعوام
(تسميتهم اعصب شعاعه ورجوبية وعادة نفس وكبرهمة وتلقبه بالانقاب المحودة) المرصية (عداوة
وجها) (تحتقن لاهور) (حتى غير ل النفس ايه وتسحب) وتختبره (وقد كد ذلك بحكاية شدة
العصب عن الا كرفي معرض المدح) والاحسان (بالشجاعة والنفس مائله الى التمسك الا كبر)
والثري رجم (دفع اعصب في انقب اسمه ونسبته هـ مرة نفس وتحتاجه حل بل هو مرض

فلاقص للعل على غيرك فم
تفطر وأنت من حسن
عدل من حيث ابنية
والنسب والاعضاء الطاهرة
والباطنة وأما المزج فيزيه
بالشغل بالمهمات الدينية
التي تستوعب العجز وتفضل
عصا عرفت ذلك وأما
الهرج فيزيه بالجدق طلب
سبب والاختلاق الحسة
و علوم الدينية التي تسلك
في سعادة لا تحز وأما الورد
فزيه ما كرم عن ايداء
الناس وصيا به النفس
عن تبنت شرأ بل وأما
تعبير واحد عن لقول
القمع وصيا به النفس عن
من الجواب وأما شدة
الخرس على مراب وعبس
وتربل باقاعة فمدر
الضرورة والاعراض
وترفع عن ذل الحاجة
وكل خلق من هذه الاخلاق
وصفة من هذه الصفات
يفتقر في علاجه الى راحة
وتحمل مشقة وحاصل
رياستها يرجع الى معرفة
غواثلها لترغب النفس

عنها وسر عن فجهانم او منه على مباشرة (قد دله مد مدبة حتى نصير باعادة) (توصيه على اسن فاد اعنت عن النفس وقد
ركت وتظهرت عن هذه (دائل) وتحتقن (بص عن اعصب الذي يتوهمها من أشد سواعث على اعصا عدا كبر الجهال تسميتهم
اعصب شعاعه ورجوبية وعادة نفس وكبرهمة وتلقبه بالانقاب المحودة عداوة وجها حتى تجل النفس به ونسبته وقد بنا كد ذلك
بحكاية شدة اعصب عن الا كرفي معرض المدح) (شعاعه لنفوس مائله الى التمسك الا كبر فجهج العصب ان انقب بسبب تسميته هـ دا
عزة نفس وشجاعة جهن بل هو مرض فلك

وقد كان عقل وهو أضعف النفس وقصاهم أو آتية به أضعف النفس من المرض أسرع عضة من يصعب وأمره أسرع عضة من الرجل وأصعب
 أسرع عضة من الرجل فكثير وشح الصعيف أسرع عضة من الكهل وذو خلق أسير وأردائل لقمحة أسرع عضة من عاصمان عاصمانه فقال
 فالرذل يعصف لشهونه أذنه لا تفتنه (٢٠) وبذلك أذهنته الحسنة حتى أنه يعصب على أهله وأهله وأهله بل يقول من ذلك نفسه بعد

لعصب كما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليس
 الشديد بالصرعة عما شديبه
 أدي تلك نفسه بعد عصب
 ل ينشأ حتى أن يعاص هذا
 الخاهل ما يتنلى عليه
 حكايته هل الخلم وانه و
 وما استحسن منهم من كشم
 الهم يطالب ذلك معقول عن
 لا يباء ولا وليا ولا حكام
 والعلماء وكأثر المسلول
 الصلاء وسد ذلك معقول
 عن الأكراد والأتران
 وأهله ولا يباء أدي
 لا يقول لهم ولا فضل فيهم
 (باب علاج العصب بعد
 هجته) * ما ذكرناه هو
 جسم لمواد العصب وقطع
 لاسمه حتى لا يهيج فاد
 جرى سبب هجته بعد
 يجب التثبت حتى لا يظن
 صاحب ما في العقل به على
 الوجه المذموم وإنما يعالج
 العصب بعد هجته بمحبوب
 العلم والعمل أما العلم
 فهو مستأثر في الأول
 أن يترك في الأحبار التي
 سموردها في فصل كظم
 العبط والعفو والحسم
 ولا احتمال غير عبي نوبه
 فمعه شدة الحزن على

وهو عصب عقل) وحصول (وهو أضعف النفس وقصاهم) عن دوحدة سكل (وآتية به أضعف النفس
 أسرع عضة من الرجل) فلفظ صرعة وكوهم أمر له عن حد الاعتدال يتسرع في عصب
 ولا يحتمل سماع كلفه من أجه (والمرأة أسرع عضة من الرجل) بقضائها (والنسي أسرع عضة
 من الكبير) لأنه لم يبلغ الحد سكل (ولشج يصعب) أدي حيث قوته (أسرع عضة من الكهل)
 أدي بقت قوته بعد لانه في س لا يحطاط وهو من الأديس أو استن وأما الشج فهو من استن إلى
 آخر العمر (وذو خلق أسير والرب ذل القمحة أسرع عضة من صحت بعد ذل فانزل) المسكس
 الحقيق (يعصب شهونه أذهنته اللقمة) وأشره (والجدة أذهنته لحن) من المال (حتى يعصب
 عن أهله وأهله) في أمور حقيرة (بل يقول من تلك نفسه بعد عصب قال صلى الله عليه وسلم
 ليس الشديد بالصرعة) أدي بصر له من فيهم (أعما شدي من تلك نفسه بعد عصب) تقدم
 مريبا (ل ينشأ حتى أن يعاص هذا الخاهل) لاجن (ما تنش عليه حكايته أهل الخلم وهو وما استحسن
 منهم من كشم يعيا) وأخلم وانصار (فان ذلك معقول عن لاسبه وأد كماء والعلماء وكأثر المسلول
 الصلاء) وقد جزم عاص ذلك في كشم معروفة (وسد ذلك معقول عن الأكراد والأتران) ولا خلاف
 من أهل البداية (والخاهل ولا يباء أدي لا عقل لهم ولا فصل) ويسمع تنبأ الاحبار وما حكي عن
 بصر يقي ويتهد أحلاف الأولى من الصالحين وينشأ منهم ويعد نفسه عن أحوال المستردين
 ويعصب عنها (باب علاج العصب بعد هجته) *

علم ن (ما ذكرناه) بما (هو جسم لو د عصب وقطع لاسمه) الداعية له (حتى لا يهيج فاد جري
 سبب هجته) و نوره (بعدد تحب است) به (حتى لا يظن أنه جده على العمل به على الوجه المذموم)
 شرعا (والجدة عصب بعد هجته محمود نعم والعمل ما نهم فهو سنة أمور لا ل أن يشكر في
 أحسن أحوالهم في فصل كظم العصب و عفو وأخلم ولا احتمال غير عبي نوبه وما عد به تعالى
 (فمعه شدة الحزن على نوبه كظم) ويسمع (عن تنشق والقيام ببطاني عبطه) ونحمد بارة (ه
 مالكس ونس من أجدان) بحركة العصري ما نوبه بعد نوبه سعيد المذموم له روية وروي عن عمر نوب
 سه ٩٣ روي له (عصب عمر) رضي الله عنه (على رجون وأمر بصره فقلت بأمر المؤمنين
 جده العفو وأمر بالعفو وأمر عن الجاهل وكان عمر يقول جده نوبه وأمر بالعفو وأمر عن
 الجاهل وكان يتأمل في الآية وكان وقفا عند كتاب الله مهما نلى عليه كثير التوريه وقد روي
 ونشأ لرحل) أخرج البخاري في الصحيح نحوه من طريق شعيب عن لهرى عن عبد الله أن أدي عاص
 فاعدم عتبة من حص منزل على الحرس من قيس وكان ممن يديهم عمر وكان أقره فحبب بحسن عمر فقال
 عبيد لاس أخيه الحرياس أدي هل لك دوحه بعد هذا الأمير تستأذ عليه قال نعم فذنت له عمر ودخل فقال
 يا أس الخطاب ما تعنيا الحزلي وما تحكيك به بالعدل فعصب عمر حتى هم به فقال الحرياس أمير المؤمنين
 أن الله تعالى قال لاسبه جده العفو وأمر يا عرو و عرض عن الجاهل وأن هذا من الجاهل فواته
 ما نوبه وأمر حتى تلاه عليه وكان وقفا عند كتاب الله (وأمر عمر من عدد لهرى) روي الله تعالى
 (نصرت رجل ثم قرأ قوله تعالى وإنك لمن عبط وقال لعامة نخل عه) أخرجه أبو نعيم في الحلية

فأجاب كظم عن التشفي وأد - وم يصفى عه عبيد قال مالكس ونس من أجدان عصب

عمر على رجل وأمر بصره فقلت بأمر المؤمنين جده العفو وأمر بالعفو وأمر عن الجاهل وكان عمر يقول جده نوبه وأمر بالعفو وأمر عن
 وأعرض عن الجاهل وكان يتأمل في الآية وكان وقفا عند كتاب الله مهما نلى عليه كثير التوريه وقد روي عن الحزلي وأمر عمر من
 عبد العرو ونصرت رجل ثم قرأ قوله تعالى وإنك لمن عبط وقال لعامة نخل عه

(أش)

١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥

[illegible]

(يشأني أن يحقوه بحسب تعداد الله وهو أن يقول قدره لله على أعظم من قدرتي على هذا الأسان ولو
أعقبت عصبي عليه من آس ب يصبى لله عصبه على يوم يقبضه أسوح ما كروب إلى العفو) -
تأمل هذا المعنى فلا تدرب يسكر نوران العصب عنه في الخال (وقد قال تعالى في بعض الكتب) أنتي
أولاه على رساله (يا أي آدم أذكرى حين نعصب أذكر له حين نعصب ولا تخجل مني بحق) أخرج
أشاهي في الترغيب والترهيب (واعتصم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيه) وهو العلامة دون الراوي
(إلى حادثة ما شاء عليه فلما جاءه لولا القصاص لا وصفت) قال العراقي روى أبو يعقوب من حديث أم
سلمة بنت عبد العزيز أنها قالت روى أس سعدى انطلقا بعد أن صلى الله عليه وسلم وأسلم رسول
وصيه عليه وأما أن عليه يقال لولا القصاص لا وصفت هذا السواء (أي القصاص في العاقبة) وهل
يخاري في الصحيح أنه قد أنكر وعمر وأبو الزبير وعبيد بن مسعود من الطائفة وأما عمر من
صريحه بالدعوة وأما علي من ثلاثة أسواط ونقص شريح من سوط وجوش وهذا كله رواية عن الإمام أحمد
وسكن اعلم على خلافه بعدم استباطه وقد أجمع أهلها أن القصاص إلى الجراح والعقل كإتلافه
من الجورى ومنعه الدهي في سيرة عمر من الحطاب ولكن دعوى لاجماع فيه غير لأن كروب الخلاف
وهذا أحمد قال الله تعالى فاعتدوا عصبه عئل ما اعتدى عليكم (وقيل ما كان في بني إسرائيل ملك لا دمه
حكيم إذا عصب أعطاه ببيعة وجها أرحم المسكر وحض الموت وأد كر لا حرة فكأن يقرؤه وسكن
عصبه) روى أس أي الديان في دم نعصب (لأنه أن يحد منه عصبه لعداوة والانتقام ويصره بعد
مقامه واسم في هدم عصبه ولسمرة عصبه وهو لا تخلو عن المصائب تعرف بحسب تعاقبها عصب
في الدنيا أن كان لا يخاف من الآخرة) والعلم مداهم لله به فان عاقبه العداوة وحمة ومن كان له
عدوه شمر في إيصال أسوء أجهل بتراج في معشته ملاق فان اعصبه عصب من اعصبه من هذه الورقة
(و) لكن (هذا يرجع إلى تسليط شهوة على عصب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثوب عبه لانه
متردد في خصوصه لعاجله يقدم بعينه على بعض الألب يكون محذور ان يتشوش عليه في الدنيا فراعته
علم وأعمل وما يعيب على الآخرة فيكون مثله عليه) حينئذ وأما لو وقع منه عي خطوه فقد فليس
له في الآخرة نصيب (أربع أن ينسكر في محضوره عند عصبه) لوراء في المرأة (و) أن يتذكر
صورة غيره في حالة العصب ويتذكر في محض نعصب في نفسه ومثله صانع ما سكت الضاري
والسبع العادي ومثابه الحليم النارك للعصب بالانبياء والعلماء وحكماء ويجبر نفسه من أن يشبه
الكلاب والسباع وأرذل الناس وبين أن يشبه الأسياء والعلماء في عذتهم لقبيل نفسه إلى حب الاقتداء
بهؤلاء أن كان قد اتقى معه مسكة من عقل) أي عبه منه وذلك لأن نعصب عول العقل لا بدع فيه شئ منه
معيده على أن يتصور هذا المعنى في عصبه وهو أن يس من أعقل ساس ولكن لأد من التمرس
على هذا التصورة كما حتى شئ من عصبه (الحامس أن يعصب في السب الذي بدعوا إلى
الانتقام ويمنعه من ظلم أجهل ولا بد وأن يكون له سب من قول شخصان له أن هذا يحمل منك
على الجور وصغر النفس والدلة والنهاية وتضيق حجة في أعين من) هذا عمن من نفسه أن الشبهان قد

بالكلاب والسماع وأردى الناس ومن يشبه العلماء والابناب في عاداتهم لتقبل فسادهم فتداعى الكلاب في جميع مكان من
عقل الخوامس في تكبر في الدم الذي يمدوه إلى الانتقام ويجمع من كلهم العيا والاندب يكون له سم مثل قول السيد له اعدا
تعمل من على العز وصغر انفس والمنة وانهم وتصبح في أعين الناس

وقول نفسه ما علمت نفسي من الاحفال لا بد ولا تنسى من حري بود لفي امنوا الانصاح - فحدثك يدك وانتم ملوك تحذرو من ان
تصعرو في اعين الناس ولا تعزرو (٢) من تصعرو على يدو ولا تكفرو به بيني وهاكمم يعطى فاسمي بكمه منته وذالك يعطاه

[illegible]

عند الله فانه والله واسم وذل
من طيله يوم القيامة أشد
من ذله لو اتقم الآن أفلا
يجب أن يكون هو القائم
إذا فودي يوم القيامة بقم
من أجرة على الله ولا يقوم
الامر عفو دمه والله من
معارف الاله يسبح
يشركه على الله السادس
اب علم الله من عباده
جواب النبي صلى الله
مراد الله لا على وفق مراده
وكيف يقول مردي ولي
من مراد الله ووجه
يكون الله عبده اعظم
من عبده وما علم
الله يقول ليس له أعود
بأنه من شيطان الرحيم
هكذا أمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان يقال عند
العباد وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا غضبت
عائشه أخذت منه وقال
الله يسبح فولى اللهم رب
الذي تجدد اعطى ديني
واذهب قلمي وأخرني
من معذرت الفتن يستحب
أن تقول ذلك فان لم يزل
يد لك حاجتي ان كنت
قائما واصطبح ان كنت
مساوا فرب من لارض
التي مهانعت لتعرف
به لك دل عسلك واطلب
يا جلاوس والاضطجاع
السكون من سبب العصف

الحجارة وسبب الحارة الخركنة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها جبرة نفوذ في اقلب ثم تروا لي
التماع أو دابة وجرعة عبيدة واوجد أحدكم من ذلك شاة فان كان قاعاً فليجلى وان كان جالساً فليقيم فان لم يزل ذلك قلبه ومسا باله لبارد

عليهم وعليهم وخرج عبد بن جند عن الحسن في حديث طويل . كرفه ففزعهم الله في القرآن أحسن
 عت فقال ودعهم لمدهون هلو سماه لحيه لا يحسن على أحد . وسجل عليهم حلو وقال
 بخبره سلاما أي سدا من القول ورواه غيره . ومعه من روى عن روهان الفقيه عن عياض
 - لا ما أي ب جعل عليه حرم وان أي ب حرم أعطى وان قطع ومن حرمه الحرام أي
 في مكرم لاحق وعن عبد بن جبير قال لا ما أي ب معروفه أخرجه من أي حرم (وقال غيره من أي
 رباح) رجه الله تعالى (عشرون على لارص هو أي حرم) خرج من أي حرم عن أي عمراب الحوفي
 قال هو أي حرم بالعبانية وعن مجنون بن مهران قال بسره . وقال من عاين هو أي سطا عنة
 دا عقب والواضع أخرجه عبد بن جند ورواه غيره . وسجل عليهم حلو وقال بخبره سلاما أي
 بوه وروى سكره أخرجه عبد الرزاق - القرباني وسعد بن مسروق وأبو حنيفة في الشعب وروى
 - نه عن الفضيل بن شياص أخرجه طرطلي و السكارم وقال من عاين هو أي حرم حليا أخرجه
 من أي حرم وعن روهان لا يشتدون أخرجه من أي حرمه ورواه المنذر وأبو أي حاتم وعن
 - نه هو أي بوه عنة أخرجه من أي حرمه وعن الحسن هو ما حرمه من أي حرمه أي حرمه في
 الشعب (وقال من أي حرمه) هو روهان بن جبير أبو رباح المصري واسم أبيه هو يثقة فقيه ماب
 سنة . ب وعشر من روى له . رجه (في قوله) تعالى (وكهلا) ومن الصالحين (قال الكهل من أي
 حرم) أي من الكهولة من الاعتطاط مع بقاء من القوة وهو من الأربعة إلى نحو من ستين سنة
 ثم ب طرطلي بوه عني يعقل أي من الكهولة هو روهان بن جبير يثقة فقيه ماب
 شياب النصف أن يكون كسرا . رجه عني يعقل أي من الكهولة هو روهان بن جبير يثقة فقيه ماب
 هذا من أي حرمه في روبا (وقال بجاهد) في قوله تعالى (واذا مروا بالغمر واكراما
 أي دأوا صغروا) أخرجه القرباني وسعد بن مسروق وأبو حنيفة في الشعب ورواه
 حرم من المنذر وأبو حاتم والبيهقي في الشعب (وروى من أي مسعود) رجه الله عنة (مرار
 مرنا) وم عني (قال لارص الله عنة عنة وسيم) قد (سعد بن مسعود) قال (أمنى كرمنا
 تلا رجه من مسرة) الطائي بريل مكة تحت طام من السبي وثلاثين روى له . رجه (وهو راوي)
 لهذا الحديث (قوله تعالى واذا مروا بالغمر واكراما) قال حرم في رواه من أمارا في الروايات
 بأساده قطع أي قتل وكذلك أخرجه من أي حرمه وسعد بن مسروق في الشعب ورواه غيره
 قال يثقة أن ابن مسعود ما عومر ما ولم يقف دكره (وقال من أي حرمه عليه وسلم اللهم لا يدركي
 ولا أدركه زمان لا يعوب فيه اعلم ولا يستحيون ومن الحليم عومر ما قلوبهم وألسنتهم وأسمع
 العرب) قال العراقي رواه أحمد بن حنبل من عبد بن مسعود بن جند بن عبد ربه بن جند بن عبد ربه
 حديث علي رواه الديلمي وعنه يثقة على الناس وقال لا يجمع . ما هام ولا يستحيون فيمن اعلم
 ولا يفر فيه الصغير ولا يرحم فيه الصغير يقتل بعضهم بعضا ويؤمهم في الأعمام ويستهم نسبة
 العرب لا يعرفون معروف ولا ينكرون منكرا حتى يصححهم مستحيين أو يثقة شرار خلق الله لا بأس
 به أي ب يوم القيامة (وقال من أي حرمه عليه وسلم يثقة) كسر لامي وخطفه من أي حرمه يثقة يثقة
 روبا منهم سنة سنون عن التأكيد هكذا صنفه أبو حنيفة في الشعب ورواه غيره . هذا الأعمام
 تحذف منه . ما دامه على صعدا مرود وجد ما يحب البه وسكونها في سائر كتب الحديث وأما هرايه
 عانا (مسكم) أي ليسد لوب مني منكم . تكابي (روا لا حلام) روهان لا حلام أي اعقول
 (واسم) جمع يثقة بالضم وهي العقل اسمها من يثقة هكذا صنفه غيره وأحدويه لروم التكرار من
 غير ضرورة عنة والاولى بفسر دورا لا حلام ما دامه يثقة وألحم بالضم ما رواه التام وقد عاب استعماله فيها

وقال عطاه بن أيحياح
 عشون على الأرض هو أي
 حلو وقال ابن أبي جيب في
 قوله عز وجل وكهلا قال
 الكهل منتهى الحلم وقال
 بجاهد واذا مروا بالغمر
 مروا كراما أي إذا أوفوا
 صغروا وروى ابن ابن
 مسعود من يثقة عني
 فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أصعب ابن مسعود
 وأمنى كرمنا تلا
 إبراهيم بن ميسرة وهو الراوي
 قوله تعالى واذا مروا بالغمر
 مروا كراما وقال النسائي
 صلى الله عليه وسلم اللهم
 لا يدركني ولا أدركه زمان
 لا يتبعون فيه العلم ولا
 يتخيفون فيه من الخليم
 قلوبهم قلوب العجم
 وألسنتهم ألسنة العرب
 وقال علي بن أبي حمزة
 ليلتي منكم ذور الاحلام
 والنهي

براهمن دلالة البلوغ دلالة على البلوغ الغريبة (ثم ليس بلوغهم) أي يقر بولوغهم في الوصف
كالراهنين (ثم ليس بلوغهم) كالمعبرين (ولا تحلفوا فحلف) بالعب (فكم) أي روى
في صفوف وقرب بعضكم بعد ولا يختلفان لاختلاف صفوف ثورت اختلاف الناس (وأماكم
وهذه من لا حوائج) مع هذه شوهي فتمت ولا صطرر أي يختلف لاسوق وجماعته المعنى لا يكونوا
يختلفون اختلاط أهل الاسوق فلا يميز به كور من الارب ولا يميز من بعضي وبعضهم من ياد
انصف بهذا الحديث هناك أرادوا لاجلهم هذا مع الحلف بالعب (فكم) أي روى
وسبكية وهم أنكر في العب وهو قوههم ويدل على ذلك حديث من مسعود بن الحارث بن كعب بن كعب
ياخذون عني الصلوة أي اشترعهم ورمضهم وعلى هذا فلا يكون في الحديث تكرار قال العراقي رواه
مسلم من حديث أبي مسعود بن موله ولا يختلفون فكم قلوبكم هي عند أبي داود والترمذي وحده وهي
عندهم في حديث آخر لا يميز به اه قلت وكذا للزور وعبد الرزاق والسنن وسنن ماجه وسنن كرم وقال
هو على شرط البخاري وقال الترمذي في الهل سأت بخاري عن هذا الحديث فقال ارجو ان يكون
مخفوطا ورواه أحمد وابن حبان والطبراني والنسائي من حديث ابن مسعود (وروى انه وفد الى النبي صلى الله
عليه وسلم الاشعث) العبدى ويقال له أشعث عباد بن أسد بن عسر مشهور بلقبه واهمه المذنبين عابدين
الحديث قال لو ادرى كتاب قدوم الانبياء من مائة سنة عشر من الهجرة وقبل سنة ثمان قبل فضع مكة (فانما
واحد ثم علقه) أي حمله بقل (ثم خرج منه نوبس كاهية وخرج من عبه) وهي سنة اخرج
(نوبس) من عبه فليس بها ولدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) أي عرقه بولكان
تخلف عن عبه وهو شعرهم سارهم فليس بها ولدت من النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قال قلت
الرسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال بده (الصلوة عليه وسلم) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت
حدثني) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
بالكسر أي العقل (والاثة) بالكسر أي اثة (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
أي تكلفتم (وحدثني) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
بدي حديثي (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
من انهم يوردون والوجه لا يجوز كنهه فكم (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
بدل يوردون والوجه لا يجوز كنهه فكم (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
واترمذي في الترمذي من حديث من عباس ورواه أحمد بن محمد بن حنبل (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
سعيد بن ابي داود (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
الحكم (الحكي) أي الكبر الخلية (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
(ويضعه) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
رواه (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
الوجه (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
وروى ابن ماجه من حديث عراب ان النبي صلى الله عليه وسلم (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
من روى ان النبي صلى الله عليه وسلم (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
السائل الخلف (وقال ابن عباس) روى الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
(من لم تكن فيه) حمله واحد من (ولا تعزب) أي لا تعزب (شيء من عبه تقوى) أي كف
عن محارم والشهوات (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت) (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
أي ص. مع. بل بالعب ولا يجمع واحتمل روى ويكولاب (وخلق) اسم للام (يعيش به في الناس)

ثم الذين يلوهم ثم الذين
بلوهم ولا يلوهم ولا يلوهم
قلوبكم واياكم وهيشان
الاسواق وروى انه وفد الى
النبي صلى الله عليه وسلم
الاشعث فانما روى احسنه ثم
عقله وطرح عبد نوبس
كانا عليه واخرج من عبه
نوبس حمله بقل (ثم قال قلت)
ودلت بعض رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرى ما يصنع
ثم أقبل عني الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
عليه السلام ان وليا أشعث
نظفين بحمها الله ورسوله
قال ما هما يا أي أنت وأخي
يرسل الله قال الحارث لانه
قال قلت لحدثنا بقل
حدثنا بقل (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
وقال لي حدثنا بقل (فكم) أي حمله بقل (ثم قال قلت)
عليهما فقال الحديث الذي
جبلني على خافين بحمها
الله ورسوله وقال صلى الله
عليه وسلم ان الله يحب الخليم
الحكي الخلف المتعفف أبا
العيال التقى وبعص
الفاخت البذي السائل
الخلف الخلف وقال ابن
عباس قال النبي صلى الله
عليه وسلم ثلاث من لم تكن
في واحد منهن فلا تغدوا
شيء من عبه تقوى تحمعه
عن معاصي الله عز وجل
وحكم كعبه الله وحلق
يعيش به في الناس

عليه وسلم دا جع الله
الخلق في يوم القيامة
مما تم أهل الفصل فيقوم
من وهم يبريطهم
سراة في الجنة ولفهم
الملائكة يقولون هم اما
واكم سراة في الجنة
يقولون نحن أهل الفصل
فيقولون هم ما كان
فمنكم يقولون كاذبا طمنا
صبرا واذأ أسى الساعفونا
واذا جهل علينا طمنا فيقال
لهم ادخلوا الجنة فتم آخر
العالمين (الأنار) قال عمر
رضي الله عنه تعالى العلم
وتعالى العلم السكينة والحلم
وقال علي رضي الله عنه
ليس الخبير أن يكثر مالك
والله لو كان الخبير أن يكثر
علمك ويعظم حلك وان
لا تباهي الناس بعبادة الله
واذا أحسنت حدث الله
تعالى واذا سألت استغفرت
الله تعالى وقال الحسن
الطلمي العلم في شوه بالوفار
والحلم وقال أكرم من صفي
دعامة العقل الحلم ورجاع
الامر الصبر وقال أبو الدرداء
ذكرت أساسا ورقتا شوت
فيه فأصعوا شوكا لا ورق
فيه ان عرفتهم فقدولوا ان
تركتم لم يتركوا قولوا
كيف يصع قال تفرصهم
من عرضنا ليوم فقرل وقال
علي رضي الله عنه ان أول
منعوض الخليم من حله أن
الناس كاهم أعوانه على
الجاهل وقال معاوية وجه
الله تعالى لا يبلغ

من يكون عدله ملكة فتدبرها على مداراتهم ومنهم من شرمهم قال يعزاي رواه أبو عبيد
في كتاب الاصحاح ماساد صعب والطبري من حديث أم حنبل ماسادلي وقد تقدم في آداب الصحة
ثبت ورواه الرازي من حديث أس بنط ثلاث من كن فيه فقد استوحب الثواب واستكمل الايمان
خلق يعيش به في من وزرع يحجره عن محارم الله تعالى وحلم رده عن جهل الجاهل وفيه عبد الله
اس سليمان تكلم فيه وخرج البيهقي من حديث الحسن مرسلنا لفظ ثلاث من لم تكن فيه واحدة
منهن كان الكلب حرامه وزرع يحجره عن محارم الله عز وجل أو حلم رده عن جهل جاهل أو حسن خلق
يعيش به في الناس (وقال صلى الله عليه وسلم اذا اجتمع الخلاق في يوم القيامة) وفي نسخة اذا جمع الله
الخلق في يوم القيامة (يذى مناد) من طباط لعرض (بن أهل الفصل فيقوم باس وهم يسير) أي
قائس (فيما نقوب سراة في الجنة) أي مسرعين اليها (وتلقاهم الملائكة يقولون) هم (انار كم
سراة في الجنة) أي سا بسب في ذلك (يقولون نحن أهل الفصل فيقولون ما كان مصاحكم فيقولون
كاذبا طمنا) أي صد غير ما (صبر) على صبرهم (ودا نسي) أي عفرنا (أي صعد عن اسماهم هم
(واد جهل عبد حله) أي فالسجهالوم بالحلم (يقال لهم ادخلوا الجنة فتم آخر) قال العري
رواه البيهقي في الشعب من ردي عمر وبن شعيب عن أبيه عن جده قال البيهقي في اسماهم ضعف
(الأنار) (قال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوفار) أخرجه من أبي الداء
في ذم الغضب ورواه أبو نعيم في الحلية من حديثه مرفوعا وقد ذكر في قول هذا الحديث وروى عنه
مرفوعا من حديث أبي الدرداء وقد تقدم في آخره (وقال علي رضي الله عنه ليس الخبير أن يكثر مالك
وذلك ولكن الخبير أن يكثر علمك ويعظم حلك وان تباهي الناس بعبادة الله واذا أحسنت حدث
الله واذا سألت استغفرت الله) أخرجه من أبي الداء في ذم الغضب وأخرجه في الحلية من قول
أبو الدرداء قال حدثت عبد الله من محمد بن محمد بن أبي سهل من عبد الله بن محمد بن عيسى حديثه أبو اسامة
عن عبد بن حمزة عن معاوية بن مرة قال قال أبو الدرداء ليس الخبير أن يكثر مالك وولدت حسنة لا به فان
رب ماري بدل تهي (وقال الحسن) انه صرى رجه الله تعالى (طمو) نعم وزينه بنوفار والحلم
أخرجه من أبي الداء في ذم الغضب وروى في الحلية وقد روى نحوه من حديث أبي الدرداء مرفوعا ورواه
تقدمه قريبا (وقال الحسن بن صفي) من رباح من طرث من شماش من معاوية بن شريق من حدة من سيد
اس عمر وبن شعيب الحكيم مشهور ذكره من لسكن في صحابه وجمعهم اليهم بلق اسي صلي الله عليه
وسلم لم يبدل وصوه اليه عطشوا له ثم روى جماعة بالا سلام وكان من المعمرين عاش مائتين وسبعين
سنة ويقال مائة وتسعين وأبوه صفي يصا من المعمرين وكاشته حكمه وبلاعة من حله حكمه دولة
(دعامة العقل الحلم ورجاع الامر الصبر) أخرجه من أبي الداء في ذم الغضب وللدعامة ما يبدعه خائده
اذ مال أي بسده بمعص لتقوط منه قبل للسيد في الغوم هو دعامة قومه كمال هو عجم ادهم فمع
الحلم دعامة للعقل يكون سلاستقامته وعدم رفته (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (أذكر كذا ما من ورق
لاشوك فيه) أي مع كلة (وأصحو الآشوكا لا ورق فيه) أي شوكه (اب عرفتهم قدور) أي يفتقد
البرهم ويسير (وان تركتم لم يتركوا قولوا كيف يصع قال تفرصهم من عرضنا ليوم فقرل) أخرجه
اس في الدنيا في ذم الغضب وقال أبو نعيم في الحلية حديثه عبد الله بن محمد بن محمد بن شبل حدثنا أبو بكر
اس أي شيعة حدثنا محمد بن قيس حدثنا سعد بن عوف عن عبد الله بن أبي الدرداء قال من يفتقد يفتقد ومن
لا بعد الصبر يفرج الامور يفرج فاصت ساس قاصولك وان تركتم لم يتركوا قولوا فقال شيئا مسمى
قال اقرض من عرضنا ليوم فقرل (وقال علي رضي الله عنه اب أول ما عرض الخبي من حبه اب اساس
كلهم اعوانه على الجاهل) أخرجه من أبي الداء في ذم الغضب (وقال معاوية رجه الله تعالى لا يبلغ

اعيد مبلغ الرأى حتى يعلب حبه جهوله وهو مرد سفيه ولا يرفع ذلك لافتقارهم دوله وبه يعمر دى لاطمئنى وحال تجمع قال من
ودجه له بحبه قال أى الرأى من بدل دياه صلاح ديه وقال أس من مالك فى قوه تعلى قاد الذى يدلك وبه عداوه كانه
ولكى حجم الى قوله عظم هو الرأى يشته نحوه فيقول بكت كذا يعظم انه لك وان كتب (٣٣) صادى يعظم الله الى وقول بعضهم شتمت

فلما من أهل مصره علم
على ما يستعبدونهم
وقال صولة فراسة من أول
بمردت قومك ما عرابك قال
يا أمير المؤمنين كنت أحلم
بأهلهم وأعلى من لهم
وأسقى في حقكهم من
وعسل وعلى قهر مثلي ومن
وزني وهو قتل مي ومن
مصرعي فأما خبره منسوب
رجل من أهل مصره
عنه انما خرج قال ما علمه
هل للرجل حاجة فقصها
فكس للرجل رأسه
واشقى وقال رجل عمر
من عبد العرب شاهد الم
من أهل مصره فقال ليس
نقل به ذلك وعن علي بن
الحسين عن علي رضي الله
عنه أنه سمعه من رجل من
أهل مصره أنه كانت عليه
وأمر له بألف درهم فآله
دفعهم بجعله حسن خصال
محمودة الخدم واعتاقه الأدي
وتخلص الرجل من يده
من الله عز وجل وجهه على
الدم وهو في راحة
في المدح بعد الدم اشترى
جميع ذلك من له
سب وقيل رجل من
تجده في دفعه من له
قوم منازعة في أمره
أرد أن آخره فأنشبه

[illegible]

لايات (م حلف فومف باعراه قال يا غير المؤمنين كبت لحم عن حشمتهم و عني س ايهم و اعي في
حوادثهم من فعل من تعي فهو مني ومن عادي فهو خص مني ومن نصر عني فاما حير منه) خرج
س ابي الد ياني دم العصب (د سب رجل) عدد ثمة (س عاص) رعي ثمة عصب (فك فرع) رحن
من سبه (قال يا عكرمة) هو مولاه (هل لارحل حاجة فقه ياله فكس الرحن) له وسبعا) اخرج
اس ابي الد ياني دم العصب (وقال رجل لعمر بن عبد مبرر) رجه ثمة نعاك (شهد بك رحن من
الفاستقي وقال ليس تقبل شهديك) اخرج س ابي الد ياني دم العصب و نو عني في الحلية (وعني
اس الحسين م عني) س ابي طالب رعي ابيه عهم (انه سبه رجل فرى بيه خبيته) وهي كسء سود
مراع (كانت عليه وخرله بامع درهم) اخرج س ابي الد ياني دم العصب و نو عني لحنة (وقال
بعصهم من جمع له حصن خصال محمود الخيم) عي شمع واعقب (د سقه لاري) عي زك ما ودي
به اخوانه (وتخلص الرجل عا بعه عن ثمة عر ورجل رجوله على بدم و سوبه ورجوعه في المرح
بعد انهم اشقرو جميع ذلك شئ يسير) اخرج اس ابي الد ياني دم العصب (قال رجل لجعفر بن محمد)
اس عني من الحسين م عني س ابي طالب رعي ابيه عهم (انه ذروني عني و من يوم مبارعة في مرو حد
أر بدا ان تركه فاحشني ان يقول ان تركناه دل بفعل جعفر بن ابي عبد الله) اخرج اس ابي الد ياني
دم العصب (وقال اخالي س محمد) انظر ابدي امام انه نحو (كان قال من شاء فحس ايه
جعل له حارس فله برده عن مثل اسمه) اخرج اس ابي الد ياني دم العصب (وقال الاحمد م عني)
اس معاوية م عني انهمي باحي ثقة (سنت محمد و بكر عهم) اخرج اس ابي الد ياني دم العصب
انكن قال انكم بدل انكم (وقال وهب م عني) رجه ابيه عهذ (س برحم ورحم من عمت) عي يسكن
في كثير من الامور (سالم عن لوال ومن يحول) عي يسفه على غيره (علق) عي يصير معه ولا يعبه

(٥ -) (اتحاد السادة متبعي) - (نامن)
 شيخنا سي اس تركانه ذل فضل جعفر بما الدليل ابطال وقوله
 الخليل اس اجد كان يقال من اشاءه فحسن اليه فقد حصل له حار من فله برده عن من اذاعته وقال الاحرف من قيس لست تعلمه وانكبي
 التحمل وقال وهب من مبعث من رحم من محبت سلم ومن كمال نعم

[illegible]

بہشتی قلیات کا امت قوت

قَالَ لَا تَحْزَنْ لَكَ كَأْسٌ

عدن میں شکر و تہنیت

مكتبة جامعة الكويت

أَسْكَنْ لَأَحْمَدَ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ

شعب و قبايل قوم مخدور

أما ما عدا ذلك فلا يكتب فيه

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ بِهِ اللَّهُ خَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

الله عليه وسلم عن معاوية

١- الحبر على اليد

و لا يملكه

الاربعين والآخر

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْنَهُمْ

أَنْتِ الْإِسْلَامِيَّةُ فَلاَ كِتَابَ

الکتاب من بی ادب چاہا
مولا نے یہ جواب دیا:

الإمامية هي من قبله

وہ منہ ہی مدیل وہاں ہیں

مسعود وھل ات الامن بی

امیدہ ومثل قوله یا احمق قال

مطابق كل الناس احمق

تجلیات و پیوسته

دعوتی اہلسی اہل جہنم

من بعض وقال ابن عمر

حدیث طویل حتیٰ کہ

الناس كلهم حتى في بلاد

الله تعالى و تبارك وتعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

وہیہ جوہل دہلا

ليس، كذب وكذالك قوله

پاسنی خلقی بصری لو

رَبِّهِمْ لَذَاءُ رَضِيكَ

دلتویہ و گمہ لک قولی کان

وَلِيَّ حَيَاءٍ مَّا تَرَكَ حَتَّى وَجَّاهُ

[illegible]

أخبرني في عيني بما فعلت وخرأك الله واستقم منك فأما الخبيثه والعيبره فتدبر في قلبه من غير علم ولا يقين ما روى أنه كان بين خالد بن
 الوليد وبينه وبينه كلام قد ذكره رجل خالد عنده فقال - عده من بين يديه يعني ثياباً ثم مضى إلى بعضهم فسمعوا ما كان بينه وبينه
 يقولون أن يقول له والله ليل علي جوارم ليس

ذلك ومنهم سريع العصب بطي العلي لاوان خبرهم اسطى العصب السريع الي ونهرهم السريع
العصب بطي العلي كل اساب وجب على السلطان ان لا يعاقب احدا في حال عصبه لانه ربما يتعدى لو حب ولا يكون متعجبا عليه
فيكون متشكفا بعينه ومريحا من ألم بعد فيكون صاحب حقا ينبغي ان يكون انتقامه وانتصاره تعالى لانه * وراى عمر رضي
الله عنه سكران فاداب يخذله ويعرده فشمته السكران فرجع عمر فقبل له يا امير المؤمنين لما شئت تركته قال لاه اعصابي ولو عرته
ان كان ذلك عصي لنفسي ولم أحب ان أصرب مسباحة لنفسي وقال عمر (٢٧) عند عمر بروجه لله رجل عصب لولا ان

تخصيتني لعاقبتك * (القول
في معنى الحقد وسأنتحه
ودصلة العفو والردق) *
اعلم ان العصب ذالزم
كظمه ليجزعن التشفي في
الحال رجوع الى ساطع
واحتقن فيه وسارحة را
ومعنى الحقد ان يلزم قلبه
استغاله والبعضة والنفار
عنه وان يدوم ذلك ويبقى
وقر قال صلى الله عليه وسلم
مؤمن ليس بحقد ولا حقد
غرة بعضه وحقد بشر
سابقة * مور * لاول الحسد
وهو ان يحسد الحقد على
ان تتبى زوايا سمعته
فتعتم بضعه ان اسام او اسر
محصنة ان تزل به وهذا من
فعل المنافق وسبني دمه
ان شاء الله تعالى * شام
ان تريد على صغار الحسد
في بياض وتشتبها
أصاها من البلاء * الثالث
ان تهاجره وتصارمه
وتقطع عنه وان طبعك
واقبل عين * الرابع
وهو دوره ان تعرض عنه
استصعاله * الخامس ان

ذلك ومنهم سريع العصب بطي العلي لاوان خبرهم اسطى العصب السريع الي ونهرهم السريع
العصب بطي العلي * وقد تقدم ذلك (ولما كان العصب في الحال يهيج ويؤثر في كل اساب وجب على
السلطان ان لا يعاقب احدا في حال عصبه لانه ربما يتعدى لو حب) في يعضو راقد لواجب
في معاقبته (ولانه يكون) في هذه الحالة (متشكفا بعينه ومريحا من ألم بعد فيكون صاحب حقا ينبغي
ان يكون انتقامه وانتصاره لاسفه) فدروي به (راى عمر رضي الله عنه سكرانا فاداب يخذله
ويعرده) فعر بر نريا (شمته السكران) واستغاله بلانه عليه (فرجع عمر) عن أخذه (فقبل له
يا امير المؤمنين لما شئت تركته قال لاه اعصبي ولو عرته سكران ذلك عصي لنفسي ولم أحب ان أصرب
مسباحة بنفسي) أخرجه الاسماعيلي في صافى عمر (وقال عمر بن عبد امر بن) روجه الله تعالى (لرجل
أعصه لولا انك أعضيتني لعاقبتك) أخرجه أبو يعين في الحصة

* (قول في معنى الحقد وسأنتحه ودصلة العفو والردق) *
(علم) همد لئانه (ان العصب دارم كظمه) في كفه وحبه (مجر عن انشقي) بالعصب عيب
(في الحال رجوع الى ساطع) وحقق فيه (أى احسن نصار حقا) ومعنى الحقد ان يلزم قلبه استغاله
والبعضة واسطرمه وان يدوم ذلك ويبقى (وله لولا ان تعريه هو الاطواء على لعداوة والعصاة
(وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بحقد) تقدم في كتابهم (الحقد غرة بعضه) وجنة
(والحقد بشر غاية أمور الاول الحسد) بحركة (وهو ان يحسد الحقد على ان تتبى زوايا سمعته
فتعتم بضعه أصاها ونسر عصبه ان رسته وهذا من فعل المنافق في الحسد) لخالفه الظاهر فيه
الباطن (وسباني ذمه) قريبا (الانبي ان يريد على كهاب الحسد في بياض دسيت) أي يبرح (عما
يصيبه من البلاء الثالث ان تهاجره وتصارمه وتقطع عنه وان طبعك) بالاحقة (الرابع
وهو دوره ان تعرض عنه استصعاله) أي استعزاله (الخمس ان تشكك بيه بما لا يحسن من
كذب وعيبة وافشاهم وهتات شر وغيره السادس ان تها كبا استهزاهم ويحمر بيه * سابع ابداءه بالظرب
وما يؤم بيه * اشامن ان تلعنه حقه من قضاء دين * وسلة رجم * ورد معطى لكل ذلك حرام وأقل درجت الحقد ان تحزن من الاكباب استهزاه
ابذ كونه ولا تخرج بسبب الحقد الى ما عصى الله به وسكن تستغله في الماضي ولا ينبغي مسلح بعصه حتى تمنع عما كت تطوع به من
ابتناشه والردق والعناية وقيام بحاجاته ولحاسة معه على ذكر الله تعالى واعذرة على طعمته وترك الدعاء ولشاه عليه وانحرض
على ربه ومواساته فهذا كله مما يقص در حذني ادين ويحول بينك وبين فضل عسر ونوب حبل وون كان لا يعرف من عقاب الله ولما احسن
أبو بكر رضي الله عنه ان لا يهتق على مسطح وكان قريبا لكونه

تشكك بيه بما لا يحسن من كذب وعيبة وافشاهم وهتات شر وغيره السادس ان تها كبا استهزاهم ويحمر بيه * سابع ابداءه بالظرب
وما يؤم بيه * اشامن ان تلعنه حقه من قضاء دين * وسلة رجم * ورد معطى لكل ذلك حرام وأقل درجت الحقد ان تحزن من الاكباب استهزاه
ابذ كونه ولا تخرج بسبب الحقد الى ما عصى الله به وسكن تستغله في الماضي ولا ينبغي مسلح بعصه حتى تمنع عما كت تطوع به من
ابتناشه والردق والعناية وقيام بحاجاته ولحاسة معه على ذكر الله تعالى واعذرة على طعمته وترك الدعاء ولشاه عليه وانحرض
على ربه ومواساته فهذا كله مما يقص در حذني ادين ويحول بينك وبين فضل عسر ونوب حبل وون كان لا يعرف من عقاب الله ولما احسن
أبو بكر رضي الله عنه ان لا يهتق على مسطح وكان قريبا لكونه

وما تحسب بين امرين الا
اختار أسيرهما ما لم يكن
انما وهما عفة لغيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوما
فاندره وأخذت بيده
أوبدري وأخذ بيدي فقال
يا عفة لا أحرمك باصل
أحلامي أهل الدنيا ولا حرة
فصل من فعلت وتعدى من
حرمك وتعموعس طين
وقال صلى الله عليه وسلم
قال موسى عليه السلام
يا رب أي عبادك أعز عليك
قال الذي إذا قدر عطا وكذلك
سئل أبو البرداء عن أمر
الناس قال الذي يغفوا إذا
قدروا غفوا يبركم الله
وجاء رجل إلى النبي صلى
الله عليه وسلم يشكو مظنة
فأمره النبي صلى الله عليه
وسلم أن يجلس وأراد أن
يأخذه بعنقه فقال له
الذي صلى الله عليه وسلم إن
المظالمين هم المظلمون يوم
القيامة فبني أن يأخذهما
حين سمع الحديث وفات
عائشة رضي الله عنها وان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من دعا على من ظلمه فقد
انتصر وعن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا بعث الله الخلاق
يوم القيامة نادى مناد من
تحت العرش ثلاثة أصوات
يا معشر الموحدين إن الله
قد عفا عنكم فبعض بعضكم

عن بعض

ولا يعموها حق الا دعى إذا هم في مله وفي الخلق على العفو والحلم واحتمال الاذى والا تصار لليس
الله تعالى والله يسر لكل ذي ولاية ان يتخلق هذا الحق بكرمه فلا ينقم بحسه ولا يهمل حق الله تعالى
على انهم قد أجمعوا له لا يجوز لانه حتى تيقض لههه والآن تقبل شهادته له كايه وابيه ولا يباي
هد الحديث ثم صلى الله عليه وسلم عتق اس خطا ويحويه بمن كان يؤذيه لانهم كانوا مع ذلك
يتشككون حرمان الله تعالى وأن عفوهم انما كان في عذر دسب يكفر به مرتكبه كن رفع صوته عايه
ومن حذره ردائه حتى أترقى رفته بخلاف ذلك فأنهم كرهوا ان يدسبهم كنهه لعفوهم ومن تم
قنه صلى الله عليه وسلم من دل من عرسه (وما خير) صلى الله عليه وسلم (من عرس لا يختار أسيرهما)
اما بان يخسره الله تعالى فيما فيه عقوبات فتدار الا حلف أو قال الله رواد الجرية فتدار
تخدها أو قال حق أمته في المحمدة في العفة والاقتصاد المختار لاقتصاد ومان بحيره المدفوق أو
الكفار على هد يتصور قوله (ما لم يكن مائت) أي ساكن في روية العذري وفيها أياها كان انما
كان أعباد من مة وفي رواية العراي مام يكن ته به معطو على الأول يكون الاستثناء مقطعا فلا
تصور تخسره الله تعالى الابن حارس رواد بترمدى في الشماثل والمقطعة رواد البخاري ومسلم
والحاكم والبخاري ويحويه وعبد الحاكم مالمع رسول الله صلى الله عليه وسلم مسما بذكر وما ضرب بيده
شقط الا ان يضرب في سبيل الله ولا سئل شيئا مقطعة الا ان سئل مائتا ولا ينقم لنفسه من شيء لان
تتم حرمان الله تعالى فيكون ته يستقيم (وقال عفة من عامر) الخفي رضي الله عنه (فبشر رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما فحذبه بيده أو بندق فحذبه بيده فقال يا عفة لا أحرمك باصل أحلامي
لدي والآخر) فبشره فقال (نص من قطعك وتعدى من حرمك وتغفوا عنك) قال العراي رواد
من في الحديث والظاهر في مكارم لأحلامي وأبي في في الشعب باصا صعب وقد تقدمت وقد روى
أحمد والبخاري عن حديث معاذ بن أنس أفضل غصن من أصل من قطعك وتعدى من حرمك وتغفوا
عن ممة وقد تقدم أيضا (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى) عليه السلام (يا رب أي عبادك
أعز عليك قال الذي إذا قدر عطا) قال العراي رواد الخرافة في مكارم لأحلامي من حديث أبي هريرة
رواه عن لهه (وذلك مثل أبو البرداء) رضي الله عنه (من عرا الناس قال الذي يغفوا دا قدر عافوا
بعر كم ته) وروى عن ذلك من حديث عبد الرحمن بن عوف رواد عن أبي الدسيار وقد كثر ريبا (وقال
رحل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو مظنة) فيها (فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس
وأراد أن يأخذه بعنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين في الدنيا (هم المظلمون) أي
به نرون (يوم القيامة) بالاحرار الخليل والنساء من انوار رفع الدرجات والانتقام لهم عن ظلمهم والاخذ
بشارهم من أي عنهم (فبني أن يأخذهما حين سمع الحديث) قال في رواد اس ان الدنيا كتاب يغفوا
عن أي صاح الخفي مرسلات ورواه كذلك في كتاب دم بعض ورسته في كتاب الامان ونوصالح
الخفي هو عبد الرحمن بن قيس تابعي حليل (وقالت عائشة) رضي الله عنها (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من دعا على من ظلمه فقد انتصر) أي أحسن من عرض العظم بقص من ثواب المظلوم بحسه
فهذا احاد من اصروا لسانه فقط استوى حة ولا ثم عيب ولا حلة فحدثت تعريض كراهة
لنصر رويدب العفو بيسر آخره على الله ومن صبر وغفوا ذلك لمن عزم لامر رواد اس أي شبة
وانتمد في ثوب على ورس أي الذي في دم العصب قال الترمذي في معلى له سئل عبد البخاري فقال
لا أعلم أحدا رواد غير أبي الاحوص لكن هو من حديث في حرة وضعف بأجرة جدا (وعن أنس رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث الله الخلاق يوم القيامة نادى مناد من تحت
العرش ثلاثة أصوات يا معشر الموحدين إن الله قد عفا عنكم فبعض بعضكم) قال العراي

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة صافى ما بين يديه ركعتين ثم أتى الكعبة فحذو عصفه في الباب فقال
ما تقولون وما تطوبون فقالوا نقول أح وس عم حليم فقالوا ذلك ثلاث (٤١) فقال صلى الله عليه وسلم نقول كما

قال يوسف لا تريب عليكم
يوم بعثتموه ثم وهو
رحم لرحم من دل حرجوا
كأنهم من دل حرجوا
فدخلوا في الإسلام ومن
سهيل بن عمر وقال لما قدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مكة وضع يديه على
باب الكعبة والناس حوله
فقال لا اله الا الله وحده
لا شريك له صدق وعده
ونصر وعده وهزم الأحزاب
وحده ثم قال ما بعث فرس
ما تقولون وما تظنون قال
قلت يا رسول الله تقول خيرا
وعلين حبراً أح كرم
عم حريم وقد قدرت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
تقول كما قال أخي يوسف
لا تريب عليكم اليوم يغفر
الله لكم وعن أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا وقف العباد نادى مناد
ليقيم من أجرة على الله
فليدخل الجنة قبل ومن ذا
الذي له على الله أجرة قال
العاقون من الناس فيقوم
كذا وكذا ألقاها فدخلوها
بغير حساب وقال ابن مسعود
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا ينبغي لوالي أمر أن
يؤتي بمعد الأقامة والله
عفو عيب العفو ثم قرأ
ولي عفووا وبصغوا الآية

رواه أبو سعيد أحد من أروهم المقر في كتاب المنصرة وسد كره لعنه دى مناد من بطان العرش
يوم القبامة بأمة محمدات ته تعلى يقول ما كان في قدامكم وجهته سكم وقيت شعاب دنوا هو
وإدخلوها الجنة مرحتي واسد صعب ورواه البخاري في الاوسط بعد ما بدى من أهل الجمع تنازكوا
صالح يسكن دنواكم عى وله من حديث ثم هاني ينادى مناد أهل لوجد لا علف عصفكم عن بعض
وعلى أشوب وهو صعب يضا (وعى ي هريرة) رضى الله عنه (رسول الله صلى الله عليه وسلم)
ففتح مكة طاف بالبيت وصلى ركعتين ثم أتى الكعبة فحذو عصفه في الباب فقال ما تقولون وما تظنون
لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال حرجو كأنهم من دل حرجوا
الإسلام) رواه أس أى الذي في كتاب معفو وفي دم العصف ومن طرفة روه أس المدورى في الونة
وبه ضعف قاله اعراقى فنت ورواه من السباى النبوي في دلائل النبوة (وعى سهيل بن عمرو) س عد
نعم من عددوا اعراقى أحد شراف ترش وحطائهم وكس ثم شقة وهو يى بن امرأع
ماخذ ينية وكلامه ومراحته التي عى ته عصفه وسلم في ذلك في بعض وعبره ما بال أشام في طاعون
عوا من (قال ما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع يديه على باب الكعبة والناس حوله فقال
لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر وعده وهزم الأحزاب وحده ثم قال ما بعث فرس
ما تقولون وما تظنون قال سهيل قلت يا رسول الله يقول حبراً أح كرم وودد رب
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال عراقي
ثم أحده فنت بل روه أحد من دعوبه في كتاب الاموال من طريق سى حى من دل حرجو
صلى الله عليه وسلم مكة دخل البيت ثم خرج توسع يده على عصفه مناد فقال ما تقولون وما تظنون
أس عمرو يقول حبراً وسطق حبراً أح كرم داس كرم وودد رب يعنى قول كما قال أخي يوسف
لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ورواه أس عاصم ديت أس عمرو وقد أخرج أبو شامة
الاصماني عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة استأذنت
الى الناس فقال ما تقولون وما تطوبون فقالوا أس عم كرم فقال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ورواه
حديث أس عاصم فخرج أس مردوبه قال أس رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة صدع المنبر
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أهل مكة ما تظنون ما تقولون دنوا من حبر وقول خيرائ أس عم
كريم قد قدرت قال فأتى أقول كما قال أخي يوسف لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين
والثريب هو التعبير (وعى أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم اد روف
لعباد نادى مناد ليقيم من أجرة على الله فليدخل الجنة قبل ومن ذا الذي له على الله أجرة قال
أساس فقام كذا وكذا ألقاها فدخلوها بغير حساب) قال العرقى روه المنبر في مكارم الاخلاق وبه
يفصل سبشار ولا يتبع على ذلك حديثه اه فنت وروى أس عاصم كرم من حديث عى منادى مناد
يوم القبامة من طاب لعرش الايقم من كس أجرة عى الله ولا يقوم الا من عصفه (وقال
أس مسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا ينبغي لوالي أمر أن يؤتي بمعد الأقامة والله
عفو عيب العفو ثم قرأ ولي عفووا وبصغوا) قال العرقى روه أحمد
والح كرم وصححه وتقدم في آداب الصحبة (وقال طبر) س عدا الله الا نصارى رضى الله عنه (قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) ثلث خصال (من جاء من مع الاعمال دخل من أى أبواب

(٦ - -) (شعاب سادة اشعاب) - مام) وقال صرح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ثلاث من جاءهم من مع ايمان دخل من أى أبواب

الحمد لله وحده ومن اخور العن حيث ساء من أدى ذبا خيرا وفرا في ذلك صلاه فل هو مئة حد عشر مراد وعفا عن قاتله قال أبو بكر أو
احدا من رسول الله قال أو حداه (٤٢) (لا زور) قال راجع اسمي اس بر من مصلتي فار جوده احسان ورعانه ولانه يشغل

[illegible][illegible]

نعم، ^{عن} ^{عن} ^{عن} * م من يدور عليها * ولقد نعام في ^{بم} ^{بم} ^{بم} وليس ذلك خهاها
الاعرف حها * وحي خده - كها

شرحده است باین کتاب لغوی (و معنی صراط مستقیم) امصطفی عبدالقادر بدلسر وی که از اهالی
علیه و ثوابه و از مردمی و ساجده (قال و دینی) می آید می (موافق معنای) بر قدما اسمی
میری مصری و مصری است و چون سوره نکهتیه را شری را بدخوله فی قساع و خطبه سوار

دہلی کے قریب واقع ہے۔ اس کا نام اس وقت کے راجہ کے نام پر رکھا گیا تھا۔
اس کا نام اس وقت کے راجہ کے نام پر رکھا گیا تھا۔

لقد سمعته من الحسن
 فقلت والله اسمعته منه فقال
 خلينا عنه وقال معاوية
 عليكم بالحلم والاحتمال
 حتى تكمكم الفرصة وهذا
 ما كنتم فيه منكم بالاصح
 والافضل وروى أن واهبا
 دخل على هشام بن عبد الملك
 فقال للراغب أرايت ذا
 نجر من كان يبايع الولا
 ويكبه على ما على ما عسى
 أن يردع حسبك فيه كانت
 ادور عفا ودار عدوى
 وادحدث سدي ولا يجمع
 من ابراهيم عدو قال
 منهم بئس الخليم من ظلم
 ظلم حذر ادور عفا
 وانكر اخيم من ظلم ظلم
 حتى اذا قدر عفا وقال الزباد
 القدرة تذهب الحفظه
 يعني الحقد والعصب واتفق
 هشام بن علي بن الحسن
 ديارهم من به حذر
 ترككم جميعه قال له هشام
 وترككم اصب فقال الرحى
 ديارهم يؤمنهم قال له
 عرو وحل يوم تنفي كل نفس
 تحادل عن نفسها فاحال
 به تعالرو ولا تتكلم
 يد لنا كلاما قال هشام لي
 ويحك انكم وروى
 سارقا دخل ثناء محمد بن

اسر دصعب فقل له قطعاه فانه من أعز شافضال من أعز عبيد يعني أنه يسير في يوم الجمعة وحلوس من مسعود في سوق يشاع طعاما
فانشاع ثم طيب الدراهم وكانت في عيبه نحو أحد هافر حلت فقل له قد حلت وانتم هي فعباد عورت عن من أحد هافر فقولوا اللهم
افعل عبادا سارقا لذي أخذها منهم فعليه كذا فقل عبد الله اللهم ان كتاب حله عن أحد هافر حلت فانه من أعز عبيد فقل له
الذئب فاجله آخذ ثوبه وقال الفضيل

من أهل خراسان جالس
إلى في المسجد الحرام فقام
ليشرف فسرقت منه
كانت معه ففعل بيك ففتت
في لده يرتكبي ففعل
لا وكن يفتني وياه من
يدي الله عز وجل فاشرف
عقلني على ادفعني تحت
ومكان رجلة وفان مالك
اس ديناراً ثيبه لمرل الحنك
اس أنوب ابلا وهو على
انصرة مبر وناه الحسن
وهو حائف ففعل ما معه
بما كاه مع الحسن الاخره
الفرار في فذ كرا الحسن
قصة يوسف عليه السلام
وما صنع به اخوته من بيعهم
ايام وطرحهم له في الجلب
فمن باعوا اوصهم وخرقوا
اناعهم وكرما في من كبر
اسه ومن حسن ثم قال
أه الامير ماد صمغ الله به
أدله مهم ورفع ذكره وعبر
كلامه وجعله عن حرائر
الارض ففعل ما صنع حدين
كسب له امره ورجله هله
قال لا تنريب عليكم اليوم
يعسر الله انكم وهو ارحم
الواحين يعرض للحكم بالعفو
عن افعاله قال الحكم وانما
أقول لا تنريب عليكم اليوم
ولولم أجد الاثر في هذا
لواريتكم تحتة وكتب ابن
القمي الى من يدق له بساله
اعصو عن بعض اخوته وذن
هارب من رتته الى عقولك
لا تدمك من رتته علم به ان

ما رت زهد من رجل من أهل خراسان جالس
إلى في المسجد الحرام فقام
ليشرف فسرقت منه
كانت معه ففعل بيك ففتت
في لده يرتكبي ففعل
لا وكن يفتني وياه من
يدي الله عز وجل فاشرف
عقلني على ادفعني تحت
ومكان رجلة وفان مالك
اس ديناراً ثيبه لمرل الحنك
اس أنوب ابلا وهو على
انصرة مبر وناه الحسن
وهو حائف ففعل ما معه
بما كاه مع الحسن الاخره
الفرار في فذ كرا الحسن
قصة يوسف عليه السلام
وما صنع به اخوته من بيعهم
ايام وطرحهم له في الجلب
فمن باعوا اوصهم وخرقوا
اناعهم وكرما في من كبر
اسه ومن حسن ثم قال
أه الامير ماد صمغ الله به
أدله مهم ورفع ذكره وعبر
كلامه وجعله عن حرائر
الارض ففعل ما صنع حدين
كسب له امره ورجله هله
قال لا تنريب عليكم اليوم
يعسر الله انكم وهو ارحم
الواحين يعرض للحكم بالعفو
عن افعاله قال الحكم وانما
أقول لا تنريب عليكم اليوم
ولولم أجد الاثر في هذا
لواريتكم تحتة وكتب ابن
القمي الى من يدق له بساله
اعصو عن بعض اخوته وذن
هارب من رتته الى عقولك
لا تدمك من رتته علم به ان

برداد لثوب عصما لا رداده ففعل ما صنع الحسن من رتته الى عقولك

أخبر جلامن الخوارج
قالت من فأنشد آخاه
فقال له ان حدث ما خيل
والاصرت عقلت فقال
رأيت ان حدثت كتاب من
ميراثي من علي بن ابي
قال نعم قال فانا آتيتك
كتاب من العز براخكهم
واقرب عيت هو من ابراهيم
وموسى ثم تلاهم لم يسمع
في محمد موسى و ابراهيم
الذي في الانزوار رة وزر
أخري فقال زباد حوا صيله
هنا رجل قد لقن محنة
وقيل مكتوب في الانجيل
من سفير لم يسمع وقته
هرم شيطان

*(قوله الرقيق) *

الم ان اردق محمود يصانه
معد الحدة وانصب شدة
انصب داء عطاءه و لرق
والله عة حسن لائق
وسلامه وود يكون سب
لحدة انصب وود يكون
سبها سدة خرس
واستبلا سلة محب يدهش
عن التفكير ويمنع من
الثبت والوقوف في الأمور
نرة لا يفرها الحسن
الحلق ولا يحسن الحلق الا
بضبة قوة لعصب وقوة
شهوة وحسنهم على حد
الاعتدال ولا حل هذا ثني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على رقيق وبعينه
فقال يا عائشة اني اعطيت
حظه من لوقي فقد اعطيت

فالحق ان الاشعث بعينه من قصر عات شام وقيل عبارة حاشية منهم وبعثت رؤسهم مع بقية الانبياء الى
الخرج وبعثهم الخراج الى عبد الملك (فقال) عبد الملك (لرجاء من حيرة) من جرد من الانحس من سجد
ان امرئ القيس الكندي اعطى بكى اما قد وبقا اما صرقل من سعد فقة فاصل كبير نعم وقال
لجلى والنسائي ثقة وقال سلمة من عبد الله هو من نزل به العبد ويصبره على العذوبات سنة اثني عشر
ومائة وروى له البخاري تعاقب موسم الاربع (ما رواه) قال ان الله قد اعطاك ما تحب من سفيرها عات الله
ما يحب من العفو صفاعتهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وروى يزيد) حوراي لعراقي
ويعرف باسم أبيه ومان حبة وانه عبد الله وهو الذي في حوراي الحسن روى انه عنه (أخبر جلامن
الخوارج فقلت سنه) وهراب (فأخذ) ردد (أله) فقال ان حدثت عقلت عقلت قال رأيت ان
حدثت كتاب من أمير المؤمنين علي بن ابي طالب قال ما آتيتك كتاب من امر براخكهم (حل حلاله) (رقه
عليه شاهد من) عدي (ابراهيم وموسى عليه السلام) لم يسمع في محمد موسى و ابراهيم
الانزوار رة وزر أخرى وقال زباد حوا صيله (له) هذا رجل لقن عنه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو
(وقيل مكتوب في الانجيل من استغفران طلبة فقد هزم شيطان) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو
وما يستحسن ابراهيم ما ذكره صاحب خلاصة التورج ان المهلب من أي صرة وكان يكنى أبا سعيد
أخبر عن رجل ثني كرهه فقال له حليته ألامرقة له فله لما عرفى مدائه جمع ابيه حسنة آلاي
دروهم ونخاع من ياد وحب ثم فحل المهلب عن ابن زباد فلقبه (رجل فقل به فقال يده يدين في مهالهم
ويكتب سم الحلو يفلح بعد وضع من راد ذلك فقال كان المهلب اعلم بدو

*(قوله الرقيق) *

ما كسر هو حسن الاقياد لما ودى الى الجبل (اعلم) هذا انه (ان الرقيق محمود وبعده العف
والحدة والعف شدة انصب وفضاطة) وهي عاتله لقب (والرقق واللب شتات حسن الحلق
والسلاسة) وهي السهولة (وقد يكون سب الحدة انصب) وهو الاكثر (وقد يكون سب سده
الحرص واستيلاؤه) على القلب (يحدث يدهش عن التفكير ويمنع من الثبات) في الأمور والرقق في
الأمور وغيرة لا يفرها لا يحسن الحلق ولا يحسن الحلق لا يصب قوة محبة (وقوة شهوة وحسنهم على
حد الاعتدال) من مرثني لتفربا والافراط (لا حل هذا) رسول الله صلى الله عليه وسلم على
رقق ومال فيه فقال يا عائشة اني اعطيت حظه من الرقيق قد اعطيت حظه من خير الدنيا والآخرة ومن
حرم حظه من الرقيق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو والحكم في
الدواير) وأبو عبيد في الحلية والخارنطى في مكارم الاخلاق والسناروق لعراقي رواه أحمد والعميلي
في الضعيف في ترجمة عبد الرحمن بن أبي بكر مليسكي وصعفه عن ابي القاسم عن عائشة روى النجاشي من
حديثها ان الله يحب الرقيق في الامركه اه قلت روى عبد الرحمن بن أبي بكر من أي ملكة عن القاسم
ان محمد بن عائشة وقد روى من هذا الطريق أيضا العمسكري في الامثال والقصاى في مسند شهاب وهو
عبد المسكري فقط من حديث من أي ملكة عن عائشة بلا واسطة يمكن له حرياني ذكره وعدد
أحد في سباني هذا الحديث زادة في آخره وهي وصلة رحم وحسن الحلق وحسن الجوار يعمرن الخبار
وورد في الامعار وقدر وى هذا الحديث من عبرتك الزيادة أحمد بن حنبل وانعمى وقال حسن صحاح
ويعرفاني في اكبر والقصاى والبيهقي من حديث يعلى بن عطاء عن ثم لورد عن أبي الدرداء لكن
بدون قوله الدنيا والآخرة في اوضاعين والحديث ليس عرا للبخاري ان الله يحب الرقيق في الامركه
له سبب ذكره البخاري وهو ان اليهود لما قالوا لم عاتل فانت بل عليكم سلام واللغة تفنن يوصي
الله عليه وسلم يا عائشة ان الله الحديث وقد أخرجه مسلم كذلك في كتاب الاستئذان وكذلك أحمد

حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرقيق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة

وأما رمدي وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث عائشة وعنه قوله في الأمر كله أي في أمر الدين
 وأما حتى في معاملة المرأة مع نفسه وبنات كذا ذلك في معاشرته من لأبى للناسات من معاشرته كزوجته
 وعدم وولده (وهو صلى الله عليه وسلم) تحببته عن أبيه (دخولهم الرقيق) باب يرفق بعضهم بعض
 فيستد أمرهم قال العراقي ورواه أحمد بسند جيد والبيهقي بسند ضعيف من حديث عائشة هـ قلت
 زائدة جد إذا أراد الله هـ هل تـ حبر دخل عليهم الرقيق ورواه يعقوب بن أبي عمير في الأثرين من طريق ابن
 أبي عمير عن عائشة هـ الله عز وجل ورواه أحمد في حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جابر بن عبد الله
 وعنه أبيه في من حديث عائشة بسند ضعيف إذا أراد الله عز وجل أن يذلهم أو يرفعهم (لرفق في معاشهم واد
 زادهم ثم رزقهم الحرف في معاشهم) (وهو صلى الله عليه وسلم) سلم صلى الله عليه وسلم على رفق مالا يعطى
 (في الحرف) ما هم لهم من حرق كذا عبد بن حمزة يرفق فيه فهو حرق وهى خرقاء (وإذا أحب
 الله عبدا أعطاه الرقيق) أي في أمره كله (وما من أهل بيت يحرمون الرقيق إلا حبه الله تعالى حرموا)
 قال العراقي ورواه يعقوب بن أبي عمير من حديث جابر بن عبد الله ضعيف هـ قلت وروى البراء من حديث
 جابر بن عبد الله أنه سمعه يقول إذا أراد الله تعالى ما شاء من أمر عبده أو امرأة أو ولد أو ولد
 نعمه لله (وهو صلى الله عليه وسلم) أن الله يرفق (ي) لعنه بعدة يريد منهم ليسوا يريد منهم العسر
 فيكونهم قوت عاقبتهم من يسألهم وينصفهم ولا يجوز ملائ رفق عليه سبحانه إجمالا لا سيما
 ما تفرق من النقل أنوارهم يوجد كذا كذا كذا بعض العلماء والأصل فيه قول بعضهم حيث قال
 لرفق هو اللطف وأحد الأمر ما حسن الوضوء وسره ويطاهره لا يجوز طلاقه عليه تعالى إجمالا
 م و يرم بسنن عمل هـ على وعد النسخة وإن تحريمه عنه تفيد الحكم لدى بعده هـ وحكى قال
 سوي الأماح حور نسبه تعالى رفق وعبده محببات محبوا لوحيد (يحكم الرقيق) ما كسر في ليس
 أحسنه يقول وعمل والأحد بالاسم أي يحكم برفق بعضهم بعض ورعما لم يرد تحبب برفق
 معاده لا يتم صديق المصنف وهو قوله (ويعطى عليه) في الدين من الأثم خيل وفي المطالب وتسهيل
 المقاصد في العتق من انوار المطر (ملا يعطى على لعنه) بالنسبة الشدة والشفقة به به عبي وطه
 الأحلام وحسن معاملته وكل المعاملة ووصف الله تعالى بارتداء داود عليه السلام على الرقيق في كل أمر
 وهو خارج شرح الأحكام والآلية كذا روى العراقي ورواه مسلم من حديث عائشة قت والكن برامة
 في ولد عائشة وفي آخره وما لا يعطى على ما سواه وأخرجه من غير تلك الرواية البخاري في كتاب لأبى
 المردود يودود من حديث عائشة من معقل ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وحديث
 و يعطى من حديث علي بن أبي حمزة عن أبيه من حديث أبي مامه وأبو هريرة من حديث أبيه من حديث
 علي بن أبي حمزة من حديث عائشة رجليه وحديث أبي أمامة فيه صدقة العيمين صدقة الجهور
 ورواه أبو حمزة ورواه ثقات وحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أراد
 خبالا فزاد في النبي في مناصب الشدة قال رأى أبي وأما أعلى في بعض الأمر فقال يابني رفقاً
 وبالنسبة تفص لا يمال وما رفق برك الأمال وقد سمعت عروة يقول سمعت أبا هريرة رفعه أن الله
 يحب الرقيق ويعطى عليه ما يعطى على العبد (وهو صلى الله عليه وسلم) عائشة رفق قال الله إذا أراد
 أهل بيت كرامة ذاهم على باب لرفق) ورواه ابن أبي الدنيا في دم العصب عن عطاء بن يسار مرسلًا وقال
 العراقي ورواه أحمد من حديث عائشة وجبة انقطاع وصله أنود وقد مضى على قوله عائشة رفق (وقال
 صلى الله عليه وسلم من يحرم من يحرم) من الحرمان وهو متعد إلى معمولين لأول أصمير بعد إلى من والنامي
 (لرفق) ولله في التعريف الحقيقة (يحرم الحبر كله) ما شاء للعقول أي صار يحرم ومن الحبر ولا منه
 للعلماء الذي وهو الحبر الحاصل من الرقيق قال العراقي ورواه مسلم من حديث جابر بن عبد الله قوله كذا

وقال صلى الله عليه وسلم
 إذا أحب الله أهل بيت
 أحسنهم رفقاً
 وقال صلى الله عليه وسلم إن
 الله يعطى على الرقيق مالا
 يعطى على الحر وأما
 أحب الله عبداً أعطاه الرقيق
 وما من أهل بيت يحرمون
 الرقيق إلا حبه الله
 تعالى وقامت عائشة رضى
 الله عنها ولها سبي صلى الله
 عليه وسلم إن الله رقيق يحب
 الرقيق ويعطى عليه مالا يعطى
 على العبد وقال صلى الله
 عليه وسلم عائشة رضى
 قال الله إذا أراد ما أهل
 بيت كرامة ذاهم على باب
 الرقيق وقال صلى الله عليه
 وسلم من يحرم الرقيق يحرم
 الحبر كله

عند أي داود اه قنت ورواه أيضا الألباني وأحمد وإسحاق وسنن حجة وسنن حبان وهو عند
العسكري في لأمثال من طريق عبد الرحمن بن هلال عن حنيفة بن عاصم عن داود بن أبي الطاهر عن
الكثير بن أسماء حدثنا ومن يعزى الرقبة بحرم الحيرة ورواه مسلم بإسناد آخر ينفصل من حرم الرقبة حرم
الحيرة (وقال صلى الله عليه وسلم أحاول ولي) على قوم (فلا) بهم أي لا يصحهم بالقول والقول (وروى)
بهم وسأهم بذهب (وروى عنه يوم لقيه) في الحساب واعتقبت ومن عود من روى في حديثه أقدم بعد
من السعداء فلا كلام رواه ابن أبي شيبة في حديثه عن عائشة وعنه ابن أبي عمير رواه مسلم من
حديث عائشة في حديثه ومن روى من أمثلي شيعة في حديثهم فادري به فتدري من أي الباب أيضا
في دم أعصب من حديثها روى ما من روى الله به ومن شق على من شق الله عليه (وقال صلى الله
عليه وسلم ترون من يحرم على أسيركم هل من سهل قريب) قال من روى رواه ترمذي من حديث ابن
مسعود وقد تقدم في آداب العفة ذلك الطبراني ولفظهما إلا أخبركم من يحرم عليه النار
هذا على كل من ليس من السهل وقد رواه كذلك أبو يعلى من حديث داود بن أبي النضر من حديث
أي هره سفي يحرم على السراخ (وقال صلى الله عليه وسلم الرقبة في) أي ركة (والحر) بالضم
(سوم) قال الطبراني رواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود وسفي في الشعب من حديث
يونس وكلاهما ضعيف اه قلت في إسناد من روى في الشعب وهو من روى داود بن أبي النضر
العسكري وعنه من لأمثال واحدكم وفي رواية ورع شوم وهو شره واسمهم والحرس عن الألباني
(وقال صلى الله عليه وسلم لئن لم يأت الله واجله من الشيطان) قال الطبراني رواه أبو يعلى من حديث
ابن مسعود عن أبيه من حديث سهل بن سعد لم يأت من الله ويدتقدم (وروى أبو رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أبا ربح بن قيس بن رسول الله اب نه قد مات جميع المسلمين قبله فحفظني من
يحير فقال حديثه مرتين أو لانا ثم قيل عليه فقال هل أنت مستوص مرتين أو لانا فقال نعم هاد
أردت أمر فذكر عافته ما تشكره ثم لم يلبسها ويصده وقد روى عن أبيه عوف بن مالك كان
رسدا) أي غير معصية عنه شرع في رواية أخرى (فأما) أي فعله وفي رواية أخرى من لوما وهو
سرعة أي سرع أجه (وان كان سوى ذلك فانه) أي كف عنه ولا فانه عن روى رواه ابن مسعود
في لهدو ولرفائق من حديث أبي جعفر مرسله وتوجه هذا إسناد عبد الله بن مسعود في حديثه عن
جداو بن أبي جهم في كتاب الإيجاز من رواية جميل لا يمازى عن أبيه عن حذيفة داهمت بامر فاحسن
تدبر عافته واسماده ضعيف اه قلت ومن طريق ابن مسعود في حديثه عن أبيه عن حذيفة داهمت بامر فاحسن
د كور هو عبد الله بن مسعود عن عوف بن جعفر من حديث ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديثه موصوغة وقال سنان والد دفعتي مبرور ومعه شمله ماروه رجل من بني فزارة فاحسن
أي في أسى صلى الله عليه وسلم لم يلبسها أي دورى ففت لأن ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قال داود أمر ففعل ما شؤنه حتى يربط الله منه المخرج رواه الطبراني في الأوسط والبخاري
في الأدب المفرد وإسني لذي في دم أعصب وأخر أخطى في مكارم الأخلاق وأما في شعب فهذا
شاهد جيد وهو حسن (نسبة) قال أبو القاسم لأعاب يفتح روى في رقة شيعة ما من حجة
رمان في لتقديم والآخر أخذهما أب بعد أن صر فبارقه ولا يجل أمصاه فقد قبل أماله وأرأى
الصبر وأكثرت من يستعمل في الدنور فيفسد استهجة والأمركة الخسارة والثاني تلاءم بعد
أحكامه فقد قيل أخزم الناس من أذ وضعه الأمر صدع به وأكثرت من يدافع ذلك الدنور فيفسد المأمورة
والأمرحة الباردة والثاني من جهة الناس أخذهم ما ترك الاحتداد بالأي فان الاحتداد به من فعل
الحجب بنفسه وقد قيل لاحق من قطع العجب بنفسه عن الاستشارة والاحتداد عن الاستشارة
والثاني أن يحبر من يحسن مشاورته

وقال صلى الله عليه وسلم
أما وال ولي فرقى ولان
رفق الله تعالى به يوم القيامة
وقال صلى الله عليه وسلم
ترون من يحرم على النار
يوم القيامة أبو حسين
سهل قريب وقال صلى
الله عليه وسلم الرقبة عن
والحر شوم وقال صلى
الله عليه وسلم لئن لم يأت الله
واجله من الشيطان
وروى أبو رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما روى
وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لئن لم يأت الله
واجله من الشيطان
قال نعم قال إذا أردت أمرا
تدبر عافته فان كان رشدا
فأفعله وان كان سوى ذلك
فانته

١٠ كافي عن ساس واسم هو مائة عن القدر من ثم غسل ثوب الكتمان بعوله (فان كل ذي دعة
 محسود) أي ما ظهر ثم حدثكم ساس حدثكم قال يعرف في رواد أساء الدنيا وابعثني من حديث
 معاذ بن سعد بن عوف الأنبي قلت حديث معاذ أخرجه العقيلي واسم عدي واسم أبيه وأبو عويمر وأبو عويمر
 والعقيلي رواه عن محمد بن حريفة عن سعيد بن - ثم يعطى عن نور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ
 بن مازن عن طريق العقيلي ثم قال أبو عويمر عن حديث خالد بن عدي أنه قال حدثني به عمر بن
 يحيى الأسدي عن شعبة عن ثور بن عوف أنه قال حدثني في الموضوعات وقال سعيد بن كذاب قال
 لعناري يد كثر موضع الحديث وبعده حين من علوان وصاع وقد أخرجه أساء الدنيا وأيضاً معاذ
 الأسدي وقال أسباط - معاذ أصح الحديث وهل عقيلي لا يعرف إلا بسعد بن ولادة مع عدي وقال
 الهيثمي أن أسباط لم يسمع معاذ وهو مقنع في الداء من ساس روى الحديث في التاريخ عن إبراهيم
 أسباط عن أسباط بن علي الحطلي عن الحسن بن عدي أنه قال حدثني عن إبراهيم بن سعيد الحواري
 عن المأمون عن رشيد بن المهدي عن أبيه عن جندب بن عطاء عن أسباط بن علي بن الجوزي
 موضوع من عمر الأزارقي وسئل جندب عن معدي عنه فقال أصح وهل أسباط هو أي حديث أسباط
 عن هذا ما ذكر لا يعرف وعمر بن الخطاب رآه أبو بكر الخزاز في عتلال يقول عن عدي بن حرب
 عن ساس بن عمرو بن حريفة عن عطاء عنه وهو ضعيف ثم قال علي بن أسباط بن عمرو الحطلي في
 فوائده عن أحمد بن محمد بن عطاء عن أحمد بن محمد القزويني عن أحمد بن عبد الله عن سعد بن شعبة
 عن مروان الأسدي عن بكر بن سيرة عنه وقال الحارث بن أسباط في القدر روى عن عدي في معاجمه
 الثلاثة عنه وعن غيره أبو عويمر في الحلية من حديث سعيد بن - ثم يعطى عن نور بن يزيد عن خالد بن
 عدي عن معاذ بن عوف وكذا أخرجه أساء الدنيا وسبني في الشعب وأبو بكر في الآمال والحلي
 في دوائه والفتاوى في مسنده وسيد كذبه جندب عنه وقال لا بأس به ولكن قد أخرجه
 العسكري أسباط بن عمرو بن عطاء بن عاصم وكيع عن ثور واهله - ثم يعطى عن عدي بن
 حواتم كتمانهم قال كل ليلة حددة ولول أسباط كل قوم من قدح لكان له من أسباط عاصم
 وهو مع ذلك مقطوع بالحد لم يسمع من معاذ وله طريق أخرى عنه في الحلي في فوائده من حديث
 مروان الأسدي عن الثعالبي بن سيرة عن عدي روى عنه المصنف الآية رادى آخره لهائم قال وفي
 الباب جماعة منهم عمر قلت ومعاذ كثر يظهر أن الحديث ضعيف لموضوع واسم الجوزي يتساهل
 كثيراً كما تقدمت الإشارة إليه ثم إن الأحاديث الواردة في الحديث لم يجرؤ على ما عده وقوله عاصم
 تكون معارضة له إنهم اتفقت على الحديث ثم أحسنه فالكتمان أولى منه ثم (وقال صلي الله عليه
 وسلم) أن سم الله عدو من أسباط قال أسباط بن محمد بن ساس على ما آتاهم الله من دله قال
 يعرف في رواد فإني في الأسباط من حديث أسباط أن لاهل أسباط حسداً لا حذر وهم وسند ضعيف
 (وقال صلي الله عليه وسلم) من يدخلوا النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال لا من أسباط الجوزي
 أي أعلم عن الرعية (وعمر بن) وهم سكان أدبه (بالقصبة) الحلبية (والدهاقين) جمع دهقان
 ما كسر وهو رئيس القرية (ما كسر) على أهل قريته (والدهاقين) في معناه لاهلهم (وأهل
 الرستاق) أي السواد (ما كسر) في أمور الدين (والدهاقين) قال يعرف في رواد الله الذي من
 حديث أسباط بن عمرو وأسن بساطين ضعيفين أنه قلت لفظ الحديث من حديث أسباط بن عمرو أنهم
 يوم تبأمة الأمراء بالجوزي عدي بالحد والعرب بالعصية وهي لاهل أسباط الحلبية والدهاقين بالكر
 وأهل الرستاق بالحد والمحدث أسباط فخره أبو عويمر في الحلية بلفظة يدخلون أسباط غير حساب
 الأمراء الجوزي وعرب بالعصية والله هاهنا ما كسر بخار ما كذبوا بعينه بالحد ولا عدي ما كسر

فان كل ذي عمة
 محسود وقال صلى الله
 عليه وسلم ان لنعم الله أعداء
 فقيلاً ومن هم فقال الذين
 يحسدون الناس على
 ما آتاهم الله من فضله
 وقال صلى الله عليه وسلم
 سنة يندخلون النار قبل
 الحساب بسنة قيل يا رسول
 الله من هم قال الامراء
 بالجوور والعرب بالعصية
 والاهرامين بالتمكبر والتعجب
 بالخيانة وأهل الرستاق
 بالجهالة والعلماء بالحد

(الآثار) قال بعض
السلف أول خطيئة كانت
هي الخسد حسد ابليس
آدم عليه السلام على رقبته
قائلي أن يسجد لله سجدة
الخسد على المعصية وحكي
عن عوب من عود الله دخل
على بعض من أهل وكان
يؤمهم في الصلاة فقال أي
أريد أن أعط شي فقل
وما هو قال يا أبا بكر فانه
قل ذب عني سبعة ثم قرأ
ودخل للملائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا إلا ابليس
الآية وإياك والحرص فانه
أخرج آدم من الجنة أمكنه
الله سبحانه من جنة عرشها
السموات والأرض يا كل
مهما لا شجرة واحدة فيها
الله عنها كل منها فخرج
الله تعالى منها ثم قرأ لها
منها إلى آخر الآية وإياك
والخسد فأنما قتل ابن آدم
أما حين حسده ثم قرأ
واقتل عليهم بن آدم
بالحق الآيات وإذا ذكر
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاصك وإذا
ذكر القدر فاصك وإذا
ذكرت العجوة فاصك
وقال بكر من عذاته كان
وجعل يقضي بعض الملوكة
فيقوم عذاه الملك فيقول
أحسن إلى الحسن بأحسنه
فان المني عكف عليه أمانه
فسد

ومما حكي في المرفوع الخسد يفسد لأجل الخسد العسر عسر ذاه الذي من حديث معوية بن
حذيفة وعن ابن مسعود روى ياكم والكفر فابليس حله أن لا يسجد لآدم وإياكم
والحرص فان آدم حله الحرص على كل الشجرة وإياكم والخسد فان آدم أعتق أحدهما
صاحبه حذيفة من كل خطيئة أخرجه القشيري في الزينة واسعا كرى آثار من حديثه
(الآثار) (قال بعض السلف أول خطيئة كانت هي الخسد) هي الخسد (وذلك به) حسد
ابليس آدم على ما شره وآتاه من قتله (فان ابن مسعود حله على عصبه) وهو حود من حديث
ابن مسعود الذي تقدم ذكره فريد وأوردته القشيري في الزينة بسنده وفيه من أصل الخطيئة (وحكي
أن عوب من عود الله) سبعة من مسعود الهدى المذكور عذته روى له مسلم والأربعة من بعض
ودقة (دخل على الفضل) كذا في النسخ والصواب لم يصل (من أهل) من أبي مطرعة صم من سمر
عن كني أبو غسان البصري صدف من مشاهير الأمراء روى له فريد وساق وولده بهب كني
أبو بكر البصري من نقاب الأمراء وله رواية مرسله قال أبو جعفر أسبغى ما رأيت مبر فضل مسلم
سبعة اثنين وثمان على النسخ وثمان ثلاثة وعشرين ذكرار روى له فريد وأوردته القشيري في الزينة
(وكان يومئذ نواصباً) مدينة ما عراي خطيئة عذته وكن عاملاً عنهما من صرف ثوبه فريد من أهل
وكان أخوه فريد واليا على البصرة في عشرين سنة كان سبعة اثنين ومائة ذب فريد من عود
عن ثمانية مسلمة من عود الملك في جيش كنيهاً أي قتل فريد من أهل ادعاه له دعاه من أي خطيئة
وأي يوم الجمعة مشرف صدف فريد فريد من معوية وأخوه وولدهم وعدهم ثمانية
وعشرون إنساناً إلا الفضل فان ابنه احتال عليه بأن قال لا يبرئني فريد من عذتي ويقتل لك انعمي
فانصرف عند ذلك وانصرف الحر سكر على اسمه فعه وشدة عذته ما يجب وفل ما تركه إلا أن تصح
شيئاً مثلي وكان معاوية بن فريد ذلك نواصباً فاحذر عذته ونقله وأوردته القشيري في الزينة
الفضل ومن معه واجتمع آل أهل فريد مسلمة من عذته مائة من آل بني الحارث في طلب من هرب
من آل أهل فريد ومرة ليل كل من معهم فقتل الفضل من أهل وصاروا له المولى الباقين ولم يدع بالعا
مهم الا قتله (فقال في زيد ابن أسعد شي فقل ذلك قال لا ذكاه) ذب عني الله
ثم قرأ ودخل للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا وإياك والحرص فانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله من
جنة عرشها السموات والأرض يا كل منها لا شجرة واحدة فيها الله عنها كل منها فخرج
الله تعالى منها ثم قرأ لها منها إلى آخر الآية وإياك والخسد فأنما قتل ابن آدم
أما حين حسده ثم قرأ واقتل عليهم بن آدم بالحق الآيات وإذا ذكر أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاصك وإذا ذكر القدر فاصك وإذا ذكرت العجوة فاصك
وقال بكر من عذاته كان وجعل يقضي بعض الملوكة فيقوم عذاه الملك فيقول
أحسن إلى الحسن بأحسنه فان المني عكف عليه أمانه فسد

(०१)

الحسن يا حبيب الله فان السي
 سيكفيه اساءة به فقال له الملك
 ادت مني قد نامته فوضع يده
 على قبعته فانه ان يسمي
 من تحت ايامه ل...
 بنفسه ما ارى فلا يلاق
 صدق قال وكان الملك
 لا يكتب بخطه الا بجملة
 اوصله فكتب له كتابا بخطه
 الى عاتق من عاتق اذا مال
 حامل كتابه رايا حبيب
 والحمد والحمد لله
 وبعثته الى قاعد الحكام
 وسرحه رجل لدى
 سوجه لراشد كتاب
 قال حمد الله به ل...
 له ليقولك دأخذ
 ومعه به في العامل فقال
 عامل في كتابه اذبح
 واسلم قال ان الكتاب
 ليس هو لي فانه ابي امرى
 حتى تراجع الملك فقال
 ليس الكتاب الملك من اجمعه
 فديعه وخطه وحشا جلده
 تروبعه ثم عاد الرجل
 الى الملك كعادته وقال مثل
 قوله فحبب الملك وقال
 ما فعل الكتاب به ل...
 دلا منوه به في دونه
 له قال له دكر لي ما
 رعم في البحر قال ما طلب
 ل... قال لهم وضعه في...

فإن قال لانه طعمي معاموا به يوم فكرهت ان نسمه قال سعدت ار حرج الى مكانه فقد كفر عسى
 - اعاده وقال - سير من رحه انبه ما حسدت اعدا على شيء من أمر الله بالانه ان كل من همل لحقه فكيف أحسنه عسى الله يارهي حقيرة
 في الجنة وان كان من همل لما عكف أحسنه على من الله يارهي بصير الى الله وقال روح الحسن همل تجسد لؤس وان
 ما أنساك في يعقوب

تذكره تلك النعمة
وتحب زوالها وهذه
الحالة تسمى حسدا فالحسد
حده كراهة النعمة وحسب
زوالها عن النعم عليها الحالة
الثانية ان لا تحب زوالها
ولا تذكره وجودها ودوامها
ولكن تشتهي بنفسك
منها وهذه تسمى عداوة
وهي تخص باسم المادية
وقد تسمى المنافسة حسدا
والحسد منافسة وتوابع
أحد الطرفين موضع الآخر
ولا يحرق الاسامي عند فهم
المعاني وقد قال صلى الله
عليه وسلم ان المؤمن يعسا
والنافق يحسد ما لا يؤل
فهو حرام بكل حال لانعمة
أصلها فاحر أو كافر وهو
يستعملهم على ما يشاء
الفتنة واداء داب السوء
وابداء الخلق صلابضرك
كراهيتك لها ومحببتك
لها والها فانك لا تحب زوالها
من حيث هي نعمة بل من
حيث هي آلة الفساد ولو
أمنت فسادها لم يعملك
بنيته ويؤيد على تخريم
الحسد الانحراف على قلبها
وأن هذه الكراهة تستحق
القضاء تسمى تفضيل بعض
عبادة على بعض وذلك لا يعد
قبح ولا رخصه وأي معصية
تزيد على كراهتها لراحة
مسلم من غير أن يكون ذلك
مبصرة في هذا أشار
انقررت بقوله بانفسكم
حسنة تسوهم وان تصبكم
سنة بفرحوا وهذا

حالتان احداهما ان تذكره تلك النعمة وتحب زوالها وهذه الحالة تسمى حسدا فالحسد حده كراهة النعمة وحسب زوالها عن النعم عليها الحالة الثانية ان لا تحب زوالها ولا تذكره وجودها ودوامها ولكن تشتهي بنفسك منها وهذه تسمى عداوة وهي تخص باسم المادية وقد تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة وتوابع أحد الطرفين موضع الآخر ولا يحرق الاسامي عند فهم المعاني وقد قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يعسا والنافق يحسد ما لا يؤل فهو حرام بكل حال لانعمة أصلها فاحر أو كافر وهو يستعملهم على ما يشاء الفتنة واداء داب السوء وابداء الخلق صلابضرك كراهيتك لها ومحببتك لها والها فانك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة الفساد ولو أمنت فسادها لم يعملك بنيته ويؤيد على تخريم الحسد الانحراف على قلبها وأن هذه الكراهة تستحق القضاء تسمى تفضيل بعض عبادة على بعض وذلك لا يعد قبح ولا رخصه وأي معصية تزيد على كراهتها لراحة مسلم من غير أن يكون ذلك مبصرة في هذا أشار انقررت بقوله بانفسكم حسنة تسوهم وان تصبكم سنة بفرحوا وهذا

كفار احسدا من عند انفسهم وقال تعالى (وذروا آلهم وأهْلَهُمْ وَكُلْوا مِن مَّا كَسَبْتُمْ سَوَاءً) أي مساوين
في الكفر (فاحببناهم) والنعمة لانها حسنة ذكر الله تعالى حسدا حوده يوسف عليهم السلام
وهم عشرة لامهات شتى بنى يعقوب عليه السلام وهم يهوذا وريبل وشمعون ولاوى ووردياون وشمعون
وربعة ستة حاشه تروى بها يعقوب ولائهم نوبت تروح اختيار حبس قولت له يامين ويوسف
وأربعة آخرى بنى يوسف وحاذوا شرب من ميريت بن زفقو فخلص (وعبر عما في قلوبهم بقوله قالوا ليوسف
وأخوه) يعنى يامين وهو أخوه لامة وأبيه والخصامه بالاصاف لاحتص صفة بأخوة من الطرفين
(أحببنا إلى يامين وحسنه) أي والحبائل ابا حبة اقرباء أحق بالخدمة من غير بنى لا كتابه فيهما
(ان يامين صلال يمين) لفصله فصول أو تتركه بعد في الخدمة روى انه كان يحب اليمين يرى
من الحابل وكان اخوته يحسدونه فبدر أي الرضا عاف له لخدمة فبدر بصر عنه فبدر حسد
حتى جلدتهم على ارضه (اذنوا لربهم أو صرحوه أرحا) بعدد من العمور وهو معنى تكبيرها
وامامهم (يحل لكم وجهكم) أي يعف لكم ويغسل عيبكم كناية ولا يسهل عيبكم لى غيركم
(فبكرهوا حب يمينه) لعدم صبره عنه (سأهم ذلك وحسوا رايه عنه فبدر عنه) عا هو مل كور
في اشراف (فقال تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أروا أي لا يفتقروا به صدورهم ولا يعجبون)
من رزية ما آتاهم الله من فضله (فأنى ته عليهم تعلم احسد) وهو عدم حتى الصدد ومن رزية
النعمة (فقال تعالى في معرض الاشارة على أهل السكنى) أم تحسدون الناس أي لى تحسدون
وعا فدرست أم هذا بل لا يراد بها ثبات الحسد بهم لا لاشتغالهم عنه لا بالاشارة ولا عا فدرست أم هذا
هذا امر ان يعنى أن يكون اشدهم يحسدون ويشهدون ذلك قوله من يدين ذلك من أهل السكك لو
يردوكم من بعد عا بكم كفرة لا يفة وقد سبق مرية لا يقل لا يكار يضمن الاصاب وزادة لاما
يقول ذلك لزيادة دليل عليه بل ولاية ضم المقدم صهر ان الاصورى أم هابيه مهابال فقط وفي قوله
يحسدون دلالة على ان المداوع حقيقة في الحب لانه أصدق في محسود وزيد الحابل لانهم كانوا
حاسدين وقت وقوع المقدم عليهم ولم يرادهم محسدون في المسبق ودا طلقو زيد الحابل كان حقيقة
لان الاصل في الاطلاق حقيقة وهذا عدد لتحقيق خبرى من يدى ملاحية الحابل والادعمال كان
مالك لانه محله موضوعا للقدر المأثر في الاشارة ان تواضع يقع على افراده بعقبة قال اشاح السكك
في قراءه واما قولنا الفصل في ذلك في شكل ونسبى لمر دوى لا يفة دلالة على ان مفهوم العموم
من باب الكمية لاس باب الكلى لانه تعالى وردهم عن الحسد فاما ان يكون حسد الموموم عا احسد
من حيث هو والحسد من حيث الموموم يعنى ان كل واحد موموم على الحسد فبدر من غير سرائى
القائم غيره ولا يضمن لهذه الاقسام عا ولا يضمن الى الاول لان حسد من حيث هو ليس من فعل
مكاف لا يلام عليه ولا الى شأى لان حسد غيره ليس من فعله فكيف يلام على فعل غيره ولا الى باب
أبصاله كدلت فبدر راع وهو ان يكون الحكم ما شاكل فرد فبدر وسبب غير محسود رية من غيره
مى ولا اشدت وفي الآية تصديق على حواز شكيبه متالايضى لانه تعذر لامهم على حسد وهو امر
يقوم بالحسد لا يقدر على دفعه وبصيرها أقبل ولا تخف ولا يقل انما دم على تعاضى أسانه للاجتماع على
الحسد في نفسه موموم ولا ليعمل والحسد حبس في كرمه مبالايضى وقد دمهم على العمل فبدر
ذلك في قوله أم هم عيب من الملك الا بقر كدلت في قوله الذين يحبون ونحن والحسد مشر كان في اب
صاحبهم ما يسمع النعمة عن غير ثم ينفرا عن عدم دفع ذى اسعة شيا واحسد فبدر سلا يعطى خبر
سواء نيب وفي الآية تصادف على ان حسد حرام ثم يحسد ما حلال المحسود كان بها فهو ألب
كفر والا فلا ينسب الى الكفر فان ذلك ما وجد دلالة على انهم لم يفتقروا عليه في قوله تعالى وكفى

كفار احسدا من عند انفسهم
فاحببناهم الى ان حسد زول
نعمة الايمان حسد وقال
عروى وحل وذروا آلهم سوا
كفار واقف يكونون سوا
وذ كر الله تعالى حسدا اخوة
يوسف عليه السلام وعبر
عما في قلوبهم بقوله تعالى
ذقوا يوسف وأخوه أحب
ابا يامين وحسنه ان
يامين صلال يمين
يوسف ثم طر حرة رضا
يحل لكم وجهكم فلما
كرهوا حبس يمينه
ذلك وحسوا رايه عنه
فبدر عنه وقال تعالى
ولا يجدون في صدورهم
حاجة مما أروا أي لا يفتقروا
صدورهم به ولا يعجبون
فأنى عليهم عدم الحسد
فقال تعالى في معرض الاشارة
أم تحسدون الناس

(71)

ثم يؤنه عما هم يؤنه ولا يقولوا بأن مثل ما قالوا أنك قد فعلت ما فعله قديم المحدثين
فهذه هي الخورر سواء علم رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة نبيه المحدثين فلا من جهة قديم

[illegible]

بحسبه واما ان يكون من حيث يعلم انه يستكر باسمه وهو لا يظن حتمال كبره وتفاخره لعرفه وهو المراد بالتعزز واما ان يكون في طبعه ان يستكر على الحسود مع ذلك عليه نعمته وهو المراد بالتكبر وما يتكبرون النعمه عظمه وقوله ان يعظمها يستحب من قوز مثله بين ثلث نعمه وهو اراد محب ومالك يحب من ثوان مقاصده سبب نعمته ما يتوصل بها الى مراحمته في عراضه واما ان يكون يحب ان يسهل على احد خاص نعمه لا يسهل على غيره وما لا يكون سبب من هذه الاسباب بل حدث النفس وشكها بالخير بعد الله تعالى ولان من شرح شده لاسباب (الاسباب (٦٤) لا يزل) والعداوة والعصاة وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه شخص بسبب من

الحسد (٦٥) فهو بعضه لاجل ذلك ويحسده ما يحب الى الكور (وما ان يكون من حيث يعلم انه يستكر باسمه عليه وهو لا يظن حتمال كبره وتفاخره لعرفه وهو المراد بالتعزز) وهذا هو السبب الثاني (وما ان يكون في طبعه ان يستكر على الحسود ويستمع ذلك عليه نعمته وهو المراد بالتكبر) وهذا هو السبب الثالث (وما ان يكون ليعلمه عليه وادب كبره في محبته من قوز مثله مثل ثلث اعمة وذلك ان يصحبه محب) وهذا هو السبب الرابع (وما ان يحب من ثوان مقاصده سبب نعمته ما يتوصل بها الى مراحمته في عراضه) وهذا هو السبب الخامس (وما ان يكون يحب الرئاسة في تسبي على الاحخاص نعمه لا يسهل على غيره) وهذا هو السبب السادس (وما ان لا يكون لسبب من هذه الاسباب بل حدث النفس وشكها بالخير بعد الله) وهذا هو السبب السابع (ولان من شرح شده لاسباب (الاسباب) وتصلها) سبب الاول العداوة وبعضه وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه لوجه من الوجوه بعضه عليه وعصب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في صميمه (والحقد يقتضي الانتقام والانتقام لا يفر من انتقامه من نفسه احب ان ينتقم منه الزمان) باصابة كنه من مكانه (وراء ما يحبل ذلك على كرامة عظمة عند الله تعالى) أي كرامة الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (وهما صفت عذوبة بليته صرح) واستشر (وصيه كرامة من جهة الله تعالى على بعضه وانه لاجله) وقد يكتف ذلك في نفسه ولا يظهر ذلك لاجل العذر ولا يكتف بل يتجسس به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما اصابته نعمه) او عرض له سرور (ساده ذلك لانه صدر مراده ورعا يسهله له لا يسهله له عند الله حيث لم ينظم له من عذوبة الذي اذاه بل انتم عليه) وهذه الحيلة ما من راعون فيها (وما حله الحسد يلزم البعض والعداوة ولا يفر منهما او انما غاية التي ان لا يفر) ما يفر او فعل (وإن كره ذلك من نفسه ان يغضب انسانا ثم تستوي عنده سرته ومساكنه) من حد سواء (فهر غير ممكن) لان من رجع احدهما على الآخر (وهذا ما وصف الله الكافر في الحسد عداوة اعداءه) يعني في حقهم (واذا قوكم قالوا قمارا ودخاوا عوا عليكم الانامل من) (٦٦) وفي من حد من بعض على امله (قل موقا يعظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسكتم حسمه الآله) وقد تقدم غمهم (وكذلك قال) تعالى في حقهم (ودواما عندهم وادب اعصاهم من قواهم) وقد سبق صدر عنهم الآله (والحسد سبب بعضه وما يصح الى التمرع) أي يتخامم (واستقائل) سلاح (وسنفر في العمري راله نعمه ما حبل) والحذاع (وهو سعاية وهيب السنر وما يحري بحراء سبب في التعزز وهو ان يفر على ان يستترج عليه غيره) هذا أصاب بعض من قرانه (ولا يلق صيب أو لا يؤمن) أي ان يستكر عليه وهو لا يظن حتمال كبره ولا تسلم نفسه باحتمال صلاه وتفاخره عليه فليس من عريه ان يستكر بل من عريه ان يفرع كبره فانه قد رضى عداوته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة ترفع عليه (الاسباب) التي ان يكون في طبعه ان يستكر عليه ويستصغره ويستحقره

الاسباب وخالفه في غرضه بوجه من الوجوه بعضه عليه وعصب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في صميمه (والحقد يقتضي الانتقام والانتقام لا يفر من انتقامه من نفسه احب ان ينتقم منه الزمان) باصابة كنه من مكانه (وراء ما يحبل ذلك على كرامة عظمة عند الله تعالى) أي كرامة الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (وهما صفت عذوبة بليته صرح) واستشر (وصيه كرامة من جهة الله تعالى على بعضه وانه لاجله) وقد يكتف ذلك في نفسه ولا يظهر ذلك لاجل العذر ولا يكتف بل يتجسس به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما اصابته نعمه) او عرض له سرور (ساده ذلك لانه صدر مراده ورعا يسهله له لا يسهله له عند الله حيث لم ينظم له من عذوبة الذي اذاه بل انتم عليه) وهذه الحيلة ما من راعون فيها (وما حله الحسد يلزم البعض والعداوة ولا يفر منهما او انما غاية التي ان لا يفر) ما يفر او فعل (وإن كره ذلك من نفسه ان يغضب انسانا ثم تستوي عنده سرته ومساكنه) من حد سواء (فهر غير ممكن) لان من رجع احدهما على الآخر (وهذا ما وصف الله الكافر في الحسد عداوة اعداءه) يعني في حقهم (واذا قوكم قالوا قمارا ودخاوا عوا عليكم الانامل من) (٦٦) وفي من حد من بعض على امله (قل موقا يعظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسكتم حسمه الآله) وقد تقدم غمهم (وكذلك قال) تعالى في حقهم (ودواما عندهم وادب اعصاهم من قواهم) وقد سبق صدر عنهم الآله (والحسد سبب بعضه وما يصح الى التمرع) أي يتخامم (واستقائل) سلاح (وسنفر في العمري راله نعمه ما حبل) والحذاع (وهو سعاية وهيب السنر وما يحري بحراء سبب في التعزز وهو ان يفر على ان يستترج عليه غيره) هذا أصاب بعض من قرانه (ولا يلق صيب أو لا يؤمن) أي ان يستكر عليه وهو لا يظن حتمال كبره ولا تسلم نفسه باحتمال صلاه وتفاخره عليه فليس من عريه ان يستكر بل من عريه ان يفرع كبره فانه قد رضى عداوته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة ترفع عليه (الاسباب) التي ان يكون في طبعه ان يستكر عليه ويستصغره ويستحقره

وذلك ان يستكر على الحسود مع ذلك عليه نعمته وهو المراد بالتكبر وما يتكبرون النعمه عظمه وقوله ان يعظمها يستحب من قوز مثله بين ثلث نعمه وهو اراد محب ومالك يحب من ثوان مقاصده سبب نعمته ما يتوصل بها الى مراحمته في عراضه واما ان يكون يحب ان يسهل على احد خاص نعمه لا يسهل على غيره وما لا يكون سبب من هذه الاسباب بل حدث النفس وشكها بالخير بعد الله تعالى ولان من شرح شده لاسباب (الاسباب) وتصلها) سبب الاول العداوة وبعضه وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه لوجه من الوجوه بعضه عليه وعصب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في صميمه (والحقد يقتضي الانتقام والانتقام لا يفر من انتقامه من نفسه احب ان ينتقم منه الزمان) باصابة كنه من مكانه (وراء ما يحبل ذلك على كرامة عظمة عند الله تعالى) أي كرامة الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (وهما صفت عذوبة بليته صرح) واستشر (وصيه كرامة من جهة الله تعالى على بعضه وانه لاجله) وقد يكتف ذلك في نفسه ولا يظهر ذلك لاجل العذر ولا يكتف بل يتجسس به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما اصابته نعمه) او عرض له سرور (ساده ذلك لانه صدر مراده ورعا يسهله له لا يسهله له عند الله حيث لم ينظم له من عذوبة الذي اذاه بل انتم عليه) وهذه الحيلة ما من راعون فيها (وما حله الحسد يلزم البعض والعداوة ولا يفر منهما او انما غاية التي ان لا يفر) ما يفر او فعل (وإن كره ذلك من نفسه ان يغضب انسانا ثم تستوي عنده سرته ومساكنه) من حد سواء (فهر غير ممكن) لان من رجع احدهما على الآخر (وهذا ما وصف الله الكافر في الحسد عداوة اعداءه) يعني في حقهم (واذا قوكم قالوا قمارا ودخاوا عوا عليكم الانامل من) (٦٦) وفي من حد من بعض على امله (قل موقا يعظكم ان الله عليم بذات الصدور ان تمسكتم حسمه الآله) وقد تقدم غمهم (وكذلك قال) تعالى في حقهم (ودواما عندهم وادب اعصاهم من قواهم) وقد سبق صدر عنهم الآله (والحسد سبب بعضه وما يصح الى التمرع) أي يتخامم (واستقائل) سلاح (وسنفر في العمري راله نعمه ما حبل) والحذاع (وهو سعاية وهيب السنر وما يحري بحراء سبب في التعزز وهو ان يفر على ان يستترج عليه غيره) هذا أصاب بعض من قرانه (ولا يلق صيب أو لا يؤمن) أي ان يستكر عليه وهو لا يظن حتمال كبره ولا تسلم نفسه باحتمال صلاه وتفاخره عليه فليس من عريه ان يستكر بل من عريه ان يفرع كبره فانه قد رضى عداوته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة ترفع عليه (الاسباب) التي ان يكون في طبعه ان يستكر عليه ويستصغره ويستحقره

ويستقدمه ويوقعه من الايقادله والمثانعة في عراضه من النعمة في شالخصم كبره وترفع عن مثاقه ورعيته في مساوانه
 اولى ان يرتفع عليه فيعودت كبره اعدان كل متكبر عليه ومن اشكره وانقر كاحد كبره كبره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذ قالوا كيف يتقدم علينا علام ثم وكيف يصح ذلك واولا لهد القرآن على رضى من انقرته من عظمى كبره لا تفلح علينا
 ان تنقروا عليه ونفسه اذا كل عظمى قول في شى هو لا من شى عليهم من يبت كالا يحقرهم والا فهدهم * (سبب
 رابع) * الشجب كما يحضره تعالى عن الامم ابعد هو ما لا يشهدوا واولا (٦٥) * يؤمن شى من شى اعظم شرا

مناكم انكم اذ الخاسرون
 فتصيحوا من ان يشوز برقة
 الرسالة والوحى والقمر
 من الله تعالى شرا لهم
 خسروهم وخو ذوال
 سوة لهم عزاءت فصل
 عليهم من هو منهم في
 الحققة لان صدقكم
 وظل ربهم وثقة دم
 عداوة وسب آخرون من
 لاسباب والوهم من انهم
 انه شر اسول اولوا لولا
 لرب عيسى الا انهم
 تعالى او عجبتم ان جاءكم
 ذكر من ربكم على رجل
 منكم الا انهم * (ارب
 الخامس) * اخوف من
 حوالة صدوقه لخص
 فتراجع على مقصود واحد
 من كل واحد يحسد حبه
 في كل نعمة يسكب عوالة
 في لا مراد مقصوده ومن
 هذا الخس من هذا الصرب
 في انراحم على مقاصد
 الرزقية وتحاسد الاخوة في
 تراحم على بل الميراث في
 طلب الاوين للتوصل به الى
 مقاصد سكرامة والمال
 وكذلك تحسد التلميذ من

(ويستقدمه ويوقعه من الايقادله في اموره) (وسببه في امر صاها بان حبه حابث لا يحمل
 تكبره وترفع عن مثاقه ورعيته في شالخصم كبره اعدان كل متكبر عليه ومن اشكره وانقر كاحد كبره كبره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متكبرا اعدان كل متكبر عليه ومن اشكره وانقر كاحد كبره كبره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم اذ قالوا كيف يتقدم علينا علام ثم وكيف يصح ذلك واولا لهد القرآن على رضى من انقرته من عظمى كبره لا تفلح علينا
 بقرآن على رضى من انقرته من عظمى كبره لا تفلح علينا
 ويتقدم عليه (د كل عظمى) قال من يحقر في اسيرة ان قال ذلك لوسر من لعينة ليرل في نجد
 وتركوا كبره من وبرتة ثم يعود عمرو بن عبد مناف في حيد تقرب من عيسى بن مريم قال
 الله تعالى هذه الآية ورواه ابو محمد بن حبان في مسنده من حديث ابن عباس
 الامم ما قال مسعود بن عمرو بن زوا لا من مردود به حديث من غير نقى وهو صديق قهره اعراف
 وقال الله تعالى بصف قول جرير شى هو لا من الله عليهم من يسا) بشيرون الى من اتقه من شى عليه
 وسلم من المؤمنين (كالا يحقرهم ولا تفلح عليهم) فهدهم على ذلك فتردد كبره والخرور (اسباب
 رابع) تحب كبره من الله تعالى عن الامم ماضية اهل ما شتم لا شرمه فارقوا يؤمن شري من
 وقومهم ما ساعدون وبنى فهدهم شرا منكم كبره اسرود فهدهم من شى فور برقة لرسالة
 والوحى قربان الله شرا منهم خسروهم واحمرور ولعنه سوة لهم حرم) شى حو (ان
 فصل عليهم من هو منهم في الحققة اعطاه (لا من صدقكم وحال راسه وقدمه عداوة وسب
 آخرون من لا سبب) شى باقى (والوهم من انهم شرا من رسول الله واولا لرب عيسى الا انهم
 فقال تعالى) رد عليهم محسبهم (وعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم الا انهم * (ارب
 من موت المقاصد) المحسوبة (ودلك تحسب غير حبي على مقصود واحد كل واحد يحسد صاحبه
 في كل نعمة يسكب عوالة الى لا مراد مقصوده ومن هذا الخس من هذا الصرب) جمع صرة وهدت جمع
 على الصراير (في انراحم على مقاصد رزقية) وطلب كل منهم الا مراد من رزق من غير مشاركة
 وتحاسد الاخوة في التراحم على نيل الميراث في نيل الاوين للتوصل به الى مقاصد السكرامة والمال
 فطلب كل منهم ان يكون مكرما عندهما وان يحسب بالمال دون غيره (وذلك تحسد الميراث لاسناد
 واحد في نيل الميراث من قبل الاسناد) فطلب كل منهم به دون رقيقة (وتحسد ندماء الملك وخوامة في نيل
 الميراث من قبله للتوصل به الى الجاه والمال) وقصاه الاغراض (وذلك تحسد الواعظين المتراجين على
 نيل هذه واحدة اذا كان عزمهم على المال) واصابه الله (بما يقول عدوهم وكذلك) تحسد العلماء
 المتراجين على هاشية من الحقيقة محصور من ادب طلب كل واحد منهم في قلوبهم للتوصل بهم الى عراض
 به سبب السادس حب الرضاة وطلب الجاه نفسه من عرفون به الى مقصود ذلك كالحل يريد
 يكون عدم سطر في من انشوب اذا علم عليه حب انشاء) الخس عليه (واسناره العرح على يدج

(٩ - (تحسب سادة متفهمين) - ثامن)

لاسة ذو حدة على من لم يرضه من طلب الاسناد وتحسد سادة
 الملك وخوامة في نيل الميراث من قبله للتوصل به الى مال الجاه وكذلك تحسد وعصب متراجين على نيل واحدة اذا كان عزمهم
 نيل مال بالقول عدوهم وكذلك تحسد اعصاب متراجين على طائفة من الحقيقة محصور من ادب طلب كل واحد منهم في قلوبهم للتوصل بهم
 الى عراضه * (السادس) * حب الرضاة وطلب الجاه نفسه من عرفون به الى مقصود ذلك كالحل يريد ان يكون عدم سطر في من انشوب اذا علم عليه حب انشاء العرح على يدج
 في من انشوب اذا علم عليه حب انشاء العرح على يدج

به من انه واحد لله وقرى به بعض في انه لا يطهر له فانه يجمع صغيره في قصي لغاتم ساعده ذلك وحب موده أو رول اسعده عنه لتي ما
 يشاركة في ماله من شخصه واعم وعادة وصاعه وجمال وكرهه وغير ذلك من شدة هوى وبارح سبب نفرد وبيع السبب في هذه
 ولا تعزرا ولا تكبر اعني المحسود ولا خوف من توب مقصود سوى محض الرضا دعوى الافراد وهدور عما يبي احد اعداء من حب الجاه
 وماره في قلوب الناس لا يرد من الرضا وقد كان علماء يهود يكررون معتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به
 حيفة من أن يتعطل روستهم وستانعهم (٦٦) مهماسد علمهم (الاسباب السالحة) حيث النفس وشكها باخذ عبادته تعالى فالنجد

به من انه واحد لله وقرى به بعض في انه لا يطهر له فانه يجمع نظيره في قصي لغاتم ساعده ذلك
 وأحب موده أو رول النعمة التي يشاركون في الثمرة من شخصه واعم وعادة أو صاعه أو جمال و
 كرهه وغير ذلك مما يفرده به وبارح سبب نفرد وبيع السبب في هذه ولا تعزرا ولا تكبر
 على المحسود ولا خوف من توب مقصود سوى محض الرضا دعوى الافراد وهدور عما يبي احد اعداء من حب الجاه
 علماء من حب الجاه وماره في قلوب الناس لا يرد من الرضا وقد كان علماء يهود
 واحد رهم (سكرور معتر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمنون به) مع تحققهم به نبي رسله الله
 باحق (حبهم من أن يتعطل روستهم) وهدورهم (وشتد علمهم مهماسد علمهم سبب السالحة حيث
 النفس وشكها باخذ عبادته تعالى فانه لا يتعطل روستهم ولا تكبر ولا صاعه أو رول
 حسن حال عدم عبادته تعالى نعم الله به عليه من عباده ذلك) وسعد (وذا وصفه صمد راب أمور
 الناس وادبرهم وقوات مقاصدهم وتغص عبثهم) أي تكبره سبب من الاسباب (درج به هوى
 حب الادبار به ويحب معمة الله على عباده كأنهم من ملكه وخزائنه ويقال البخل
 من يعمل بحال نفسه وشتد من يعمل على غيره) وفي العمل هو الذي يتبع الواجب مع حرص وقيل
 الخيل من عمل على عباده دون نفسه واشتد من عمل على عباده وقيل غير ذلك (فهذا الخيل
 سعة الله على عباده ليس اسببهم وبه عداوة وراية وهذا سبب صاهر الا حيث في النفس
 وردا في عداوة عباده وشتد حبه) وعصاة الاسباب (ومعاجلة شديدة لا يفسد ثبوت سائر
 الاسباب أسدانه عارضة بتصور روه دلم في ازالها) بالعالجات (وهذا حيث في الجبهة لاس
 سبب عارض وتفسر ازالته يستعمل في عداوة ازالته هذه هي سبب الحسد ودمع مع بعض هذه
 الاسباب أو كرهه أو جبهه في محض واحد بعينه وبه الحسد بذلك وهو قوة لا يقوى معها
 من لاجل عداوته له لي يهلك حب عداوته (فهذه الاسباب وتظهر العداوة بالكاشفة) أي
 في مرة (وكرر المحسود) اني بين الناس (تجتمع بها حله من هذه الاسباب ولما يورد سبب
 واحد منها) لا ببعضها يجر بعضا

من لا يشغل برياضة وتكبر
 ولا طيب مال داو صنف
 سدد حسن حال عدم من
 عبادته تعالى نعم الله
 به عليه يشق ذلك عباده واد
 وصفه اضطراب أمور
 الناس وادبرهم وقوات
 مقاصدهم وتغص عبثهم
 درج به هوى وسعد
 الادبر بعينه ويجعل سعة
 الله على عباده كأنهم
 يأخذون ذلك من ملكه
 وحرانته ويقال البخل من
 يعمل بحال نفسه والشتد
 هو الذي يعمل بحال غيره
 وهذا يعمل بعبادة الله تعالى
 على سدة ليس ليس به
 وذا وصفه صمد راب أمور
 الناس وادبرهم وقوات
 مقاصدهم وتغص عبثهم
 في هذه الاسباب ودمع مع
 ومعاجلة شديدة لا يفسد
 الثبوت سائر الاسباب
 سعة الله على عباده
 وبه عداوة وراية وهذا
 سبب صاهر الا حيث في
 النفس وردا في عداوة
 عباده وشتد حبه وعصاة
 الاسباب أسدانه عارضة
 بتصور روه دلم في ازالها
 بالعالجات وهذا حيث
 في الجبهة لاس سبب عارض
 وتفسر ازالته يستعمل في
 عداوة ازالته هذه هي
 سبب الحسد ودمع مع بعض
 هذه الاسباب أو كرهه أو
 جبهه في محض واحد بعينه
 وبه الحسد بذلك وهو
 قوة لا يقوى معها من
 لاجل عداوته له لي يهلك
 حب عداوته (فهذه
 الاسباب وتظهر العداوة
 بالكاشفة) أي في مرة
 (وكرر المحسود) اني بين
 الناس (تجتمع بها حله
 من هذه الاسباب ولما
 يورد سبب واحد منها) لا
 ببعضها يجر بعضا

هـ (باب اسباب كثرة الحسد بين الامثال والاقران) هـ
 (ادامه ودي الم والاقران) كده وقلته في غيرهم وضعفه اعلم (وقل الله ان الحسد انما
 اكثر من قوة اكثر منهم الاسباب في كرهه ذات يقوى بين قوم تجتمع حله من هذه الاسباب فهم
 (دله) أي قوة (دله) واحد عور يحد لانه يجمع من قبول سكر ولانه يسكر ولانه
 عور وعينه من الاسباب كرهه (وهذه الاسباب اكثر من قوام تجمعهم ورواها
 تحتعوب سببها في سبب الحسد ورواها على لافاض دله من واحد صاحبها في عرض

فهذه هي اسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الاسباب وكثيرها وجميعها في محض واحد عدم وبه الحسد لا يقوى من
 قوة لا يقوى معها على الاشغاف الجاهل به فيمتد حب محض واحد عداوة كرهه وكثيرها تحتعوب حله من هذه الاسباب
 وثان يتكرر سبب حدها هـ (باب اسباب كثرة الحسد بين الامثال والاقران) لاجل قوة بني ايم واد فارتوت كده وقته في غيرهم
 وبه هـ اعلم ان حسد في كثير من قوم تكثر منهم لاسباب في كرهه ذات يقوى بين قوم تجتمع حله من هذه الاسباب فهم
 وتظهر اذ الشخص الواحد يحد لانه يجمع من قبول سكر ولانه يسكر ولانه كرهه (وهذه الاسباب اكثر من قوام تجمعهم ورواها
 تحتعوب سببها في سبب الحسد ورواها على لافاض دله من واحد صاحبها في عرض

من الأغراض غرضه وادعاءه واثباته في سعة مدب يدب في حقها ويكسر ما يوجبها على من يوجبها له مدعى ويكره في حقها
من الغرضه وادعاءه واثباته في سعة مدب يدب في حقها ويكسر ما يوجبها على من يوجبها له مدعى ويكره في حقها
وكذلك في محضهم ذاتها في مسكن أو سوي ومدرسه أو مسجد أو دار على مقصد من قضاهم غير صانعين من التناقض المتأخر
ولتباعض ومدة توريثه سبب الحسد وذلك ترى عالم بحسد العدم وولع بالعباد بحسد العباد وولع بالحق بحسد التاجير
الاسكاف بحسد الاسكاف ولا يحسد من الناس أحرم في الحرفة (١٧) ويحسد من أجل حاله وأسمه كبره

يُحْسَدُ الْأَمْرَ مَوْلَا رَأَى
يُحْسَدُ صِرْطَهُ أَوْ سِرْطَهُ زَوْجَهَا
أَكْثَرُ مِمَّا يُحْسَدُ أَمُّ لُزْجٍ
وَاسْتَهْلَانُ مَقْصَدِ الْبَرِّ عِبْرٌ
مَقْصَدُ الْإِسْكَافِ قَلْبٌ
يَتَرَا حَوْتٌ عَلَى الْمَقْصَدِ أَذْ
مَقْصَدُ الْبَرِّ رَأْسُ ثَرْوَةٍ وَلَا
تَحْصُلُهَا إِلَّا كَثْرَةُ الْبُرُونِ
وَأَمَّا يَنْزَعُهُ فَبِهِ وَازِ آخِي
أَدْحُفُ الْبَرِّ رَأْسُ ثَرْوَةٍ
لَا سَكَافٌ - بِلِ الْبَرِّ نَمِ
مُرَاجَعَةُ الْبَرِّ زَوْجُ الْبَرِّ
أَكْثَرُ مِنْ مُرَاجَعَةِ الْبَعِيدِ
عَنْهُ إِلَى طَرَفِ السُّوقِ فَلَا
حَرَمَ يَكُونُ حَسْبُهُ لِمَا عَارِ
أَكْثَرُ وَكَذَلِكَ الشُّبَّاعُ
يُحْسَدُ الشُّبَّاعُ وَلَا يُحْسَدُ
الْعَالِمُ لِأَنَّهُ مَقْصَدُهُ يَبْدُرُ
بِأَكْثَرِ عَسَةِ وَبَشَرَةٍ
وَيُفْرَدُ - رَأْسُ ثَرْوَةٍ وَلَا
زَوْجُهُ الْعَالِمُ عَلَى هَذَا
الْفَرَضِ وَكَذَلِكَ يُحْسَدُ
الْعَالِمُ وَلَا يُحْسَدُ الشُّبَّاعُ ثُمَّ
حَسْبُ الْوَاعِظِ الْوَاعِظُ أَكْثَرُ
مِنْ حَسْبِ الْمَقْبُوعِ وَالْمَقْبُوعِ
لِأَنَّهُ تَرَاخُمُ بَيْنَهُمَا عَلَى
رَأْسِ ثَرْوَةٍ وَاحِدَةٍ فَحَصُ
فَأَصْلُ هَذِهِ الْمَقَادَاتِ
الْعَدَاوَةُ وَأَصْلُ الْعَدَاوَةِ

من الاعراض شرعية (بعضه) نفسه (وتمت افعاله) أي يوسع في ماله (بعضه ذلك) ببدن
بستحققه (وبستحقاقه) ويكافئه على ما يستحقه بعرضه ويكره تمكينه من النعمة التي نوصله له
اعراضه وتزاد في حله الاسباب والاراضه في شخص في سد من مئة التي فلا تكون بينهما محادثة
وكذلك في محض في لمدة واحدة (ثم لا يجوز في مسكن) ما كان في محله وحدة (وكونه أو
مسجد أو مدرسة أو غيره) فثورة من مقاصد انفس فيها اعراضهم ويثرون انفسهم في
ملكه (والتمارض ومنه ثور في بعض الحسد) وهو من ثلث لاسباب (وذلك ترى ان العالم
يحسد العالم دون عباد و به بد يحسد اعيان دون العالم وانما يحسد انما من الاسكاف) وهو الحر
(يحسد الاسكاف ولا يحسد غيره) أي يبيع قضا من امر (لا لاسكاف سوى الاجتماع في
خرفة) أي يصنع (ويحسد لرجل من عا كثر من يحسد لاسكاف) أي لا يحسد (ولم
يحسد صنفها) أي راحة معها (ورقية راحة) أي راحة (كثرة يحسد أم روح) أي حسان
(وكونه) أي حقه (لا من مقصد الحرز بل من مقصد الاسكاف فلا يبرحون على المقاصد من مقصد من الرزق
أي راحة لذل (ولا يحسد الاكثر من رزق) وهو لما يرى له برح غيره أي بدفعه عن حلاله
وهو مولد ليس من كلام أهل ماله (ويحسد راحة راحة راحة راحة) أي معونه واجمع
حرارة كشرية وشرفه (لا يعلبه الاسكاف بل الحرز ثم راحة الحرز لما يورثه أكثر من راحة غيره
عنه أي طرف السوي ولا يحرم يكون حشده للعقد أكثر) قرينة منه (وكذلك الشجاع) وهو
الجرى في الحروب (يحسد شجاع ماله ويحسد نعم) لاختلاف افعاله (لأن مقصده أن يذكر
الشجاعة ويشتبه بها) من اساس (وهو راحة الحصة) وهي راحة (ولا راحة نعم على هذا
اعرض وكذلك يحسد لعدم العلم ولا يحسد لستاع) هذا ذكر لاختلاف المقاصد (ثم حسد لوعنة
على كثره) (على لوعنة أكثر من حشده عقبة والسبب لان الحسد منهم) أي بين بواعده
(على مقصود واحد) هو (أخص وصل هذه الحياتيات العذرة) راحة (وذلك العذرة)
و بعضه (انما يحسد على عرض واحد ويعرض او حذر لا يجمع ما يحسد بل ما يحسد في ذلك يكثر
يحسد منهم) أي ما يتأمن (بمعنى اشتد حرصه على ماله) أي على حصوله عند ماله (وأحب
اصيب) أي راحة الذكر (في جمع امره) لم يعلفه راحة فانه يحسد كل من هو في راحة ماله بعد
من يساهم) أي بشارته (في الحصة التي يترحم او ما شجاع ذلك حبة الدنيا) وجهه أو من كل
حبيثة كالورد (فالدنيا هي التي تصيق على لترحم ما راحة راحة في راحة ماله في الآخرة
نعمه انه لم يجمع ولا يحرم من يحسد معرفته انه ومعرفة صفاته ولا يشك في أنه وممكن أن
وسمائه ولا يحسد غيره) وفي نسخة لم يحسد غيره (اداعرف ذلك أبا ان الحرية لا تصيق على الاعراض
بأختلاف طبقاتهم في معرفة لاهلهم الواحد بعد الآخر) أي عدم بطرح معرفته وشبهه ولا تنقص

انتر احم بنهمه معنی عرض واحد و اعرض لو حدی جمع معنیدین من معنیدین فذلك یكثر حسد بنهمانم من اشد حربه علی الجاه
و احب لصینتی جمیع اطراف انه لم یهوی به الا به بحسب کل من هوی الی عالم و بعد من ساعته فی الخلقه لثی یتعذر من اود مشا جمیع
ذلك حب لایستاق ربی هدی بنی تضییق علی انتر احمین فمالا حرد لا یضیق فیها و انما یضیق الا حرد نعمة لعلم ولا جرم من یحب معرفة الله
تعالی و معرفته فانه و لا یستاقه و انسیا بموالم یكون مودنه و رسمه بحسب غیره داعرف ذلك ایضالان المعرفة لا تضیق علی العارفین بل
المعلوم الواحد یعلمه ألف ألف عالم و یفرح بحرفته و یلتذ به و لا یتقص

في الدنيا بخلافه لان

الجنة لا مضائق فيها ولا

مراوحة ولا تنال الا معرفة

الله تعالى لئلا يملأ امره

في الدنيا ولا يملأ قلبه

بغير رتبة من الجنة

في الدنيا ولا يملأ قلبه

بغير رتبة من الجنة

عن سعة علي بن ابي طالب

معين ولذلك وصف به

لشيطان العين وذو كرم

صفاته انه حسد آدم عليه

السلام على ما خص به من

الاجتهاد ولما دعى الى

استوداع كبري

وتفردت به وقد عرفت به

الحسد لا يتوارى على

استوداعه في عن يده

بالكل ولهد لا يرى من

يتحسدون على النظر الى

رؤية السماء وحسدون

على رؤية البساتين التي هي

حرف يسير من جنة الارض

وكل الارض لا وزن لها

ولا شاقة في السماء ولكن

سمي اسمها الاطراف ودية

بحسب الامور التي يمكن

فيها ترحم ولا تحسد

صلافة المراتب كمن يسيروا

وعلى طمس مشقة

تطلب نعمة لا زجة فيها

لا كثر لها ولا يوجد ذلك

في الدنيا لا في معرفة

عروجه وحل ومعرفة

وفعاله وبعثه ما يكون

استوداعه ودره ولا يملأ

ذلك في الدنيا ولا يملأ

المرءية في الدنيا ولا يملأ

في الدنيا بخلافه لان الجنة لا مضائق فيها ولا مراوحة ولا تنال الا معرفة الله تعالى لئلا يملأ امره في الدنيا ولا يملأ قلبه بغير رتبة من الجنة في الدنيا ولا يملأ قلبه بغير رتبة من الجنة عن سعة علي بن ابي طالب معين ولذلك وصف به لشيطان العين وذو كرم صفاته انه حسد آدم عليه السلام على ما خص به من الاجتهاد ولما دعى الى استوداع كبري وتفردت به وقد عرفت به الحسد لا يتوارى على استوداعه في عن يده بالكل ولهد لا يرى من يتحسدون على النظر الى رؤية السماء وحسدون على رؤية البساتين التي هي حرف يسير من جنة الارض وكل الارض لا وزن لها ولا شاقة في السماء ولكن سمي اسمها الاطراف ودية بحسب الامور التي يمكن فيها ترحم ولا تحسد صلافة المراتب كمن يسيروا وعلى طمس مشقة تطلب نعمة لا زجة فيها لا كثر لها ولا يوجد ذلك في الدنيا لا في معرفة عروجه وحل ومعرفة وفعاله وبعثه ما يكون استوداعه ودره ولا يملأ ذلك في الدنيا ولا يملأ المرءية في الدنيا ولا يملأ

تنتهي في معرفة الله تعالى يوم يحسبهم ويفترقهم رايه وتصيب ديار عرشه في ذلك الموضع

ر كبر رجس قبيح به شديدا
 وهو اقرب من (بيت ذوء
 الذي به ينفي مرض الجسد
 انقلاب) اعلم ان الجسد
 من الامراض المتغيرة
 لا يدوم ولا يزداد مرض
 انفسه بل ذلعه والاعراض
 و مع ما ارسل الجسد
 هو ان يرفعه من
 الجسد مررا بين اليدين
 والدين وان لا يصرقيه على
 الجسد في اليدين والدين بل
 يتوقع به جهادهم اعزب
 بشرا عن غيرهم كمن عذر
 نفسه ومصدق عدوك
 فرقت الجسد لاجل اما
 كونه صراخا بين اليدين
 فهو ان بالجسد سقطت
 قتله الله تعالى وكبريت
 اعمته من بين يديه
 وعادله الاله في ملكه
 تد في حكمه فاعلم كبر
 ذلك واستشعره وهو حقا
 على حذقه شود ودردي
 في الامايب ودهيب
 مما حذاه على ليس وقد
 انضاف الى ذلك ان عشت
 وجلا من المؤمنين وتركت
 نصيخته وفارقت اولياء الله
 و تبيعه في جهنم اخبر الله
 تعالى وشارك ابليس وسائر
 الكفار في محبتهم لاهل بيته
 ان لا يروا لاهل بيته

من دى طعم شراب القوم يذره * ومن ذراء غدا بالروح يشربه
(ومن عرف ميثاق) العقدا بدون سى هو صا شوق واليه شراقة
ووبدون مثلى * لى * صدى كنه ماداما

[illegible][illegible]

$$(y_i)$$
[illegible]

هـ ثم دبر إليه على أن يمد له يده في أن يمسح به على وجهه حتى يشفاه يوم القيامة عسا مجر وما عسى لنعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة وكما أن
 أو شرب رطل لنعمة نعمة ولم يزل يمسح به على وجهه حتى يشفاه يوم القيامة عسا مجر وما عسى لنعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة وكما أن
 شدة فممنعه عن في الدنيا فهو أن يمسح به على وجهه حتى يشفاه يوم القيامة عسا مجر وما عسى لنعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة وكما أن
 ثم حسد دعيه ما في الدنيا فهو أن يمسح به على وجهه حتى يشفاه يوم القيامة عسا مجر وما عسى لنعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة وكما أن
 موت ال شدة في الدنيا فهو أن يمسح به على وجهه حتى يشفاه يوم القيامة عسا مجر وما عسى لنعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة وكما أن

قد روي في بعض النسخ ان الذي تروى فيه خمسة ثلث حتى اصابه يوم القيامة من سحر وماء النعمة
 كما روي في اللب عن سبعة فكانت اربعة روال النعمة عنه فلم يزل عنه (ثم قال الله عليه عمة اذ
 ودخل للعبس ثلثها له فاصف له نعمة الى محمد واصف له فضل شجرة الى شجرة واما ماء طه
 في اللب فهو من ثم اعراض لما بقى ساعة الاعداء و٤٦ هم) وكرهم (وشعروهم وكوهم معدى
 معومى ولا عوب اعلم ما ثبت فيه من علم الحسد وعبية ثمانى اعدادك) في ثمانية ما يمتونه (أب
 كروى في عمة وث ثكروى في عم) وحسرة (سهم ودد جعلت عسلها ماء ومرادهم) وقهاهم
 (وسلك لا شتى في عدو مؤمن بل يستحق أن يطول حبه تلك وسكن في عدو الحسد. فارلى نعمة الله)
 عليه (وليتقدم قلبه حسدا وللكفيل

[illegible][illegible]

قال أنس مخرج المسلمون بعد إسلامهم كفر عنهم يومئذ إشارة إلى أن كبريائهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فحق نحمد رسول الله وتمام
بكر وعمر ولا يعمل مثل عملهم وترجوا أن تكون معهم وهل يؤمنون ذلك يا رسول الله (٧٣) الرجل يحب المصطفى ولا يصلي ولا يحب

الصوم ولا يصوم حتى عد
أشياء فقال النبي صلى الله
عليه وسلم هو مع من أحبه
وقال رجل بعمر من عد
بعمر ربه كان يقول
استطعت أن تكون عالما
وكنت طامعا من استطاع
أن يكون عالما فكيف
كان لم تستطع أن تكون
متعبا وحجهم قال لم
تستطع ثلاثة منهم فقال
سبحان الله قد جعل الله ألبا
محررا من لآل كلف
حسدك الناس فتوبت عذبت
قوات حب ثم لم تشبع حتى
عش بيل أهلك وحيث
على الكراهية حتى ثبت
وكيف لا وعسل تحسد
رجلا من أهل اعم وتحب
أن يحل في دين الله في
ويكشف خطوه الله مع
وتحب أن تحسد من سببه
حتى لا يكلم وتكره
حتى لا يعلم ولا يعلم وأي
يريد على ذلك فليست له
ذلك العاقبة ثم اغتممت
سببه من الأثم
وعذاب الآخرة وقد عني
الحديث أهل الجنة ثلاثة
المحسن والمحب والكاف
صه أي من يكف عنه
الادى والحسد والبعض
والكراهية فانظر كيف
أبعدك ابليس عن جميع
المدخل الثلاثة حتى

(قال أنس) رضي الله عنه (مخرج المسلمون بعد إسلامهم كفر عنهم يومئذ إشارة إلى أن كبريائهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فحق نحمد رسول الله وتمام
بكر وعمر ولا يعمل مثل عملهم وترجوا أن تكون معهم وهل يؤمنون ذلك يا رسول الله (٧٣) الرجل يحب المصطفى ولا يصلي ولا يحب
الصوم ولا يصوم حتى عد أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحبه وقال رجل بعمر من عد بعمر ربه كان يقول استطعت أن تكون عالما
وكنت طامعا من استطاع أن يكون عالما فكيف كان لم تستطع أن تكون متعبا وحجهم قال لم تستطع ثلاثة منهم فقال سبحان الله قد جعل الله ألبا
محررا من لآل كلف حسدك الناس فتوبت عذبت قوات حب ثم لم تشبع حتى عش بيل أهلك وحيث على الكراهية حتى ثبت وكيف لا وعسل تحسد
رجلا من أهل اعم وتحب أن يحل في دين الله في ويكشف خطوه الله مع وتحب أن تحسد من سببه حتى لا يكلم وتكره حتى لا يعلم ولا يعلم وأي
يريد على ذلك فليست له ذلك العاقبة ثم اغتممت سببه من الأثم وعذاب الآخرة وقد عني الحديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب والكاف
صه أي من يكف عنه الادى والحسد والبعض والكراهية فانظر كيف أبعدك ابليس عن جميع المدخل الثلاثة حتى

(١٠ - (الكاف السادة اشقي) - مام) لا يكون من كل واحد منهم سببه فقد عذبت حسدا ابليس وما بعد حسدك
في عذبه ولا يفي على عسله بل لو كشف عن ذلك في عذبه وما لم يسه بأم الحسد في صورة من يرى وجهه إلى عذبه صبيح مقبله

فلا يصيبه بل يرجع الى حدقه يعني فيقلعه ويربصه فيعود ثانية فربما شذ من الاولى ويرجع الى عينه لاخرى فيعصمها ويرداد غيظه
 وعود ثالث فيعود على رأسه شحبه وعوده سامي كل حال وهو يبرأ جمع مرة بعد أخرى وأما قوله يطرحوبه ويضككون عليه وهذا
 حال الخسود وغريبه شيطان منه بل حاله في الخسود من حد لا بربصه بعائنه لم تعون الا عيسى ولو بقيت تبا بالوب لا محالة
 والخسود يعود بالآثم لا يثلم بالوب وله يسوقه الى عصب الله وان لم يزل تذهب عينه في الدنيا خيرة من ان تبقى له عين يدخل بها
 الى ريقه فيقلعه غيب النار فيطرحه (٧٤) انتم نفس الخسود راد وال سمعتم الخسود فلم زلها عنه ثم زلها عن الخسود

السلامة من الآثم نعمة
 والسلامة من العم والكمد
 نعمة وقد زلت عنه تصديقا
 لقوله تعالى ولا يجزيك
 انبي الانه لا يمايت
 من ما يشبهه لعوده ولما
 شئت شئت بمسرة لا
 ويثلي عنها حتى قالت
 عائشة رضي الله عنها ما عيت
 لعمى من لا يربح حتى
 لو عيت له القتل لقتلت
 فهذا اثم الخسود نفسه
 فكيف ما يجزى اليه الخسود من
 الاثم الا في عود الحق
 وطلاق الاب والجد
 بارفوا حش في التشق من
 الاعداء وهو الداء الذي فيه
 ذلك الامم السامة فدهم هي
 الادوية بعينيهما فذكر
 الانسان فيها من صاف
 وقلب حاصر اعتد بار
 الخسود من قلبه ولم انه مهلك
 به ومطرح عذوه ومستعد
 ربه ومنه من عيشه وما
 اعلم ما دفع بيه فهو
 يحكم الخسود في كل ما يقاتله
 الخسود من قول وفعل وسعي
 ان يكلف نفسه بغيره فان
 بعثه الخسود على التمدح في

(فلا يصيبه بل يرجع على حدقه يعني فيقلعه ويربصه) باب (يعود ويربصه شذ من الاول)
 فيرجع الخسود على عينه الاخرى (فيعصمها ويرداد غيظه) مرة (ثانية) ويرى الخسود (يعود على رأسه
 فيشحبه) ويديمه (وعذوه سامي في كل حال) لم يصبه شيء (وهو اليه رابع مرة بعد أخرى وأما قوله
 يطرحوبه ويضككون عليه وهذا حال الخسود وغريبه الشيطان منه بل حاله في الخسود من حد لا بربصه بعائنه لم تعون الا عيسى ولو بقيت تبا بالوب لا محالة
 والخسود يعود بالآثم لا يثلم بالوب وله يسوقه الى عصب الله وان لم يزل تذهب عينه في الدنيا خيرة من ان تبقى له عين يدخل بها
 الى ريقه فيقلعه غيب النار فيطرحه (٧٤) انتم نفس الخسود راد وال سمعتم الخسود فلم زلها عنه ثم زلها عن الخسود
 اد سلامة من لاثم معتم الله تعالى (و) كذا (السلامة من اعمه وسكمد نعمة) من الله تعالى (وقد
 راعاه من صفة لقوله تعالى ولا يجزيك انبي الانه لا يمايت من ما يشبهه لعوده ولما شئت شئت بمسرة لا
 ويثلي عنها حتى قالت عائشة رضي الله عنها ما عيت لعمى من لا يربح حتى لو عيت له القتل لقتلت
 فرياً) قالت عائشة رضي الله عنها ما عيت لعمى من لا يربح حتى لو عيت له القتل لقتلت
 اقلت) وكان يكلمهم في الكثرة ما كان يقول من الشكاية في حق من فسد حور وعمله وانما تم
 عن عيهم وكانت كغيرهم من العجاة يحسبون ذلك منه (فهذا اثم الخسود عيشه وكيف عيهم ليه
 خسود من اختلاف وجوه الحق وصلاح لسانه ولديها مواجش في تشق من الاعداء ولا تصار
 مهم (وهو الداء الذي فيه ذلك لاثم السامة فدهم هي الادوية بعينيهما فذكر الانسان فيها من صاف
 صاف) من كثر العيش (وقلب حاصر انطاماً من قلبه) في الحال (وعنه انه مهلك نفسه
 ومطرح عذوه ومستعد ربه ومنه من عيشه) ومشتت حاله وقد تقدم بيان ذلك (وما لعمى اساعف بيه
 فهو ان يحكم الخسود في كل ما يقاتله الخسود من قول وفعل وسعي ان يكلف نفسه بغيره فان بعثه الخسود على التمدح في
 الخسود من قول وفعل وسعي ان يكلف نفسه بغيره فان بعثه الخسود على التمدح في
 الذي (ورجله على انشكره عليه ثم ربه اشو صعب ولا عذر له في كمال الانعام عليه
 ثم ربه ارادة في لادوم عليه فعمل ذلك عن كمال وعرفه الخسود طيب نفسه واحده ومهما ظهر
 حبه عاد الخسود واحده وبه من ذلك المواصفة التي تقطع مادة الخسود لان شواصع (و) حسن (شأنه
 وادح واهل اسرور به عمة يستلج قلب لمع عيه وسفر ويستغفله ويحمله على مقابلة ذلك
 بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاول فيصير عيه (ويصير ما كماله اولاً) أي في
 من مرة (طبعاً آخر) أي في آخر مرة (ولا يصدره) أي لا يبعثه (من ذلك قول شيطان له) فيما يوسوس
 بيه (ويوضع وتثبت عيه حله العذوة على) بغيره (وعلى اسعد والخوف وبذلك مثله
 ومهابة فان ذلك من نفع الشيطان ومكايده) فان مقصود الشيطان ان تكون العداوة والبغضاء بين

المسلمين
 يحب وده كلف لسانه المدح والتنازع عليه من جهة انشكره عليه ثم ربه اشو صعب ولا عذر له في كمال الانعام عليه
 كتب الانعام عليه ثم نفسه الرادة في الانعام عليه فعمل ذلك عن كمال وعرفه الخسود طيب نفسه واحده ومهما ظهر حبه عاد الخسود فاحده
 وتولم من ذلك الواقعة التي تقطع مادة الخسود لان شواصع (و) حسن (شأنه) وادح واهل اسرور به عمة يستلج قلب لمع عيه وسفر ويستغفله ويحمله على مقابلة ذلك
 ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاول فيصير عيه (ويصير ما كماله اولاً) أي في من مرة (طبعاً آخر) أي في آخر مرة (ولا يصدره) أي لا يبعثه (من ذلك قول شيطان له) فيما يوسوس
 له في تواضعه وتثبت عليه حبه العذوة على بغيره (وعلى اسعد والخوف وبذلك مثله ومهابة فان ذلك من نفع الشيطان ومكايده)

[illegible]

المسلم على لابد (من لمحله) على أي صاب (نكف كات أو طبع كسرسورة بعدة) أي شادتها
ونورها (من الحائض ويحل) أي كسرس (رحا) أي حدثها (وتعود لقريب) أي عركها (ال
لستف وانجاب) ولوادد (وبه نستريح القلوب من ألم الحسد ونغم التباعد فهذه هي أدوية الحسد)
عبارعلا (وهي دعة حد لأنها مرة حاد ولكن منع في الدواء المرقي لم يصير على مرارة الدواء لم ينل
حلاوة الشفاء وإنما شوب مرارة هذا الدواء أعني التوسع للأعداء والتقرب إليهم بالمرح والثناء) أو
مدل لاحتساب وعبر ذلك (قوة اعيم بالمعنى التي ذكرها ما بان تحقيقها حتى تكشف له انكشافه
وهاب وبوة الزعم في ثوب الرضا قضاء به وقدره) وتسمي لادامته (وحب ما أحبه وعبره سفس
وتفرعها عن آب يكون في له لم يأت على خلاف مرادها) أي النفس (حون) وعادة (وعبر ذلك يريد
مالا يكون) مما تدره القسرة (دلا منع في أن يكون ما يريد وثوب مرادون ونحوه ولا عرق له
الخلاص من هذا الدل إلا بأحد أمرين ما بان يكون ما يريد أو ما يكون ولا أول ليس ليد ولا
مدخل للسكاف وإنما هذه دة) ومن ذلك فهو هم ارت يريدوا الحسد يريد ولا يكون في لكونه لا
ما يريد (والمأثري في معاهدة فيه مدخل ونحوه ما يريد أن يكون محب تحصيله على كل عائق وان
عرب نفسه عكر ما بان تحت بحاري لاداء وبكها ما لبس وانسان حتى يكون رذم ماسة لاراده
حق سبحانه) وترمي ع يكون (هذا هو الدواء السكي) طري الاجناس (دما سوء) يحصل وهو
تتبع أسباب الحسد من انك وعرة النفس وشدة الحرص على ما لا يرضى) وان فر وسواء وعبر ذلك
فيما سألها أصلها (وسمى تفصيل ما زاد هذه الأسباب في موضعها) بل تتضمن هذا الكتاب (فهم)
أي تلك الأسباب (مو دها ان مرض ولا يتبع المرض لا تقع مائة) التي مما شذ ذلك المرض (هـ)
لم تقدم المادة لم يحصل عند كرمه الانسكاف في غبه (وتفدته ولا زال) ارض (يودممه مدخرى
و ما أول الحسد في انسكافه مع قه مراده فيه مدام بحال العلة في سدران علة من است تراجعه واره
في ثوب الداس دويه وبعده ذلك لا محاله وإنما يشبه بيهوت اعم من نفسه) في تنبيه (ولا يهر لمرابه
ويده ما فالحو عنمر أسافلا يحكمه والله الموفق)

• (سازمان دولتی و خصوصی و الحشد عین شعبه) •

(انتم) هدایت الهی (از نودی محفوظ مطلق) بی نیمة سیاسی دعا (و من آذان) بوجه من
لوحوقی و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و تربیت له نعمه (من الهی تعالی
(ولا یکنک) لایحه عیال و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و تربیت له نعمه (من الهی تعالی
بهمه رفعة و تمیز (ولا یکنک) لایحه عیال و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و تربیت له نعمه (من الهی تعالی
دلائل دین حق تعالی (عنی اهمل الحسد بقول و یکنک) لایحه عیال و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و تربیت له نعمه (من الهی تعالی
الاختیاریه و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و تربیت له نعمه (من الهی تعالی
الایات مدحی تعالی (عنی اهمل الحسد بقول و یکنک) لایحه عیال و من علیه حیاطت (ولا یکنک) لایحه عیال و تربیت له نعمه (من الهی تعالی

وبعد ذلك لا محالة وقد عينة بجهنم العم على عدم ولا يظهر لسانه ويدف ما لم يوعده الله ولا يحكمه الله وفق (بيان القدر الواجب في في الحسد عن القاتل) اعلم ان المؤدى محسوب طبع ومن آدك فلا تكلم لا تنصحه عالما فاد اتسره له بعد فلا يمكن ان لا تنكرها لاحتمال استوى عند حسن حال عدو وسوء حال لا تزال تنزل في نفس بينهما تفرق ولا يرل اشيطان به زعمك الى الحسد ولم يكن ان قوي ذلك قبل حتى زعمك على اظهار الحسد قول وهو بحيث يعرف الناس ظاهرك ما فاعالك الاختيارية فانت محسود عاص بحسدك وان كفت ظاهرك ما سكية لا بد من صك تحيد وال المعتمول في نفسك كراهة هذه خاتمة ايضا

[illegible]

الدنيا مستخلق من قبل تبت
انخرق وأن الاجسام التي

الذي قد حضره في سنة
وتمت في سنة ١٢٠٠

تبع ملوکات ہی امرا کی

تأهوا في الحليبة والنساء

والعقاب والذباب وهال
عيسى عليه السلام لا يتحدرو

لله امر و قد علمت
اسمها و اسمها

لا يفرح به قاصد حب كبر
إلا يتحجب عنه الآخرة

وہ حب کہرا لے لائے و
 لائے وہ وہاں لائے

أفضل الصلاة والسلام
أيضا بمشعر الحماة

انی قد اُسکت اکم الہ

[illegible]

تُحِبُّ الدُّنْيَا أَنْ لَا تَسْقُطَ

فأعبروا إلى ما ولا تعمروا به

واعلموا ان الله لي على كل
 خلق له حكم عظيم

نهضة ساعة ورثت أهلها
حزنا طويلا وقال أيضا

طهت لكم الدنيا وجاست
على طهرها فلا يزعجكم

فما الأول والنساء فما الأول
ولا تنزعهم لدينا فأنهم

ان پر صبر کرو کہ مائیں کہتے ہیں

[illegible]

١٠٠

و قد اهـ مرنا ساعة تقوى بالصوم و صلاة قال أبت يا حسنة
و مطلوبه فطالب الآخرة فطالب الدنيا حتى يستكمل جهازه و نفسه و طالب

والاستقامة طوبى لهم
مالهم عندى من الجراء
اذا وفدوا الى من قبورهم
الا النوريسى امامهم
واللائكة حافون بهم حتى
يلعوم ما يرجون من رضى
وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الدنيا موقوفة
بين السماء والارض منذ
خلقها الله تعالى لم ينظر
اليها وتقول يوم القيامة
يا رب اجعلنى لادنى
اوليائك اليوم نصيبا
فيقول اسكتى يا لئى انى
لم ارضك لهم فى الدنيا
ارضالك لهم اليوم وروى
فى اخبار آدم عليه السلام
انه اكل من الشجرة
فخرجت منه نورة
لنفل ولم يكن ذلك بمجولا
لشئ من طعمه لانه لا
هذه الشجرة فلذلك نهى
عن اكلها قال فعزل بدور
الى الجنة فامر الله ما
يكافى عليه وقال له قل له
اى شئ تريد قال آدم
اريد ان اضع ماى بطنى
س لاذى فقبل للحنث قل
له فى اى مكان تريد ان
تضعه اعلى الارض ام على
السراى الى الانهار ام

والله اعلم بحجتي المعنى
 من يدعي انفلواهم به * ف فيه يؤل الى العوات
 لله للعراب وجمع مال * وفي قوله للمعت

تحت ملان لا تجار من ترى ههنا مكانا يصح بذلك فخذ الى الله وادعني بتعليمه وسم لي بحسن قوام يوم
تقامه فيؤمر بهم الى النار قال يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا يصومون ويحذرون ههنا الدليل
ونسوا عليه

وہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی ہفت خطبہ قرآن میں اُٹھ کر پڑھی مائتہ صاع و پونہ چار و در فی لایسری ما اللہ صاع و
دوسر و نہ دھن و سہ و سہ و سہ (۱۶) آخرتہ و س حناہ سورہ و س مدہ سورہ و س الدسا حلف انکم و انتم جہنم لا آجرو

[illegible]

والله اعلم
الوقت من مستغيب ولا بعد
الدين من دار الخلق أو
دار عيسى عليه
السلام لا يسعهم حب الدنيا
والآخرة في قلب مؤمن كما
لا يسعهم حب الدنيا والآخرة
وإحدى درويش حيريل
عليه السلام قال لنوح عليه
السلام ما قولك لأبي
عمر كيف وجدت الله
وقال كذا وكذا
من أحدهما وخرجه من
الآخرة من عيسى عليه
السلام وحدثني
ابن كهيلا حقا قال كان
يقال في زمانه عيسى عليه
السلام أحسن والديها فها
أخبرني عن هذا وما رواه
عن الحسن قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم
في يوم من أيامه فوجد
أهله من بني عبد شمس
أهله فجلسوا معه وحدثوه
عن أبيهم من ربه في
الدين وحدثوا له دينهم
أهله فبه على قدر ذلك ومن
رأى في الدنيا وصر فيها
أهله أعطاه الله عليا فغير
تعليم وهدى غير هداية
الآله سيكون بعدكم قوم
لا يستقيم لهم شأنه بالليل
والنهار ولا عيني لا تعرف
وهو في المحبة لا يسمع
أهله في الآخرة ذلك

ايمانكم مكمكم نصر على الله وهو يقدر على ان يصرحني مع عونه يقدر على محبة نصر
على الله وهو يقدر على ان يرد ذلك ذو وجه الله تعالى اعلم ان الله تعالى يحب من يذكره

و روی ابن عیسی علیه السلام افتد علیہ بطور لرعد و برق یوماً قبل بظلمت شبی و با خود گفت عیسیٰ ختم من بعد من و هدی منها امرت
خدا و عباد او بکلمتی فی حلی فی ذلک و فیہ اُمد و وضع مدعبه و قول لعیسیٰ جعلت کل شیء وی و یوم یجعل لی وی ذریه ته قباله
مأولک فی مستقر رحه لار و حلت یوم القیمه من ثحور عجا که نه بندی و لا بعض فی عمر سال رعد آلف عام یوم منها که عمر الدی اول امرت
مبادی بدی امی بر هدی بسرو و و عرس ار هدی ابن عیسی من مر و دل (۸۷) عیسی من مر عیبه سلام و من تدع

الذی کتب بسم ویر کتھا
وہاں پہ تحریر ہوا ویق
ہاں تحریر ہو رہا ہے
کیف آیت ہم دیکھ رہے
وہاں رقم مایہ صوبہ و جاہم
ماوراء دیون ویل ان الدنیا
ہمہ واجلہ بابا عملہ کیف
بہ قصہ کا لفظ ہو تین

السلام يا موسى ما لك ولدا
الظالمين انما يستلذذون
أحرج منها همك وقارها
تعتدك فتنسب اليك
تعامل معك
يا موسى يا موسى
يا موسى يا موسى

الله عليه وسلم بعث يا عبيد
 ابن الجراح يا عبيد جمال من
 البحر من سمعت الانصار
 قد رقت في حبه فواثرا
 قد رقت في حبه فواثرا
 صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين رآهم يقول نعمكم
أما بعد يا أيها الذين آمنوا
سبي قواي من رسول الله
وأولاده وأولادكم ما سركم
تواثموا معي وحشيكم
وسبي حشيكم

[illegible][illegible]

الله فقال ما حالكم وما
 قصتكم قال يتناحس في
 عافية وأصحن في الهاوية
 قال وكيف ذلك قالوا اجبنا
 الدنيا وما عشنا أهل المعاصي
 قال فكيف كان حبكم لادنيا
 قال حب الصبي لأمه إذا
 أقبلت فرحنا بما إذا أدوت
 حزنا ودكا عليه قال فما
 قال فكيف قالوا هو قال
 لأمهم معصوم من ربه
 بأبيه فكيف أمه شره
 قال فكيف أجبتني أنت
 من بينهم قال لا كنت
 فيهم ولم أكن معهم فلما
 نزل بهم العذاب أصابني
 معهم فأنما معلق على شفير
 جهنم لا أدرى أنجوم منها ثم
 أكتبك فيه فقال المسبح
 للعرش من لا يلد ر
 الـ من المسبح للعرش
 وليس المسبح واليوم على
 المزايل كثير مع عافية الدنيا
 والآخرة وقال أنس كانت
 ناقة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعدد لا تسبق في
 إعراب ما قاله من بعد ذلك
 ذلك على الله من بعد صبي
 أنه عسى وسلم به حق على
 أنه ان لا يرجع من الله
 الا وضعه وقال عيسى عليه
 السلام من الذي يني على
 موج البحر دارا لكم لئلا
 فلا تخذوها قرارا فيل
 لعيسى عليه السلام علما

أوحى الله إليه إذا كان الليل فنادهم بحسبكم (٨٨) فكان الليل شرف على نشرهم نأدى بأهل القرية فاحبه بحسبكم ليلنا روح
 موح على (نأدى) أهل القرية فاحبه بحسبكم ليلنا روح الله تعالى ما حرككم وما قصتكم قال بنينا في
 به فينو بحسبكم ليلنا روح (قالوا كيف ذلك قالوا حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بما إذا أدوت
 المعاصي قالوا كيف كان حبكم لادنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بما إذا أدوت
 عيسى عليه السلام قال لا يحبون قال لأمهم معصوم من ربه بأبيه فكيف أمه شره
 جنتي من بينهم قال لا كنت فيهم ولم أكن معهم فلما نزل بهم العذاب أصابني
 معهم فأنما معلق على شفير جهنم لا أدرى أنجوم منها ثم أكتبك فيه فقال المسبح
 للعرش من لا يلد ر الـ من المسبح للعرش وليس المسبح واليوم على
 المزايل كثير مع عافية الدنيا والآخرة وقال أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعدد لا تسبق في إعراب ما قاله من بعد ذلك ذلك على الله من بعد صبي
 أنه عسى وسلم به حق على أنه ان لا يرجع من الله الا وضعه وقال عيسى عليه
 السلام من الذي يني على موج البحر دارا لكم لئلا فلا تخذوها قرارا فيل
 لعيسى عليه السلام علما

علما واحدا بحسبكم ليلنا روح الله تعالى ما حرككم وما قصتكم قال بنينا في
 به فينو بحسبكم ليلنا روح (قالوا كيف ذلك قالوا حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بما إذا أدوت
 المعاصي قالوا كيف كان حبكم لادنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا بما إذا أدوت

ثم قال أبو الدرداء من قبل غيرنا لو تعلون ما علم الحرجة إلى الصعدان فحذرون وتكونون على أنفسكم ونزكتم أموالكم لأحارس لها ولا راجع إليها
 لا ما لا بد لكم من يبيع عن فلو كنتم ذكر لا حرة وحضرها لامل وصارت لديا مئنة بعالمكم وصيرت كالدس لا يعاون بعضكم من
 من النهم التي لاتسع هواه مخافة من هوى غائبة منكم لا تخافون ولا تلتصقون وانه حوات (٨٩) ع دس من مافرق بين أهوانكم

الانصبت سرائركم ولو
 احتمتكم على الرضا
 مالكم تناصحون في أمر
 الدنيا ولا تناصحون في أمر
 الآخرة ولا تالك أحدكم
 النصيحة بل يحده وبعده
 على ثمر آخرة ماهد الا
 من فله لا يفت في دلوكم
 لو كنتم توفون بخير الآخرة
 وشركاكم لا موت بالدنيا
 لا تترتم طلب الآخرة لانها
 ملك لا موركم فان قسم حب
 العاجلة غالب فانا نراكم
 تدعون العاجل من الدنيا
 فلا تجعل منها سكودون
 أنفسكم بالشفقة والاحتراف
 في طلب أمر لعلكم لا
 تدركونه فبئس القوم أنتم
 ماحقة قتم أيمانكم بما عرف
 به لايمان الدالغ دكم فان
 كنتم في شأنكم عما جابه محمد
 صلى الله عليه وسلم فاقونا
 لتبين انكم وانريكم من
 الدور ما تظنن البقرة انكم
 وثمة ما انتم بالمقوصة
 عفوكم بعدكم انكم
 تشبهون صواب رأى في
 دنياكم وتأخذون بالحزم
 في أمورككم ما انكم تفرحون
 بابسير من الدنيا يصيبوه
 وتجزون عبي السير منها
 فوكنكم حتى تبين ذلك في
 وجوهكم وبها سر على

وهو عدالهاكم برادة في آخرة يظهر البعد وترفع لاهله حديث (دعوا تولدوا من قبل غشه
 لو تعلون ما علم الحرجة إلى الصعدان) ينتمى إلى البردى واحذر (تكون على أنفسكم) قد مر
 عند الطبراني انه من حلة حديث أبي الدرداء وطلعه والحرجة إلى الصعدان تحذرون لي لله وعداس
 عساكر باعدوا رزقكم إلى الصعدان لدمون صدوركم وخرجه فونع في الحية من قوله قال حدثنا
 اس حطر من جدان قال حدثنا عبد الله بن جندب حدثنا داود بن عمرو حدثنا بشر حدثنا داود بن
 حرام بن حكيم قال قال أبو الدرداء لو كنتم ما تنبرون بعد الموت لآ كنتم طعنا على شهوة ولا شرا باعلى
 شهوة ولا دخلتم بيتا تنصرون فيه والحرجة إلى الصعدان نصرون صدوركم وتكون على أنفسكم وددت
 أني قبيحة تعضدتم تؤكل إلى هوان من الحلية ثم ساق المصنف قية كلام أبي الدرداء فقال (ولكن كنتم أموالكم
 لأحارس لها ولا راجع إليها لا ما لا بد لكم من يبيع عن فلو كنتم ذكر لا حرة وحضرها لامل
 فصارت الدنيا أملاك باعها انكم وصيرتم كالدس لا يعاون بعضكم من هوى غائبة منكم لا تخافون ولا تلتصقون وانه حوات
 (هو ه مخافة مما في غائبة) ثم قال (ما انكم لا تخافون) أي لا تحب عصبكم بعد (ولا تلتصقون) أي
 لا يبيع بعضكم بعضا (وانتم تنصرون على دين مافرق بين أهوانكم لانصبت سرائركم) أي فذهبوا بكم
 (ولو كنتم توفون بخير الآخرة) أي ما كنتم لا تنصرون في أمر الدنيا ولا يفت أحدكم نصيحة من يحده وبعده
 على ثمر آخرة ماهد الا من فله لا يفت في دلوكم لو كنتم توفون بخير الآخرة وشركاكم لا موت بالدنيا
 لا تترتم طلب الآخرة لانها ملك لا موركم فان قسم حب العاجلة غالب فانا نراكم تدعون العاجل من الدنيا
 فلا تجعل منها سكودون أنفسكم بالشفقة والاحتراف في طلب أمر لعلكم لا تدركونه فبئس القوم أنتم
 ماحقة قتم أيمانكم بما عرف به لايمان الدالغ دكم فان كنتم في شأنكم عما جابه محمد صلى الله عليه وسلم
 فاقونا لتبين انكم وانريكم من الدور ما تظنن البقرة انكم وثمة ما انتم بالمقوصة عفوكم بعدكم انكم
 تشبهون صواب رأى في دنياكم وتأخذون بالحزم في أمورككم ما انكم تفرحون بابسير من الدنيا يصيبوه
 وتجزون عبي السير منها فوكنكم حتى تبين ذلك في وجوهكم وبها سر على

(١٢) - (انصاف السادة بنخبي) - (نامس) نسكم وتسمو بها نصيب وتعبون بها ما تم وعامتكم وذكروا كذا من دينهم
 ثم لا تبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم إلى لاري الله قد نراكم اني بعضكم بعضا بالسرور وكلكم بكرة أن يستقل صاحبها بكرة مخافة
 ان يستقبله صاحبه بخلة في صحنه على ان يفت من نصاقتهم على رفض الاجل ولوددت ان اناقة تعالى أراخي منكم وأخفي
 عن أحب رويته ولو كان حيا لم يصاركم فان كان فيكم نية فقد أعادكم بقتلوا ما عد الله تحذرون بسراوا ما أعاد من على غدي وعابكم

وهل يحسب من هذا الدنيا فوف الشيطان فلا تسرق من حايده - فبحسب في طلبه جدد وهل يصلح لو كانت يد من ذهب يفي
ولا تحرم من حرف يفي لكاه (١٢) يسقى سائر نحر رحا يفي على ذهب يفي فكيف وقد سحر بها رحا يفي على ذهب يفي وقال

أبو حازم أياكم والدنيا فانه
بلغني انه يوقف العبد يوم
القيامة اذا كان معظما
للدنيا فيقول هدد عظم
ما حقره انه وقال ابن مسعود
ما أصبح أحدا من الناس
الا وهو ضيف وماله عارية
فالضيف مرئيل والعارية
مردودة وفي ذلك قيل

وما بال والاهلون الا ودايع
ولا بد يوما أن ترد الودائع
وراروا هم أصحاب رد كروا
الديار فادعوا على دما
فقالوا استخوان ذكرها
فلولا موقعا من قد لوكم
ما كثر من ذكرها الا
من أحب شيئا أكثر من
ذكره وفيل لأبراهيم من
أدهم كيف أنت فعل
رفع دينا ثم يفي دينا
ولاديه يفي ولا ما رقع
وطوبى له إذا ترتبه

وحاد بدياه أيا ينوقع
وقيل يفي ذلك
أرى طالب الدنيا وان طال
مهرة

وقيل من الدنيا ميرور أو أفعما
كان يفي شيبانه فقامه
فلما استوى ما قد يشاء تم دما
وقيل أيا في ذلك
هب الدنيا تساق اليك
عنوا
أليس مصير ذلك الي
استقال

اليس ولكن معاننا نعب في غير هذا ان لا دعونا جبالا ان لا نخذ شيئا نكره الله تعالى ولا نسمع
سبنا من شيء نحب الله تعالى فدا نحن بعد ذلك لم يصرا حبنا اياها (وقال يحيى بن معاذ) رازي روجه الله
تعالى (لديا حانون الشيطان) في ذكابه لدى ديمتعه (فلا تسرق من حايده شيئا فبحسب في طلبه
في حلال) شرحه اس في الدنيا في ذم الدنيا (وقال لعصبل) من عبص وجه الله تعالى (لو كانت
دينام من ذهب يري والا تحرم من حرف يفي سكان يفي لثان مختار) لانفسنا (حرفا يفي على ذهب
يفي فكيف وقد سحر بها رحا يفي على ذهب يفي) شرحه ثوبهم في حلية (وقال أبو حازم) سمع
من دينار لا عرج رجمته تعالى (انكم والدنيا طاه يحيى انه يوقف بعد يوم القيامة دكان مع دما
لديا فيقول هدد عظم ما حقره الله تعالى) شرحه من الدنيا في ذم الدنيا وأتوبهم في الحلية
(وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما أصبح أحدا من الناس الا وهو ضيف وماله عارية وضيف
مرئيل والعارية مردودة) أخرج الطبراني ومن طريقة ثوبهم في الحلية من روية ابي الحسن
من احسن قال قال عبد الله ما منكم الا ضيف وماله عارية وضيف مرئيل وعارية مؤد لاهلها (وقد قيل
في معنى ذلك) (وما بال ولاهلون لا ردعة) ولا بد يوما ان ترد الودائع

(د) يحكم انه (در رامة) ت سبيل لعدوبه الصبرية (نعم) من كان يتردد عليها (قد كروا
لديا فادعوا على دما) فث سكر واعي ذكرها فلولا موقعا من فلوكم ما كثر من ذكرها الا من
أحب شيئا أكثر من ذكره) شرحه من الدنيا في ذم الدنيا وماله من أحب شيئا أكثر من ذكره
حديث مرئيل شرحه ثوبهم ثم الدنيا من حرف يفي من حلال عن دود بن أبي هند عن اشعبي
عن عائشة به (وقيل لأبراهيم بن أدهم كيف أنت فعل) مشددا

(رفع دنيانا بقرى ديننا * فلا ديننا يفي ولا ما رقع)

(نصوي حاد رأته ربه * وحاد بدياه نيا ينوقع)

شرحه ثوبهم في الحلية من حرف يفي من عبيد قال دخل ابراهيم بن أدهم على أبي جعفر أمير المؤمنين
فقال كيف أنت حكما يحيى قال يا أمير المؤمنين

رفع دنيانا بقرى ديننا * فلا ديننا يفي ولا ما رقع

ومن طريق أبي عمير عن حرة قال دخل ابراهيم بن أدهم على بعض ولاته فقامه مع ثوب فاب رفع
دينا ففقال ارحوه فدا حقت (وقيل يفي) في معنى

(رى ما سب الدنيا وان حال عره * وهل من الدنيا سرور أو أفعما)

(كسب يبي بيبه فقامه * فلما استوى ما قد يشاء تم دما)

وفي نسخة فاقه بدل فقامه (وقيل أيضا) في المعنى

(هب الدنيا تساق اليك عطا * أليس مصير ذلك الي انقل)

(وما دنياك الا مثل فيه * أطلست ثم آدن بالزل)

وفي نسخة للروال (وهو بقمنا لاسه) وهو بقمنا (ي سب دنياك ما تحرف ترجمها جميعا ولا تسح
آخرك دنياك فحسرها جميعا) شرحه من الدنيا في ذم الدنيا (وقال مطرف بن) عبد الله بن
(الشخير) من عوف لعمرى التابع العابد ولا به صبرة وقد ذكر (لا تنظر الى خفض عيش المولى وليس
دنياهم ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء قلوبهم وقال ابن

عباس

وهو بقمنا لاسه ي سب

وأنت ثم آدن بالزل

دنياك ما تحرف ترجمها جميعا ولا تسح دنياك دنياك فحسرها جميعا (وقال مطرف بن الشخير لا تنظر الى خفض عيش المولى وليس دنياهم
ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء قلوبهم وقال ابن

عاش ابته في جعل الدنيا حراً للمؤمن وحرّاً للكافر واؤم يتزود في نرسو كافر فتمنع وقال بعضهم
الدنيا حجة فمن رادها شيئا فليصبر على معاشره الكلاب وفي ذلك قبل (٩٣) يا خاطب الدنيا الى نفسها * تمنع عن حجة تسلم
من التي تحط غدا

عباس) رضى الله عنه (ان ته جعل الدنيا حرة للمؤمن وحرّاً للكافر واؤم يتزود في نرسو كافر فتمنع وقال بعضهم
الدنيا حجة فمن رادها شيئا فليصبر على معاشره الكلاب وفي ذلك قبل (٩٣) يا خاطب الدنيا الى نفسها * تمنع عن حجة تسلم
من التي تحط غدا

قريه العرس من الماتم
وقال أبو الدرداء عن رسول
الله صلى الله عليه وآله لا يعصى الا
فيها ولا يسأل ما عده الا
تركها وفي ذلك سبل

دا متحسن الدين
تكتسب

له من عدو في شباب صديق
ومين ايضا

باراند الليل مسرورا ماله

من الحوادث قد بطرقت
منه را

أفنى القرون التي كانت
منعمة

كراخيد بن اقبال اودابارا
كم قد آيات صروف الدهر

من ملك

قد كان في الدهر ناعا
دسرا

من بعد بدي لا تاملها

بمسي ويصعد في ديار سافرا
هلا تركت من الدنيا معة

حسني تعاقب في الفردوس

أنكرا

ان كنت تبقي جنان الخلد
تسكنها

فيسبغ لك ان لا تمان النارا

وقال أبو امامة الباهلي
رضي الله عنه لما بعث محمد

صلى الله عليه وسلم أنت

ابليس جنوده فقالوا قد بعث
نبي وأخرجت أمة قال

يحبون الدنيا قالو نعم قال

وما في الا حجة مستحيلة * عينا كلاب هموا اخذها
ومن هنا يؤخذ القول مشهور في الاسماء الدنيا حجة وعلاها كلاب وفي لقوت وقد أشهد ذلك بعض
المكاشفين فقال رأيت الدي في صور حجة ورأيت ابليس في صورة كلب وهو قائم عينا ومواف
يأذي من فوق أنت كلب من كلابي وهذه حجة من خفي وقد جعلها نصيبك من بارعك شيئا قد
سألتك عابه (وقد قيل في هذا المعنى)

(يا خاطب الدنيا الى نفسها * تمنع عن خطبتها تسلم)
(ان التي تحط غدا * قريه العرس من الماتم)

وقال أبو محمد خير برى صاحب الدين المسمان * شره الردي وعرافه الا كدر
دار مني ما أضعكت أبكت * غدا تبالها من دار

في أيات خرد كرها في مقامه (وقد أوردوا) رضى الله عنه (من هو ان الدنيا على الله ان لا يعصوا
الا فيه ولا يسأل ما عده الا تركها) أخرجه من أبي الدي في ذم الدين رد كره صاحب تمنع الملاعة من

كلام على رضى الله عنه (وقيل) في معنى ذلك وهو أحسن ما سمع في تشبيه الدنيا
(اذا مضى الدنيا لبيب تكشفت * فمن عدو في شباب صديق)

(وقيل أيضا) في معناه

(باراند الليل مسرورا ماله * ان الحوادث قد بطرقت
(أفنى القرون التي كانت منعمة * كراخيد بن اقبال اودابارا)

(من بعد بدي لا تاملها * بمسي ويصعد في ديار سافرا)
(هلا تركت من الدنيا معة * حسني تعاقب في الفردوس)

أي كثير السفر لاجل تحصيلها
(هلا تركت من الدنيا معة * حتى تعاقب في الفردوس اكر)
(ان كنت تبقي جنان الخلد * يسبغ لك ان لا تمان النارا)

وقيل في هذا المعنى
باراند الليل تشبه * ان الحطوب لها مري
ثقة انني زمانه * ثقة بخلة العري

(وقال أبو امامة) رضى الله عنه (لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أنت ابليس
جنوده فقالوا قد بعث نبي وأخرجت أمة فويل يحبون الدنيا لو لم يكونوا يحسبون ما رضى الله

لا يعصوا الا في الله وأما عدو عليهم وأرواح الابرار من غير حقه واهل في غير حقه وامر كره
عن حقه والشركاء هذه تمنع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدين (وقال رجل لابي سبغ ط) رضى

الله عنه (يا أمير المؤمنين صعب لنا الدين فقال وما أصف لك من دهر من صعب دينا ما من ومن سقم دينا ثم
ومن افتقر دينا حزن ومن استعنى دينا فتن في حلالها لحساب وفي حرامها عذاب) أخرجه ابن أبي الدنيا

من كانوا يحبون الدنيا ما أبابوا لا يعبدوا الا في الله وأما أعدوهم وأرواح الابرار من غير حقه واهل في غير حقه وامر كره
عن غير حقه وشر كامن هذا صعب وقال رجل لابي كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين صعب لنا الدين فقال وما أصف لك من دهر من صعب دينا ثم

ومن أمن دينا ثم ومن افتقر دينا حزن ومن استعنى دينا فتن في حلالها لحساب وفي حرامها عذاب ومتشابه يعقاب

حق كيف يعرف الله ما رزق كيف يصنع الله لمن رأى ثقل الدنيا عليه، وكيف يعلم من سبوا وعملان يعلم أن القدر حق كيف يصنع الله وقدم على معاوية رضي الله عنه رجل من حمران عمره ما ثمانمائة سنة من الدنيا كيف وحداه فقال سيئات بلا عوسميات
وخاله يوم يقوم وليد الدنيا (٩٦)
تولد ولد وبهت هات قولوا مولود سد الخلق ولولا الله للناصقة الدنيا من

(१७)

يد بهن ولكن الغفص منها يد) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بعضهم عجبالى يعرف ان الموت
 حق كيف يفرح وعجبالى يعلم ان النواحق كبري بعض وعجبالى يرى قلب الدنيا باهلها كيف يطامش
 بها وعجبالى يعلم ان بقدر) أى ما قدره الله (حق) كاش (كيف ينصب) أى يتعب وروى ان ابنى
 واليه فى من حديث اس مسعود عمت لعذاب الدنيا والموت بطامش وعجت معدن وليس بمعدول عنه
 وعجت لصاحبه لامل في مولادى رضى عنه أم محقا (وقدم على معاوية) رضى الله عنه في أيام ولايته
 (رحل من نحراب) اذ من بلاد همدان ما بين قال انكرى بنى باسم أبيها نكران من ريدس يشجب
 اس بعربى لخصاب (عمره ثمانية فساله عن لقب كيف وجدته فقال سيدي الاعوج سيات رجا)
 جمع مئة نصف مئة (يوم يوم وليله فله يوم وليلة ومنه هلك قول المولود باذا الخلق أى فى قول
 بها لك صاقت لبيب عن وهاب له سل ما شئت فان عر) قد (مضى وترده) على (وأجل حضر فتدفعه)
 عن (قال معاوية) لا أثبت ذلك فان لاحاجة لى ابلن) أخرجه اس بنى الدنيا (وقال دود) من بصير
 (العق) رجه لله تعالى (ما اس آدم فرحت سماع امان وامى لعتنه يا قصه أحدث ثم سوت بهم لك
 كات مدعته لعيرك) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال بشر) بن الحرث (الحلى) رجه لله تعالى (من
 سأل الله الدنيا ما يسأله طول الوقوف بين يديه) نقله صاحب القوت فى طول حبه ان كات حلالا
 أخرجا (وقال أبو حارم) سمع من ديه راد اعرج (ما لى ابي شئ بمرىك لا بعد لرق اليه شئ يسوءك)
 روه أبو نعيم فى الحلية من طريق اس بنى راد اعرج عنه بعد يسوءك (وقال الحسن) البصرى رجه لله تعالى
 (لا اعرج عسى اس آدم من لبيب الا تحسرت ثلاث انه لم يشبع مما ارج) مهم من متاعها (ولم يدرك
 ما مل) أى منتهى أمله (ولم يحس راد لما قدم له) نقله صاحب القوت (وقيل لبعض العرب قد ملت
 لعى فقال لى مال لعى من عتق من راد الدنيا) أخرجه اس بنى الدنيا (وقال أبو حارم) الدار بنى
 رجه لله تعالى (لا يصبر عن شهوات الدنيا لاس كات فى قلبه ما يشتهى بالآخرة) نقله صاحب القوت
 (وقال مالك بن دينار) بصري رجه لله تعالى (استلخا على حب الدنيا فلا يصبر مصابا ولا يصبر
 مصابا ولا يصبر الله على هذا فلبث شعري أى عذاب الله يرسل عليه) روه أبو نعيم فى الحلية عن محمد
 بن على بن حبيب عن محمد بن يحيى عن محمد بن سعيد بن عامر عن جعفر بن سليمان عنه (وقال
 أبو حارم) سمع من ديه راد الاعرج رجه لله تعالى (ببر الدنيا) أى ذليلا (يشعل عن كسير الآخرة)
 وبن بعد لرجل يشعل نفسه ثم غيره حتى هو قد فتم ما من صاحب الهوم ثم نفسه هكذا روه صاحب
 حلية تلك الزيادة من طريق عتبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن عنه (وقال الحسن) البصرى
 رجه لله تعالى (هيو الدنيا دواتها ما لى لاحد ما دى لها من أهام) نقله صاحب القوت بهنا دواته
 لا هامة تكون حتى تهيم) (وقال ايضا) أراد الله بعد شرا تعالى له عيسى ثم بعد ذلك بعد عادته
 واداهاب عابه عند (قاله الله يسعدا) وكانت تحلب بالله ما أزعج عبد الدنيا الأذل ذبه وما أزعج عبد ديه
 لا هانت عليه الدنيا وعصم بقول من كرم الدنيا أهنته عدا ومن أهام اليوم أكرمت غدا (وكان
 بعضهم يدعى) أى يقول فى دعائه (يا محمد السمعة اب تقع على الارض أمسك الدنيا عني) وهذا حاف
 الاثنان على عسه منها فسل لا مسالك عنها (وقال) أبو عبد الله (محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن
 الهذيل التميمي القرشي المدني ابن خال عائشة الصديقة رضى الله عنها (أرأيت لو أن رجلا صام الدهر

بِالْعَمْرِ فِي فِتْرَةٍ أَوْ جَلٍ

مصر فتدفعه قال لا شيء

ذلك قال لأحاجة لي إليك

وقال داود العليّ رحمه الله

ابن آدم فرحت پیلوغ

میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے

الحمد لله رب العالمين

کتاب مہتممہ بعلیہ و قوال

شیریں - لہ بہ اللہ - قائم

عزیز! عظمیٰ لوفوف

سیدہ زکات و حرم حلال

[illegible]

من الامور التي لا يجوز

بِأَيِّ آيَةٍ مِنْ آيَاتِنَا

عصر ان ثلاث انه لم يسمع

ما جمع ولم يترك ما أمل

لم يحسن الزادما تقديم

عالم و قیل بعض انجیل

فَدَاتِ اِمْرَسِيْ وَقَالَ اِنَّمَا

مال العبي من عتق من ربي

لَدُنِيَا وَقَالِ أَبُو سَامِيَةَ

لا يضر من شدة الحر في الدنيا

لا من كذب في قصة ما يشبهه

الأحرة وقال مالك بن

الناس أولا، ثم بعضنا بعضا

لا يشترط ان يكون المأذون عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۴۰۰ ی ای عذاب اللہ نازل

لَسْنَا وَقَالَ أَبُو حَازِمٍ يَسِيرُ

عن ابن عباس

لا حرية لوال الحسن هـ

عطاء من الدنيا عطية ثم ع

ع على الارض الاما د ب م

لا يظن وقام الليل لا ينام وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به وفي يوم القيامة فيقول الله يا صاعره
الله وصعري عبيد عظمه الله ككف ترى يكون منه من مديس هكذا الدنيا عبيد عظمه مع ما تفر من الدروب وخطا باوقان ثوب حرم
استند مؤنة الدنيا والآخرة فاما مؤنة الآخرة فانه لا تعد علمها عوان ومأونة الدنيا فانك (٩٧) لا تنصرب بدوت التي مني منها لاو حدث

فاحرقا قد سبقك اليه وقال

يوهر رة الدنيا موقوفة من

السمه والارض كاش

اساني تبادي رهم صاعره

تحققها الى يوم ههنا دروب

باربم تعصى فيقول لها

اسكني بالاشي وقال عند شه

اس المسار له حب الدنيا

والدروب في القمص قد

خوشه مدني بص خير به

وقان وهب من مرمه من فرح

قلده نغم من الله اذ قد

احد الحكمة ومن جعل

شهوته تحت قدميه فرق

في طاب من طله ومن عاب

علمه هو وهو لعاب وويل

لبشر مات فلان فقال جمع

الديب وذهب الى الآخرة

صبيح سمع قبل له انه كان

فعل وبفعل وذكروا انوا

من لمرقة لوبيا مع عد

وهو يح مع الدنيا وقال

بههم الدنيا تبعض اليها

نفسها ونحن نجعلها ككف

لوتحيت الباقيل الحكيم

الدنيا هي قال ان تركها

فقل لا حرة ان هي قال

ان ههنا اول حكم الدنيا

دخرا بآخر مدمه داب

من بعمره والحمد دار

عمرات وأعمرتها قل من

يطاها وقال الحبيب كان

تدسي رحه الله من

لا يظن وقام الليل لا ينام (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

يوهر رة الدنيا موقوفة من (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

السمه والارض كاش (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

اساني تبادي رهم صاعره (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

تحققها الى يوم ههنا دروب (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

باربم تعصى فيقول لها (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

اسكني بالاشي وقال عند شه (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

اس المسار له حب الدنيا (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

والدروب في القمص قد (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

خوشه مدني بص خير به (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

وقان وهب من مرمه من فرح (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

قلده نغم من الله اذ قد (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

احد الحكمة ومن جعل (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

شهوته تحت قدميه فرق (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

في طاب من طله ومن عاب (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

علمه هو وهو لعاب وويل (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

لبشر مات فلان فقال جمع (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

الديب وذهب الى الآخرة (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

صبيح سمع قبل له انه كان (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

فعل وبفعل وذكروا انوا (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

من لمرقة لوبيا مع عد (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

وهو يح مع الدنيا وقال (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

بههم الدنيا تبعض اليها (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

نفسها ونحن نجعلها ككف (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

لوتحيت الباقيل الحكيم (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

الدنيا هي قال ان تركها (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

فقل لا حرة ان هي قال (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

ان ههنا اول حكم الدنيا (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

دخرا بآخر مدمه داب (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

من بعمره والحمد دار (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

عمرات وأعمرتها قل من (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

يطاها وقال الحبيب كان (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

تدسي رحه الله من (نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

(نبي لا يكسل) وتصدق سماه واحد في جبل لله واحتجب محارم الله به

وحدار مائل أكثر من ثلثي قصر من مناره لراه من أدهم لرجل درهم في الماء حب البك ثم يار في البقطة فقال البقطة
 وكان كدبت لآب الذي تحبه في الدنيا (٩٨) كانت تحب في الماء الذي لا تحب في الآخرة كان لا تحب في البقطة ومن السعيل من عيش

قال كان أحسن ما سمع
 الدنيا بحريرة يقولون بديل
 عباد خير برة وهو وحدونها
 إنما أضع من هذا سموم
 به وقال كعب لعجبين اليكم
 الدنيا حتى تعبدوها وأهلها
 وقال يحيى بن معاذ الرازي
 وجه الله العلاء إلا أنه من
 ترك الله يارسل أن تركه
 دوى قد يرهض لآب بدله
 ورعى حافه لآب الله
 وقال أبو الدياء مع من
 شؤنها شغل لآبها يهيب
 عس الله عاقبة وكيف
 الوقوع بها وقال بكر
 ع الله من زاد أبى يحيى
 عن الله يارسل أكل كنه
 البار من واه سد راد
 وأيت الله لا يارسل كنهون
 في الزهد فاعلم أنهم في حشرة
 الشيطان وقال أبا من
 أقبل على الدنيا آخرة
 نيرانها يعنى الحرص حتى
 يضر رماذ من أقبل على
 الآخرة ضلته نيرانها النار
 سبكة ذهب تقع به ومن
 أقبل على الله عز وجل
 حرقته نيران التوحيد
 نهار جوهرا لا يحرقه
 وقال عن كرم الله وجهه
 عما الدنيا سنة شياطين معلوم
 ومشروب وملوس ومركوب
 ومنكوح ومشغوم فأشرف
 الماعومات العسل وهو مدقة

في من يروى قريبا (وحدار مائل) لا يعبد (أكثر من عيش) الصالح (وهو من مات وصال
 وراحم من دهم) رجه لله تعالى (رجل أدهم في الماء حب البك ثم يار في البقطة فقال البقطة
 البقطة فقال كدبت لآب الذي تحبه في الدنيا كان لا تحب في الماء الذي لا تحب في الآخرة كان لا تحب
 في القصة) حرجه يؤبى في الحلية (وحي السعيل من عيش) من أليم العيسى بالنون المحيى يحيى
 مائة صدوق في روايته عن الشافعي سمع في غيرهم مات سنة إحدى وثلاثين عن أضع وتبعه في سنة
 روى له البخاري في كتاب رفع اليدين والأربعة (قال كان أحسن ما سمع الدنيا بحريرة يقولون بديل
 عباد خير برة وهو وحدونها) وعطى قوت وصال أنور شادشونى سمعت
 سمعا مادافى إلى أحدهم الذي ولوا من ألبك باخر برة ست حرى عدا لاساحة فبك ما تعرف اليها
 ه وقد ورد صاحب قوت في ذال شرح مقه رهد عن ريد من مبصرة وهو بصواب قال أبو عيم
 في أحد مسندنا أحمد من حديث عبد الله بن محمد حدثنا عبد الله بن عمر وصبي سمعت سمعيل بن عباس
 حدثني أنور شادشونى عن ريد من مبصرة قال كان أحسن ما سمع الدنيا بحريرة وهو وحدونها
 شرا من شؤنها وتكونا دافى إلى أحدهم دنيا هو ألبك أيب عدا سحر رلا حاجه ما الما نأ عرف
 بها (وقال يحيى بن معاذ) ياروى رجه الله تعالى (لعل الله لا تعلم من ترك الله قبل أن تركه ومن يتركه
 قبل أن يتركه ومن رضى حاله قبل رايه) حرجه يؤبى في الحلية (وقال أبا من) لا يبع من شؤنها
 ما يبيع بغيرها من راحة شه فكيف يؤبى فيها) حرجه كذا في الحلية (وقال بكر من عدا الله)
 امرى لباقي الثقة (من زاد أبى يحيى عن الله يارسل أكل كنه) حرجه من أبى
 الدنيا (وقال) أبو الحسن (مدر) من أحسن لشير رى سمع اشلى مات مارحان سنة ٢٥٣ (دا
 ريت الله الدنيا يشككون في الزهد فاعلم أنهم في حشرة الشيطان) يعنى لا يكافى في الزهد إلا من كان
 رهد حجة كقول كلامه التأخير وإذ كان لما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال رافع من حديث
 أطروا منكم بهذا الناس وعليه ثياب الفاقية وما كان عليه ثياب رافى وأما عدا الله من
 عمارق ريت أبى في در رضى تهمة في ربه وحمل شككم في الزهد ومع تودر رجه عن ربه وحمل
 بصرطه سمع من عمر دى من عمره شكاه به وقال ثم رماة منس في ذهل ومات قال سمعت يقول
 في الزهد فاعلم رى فقال من عمارق سمعت فاعلم أنهم في حشرة الشيطان (وقال)
 مدر (أنا من نسل على الله آخرة يبرح يعنى الحرص حتى يصير رماذ من أقبل على الآخرة
 صفة يبرام أفسوس بكهذه برفع به ومن نسل على الله عز وجل آخرة يبرام أفسوس بكهذه برفع به
 لأحد رجه) حرجه يؤبى في الحلية (قال على رضى تهمة عما الله سنة أشاء مطعوم ومشروب
 وما يوس ومركوب ومنكوح ومشغوم فأشرف الماعومات العسل وهو مدقة ذاب) أى مما يقبها العسل
 بها (وأشرف المشروبات الماء يستوى فيه العرو من حرو أشرف الماعومات العسل وهو مدقة
 وأشرف المركوبات العربى عليه يقتل الرجل ومنكوح المرأة وهى منس فى منس) أى طرف
 يوبى طرف يوبى (وأشرف المرأة من أحسن نى منها وباد فحشى منها وأصل المشغومات المسك وهو
 دم العسل) قال أبو القاسم الراغب في كتابه سنة جميع للذات تنقسم عشرة تناسم ما كل ومشرب
 ومنس ومشغوم ومنكوح ومركوب ومرفق من لآب وما يشبهها وقد جعل ذلك سبعين فدخل
 الخادم والمركوب والمرفق وما يجرى مجرى ذلك في حله يصبر رادى عن أمير المؤمنين على بن

أى
 ذنوب أشرف المشروبات الماء يستوى فيه العرو من حرو وأشرف الماعومات العسل وهو مدقة
 أشرف المشروبات الماء يستوى فيه العرو من حرو وأشرف الماعومات العسل وهو مدقة
 منها وأشرف المشغومات المسك وهو دم العسل

وصاحب الاحل ولا تتركوه
 الى ليلها فمما عدا رقة
 تدن حرقكم هرورها
 رفته لكم ما بها ورياست
 لحدسها فتمت كالغروس
 انسية يعوب الباطرة
 والقوب عابها كذا
 والفرس الهشة فكم
 من عاشق لها فانت ومطعن
 اليها حدث فمهر واليها
 بعين احقية فانما اذ
 كثير بواقفها وضمها لقلها
 حديثه بلي ومسكها بفي
 وعرب بل وكثيرها بقل
 وحبها بوب وحبها بوب
 فاسد فكم رحكم الله من
 عفة فكم وانت هو من
 قدسكم بيل بيل فلاب
 طيل او منق فليل
 على الدوام دليل اول
 في الطب من سبل قدغى
 لك الاضاء ولا مري لك
 الشهوة فبال دلاب وصي
 ولما اخصي تم يقن وسد
 ثقل لسانه بما يكلم اخواه
 ولا يعرف حبه له وعرف
 عند ذلك حسان وتاب
 ايتناوت بيقيل وطعوت
 حفويل وصفت طويل
 وتبحر اسان وبكى حوان
 ويسل لك هذا اسن فلان
 وهذ اخول فلان ومنعت
 من كلام فلا تطلق وحتم
 على لسانك فلا يعلق ثم
 حل بل بقضاء وترعت
 من لسان الاعضاء ثم عرج

(فَالْمَسْكُونُ فِي مَوْعِدِهِ) بِأَمْرِ سُلَاسٍ أَعْلَوْا عَنْ مَهْلٍ (أَيُّ فِي مَهْلَةٍ مِنْ عَرَكَمَ) (وَكُلُونِمْ شَهْ)
عَلَا وَجَلَّ (عَلَى وَجَلَّ) أَيُّ خُوفٍ مِنْهُ وَتَهْدِيرٍ مِنْ قَالِ

• واعلم بان قضاء • حتم أجل وله أجل

ثم إلى السماء فاجتمع عددان حوامك وأحمر أناسا في بعض وكسور قطع عو ذلك واسمرا
والنويقت مرهم ما عا لك

هَذَا لَمْ يَكُنْ يَتَقَبَّلُ مِنْهُمْ بِأَعْمَالِهِ

وقال بعضهم بعض المؤمنين ان الحق ليس بدم لبيد ولا هم اسطانه فهو على حاجته من لانه وقع آفة تعدو على ما به فتجده و
على جمعه فتعرفه وتأتي سلطانه فتدنه من بقاؤه وتباني جسمه وتقدمه وجميعه شيء هو في بيته بين حبابه قاله يا احق بالدم هي
لا تخدعنا على (راجع في ما تبينناهي تفصل صاحبها اذا تفحصت منه خبره وبهاهي تتركه دأ نكت عليه وبهاهي تيسر كفه بالاغلاء
دأ تسلطنا بالاسترداد فتدناح على رأس صاحب يوم وتظهره والتراب عد سواء عليه ذهب مذهب وبهاهي مابق نخد في ما في من
الدهس قد ترضى كل من كل دلا (١٠٠) وكتب الحسن اميرى الى عمر بن عبد العزيز ما بعد قال الدسار طعن ليست بدرا فامة

(وقال بعضهم لبعض الملو ان احق الناس بدم الدنيا والاهل) أي عضها (من تسلط له فيها وأعطى
حاجته منها لانه يدور آفة تعدو على ما به فتجده) أي تستصله بالهلال (وعلى جمعه فتعرفه وتأتي
سلطانه فتدنه من بقاؤه) فترتبه سلطانه (وتباني جسمه وتقدمه) أي ترضه (وتفحصه شيء
هو ضيقه) أي عييل (من أحسنه الله يا احق بالدم هي لا تخدعنا على اراجعه فبهاهي تيسر
تفصل صاحب دأ نكت منه خبره وبهاهي تتركه دأ نكت عليه وبهاهي تسلط كفه بالاغلاء دأ تسلط
الاسترداد فتدناح على رأس صاحب ليوم وتظهره في تراب عد) أي بعد بجمعهم نسا كما كان هو
معه تحت ارباب سواء عايب ذهاب مذهب وبقاؤه مابق نخد في ساق من به هبطه وترضى من كل
بلاش هدأ وصفه فهو حري من عني ويدم خرجه من أي ارباب في دم لا يهلكه (وكتب الحسن
اميرى روجه لله تعالى (لي عمر بن عبد العزيز) روجه به تعالى يعطى في كتابه حتى ولي الخلافة (أما
عبد الله بن الحسن) أي عمر (استند رافعة وأبى نزل آدم عليه السلام إليها عقوبة) لما صدر
منه (من تحبها الامر) في خلافة في خرجه بعد قال يستلاد دار افامير ما نهد آدم إليها عقوبة
لا يرى كيمر واهله وعروها عليه (فاحذرها يا أمير المؤمنين) هو ردمها تركها واعني منها فقرها
بهاهي تلحق قبل تملك من عمره وتفر من جمعه هي كاسم ن كاه من لا يعرفه وهو حقه) أي موبه
(فكر فيها كاند وي خراجه يحيى فلا تتركها ما كره هو لا يصير على شدة الدور فتدناح طوبى اسلافا حذر
عذه الدار عد رة الحلال) أي الكثرة الحظ (لجداة في دم رت بعد عنها وقتت مرورها وحلت
تأنيها ونشوت خدما) وفي نسخة - وقتت خدما (وتصحت كاند روص احمية المريسة فابحروب
ادها صرقة غروب عليها الله والعوس لها عنة وهي لا روجه كاهم فاقامه) وفي نسخة فاقامه (أي باعته
(دلا لاني) أي ماضي معنر ولا لا خرو لا زل مردح ولا يعرف الله عز وجل حين خيرة عمامه كرهه شق له
قد طفر منها بحاجة فاعتر وطفي ونسي العاد فمثل فيها عن الله حتى رت قدمه فعمامت دامت كثر
حسنة واجتعت عليه مكرات الموت بالله وحسرات الفوت بعفته ومن راعه فيها لم يرد منها ما طالب
دم روح هسه من الشعب فخرج غير راد ودم على عمره هاد فاحذر يا أمير المؤمنين) وكان
ما يكره فيها خدوم يكره بها فان صاحب الدنيا كلها ظمأ بها الى سرور وتخصه الى مكره) أي
صدره وزفعة (يسار في أهلها عد) أي مرور (والبايع فيها عد صار وقد وصل الرضا منها بلاء
وحمل العهد فيها الى ماء وسرورها مشوب) أي مشوب (بالاحزان لا يرجع منها ما ولي وأدبر ولا يدري ما هو
أت تدنر ما فيها كادتها بها بهر ومصوه كدر وعيشها سكد ورس آدم فيها على خمار ومن اسلاه
على خدره كان خلاق) تعالى (لم يصبر عمامه ما ولم يصبر لها مثلا لكاتب الله باعد أبقاها دأ
وبيت العاقل فكيف وقد جاء من افقه عز وجل عنها زاجر وقها واعيا مثالا عند لله قدر) أي قيمة

وعاثر آدم عليه السلام
من الجنة أنها عقوبة
فاحذر يا أمير المؤمنين
الراحمين تركها والعقوبة
فقرها لها في كل حين قبل
تذل من أعزها وتفقر من
جمعها هي كاسم ن كاه من
لا يعرفه وفي نسخة د كن
دنيا كاند وي خراجه يحيى
فلا تتركها ما كره هو لا
يصير على شدة الدور
تدناح طوبى اسلافا حذر
عذه الدار عد رة الحلال
لجداة في دم رت بعد عنها
وقتت مرورها وحلت
تأنيها ونشوت خدما
وفي نسخة - وقتت
خدما (وتصحت كاند
روص احمية المريسة
فابحروب ادها صرقة
غروب عليها الله
والعوس لها عنة
وهي لا روجه
كاهم فاقامه
(أي باعته
(دلا لاني) أي
ماضي معنر ولا
لا خرو لا زل
مردح ولا يعرف
الله عز وجل
حين خيرة
عمامه كرهه
شق له قد طفر
منها بحاجة
فاعتر وطفي
ونسي العاد
فمثل فيها
عن الله حتى
رت قدمه
فعمامت
دامت كثر
حسنة
واجتعت
عليه مكرات
الموت بالله
وحسرات
الفوت بعفته
ومن راعه
فيها لم يرد
منها ما طالب
دم روح
هسه من
الشعب
فخرج
غير راد
ودم على
عمره هاد
فاحذر
يا أمير
المؤمنين
كان
ما يكره
فيها
خدوم
يكره
بها
فان
صاحب
الدنيا
كلها
ظمأ
بها
الى
سرور
وتخصه
الى
مكره
أي
صدره
وزفعة
(يسار
في
أهلها
عد)
أي
مرور
(والبايع
فيها
عد)
صار
وقد
وصل
الرضا
منها
بلاء
وحمل
العهد
فيها
الى
ماء
وسرورها
مشوب
أي
مشوب
(بالاحزان
لا
يرجع
منها
ما
ولي
وأدبر
ولا
يدري
ما
هو
أت
تدنر
ما
فيها
كادتها
بها
بهر
ومصوه
كدر
وعيشها
سكد
ورس
آدم
فيها
على
خمار
ومن
اسلاه
على
خدره
كان
خلاق
تعالى
(لم
يصبر
عمامه
ما
ولم
يصبر
لها
مثلا
لكاتب
الله
باعد
أبقاها
دأ
وبيت
العاقل
فكيف
وقد
جاء
من
افقه
عز
وجل
عنها
زاجر
وقها
واعيا
مثالا
عند
الله
قدر)
أي
قيمة

قدمه عظم بدامت وكثر حسنة وجمعت عليه مكرات الموت بالله وحسرت غروب نصته ورأع فيها لم يرد منها (وما
ما طلب ولم يروح هسه من ، من خرجه غير راد وقد على عمره هاد فاحذر يا أمير المؤمنين) وكان
صاحب الدنيا كلها ظمأ بها الى سرور وتخصه الى مكره (يسار في أهلها عد) أي مرور (والبايع فيها عد صار وقد وصل الرضا منها بلاء وجعل
لبقاء فيها الى ماء وسرورها مشوب بالاحزان لا يرجع منها ما ولي وأدبر ولا يدري ما هو (أت تدنر ما فيها كادتها بها بهر ومصوه كدر وعيشها سكد ور
س آدم فيها على خمار ومن اسلاه على خدره كان خلاق) تعالى (لم يصبر عمامه ما ولم يصبر لها مثلا لكاتب الله باعد أبقاها دأ وبيت العاقل فكيف وقد جاء من افقه عز وجل عنها زاجر وقها واعيا مثالا عند لله قدر) أي قيمة

(15)

[illegible]

نقلها وأجسادهم بالية وقد درهم على عروشها وهو آثرهم عفيفو مسدود بقصور أشية
ولسررو سمارق الممهدة استحوذوا لاجار مسددة في القصور الثلاثة ستة المتحدة ودعجها مغترب وسأ كاهل مغترب من أهل عمارة وموسنين
وأهل محله ذات عبيد لايت شأ سوب يا عمران ولايتواصلون قواصل الجبرات والاضواب على بينهم من قرب المكاتب والجوار ودنو الدار
وكيف يكون بينهم قواصل وقد طعنهم بكاه البلاء

فيريدها هداى والله عم أيهم أرادها انصف (لما علم أهل العقل والعلم والمعرفة والادب ان ته عز
وجن قد أهانت الدنيا) وحفر شتم (وامم برضا الادب) وامم اعده حثيرة قبيحة (لقد اراد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ردها) ورعبها (وحذر من شتمها) وضرب بهم في بيت لامة ان
سأى ذكركم (أكلوا منها) أي مدة صدين لا دراط ولا تفرق (وقدموا ضلاليهم) أي يديهم (وحدرو
منهم يكفى) أي عمدة مدوب (وذكروا ما يلهي) عن شتمها (لما علموا ان الشتم مفسدة) واكتفوا
به عن شتم الشبهة (وذكروا من انصفهم) أي قلة (بمساعدة الجوعة) أي مسنة لومة (ونظروا
الى الدنيا بعينهم) وكل ما فيها من اضرار (ولما لم يبق فيهم ما يفرقوا من الادب كذا لا كتب
كافية عن التليل) فان لم يسمع لراحه لا تخفى من لاد لا درما يكفى فقد وم يحتمل فصل (فخرنا
الدنيا وعزها) لا تحرقوا الى لا تحرقوا فيهم يعلموا منهم سبوا اليها باعهم فارتجوا اليها
بما هم في العالمون منهم سبوا فيهم ما هم صبروا قلوبهم طويلا كل ذلك توفيق مولاهم فكريم
أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم والله ذو القاتل

ان الله عبادك طلب * صفا الدنيا وادبو القاتل * فارتجوا فيهم ما علموا
نهبنا ست خيوطا * جفناها لحق وعدوا * صاها لاعمال نهبنا

والنعم قد فصل كاذم ميراثهم على رضى الله عنه فببدا في الدنيا الحمد كره صاحب نفع البلاغة
وقى سبقة شتمى ادهو مستقى من بحر سورة فارص من شتمه في بعض خطابه لا ترفعوا من رخصته الدنيا
ولا تشتموا ائمه ولا تشتموا رطقه ولا تخشوا باعها ولا تنسوا باعها لا تشتموا طردها
طاب ردها كاذب ومو به تحروا وعزها مدبرة ذوهي المنصوبة اعيون ولحاجة الحروب
والباب الحروب والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود
وحدوها ل ودها من دار صرف ومن وعدها على سبى وسبى ولحاق ودخير
مداهها لا تحرقها من اوجاس مطلق ه- انهم اعدوا من رخصته المنار وعينهم اول من باع معقور
ولطم بحر وروى من دوح ودم مسوح وعاص على يده وصافق كعبه ومرفق تحربه وراعى ربه ورجع
عن حرمه وفرا دون الحيرة وفتت لعيون ولا ت حين مص صبا هيات فابساها وذهب مذهب
ومضت لداها فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا مطر من رضى الله عنه في حطبه
والدنيا دار بني لها القماء ولاهاها منها الجلاء وهي حلوة حصرة ودخلت الدنيا والست قلب الماظر
فارتجوا منها ما حرم ما تحضر تكلم من الرادوانة توفيقا دوى اسكاف ولا تطلوا فيها كثر من للاح
وقال صلى الله عليه في حصة فان للبر رفق شرم رذع مشرعا ريق مسرود رؤس نذيرها عرور
حان وصوة دل وطرش وسد دال حتى اذا نس سورها واحسان ساكره فتت درجها ودمت
بالحلوا فعدت ياسهمها وعلقت نازدها المية فادته اى صفت من صنف ووحشة ارجع ومعينة
اعين ونواب العمل وقال رضى الله عنه في خطبة اطر الى الدنيا اطر الزاهد من فيها صادق فيها هيا
واته اذليل تريل ساوى اناوى ساكر ونصع المترى الا من لا يرجع وتوفى منها ما رولا بردها هو
منها عينه ترس وراه مشوسه طر وحاد ان حال فيها الضعف وانوهى ولا يبرسكم كثرة ما ينجحكم فيها
لقله ما ينجحكم من ارحم الله من تسكره عترة وغيره صر كباها هو كاش من الدبا عن قابل لم يكن وكل
ما هو كاش من لا تحرقها فاني اخلصكم الدنيا فانها حلو تحضره طفت بالسهو ونجبت بالعاجلة وواف
ما غليل وتخلت بالآمال وتربت ما عرور لا ندوم حبرتها ولا تؤمن بعقبتها عرورة صراة حارة ربه مائة
بائة اكلة غواية لانه واد تهاجت الى امسية أهل الرعة فيها واربعها ان تتركها كقالب الله تعالى

لما علم أهل الفضل والعلم
والمعرفة والادب أن الله عز
وجل قد أهان الدنيا وأنه لم
يرضها الا وليا له وأنتم اعده
حقيقة قبيحة وأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ردها
وحفر أصحابه من قاتلها
أكلوا منها اصدوا وقدموا
وضلا وأخذوا منها ما يكفى
وذكروا ما يلهي بسوا من
التياب ما ستر الصورة
وأكلوا من الطعام ادياها
بمساعدة الجوعة ونظروا الى
الدنيا بعينهم فانهم
لا تحرقوا منها ولا تفرقوا
من الدنيا كذا لا كتب
كافية عن التليل والى
لا تحرقوا الى الا تحرقوا
فيهم يعلموا منهم
سبوا اليها باعهم
فارتجوا اليها
بما هم في العالمون
منهم سبوا فيهم
ما هم صبروا قلوبهم
طويلا كل ذلك
توفيق مولاهم
فكريم
أحبوا ما أحب لهم
وكرهوا ما كره لهم

كبرياء من السماء واحتطبه بيت الارض فاصبح شمس يدور في رايح وكان لله على كل شيء مقتدرا
 لم يكن امرؤ في حيرة الا عيشته بعد ما عرفت ولم يق من سرائها فلما لا يحتشم صرائح طهر ولم تطله فيه
 دعة راحة لا همت عليه مربة ولا عوى وحوى اذ فحيت له مستمرة من تسمى له منكسرة وسحب منها عروبت
 واحوى امرؤ من بيت هوى لا يزال امرؤ من عصرتها عسا لا زهقت من نوتها بعدا ولا عسى منها في حيا
 الاضحة على قوادح حروف عراة غرور وبها به مطاب من عليها الاخير في ازوادها الا التقوى من اقل منها
 ستكثر عاونه ومن استكثر منها استكثر من نوتها وزال عما قبل منه كم من وثق من اندفعته ودي
 طعنا بنية ابيه من رسته ودي اية قد جعلته حقيقا وذي غيرة قد ردت ذليلا سلطانا دول وعيشها ذنبا
 ودمها احاح وحبها صرود دونه ستم وسانها رماح حبها ارض موت وصحتها اعرض ستم
 ملكها من عوت وعررها معلوب وموهورها كوت وحررها كروب الستم في ستم كن من كات قدكم
 اقول اعماروا نقي آبار وانعدا ملا واعد عديدا وكثف حدود بعدو الديا اي تعدوا خزوها اي
 ايتارتم مع وامها دبر راد مسج ولا طهر قاطع دول بعدكم بالديا بحت لهم ساسا فدية او غايبهم مودة
 واحسنت لهم حصة بل رهة تم بالقوا ح دهنتم بالقو وعوضه عنهم بالنواث وعمرتهم لاند حر
 وطنتهم بالاساس وعنت عليهم بالملوك قد رأتهم تسكره من دس الجوارق نرها وحل ابي حتى معوا
 من العراق الا دهل زودتهم الا اعبوا حنتهم لا يملك او نوروت لهم الا الفلانة او اعقبهم الا الدامة اكله
 تزودوا اليها فاعلمت بون لم عليهم شعور صوت فشت الله رايهم منها وم يكن من على وحل منها ١٤٦
 وانتم تملوب باسكم تركوها وطعوت عوا وانعوا بها لليس فلو من اشد دما فوة حوا الى قودهم
 فلا يدعوب رك دوا تلو ولا يدعوب صيد ما دحل لهم من اشد دما فوة حوا الى قودهم
 حبرنهم حبرة لا يحبون داما ولا يعوب صيدا ولا يورق ريون لا تغربون حلة لدهنت
 يقطوا حوا حواهم آس درجيرة وهم يبع من دون لا يورق ريون لا تغربون حلة لدهنت
 اضعانهم وجهلاء قدامت احقادهم لا ينعني بجمعهم ولا يرحم دهم سددلو قاهر لارض اماما والسعة
 سددو بالاهل عر بنو بالنور ظلمة خلوها كفا قروها حفاة عراقة قد طعوا عنها باعهاهم الى الحبة الدانة
 ولد رساكة كفا سحابة كفا آنا اول خاق تعبدو عدا عاينا كفا عاين وقال رضى الله عنه في خطبة ام
 بعداني فحذركم الدنيا فم مرة داعة واسب دار معة دترت مروزة وعرب فيها داره فاعلى رما
 في طاحلا ما خراها وخبرها شره وحياتها تروا حوا عرها لم يصبها الله لاول اذمواكم بضم م اعلى
 اعرا خبرها زهد وشرها عتيد وجمعهم يهدو ملكها سلب وعارها بخرب ساحب بد رتقص نص
 اساء وعمر هي في الراد معة شقناح انقطاع اسير وقال رضى الله عنه في خطبة له ثم ثلثا ديرة
 وعما وعمر وعمر من ابناء الله مروزة فوسه لا تحلق سهاه ولا وصى حراة يرى الحى بالوب وصح
 بالسهم ومانع العطب كل لا يشع وشارب لا يمع ومن ابناء الله المراء جمع بالآ كل ديسى مالا يكن
 ثم يخرج الى الله لا مالا جل ولا سة نقل ومن عيها انك ترى المرحوم معوطا معوطا مرحوما ليس ذلك
 الا به بدلو ونو سارل ومن عيها سار عرش عيسى الله ديقته حصورا حدة ولا أمل يدرك ولا موت يترك
 فسدان الله ما عر سروره واحمد ريم وصي فيها الاجاء بدو لا ماض يرزق سعد الله ما أقرب الحى من
 الميت يخافه به وانعد الميت من الحى لا فطاعة عنه انه ليس شيء شر من لشرا لا عاين وليس شيء يحرم
 الخير لا توافه وكل شيء من الدنيا سماعه اعظم من عاينه وكل شيء من الآخرة عاينه اعظم من سماعه فليكنكم
 من العباد السماع ومن يعيب طهر وقال رضى الله عنه اب في خطبة له وعيا الله يا منتهى بصير الاعبى
 لا يصير مما زواعه شيئا والصير بعدد صرود يعلم أن لاد زواعه لاهل بصير منها شاخص والاعبى ايها
 ش شخص والاصير من انتر وددو لاعبى بها ترودوه لرضى الله عنه يصابى خطبة له واحذركم الدنيا فاحذر

(باب خمسة في بيان ما كان له من عزة وكرامته في يوم بدر) ثم ذكر في يوم بدر ما كان له من عزة وكرامته في يوم بدر

فداقتهم على ما ذكر
* (بعضه الله لا اله الا الله) *

(الم) هَذَا تَبَعِي (وَاللهُ سَرِيحُهُ هَهُنَا) أَيُ نَفْسِي سَرِيحُهُ (فَرَسَ لَقَاءَهُ) أَيُ نَفْسِي قَرِيبًا
(تَعَدُّ) تَعَدُّهَا (بِاقْبَالِهِ) أَيُ تَعَدُّهُمْ بِمَهْمٍ قَبُولِهِ (تَحْكُمُ فِي بَوَائِدِهِ) وَهِيَ أَمْعَى دَوْلُهُ عَلَى رَحْمَةِ اللَّهِ عَمِّي
بَعْضُ خُطْبَةٍ وَوَعْدَةٍ هُنَا لَفٍ (تَقَارُّ إِلَيْهَا) تَزِيدُهَا كَيْفَةً مَسْتَفْرَعَةٌ وَهِيَ مَثَرَةٌ سَرِيعَةٌ (أَيُ شَدِيدٌ) وَمَرْتَعَةٌ
رِخَالُ السَّرْبَعِ وَكَأَنَّهَا مَطَرُ الْبَاهِلِ لَا يَحْسُ حَرًّا وَفِي ذَلِكَ أَيْدِائُ عِبَادٍ كَيْفَ عُلُوقُهُمْ وَأَمْثَالُهَا أَمَلُ
هَانَهُ قَوْلُهُ (سَاكِنٌ) أَيُ مَتَعَتِ بَوَائِدَهُ خُورًا وَبَسُكُورًا عَدَارِسَ شَجَرَةٍ (مُتَحَرِّكٌ فِي الْحَقِيقَةِ) وَلَوْلَا
ذَلِكَ سَاكِنٌ (وَلَا يَكُنِي) لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ حَرْكُهُ مَالَهُ مَرَّ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ (وَعَدَةٌ تَشْبِيهُ) فِي
كَذَا مَعَى رَحْمَةِ اللَّهِ عَمِّي وَرَفَاقَتِهِ لَمْ يَكُنْ وَتَرَفَاقَتِهِ لَمْ يَكُنْ وَتَرَفَاقَتِهِ لَمْ يَكُنْ
* أَعْلَى الدُّنْيَا كَسْرٌ وَرَفَقَةٌ * (وَالْمَدَارُ كَرَبٌ وَاللهُ عَمِّي الْحَسَنُ) مَتَرِي وَجْهَ اللَّهِ نَعْدِي أَيْدِيَهُ وَوَجْهَ اللَّهِ

(احلام نوم او کفل رائل • ان العیب بثلها لا یخدع)
وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمثّل ويقول
اشمس وبتيمه مقام وهو
يقول

يا أهل لذات الدنيا لا يبقها لها * ان اغترار اسفل رائل حق
(وكان يرى انه من قوله) نى هو الذى شئ (وغلزل لى اى تقوم وهو واليه معامداً كل نظام لى
طال خيمتهم تمام همال فاهو الحما وحما ما شئ من اليوم فمعه وهو يقول)
(لا والله لا كنس بيه * ولا بدوما ان هت رائل)
وب امر ديه كبرهه * لم تمسك منها بحبل عرور)
(وكان لا قبل

هكذا أُنشده لاهي وله عهد (مآل آخرا لبا) (عم ساهي من حيث لعمير بحالان) أي اقع
معرووف بعيل مع (ثم لالاس معا عد دها) أي ايس معا عد مرو دها (شبه جالات امام
واصا االاحلام) وهي احلام مهاب واحدة صحت حل ٧ من ذلك لانه يشبه لوقبا مع ذوق يس
مها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حلم وقلها عليها مجازون ومع ذوق) ذوق لعمير لم احده
فلا ذوق لوس من عبيد سيدنا العسي ابو عبيد اصري فقه نسب اصل وزع ماب مع تسع ونالاس
روى له الحمة (ما شئت همي في الدالا كرحل مع فرى في مامه ما بكره ومتع ديه ما هو كذا د
ثبه من موم) فكذلك الناس يام د ماموا اتموا د ايس بينهم ثمار كوا ايس مع حوايه (وموله
ايس يام هاد اتموا دهم واهوس قول على رضى فقه مامه الاحتجاز في انفاص وروى يوهيم في حلية
من طريق العمري س عرب من سبب روى من قوه (وتيل بعض الحكمة أي شئ أشبه بالدياف
احلام البان مآل آخرا لبا في عداوتها لاهيا واهلا كها ديهيا) وحب (عم ان طمع الديان طامع
في لا سدر ح ولا) حتى يمكن مع (والنوص الى لاهلانه آخرا وهي كاهراة تتر من لعمير مع انواع لوبية
حتى ادركتهم دعتهم) من حيث لا يشعرون (وفدروى اب عيسى عليه سلام كوشع بالدياف رها في
صوره واهما) أي مكسورة لاساب (عليه من كل دية فقال لها كثر في حفت هت لاهم مع

[illegible]

على ما لا قصة في قصته في نظر جماعة حتى من حصه فقال زكي الامر غل من ع و تكبر في رواية في هذا في عيسى عليه السلام
حيث قال الدنيا مكرها وموتها لا تعمرها (١١٠) وهو مثال واضح في الحياة الدنيا مكرها والآخرة فيها نور وهو عين الاول على راس

لى لمة ولادة على قصه) هل العرق في رواه ابن حبان والعمري في الاوسط من حديث عائشة مروي
عن عائشة في رواية على رضى الله عنه يد كرمها ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا
فقال خرج من الدنيا حيا وورد لاخرة سالم يصححها على حجر حتى مضى لسبيله وصاد في ربه
(ورأى بعض أصحابه يسي بنا من شخص) بالصم هو النفس الذي يسي به الله في الدنيا ولا يسي به
نفسه وجميع خاص (وقال زكي الامر غل من ع) هل العرق في رواه ثور داود بن محمد بن حنبل
عبد الله بن عمر بن الخطاب بن مسعود (وأكثر ذلك) عليه (ولي هذا في عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا
مكرها) ثم عينا الى لاخرة (عمرها ولا تعمرها) كذا في صاحب القوت وقدر في مالك بن
حبيب بن عمر مروي رواه الديلمي في ترمذ بن الاسد (وهو مثال واضح في الحياة الدنيا مكرها
لاخرة فانها مكرها في الاول) تكبر المم اسم الله ماله (على راس القصة والعدو المثل الآخرة)
في حرافرة (بهم) مسان محدود (مع) من من قطع نصف القصة ومهم من قطع ثمة ومهم
من قطع ثمة ومهم من لم يبق له لا حدة واحدة وعادل عما ركبها كان فلا بد له من معمر (والمورد
والله على القصة وترتيبها في رية وثمة غير عابدة الجول والحدوث) وفي الموت قد
لجوا بولع في عيسى عليه السلام انما يريد ان يسي في جمع في عهده وشا من فاشرا ما موصى في
هذه نوا مشوا معه فوقف على دهره هاهنا عواها فقالوا اي على القصة وهي مدرجة للامس
لا بد عوب فيها فقال كذلك الذي مدرجة انوفد شمة وبها ولا بد عوبكم فيها (مثال آخرة في ابن
موردها وحذوثة مكرها اعلم) وقيل الله تعالى (ب و ن من الدنيا مكرها) في عين الخاض
وبه ن حلا وحدها خلاوة عوص بهدوه عوص الخوص في الدنيا مكرها وخرج منها مع الامة
لادب (تدبره كذب على رضى الله عنه في سلمان رضى) رضى الله عنه (عقها مثل الدنيا من
الحية من مكرها وتقل مكرها) وبين المس والعم حيا قلب (فأعرض عما به مكرها القصة ما به مكرها
من ارضع عك هو مكرها ما يقف) (من عرافها وكن أسرها) كوت ديم حذر مكرها كوت لها مكرها صاحبها
كما اضمنهم في سرور انهم مكرها وسلام) وهذا الكتاب كنهه اليه قبل انهم خلافة ذكره
لشرف لرمي في نزع الامة وعنه ثم عدا من الدنيا مكرها في الحيات مكرها قال في عهده مكرها
وكس امر ما يكون فيها حذر ما يكون مكرها كما عا طه ثد هالي سرور نخصته منه الى سرور
زكي اياها ازنته عه بجاش وفي رواية آزاله عه بجاش وادعوه من يراد هذا الكلام تشبيه الدنيا
بالحياة في ابن المس ونفت السم وقد قال الشاعر في ذلك

هي دنيا تكيه تنف السم وان كانت الحية لانت

(مثال آخرة الدنيا في نفع الخلاص من تبعاتها بعد الخوض فيها) والتسعة وراثة كلمة واحدة لتسعة اسم
بها نفع من طامة ويكوف (هل سبي صلى الله عليه وسلم تمام في صاحب الدنيا كمثل المني في الماء
هل يستطيع لدى شيء في الماء ان لا تن قدمه) قال العراقي رواه ابن الدنيا واسبق في من صرقة
في شعب من رواية الحسن بن علي بن ابي راسول الله صلى الله عليه وسلم هل ذكره ووصفه اليه في الشعب
وفي ابراهيم بن روية الحسن بن علي بن ابي راسول الله صلى الله عليه وسلم هل من حدة شيء في الماء الا
ميت قدمه كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الموت وهو استنهم من أعم عالم الاحوال تقدر به هل شيء
في حال من الاحوال الا في حال ابتلال مدسه (وهذا ما يعرف به في قوم طموحهم بخصوص في نعم الدنيا
بأنهم وقولهم عنها طيرة وعلاقتها عن قومهم منقطع ودلائل مكذبة من الشيطان) فهاهنا على قلوبهم

أية طيرة والحمد لله المثل
الآخرة رضى الله عنه
محدودة في الماء من فاع
قصص القصة ومهم من
قطع ثمة ومهم من قطع
ثمة ومهم من لم يبق له
لا حدة واحدة وعادل
عما ركبها كان فلا بد
له من معمر (والمورد
والله على القصة وترتيبها
في رية وثمة غير عابدة
الجول والحدوث) وفي الموت
قد لجوا بولع في عيسى
عليه السلام انما يريد ان
يسي في جمع في عهده
وشا من فاشرا ما موصى
في هذه نوا مشوا معه
فوقف على دهره هاهنا
عواها فقالوا اي على
القصة وهي مدرجة للامس
لا بد عوب فيها فقال
كذلك الذي مدرجة انوفد
شمة وبها ولا بد عوبكم
فيها (مثال آخرة في ابن
موردها وحذوثة مكرها
اعلم) وقيل الله تعالى
(ب و ن من الدنيا مكرها)
في عين الخاض وبه
ن حلا وحدها خلاوة
عوص بهدوه عوص الخوص
في الدنيا مكرها وخرج
منها مع الامة
لادب (تدبره كذب على
رضي الله عنه في سلمان
رضي) رضى الله عنه
(عقها مثل الدنيا من
الحية من مكرها وتقل
مكرها) وبين المس
والعم حيا قلب
(فأعرض عما به مكرها
القصة ما به مكرها
من ارضع عك هو مكرها
ما يقف) (من عرافها
وكن أسرها) كوت ديم
حذر مكرها كوت لها
مكرها صاحبها
كما اضمنهم في سرور
انهم مكرها وسلام
وهذا الكتاب كنهه اليه
قبل انهم خلافة ذكره
لشرف لرمي في نزع
الامة وعنه ثم عدا من
الدنيا مكرها في
الحيات مكرها قال
في عهده مكرها
وكس امر ما يكون
فيها حذر ما يكون
مكرها كما عا طه
ثد هالي سرور
نخصته منه الى
سرور زكي اياها
ازنته عه بجاش
وفي رواية آزاله
عه بجاش وادعوه
من يراد هذا
الكلام تشبيه
الدنيا

عسى الله عليه وسلم اعلم بل من حب الدنيا كات في الما عول يستطيع لدى شيء في الماء لا يس ورماء وهذا
يعرف به في قوم طموحهم بخصوص في نعم الدنيا ما يد لهم ولا هم مكرها مكرها وقدره (نفعه عن براعتهم منقطع ودلائل مكذبة من الشيطان

للوخر جدوا بما هو عليه الكافور ان يصوم المتعمم بموافاقكم المنى على المذيقضي (١١١) بالالامحالة، ينصق بالمقدم فذكر ذلك

ملائسة له بانه تضي علاقة
وعليه في القلب من علاقة
الذي يجمع القلب مع حلوة
العبادة قال عيسى عليه
السلام بحق أقول لكم كما
ينظر المريض الى الطعام
دلائله من شدة لوجع
كذلك صاحب الدنيا يملك
بإعادة ولا يجد حلا ولا لها
مع ما يجد من حب الدنيا
وعق قولكم ان الدنيا
ان لم تركب وء من تعب
ويتغير خلقها كذلك
القلوب اذ لم ترقق بتكرار
نور وص العبادة تنور
وتعده بحق أقول لكم
ان لوق ما لم تحرق و فوع
نوشك ان يكون وع العالمين
كذلك املو ما لم تحرقوا
شهووات أو يدنسها بضمع
و يقسم بضمع سموم
مكسوبة أو جمعه لكم وول
الذي صلى الله عليه وسلم
عاشي من الله الامانة
وانما مثل عمل أحدكم كمثل
الوعاء اذا طاب أعلاه طاب
أسفله واذا خسب أعلاه
خسب أسفله (مثال آخر لما
يقى من الدنيا وقلته بالإضافة
الى السابق) قال أنس قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذه الدنيا مثل ثوب
شتم من ثوبه من آخره في
تعاونه تحبب الى آخره يوشك
ذلك الحبيب ان يقطع (مثال
آخر في دية علائق الدنيا

[illegible][illegible]

أبوب شهزاد الدين في قدمين اسكره واسني واصفيا محله للاطعمه اللاديه اذ سمعت في المعزما يشاهد ان سعم كل كل ادمعما
وأكثر دمعما وانظر حلاوة كثر جعبه (١١٢) قدور وشمسك ذلك كل شهو في اقلب هي أشهى والذوق قوي دمعما

وكره ان ياتوا بالتأذي به عند الموت أشد مل هي في الدنيا مشاهدة فان من ثبت داره وأخذ أهله وماله وولده فمكسوبة مصيبة له وتقع في كل ما يقدر لذته به وجب له وحرمه عليه فكل ما كان هذا الوجود أشهى عنده ولده وعند القدر أهوى وأمر ولا معنى للموت الا فقد ما في الدنيا وقدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للفصل بين سليمان السكالي ثلث نوى: طعمه مل وقدمه وقروح ثم شرب فيه اللبن ونامه قال لي قال فالام يصير قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير اليه طعام ابن آدم وقال أبي بن كعب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا سراب منسلا لابن آدم فاعرض الى ما يخرج من ابن آدم وان قرحه وولده الام يصير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيا ادام ابن آدم ثلاثا وشرط طعام ابن آدم لثلاثة وافرجه ومعه وقال الحسن ورايتهم يطيبونه بالافاريه والطيب ثم رموا به حثرتهم وقد قال الله عز وجل طهروا الانفس

این طبعه قال این تناسل ابر حبیعه و هار حل لاس عری زید بن اشعث و صحتی فار ولا صحتی واسان قال
قوی خرد با صحت و قهر تازی را که مع دول هم ب از سب قول به صدائی صحت به اعتباری حال در کتب اشیر بر کعب

السفينة على عتقه وهو مناسف على أحده وأيسر معه شافع وعصهم نوح هياض ونسي المركب وبعد في سفره ومترهه حتى لم
 يدعه نداء الملاح لاشتماله كل ذلك ثم واستندم تلك لاورولته مخرج بين تلك الاتحد وهو مع ذلك حائف على نفسه من السباع وغير
 حال من السفقات والهلاك ولا مفلح عن شوت يشب شبابه وغصن يجر حذبه وشوكة تدخل في رحله وصوب هائل شرع منه وهو
 يخوف ثيبه ويهتلك عورته زعته عن الاصراف لورده بلعه هائل السفينة تصرف متقلبا معه ولم يحد في المركب موضع فبقى في
 الشطاط حتى مات جوعا وعصهم لم يبقه (114) الداء وسرت السفينة منهم من وفرته السباع منهم من نهضهم عن وجهه

السفينة على عتقه وهو مناسف (يأخذ) من جريه (ورس) بعبه اناسف وعصهم نوح)
 تلك (بعد) نسي المركب وبعد في سفره وجهه لم يلبه نداء الملاح وتيس السفينة
 لاشتماله ما كل تلك التمارد شتم تلك الاوار واستخرج من تلك الانحار وهو مع ذلك حائف على نفسه
 (من السباع) العواذي في تلك الجزر انهم عليه ويبرجل من السفقات والهلاك ولا مفلح عن شوت
 يشب شبابه وغصن يجر حذبه وشوكة تدخل في رحله وصوب هائل شرع منه وهو
 يخوف ثيبه ويهتلك عورته زعته عن الاصراف لورده بلعه هائل السفينة تصرف متقلبا
 معه ولم يحد في المركب موضعا فبقى على الشطاط حتى مات جوعا وعصهم لم يلبه نداء
 من انهم السباع ومنهم من نهضهم عن وجهه حتى هلك ومنهم من مات في الاحوال ومنهم من
 وفره كالخيل الشنة) فربهم عقرهم ودرهم نصارو كما قال تعالى ذكايه عن هذه حاله ما
 على ماله هلك على ساحة به (دمن) وصل الى المركب فعمل ما أخذ من الخجارة لمررجة) والارهار
 المزينة (فقد اسرقت) أي استعدته (وشغل الحزن عناه واخوف من قوتها ودصيفت عيبه
 مكابه) ثم انت ان دنت ثوب الازهار وكذب لوان) تلك (الاعمار فدهرت) رانته وصير مع كونه مضيقا
 عيه مؤذنه به شها وحشها في حرجه لوان ألقاه في العرهر بامها وقد أثر فيه ما كل منادى يته
 الى لوطن ان بعد ما ظهرت عيه الاسقام شت اروا) الشنة (فدع صفيارها) بأجل البدن (مدرا)
 ودأرت عه العوبة (ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فنادى ضيق المسكن مدة
 الوطن من رجع ولا وحدا المكمل الاوسع ووصل الى الوطن سالما) من الانحال والاشمال
 (دهر امتل) صاف هل الذي شتعالهم محطوطهم العاحله وسياهم موردهم ومصلرهم وعفتهم
 عن عاقبة أمرهم وما أتهم من رعم) في عيه (انه نصير عاني ان تفره بخار الارض وهي الذهب والفضة)
 هانم يبدن في العادب عتت شنة الاخار ولولا نسي احداث مجد ككاشما والاعمار سوامي القدر
 (وهشيم انتت وهي رسة انديا) ورحدوها (وشى من ذلك لا يصحه عند الملوك بل يصير كاذب) أي قلا
 (ووبلا عيه وهو في شغل بالحرب والحواف عيه وهذه حال خلق كاهم الامن صعه انه تعالى)
 فرس المعاصي كلها حب الديار والدرهم من شقة حسم ما فقد ستراح بالهوانه لودق (مائل آخر لا عتار
 الحق بالدي وضعف ايمانهم) يقول الله تعالى في تحديده انهم عوتن لديا ودواهما (قال الحسن)
 لمصرى رجه الله تعالى (سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يصحبه انما مثلي ومثلكم ومثل لديا
 كل قوم ساكوا مفارقة عيه) أي لاهات عه اولامه (حتى دم يدرو ما سلكو امما أكثر اوما بقى) مه
 (أعدوا الراد) أي حتى رادهم (وحسر واهر) أي عروه وهو كناية عن هلاك ما يركونه (وقو
 بين هه راني لمفارة ولا راد) لهم (ولا حونه) تنعهم في بعد حسر طهرهم ويقدر زادهم وسقاو بين
 طهراني المفارقة (فأيقنو بهلكة) محرمة أي لهلاك (فنبههم) كذلك ادحرج عليهم رجل في حذية يطار

حتى هلك ومنهم من مات في
 الاحوال ومنهم من شتمه
 الحيات فظفر قوا كالخيل
 المدنة وأمن رس الى
 المركب يثقل ما أخذ من
 الارهار ولا عار فقد
 استرقه وشبهه الحزن
 تخفها هو الحوف من قوتها
 وقد ضيق عليه مكابه
 يمت ان دنت تلك الارهار
 وكذب تلك الالوان والاعمار
 فدهرت رانته وصارت
 مع كونه مضيقا عيه
 مؤذنه به شها وحشها
 يحد حذبه لوان ألقاه في
 العرهر بامها وقد أثر فيه
 ما كل منها لم يته الى
 الوطن الا بعد ان ظهرت
 عاه الاسقام بتلك الروائح
 فباغ سقيم مدر ومن رجع
 قريبا ما فاته الاسعة المحل
 فنادى ضيق المسكن مدة
 ولكن لما وصل الى الوطن
 استراح ومن رجع أولا
 وجد المسكن الاوسع ووصل
 الى الوطن سالما فقد امثال
 أهل الدنيا في اشتغالهم
 بحظوظهم العاجلة ونسيانهم
 موردهم ومصلرهم

وعفاهم عن عاقبة أمرهم وما أتهم من رعم انه نصير عاني ان تفره بخار الارض وهي الذهب والفضة
 وهشيم انتت وهي رسة انديا وشى من ذلك لا يصحه عند الملوك بل يصير كاذب
 خلق كاهم الامن صعه انه تعالى (سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يصحبه انما مثلي ومثلكم ومثل لديا
 كل قوم ساكوا مفارقة عيه حتى دم يدرو ما سلكو امما أكثر اوما بقى أكثر الزاد
 وحسروا الدهر وغرو بين هه راني لمفارة ولا راد لهم ولا حونه تنعهم في بعد حسر طهرهم ويقدر زادهم وسقاو بين
 طهراني المفارقة فأيقنو بهلكة محرمة أي لهلاك فنبههم كذلك ادحرج عليهم رجل في حذية يطار

رأيتهم ان هديكم الى ما عروا من حصر ما تدينون فان لا عيب عليكم قالوا يا هديكم الى ما عروا من حصر ما تدينون فان لا عيب عليكم قالوا يا هديكم الى ما عروا من حصر ما تدينون فان لا عيب عليكم

ارسله الى مدبره سهير شعث (فقروا هدي قريب) وفي هذه الحديث (عمر ريف) الى حصب (وما
حده كم هذا الامن قريب لما انتهى اليهم قال يذوقه) قوم (فادوا يا هذا الرجل قال عي ما انتم) الى
على الى سال انتم (فقروا على ما ترى) من اصابك والشدة حصر طهره وعقد ردا وسقطه بين يدي طهره
يا هذا لا سري ما فتنه به كثرتم مبق منها (قالوا ان هديكم الى ما عروا) ككتاب أي
ما يرويك وتصدون منه على الرى (ورواض حصر ما تدينون والاصيل شيا قال عهودكم ومو ينفذكم
ما تفاعلو معه وهدم ومو انيقهم بته) ثم (لا يصوبه شيا) وفي هذا قار ما تدينون الى ب وردكم ما
روا وروا ما تدينون قالوا جعل لك حكمك ما تدينون الى عروا ومو انيقكم لا يصوبه شيا عهودكم
ومو انيقهم ان لا يصوبه (قال سال منهم وردكم ما روا وروا حصر) كعودهم (مكت فيهم ماشه
الله) ان عكت (ثم قال يا هؤلاء) القوم (هو باهرا) الرجل (قال الرجل) أي رغبوا (قالوا الى ب
قال الى ما ليس كما لكم وروا ما تدينون كركمكم) الى هي لى واشرى الى هديكم ثم قال هديكم الى رواض
أعشب من رواضكم وما روى من ما تدينكم (قال كركمكم روتها وروا حصر ما تدينون حتى صا اصابك تحده
وما صنع بعيش خير من هذا) ثم رغبوا (ما رواتك ما تدينه وهم فهم ثم عطاوا هدي الرجل عهودكم
ومو انيقكم بالله ان لا يصوبه شيا وودعه كم الى اول حديثه فواته يصدقكم في آخره فراح دين
انتم) الى اركبوا معه حديث أشار وفي اعطى فراح وراحوا معه فآوردتهم ما عروا وروا حصر (ونخلف
فبينهم حذرهم عروا) فاعز عليهم (فأعزهم من بين خبر وقتل) قال اراقى رواتك الى لى هك
بما وله ولا حذر الطيراني والبراز من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد فمى الى الله
ميكال الحديث وقال أي حذر الميكال من مثل هذا مثل فتمتع من قوم سحر بنوا الى مسارة قد كركوه
واخذهم من ماله واستندوه حسن بنوى فنتو وكما الحافظ بن حمران انه تخرج والامه الى مكة المصعب
وهو سباق حديث الحسن عدا من أبي الهيثم وقد روى نحوه من عدا كركم من سبارت قال ابن عس
الحسن قال ابن عسار وهذا مرسل وفيه نقض من ابن المبارك والحسن (ما من آخر انتم ابا
بالله انتم تدينهم عي فو هديكم) امر الله سورة (ابن ابن عسار) عدا من الله من رواتك
وعقار (مثل رواتك هديا وروا بها وهو يدعو الى دعه على الرزق فوما وحدا بعد واحد من واحد
داره فقدم اياه الى ذهب عليه عروا وروا بها شيه وينر كملتي بضعه) بعده (لا يملكه ويأخذ به
رسنه فدان ايه قد وهب ذلك منه فعلق به قلبه لما طن الله فطال استرجع منه صبر) وقلق (وتفجع)
وحزن (ومن كان عالما برسنه انفع به وشكره ورد به طلبة فطلب وانشرح صدره كذلك من عرف الله
في الدنيا) ابني أخرى مرادها على خلق (علم ام دار صفة) أي حبت (على المختار من)
عابرين (لا على مقامين يترقدوا من ريتعوا) دم كذا شمع اسعروا بالعواري) جمع غارية
(ولا يصرفون اليها كل قلوبهم) ولا يملكون بالانفس بها كل الما (حتى تملأهم مصيبتهم عند فراقها) من
اس شى وتعلق به فله حزن عند فراقه لا محالة (هذه أملة الدنيا وآنها وعو لها) وروا حصر ما تدينون
ماله فطرت ما فكر عدا كذا لى اود لموضع لانس مد كرها منها ما تدينون الى الله في انفسها وحسنها وان
كانت مدتها كركم ما هي بالاص فذاتى الاخرة بل لو عرض اب السموات والارض لمحو كركم ولا بعد كل
ألف سنة طار ينفذ خردة فى الخردل والاخرة لا تفي حسنة يدب الى الاخرة في ينيل كركم خردة
واحدة الى ذلك الخردل روى طهراني في كركم من حديث الموردي شذا مرقوم ما تحذب لدا

عهودكم ومو انيقكم بالله
لا يصوبه شيا قال فوردكم
ما عروا وروا حصر
مكت فيهم ماشه الله
يا هؤلاء قالوا يا هذا
الرجل قالوا الى أين قال الى
ما ليس كما لكم والى رواض
ليست كركمكم فقال
أكرههم والله ما وجدنا هذا
حقي فظننا اننا لن نجده وما
صنع بعيش خير من هذا
وفات طرفة وهم فاهم
ثم عطاوا هدي الرجل
عهودكم ومو انيقكم بالله
لا يصوبه شيا وودعه كم
في أول حديثه فواته
يصدقكم في آخره فراح
دين انتم وكما بعيشهم
فبدرهم عروا فاصبحوا بين
أمير وقبيل (منازل آخر
لستم الناس بالدين انتم فاجعهم
على فراقها) واعلم ان مثل
الناس فيما أعطوا من الدنيا
مثل رواتك هديا وروا بها
وهو يدعو الى داره على
الرزق فوما وحدا بعد واحد
واحد فدخل واحد داره
فقدم اليه طبق ذهب عليه
عروا وروا حصر ما تدينون
وغير كمال يهتبه لا يبتاعه
ويأخذ به فله رواتك
انه قد وهب ذلك منه فعلق
به قلبه لما طن الله فطال
استرجع منه صبر وتجعج

ومن كان عالما برسنه انفع به وشكره ورد به طلبة فطلب وانشرح صدره وكذلك من عرف الله في الدنيا علم ثم اذ اراد فمى الى الله المختار من لاهى لمقامين اسعروا ما ريتعوا فمما بها كذا شمع اسعروا بالعواري ولا يصرفون اليها كل قلوبهم حتى تملأهم مصيبتهم عند فراقها فظننا اننا لن نجده وما صنع بعيش خير من هذا

من لا حرة الا كما أخذها عرس في بحر من دانه مثال آخر للدنيا واهلها اعم ان الدنيا مشقة من
 الله تعالى وهي الحسرة والحيرة وهي شديدة متغيرة فمستنة والمشكلون على حوزها لا يصحهم بمنزلة الكلاب
 معادية كائنة بياها وقد قدم في قول عيسى بن ابي القاسم تشبيهها كذلك وكذا في قول غيره ويستأنس
 له قوله تعالى وما حياء الدنيا في لا حرة لا تمنع أي حقيقة متغيرة وروى عن الاممى أنه قال يقول منع
 اللحم ذراع وتغير مثال آخر للدنيا في سرعة تبدلها هي كاسوق التي يجتمع فيها الناس لقضاء
 أغراضهم من بيع وشراء وعد بذلك فمن قريب يعود كل الى منزله وتبعض السوق ورد في بعض الاخبار
 انما الدنيا كسوق قام ثم انفسد ربحه من ربح وخسر منه من خسر مثال آخر للدنيا في شدة عنائها
 هي كالبحر العميق الذي لا حد لعمقه وله موج متلاطمه وبسطة فاصح فاعرفها وتدخل في أسفلها
 من هائس يدور من رادع ورواها وقع فيها وغرق ولم يتخلص قال بعض أهل العلم في تفسير قوله تعالى ومنهم
 من كف ذنبا في بحر الدنيا وتقدم قول ابيمانان الدنيا بحر عميق وقال الحريري

فلا تفرح ان اذا ما حيت فان السلام على الساحل

مثال آخر للدنيا هي منزلتك كيف الذي يتحسره لا ساب في وقت دون وقت فيبقى أن تجد الانسان منها لعة
 على قدر الاحتياج كبحر يحتاج الى الكيف زفة ولا بدخله الا ضرورة ذلك احتسبت عن دخولك الكيف كان
 حدود مثال آخر للدنيا في شدة عنائها هو رهاها طهاهي كالكيف المبيض أو لوث المصطفات طاهرها
 بحر لا سب يربته وباصنها لا تفي مع مثال آخر للدنيا هي بمرارة الحام مما يدخل فيه للعامة
 خدمته ما يفي للرب ويذهب لصواب كرايا فاد فارب أن بأحد من هرب موهبة قال الشاعر

خدم من الحام واخرج فلب أن بأحد من خدمه وال حدث الحام عنك

مثال آخر للدنيا في صلابتها بعض اصحابها لا تحرب هي غيرة امرئة صماء به وردعها بحر حواهر
 وهي قاعة نسي بحر مدور يشبهها من كبر السون ماء لها وهي لا تسمع قول ولا ترى وجهها وقد اعتزل
 عها يوم مبيد مدد وتعدو على غيرة وهي تول في كل ساعة قصة بما في بحر ما واحد من يقوم لخص
 روعا خدمهم ورجاء طيبهم كأنها المعينة لهم بقوله الشاعر

لا تخش ابن عباد وان كثرت كفاه جودا ولا تدمه ان ردما

فليس يفعل ابقا على ثوب ولين يجود بفصل المال معترما

لكم اختار من وسوسة يطلو ربح لا تحلا ولا كراما

وتارة تخرج عن من عيشته حسرة حلو وذو مدوسا بحر مثال آخر للدنيا هي غيرة جان ندي على قارة
 لدرق ومقباتها الآب موصوفة فيه يصح لا تمنعها مادام اسافر مارا في ذلك الخان فيشول منها
 مقدار الكه يفسد على عمارته لرحله ويستعجن نفسه أن يكذب ويعصب ويحزن ويرتكب القتل
 في سبها وهذا مثال قديم من آخر الامثلة التي ذكرها المصنف وسكن تشبهها بالخان للمسافر
 لعدم تشبهها بالدار الصافية وان كان ما هما أي محالهما واحدا فثامن مثال آخر للدنيا هي غيرة
 صديق الذي يظهر لك صدقه في اسهر ويحذر ورائك لبرقة في الهلاك فهي تعربريتها لمن أقبل
 عينا وحماؤكها في الداهي تخسله وتورده موارد هلاك فهي عدوة محبوبية وآياه عي أبو نوح من بقوله

اذا امتحن الدنيا ببس تكسفت له عن عدو في ثياب صديق

وروى عن الحسن قال ما من لئام مع الدنيا الا كان كثير

سبى ساو حسي لاملامة الدنيا ولا مقلية ان تقلت

(بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العدد)

(عم) (رشدك الله تعالى ان معرفة ذم الدنيا لا يكفيل ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي) أي ما حقيقتها

(بيان حقيقة الدنيا وما هيته في حق العدد) *
 معرفة ذم الدنيا لا يكفيل ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي

وما الذي ينبغي أن يجتنب منها وما الذي لا يجتنب فلا بد وأن يسير الدين بالمدونة والمأمور ما حثم أسكوتكم عدوثة طاعة لغيري أشه ما هي
حقول ديارك وأخرتك عبارة عن حاشية من أحوال قلبك تقر ما الذي فيها يسمى دياره وكل ما قبل الموت والموت الخي المتأخر يسمى آخره
وهو ما بعد الموت فكل مالك فيه حظ وصيب وعرض ونهوه وولد عاقل (١١٧) الحال قبل وفاة تهي الله ما في حقل لأب

وما هي في حقل (وما الذي يسمى أن يجتنب منها) ويحذر رعاها (وما الذي لا يجتنب منها) (ولابد
أن يبي لنا المدونة المأمور بجنبها كقول عدوثة طاعة لغيري أشه ما هي حقول) وياها التوثيق
(دنيا وأخرتك عبارة عن حاشية من أحوال قلبك تقر ما الذي فيها يسمى دياره وكل ما قبل الموت
والموت الخي المتأخر يسمى آخره وهو ما بعد الموت) وهذا يؤيد قول من قال أن الدنيا هي من لا تترك شيئا
قريباً له صنف (وكل مالك فيه حظ وصيب وعرض ونهوه وولد عاقل الحال قبل وفاة تهي الله ما في حقل لأب
حقول الأبن جميع مالك أيبهيل وفيه نصيب وحظ فليس عدوم بل هو ثلاثة قسم القسم الأول ما يصيب في
الآخره بعد صيرك من الدنيا (وتبقى ملك ثمرته بعد الموت) ولا ينفق (وهو شيئا من العلم والعمل بقدر
وأعني بأعلم بعلم الله وصفاته وأفعاله) يشير به إلى مراتب التوحيد الثلاثة ما أتت واحدة به وحدى
صفاته واحدة في أفعاله ثم يبين سبع ذلك وإليه أنه بقوله (ولما كنته وكتمه ورسد) وعيا يبقى في حق كل
منها حسب ما في قواعد العقائد (ومدكون أرضه وسمائه) مما يبين ما من الجانب الذي لا يعلم كماله وربه
(والعلم شريعة به) لدى هو مدونة في أمته وكل ما يوصل إلى تعجيل هذه الأعمال فهو دخل بها (وأعني
ما يعمل المعادة الخاصة بوجه الله تعالى) عن الشك والشك الحقي يقتضي علم ما شرعنا في أمر باتفاقها
وهو ما من الأساس العقلية وهي أنشرف القدرات وأفعالها وحودا شرها اسم الأفعول لا تبدل ولا تكن لا يعرفها إلا
من تخصص بها كالحكمة لا يلد لها الحكيم (وقد بينس اللم ما علم حتى يصير ذلك لدا لاسيا عده
فيهم الرزم والمكسج والمكسج في لدته) فلا تأمل فراس روم ولا يشتمل ما لا كل ويدع روحه كاهن أو مله
(لأنه) أي العلم عباد كثر (أشبهى عنده من جميع ذلك قد صار حسنا عاقل في الله ما يوسكا كاد كره الدنيا
للمدونة لم تعد هذان الدنيا أصلا بل قلنا أنه من الآخره) كيف وسبب من صا إلى ليل هكدا
لأن شأنهم حيث شعائرهم معرفة الله تعالى عن كثير من اللد سادسية وحتى عن كثير من اللد المتوسطة
بها وبين العقلية (وكذلك اله مدني بأسره أدته يستندها بحيث لو سمعها) ولو ساعدة من لربما
(الكان ذلك أعظم عقوبات عابيه) ويرى نفسه مله نادما كأنه كان في يد شي نهائه (حتى قال بعضهم
ما شاف الموت إلا من حيث يحول بين وبينه ليل) فهو قد حذر الموت لاجل حياوته بيه وبين التمدد
(وكان آخره قول اللهم ارزقني قوة الصلاة والركوع والصوم في القبر) ومنهم من استعمله ذلك فكشف
عن قوربه من هم فروى ما ياب ومنهم من روى في تعريفات القرات (هو ما صار الصلاة) والفرقة
(عنده من صلوته أفعال) وكل حقد عاقل فاسم الدنيا يطلق عابيه من حيث لا يشق من الدنيا) لدى
هو أقرب بالذات أو الحكم وهي إذا فعل من الدوقال الحرا هو الأمر في مقابلته عليه يكون الممتن
لعاقله صرحت في مقابلة الآخرى اللازمة للعاقول الدين رول قد روي في لا آخره عمويد وناخذ
فتنقلنا (ولكنه اسم ما هي بالدين المدونة لك) كيف يكون ذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم حسب لي من
دنياكم ثلاث أطيب وليس وقرة عيني في الصلاة) رواه لساني وألحاكم من حديث أس دوقوبه
ثلاث وقدم في اسكاح وفي بعض العاقله وجماعت فرعية عيني في الصلاة وفي بعضها جعل وقدم تفصيل ذلك
ومنهم من قال اسكاح ثلاث يقع في شيء من طرفة رويادته بحله لله عني ولكن شرحه الامام أبو بكر
دورك في رسالة ووجهه عما حله في كلام المصنف حيث قال (لجعل الصلاة من حله ملاذ الدنيا وذلك لأن
كل ما يدخل في الحس والشاهد فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا واللد فخر لك الجوارح بالركوع

ينعاق عليه من حيث الاشتغال من الله ولو كان له شيء الدنيا المدونة لك وقد قال صلى الله عليه وسلم حسب لي من الدنيا ثلاث انشاء
والطيب وقرة عيني في الصلاة فعل الصلاة من حله ملاذ الدنيا وكذلك كل ما يدخل في الحس والشاهد فهو من الدنيا
وتأخذ تحريك الجوارح بالركوع

والسجود على كبري الله فذلك ثم دعا الى الله بالانسان في هذا كتاب تعرض للادب فيه ومدة فقول هذه ليست من الدنيا
 * (لحم الثاني) وهو العمل له من طرف الاقصى كل ما به حط عامل ولا يرفقه في الاخرة أصلا كأنه يدعى كنه ولحم بالاحت
 الزائدة على قدر الحاصل والصورات (١١٨) الدخلة في حله له هيفه لرعونات كأنهم بفاهير المنة فطر من الذهب والفضة

والخيل مسومة ولا يعلم
 والحرث والعمد والحواري
 والبول والموتى والقصور
 والدور ورفيع الثياب
 ولذا لا طعمة فظا العبد
 من هذه كل هي الدنيا
 المدة ومدة فبعضه فصولا
 أو في خمس الحاجة منار
 طويل أفروى عن عمر
 رضى الله عنه أنه استعمل
 أباه بالرداء على حصص فاعتد
 كنهما أنقى عليه درهمين
 فكتب إليه عمر من عمر
 الخطاب أمير المؤمنين الى
 عمر فقدم كان لك في ما
 هرس واروم ما كنه به
 عن عمر اب الدنيا حين زاد
 الله حرام ما نالك كتابي
 هذا قد يترك في دمشق
 أنت وهاك ويزل ما حتى
 مات فهذا فصولا من
 الدنيا أوائل فيه * (القسم
 الثالث) وهو متوسط بين
 الطرفين كل حقا في العاجل
 معين على أعمال الآخرة
 كقوله اقرب من السعالم
 والمبصر هو حد الحش
 وكل ما لا به منه ليدأني
 لاسباب ابقاء واصفة نقي
 به يتوصل الى العلم والعمل
 وهذا ليس من الدنيا
 كالقسم الأول لأنه معين على

وسجود على كبري الله فذلك ثم دعا الى الله بالانسان في هذا كتاب تعرض للادب فيه ومدة فقول هذه ليست من الدنيا
 * (لحم الثاني) وهو العمل له من طرف الاقصى كل ما به حط عامل ولا يرفقه في الاخرة أصلا كأنه يدعى كنه ولحم بالاحت
 الزائدة على قدر الحاصل والصورات (١١٨) الدخلة في حله له هيفه لرعونات كأنهم بفاهير المنة فطر من الذهب والفضة

القسم الأول ووسيلة البتة حتمه به بعد عن قصد الاستعانة على العبد والعمل يمكن به مشيئة لا الدنيا ولم يصريه من الله
 آية الدنيا وان كان ما عشت حقا العمل دون الاستعانة الى التقوى فحق بالفساد وصر من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت الا
 ثلاث صفة صفة القلب أعني طهارته عن لادرس وأسيد كراته تعالى وحسنه عز وجل وصفه القلب وطهارته لا يحصل الا بالكف
 عن شهوات الدنيا ولاس لا يحصل الا كثره كراته تعالى والمواظبة عليه والحصول الا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله الا بدوام الفكر

اذ تكون جنبتين العبد

وبين عذاب الله كجورد

في لاخبارات عمال عبد

تدأصل عنه فاذاجاء عذاب

من قبر رحله طاقم الابل

يدفع عنه واذاجاه من جهة

بده حانت الصدقة تدفع عنه

الحديث وأما لاس والحب

دهم من السعدان وهما

موصلات العبد الى الدار الآخرة

والشاهدة وهذه السعادة

تجمل عقيب الموت الى أن

يدخل أوان الرزية في الجنة

فيصير اقبر روضة من

رياض الجنة وايم لا يكون

اقبر روضة من رياض

الجنة ولم يكن له الا سمع وب

وحس وحسب اعوان في

تعوقه عن دوام الانس

بدوام ذكره ومطالعته جلاله

فارتفعت اعوانه واقلت

من سمع وحسب اعوانه

محبوبه فقدم عليه مسرورا

ساجد من المراتع آمنين

العوائق وكف لا يكون

محب الدنيا بعد الموت معدا

ولم يكن له محبوب لا الدنيا

وقد نصب منه وحيل بينه

بينه وسدت عليه طرق

الطمع في الرجوع اليه

ولذلك قيل

ما حال من كان له واحد

غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدما فاعلموا

فراق لحاب الدنيا وقدوم

على الله تعالى فاداسالك

الله وعلمته (وهذه الصفات الثلاث هي المحييات لسعدان بعد الموت ثم طهارة القلب عن شهوات الدنيا هي من المحييات اذ تكون جنبتين العبد بين عذاب الله كجورد في لاخبارات عمال عبد تدأصل عنه فاذاجاء عذاب من قبر رحله طاقم الابل يدفع عنه واذاجاه من جهة بده حانت الصدقة تدفع عنه الحديث وأما لاس والحب دهم من السعدان وهما موصلات العبد الى الدار الآخرة والشاهدة وهذه السعادة تجمل عقيب الموت الى أن يدخل أوان الرزية في الجنة فيصير اقبر روضة من رياض الجنة وايم لا يكون اقبر روضة من رياض الجنة ولم يكن له الا سمع وب وحس وحسب اعوان في تعوقه عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعته جلاله فارتفعت اعوانه واقلت من سمع وحسب اعوانه محبوبه فقدم عليه مسرورا ساجد من المراتع آمنين العوائق وكف لا يكون محب الدنيا بعد الموت معدا ولم يكن له محبوب لا الدنيا وقد نصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الطمع في الرجوع اليه ولذلك قيل ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد وليس الموت عدما فاعلموا فراق لحاب الدنيا وقدوم على الله تعالى فاداسالك الله وعلمته (وهذه الصفات الثلاث هي المحييات لسعدان بعد الموت ثم طهارة القلب عن شهوات الدنيا هي من المحييات اذ تكون جنبتين العبد بين عذاب الله كجورد في لاخبارات عمال عبد تدأصل عنه فاذاجاء عذاب من قبر رحله طاقم الابل يدفع عنه واذاجاه من جهة بده حانت الصدقة تدفع عنه الحديث وأما لاس والحب دهم من السعدان وهما موصلات العبد الى الدار الآخرة والشاهدة وهذه السعادة تجمل عقيب الموت الى أن يدخل أوان الرزية في الجنة فيصير اقبر روضة من رياض الجنة وايم لا يكون اقبر روضة من رياض الجنة ولم يكن له الا سمع وب وحس وحسب اعوان في تعوقه عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعته جلاله فارتفعت اعوانه واقلت من سمع وحسب اعوانه محبوبه فقدم عليه مسرورا ساجد من المراتع آمنين العوائق وكف لا يكون محب الدنيا بعد الموت معدا ولم يكن له محبوب لا الدنيا وقد نصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الطمع في الرجوع اليه ولذلك قيل ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد وليس الموت عدما فاعلموا فراق لحاب الدنيا وقدوم على الله تعالى فاداسالك

والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانظار وكل ذلك من نقصان الخطا والذات قال غرر صي الله عنه اعرلوا عي حسابها
حين كان به عارض فعرض عليه ماء ودعبل في داره في كفه ثم امتنع عن شربه (١٢١) قاله بابه له وكثيره حرامه وادخلها

ملحسونة الاما اعلن على
تقوى الله فان ذلك القدر
ليس من الدنيا وكل
من كانت معرفته أقوى
وأقن كان حذر من تعيم
الدنيا أشد حتى أن عيسى
عليه السلام وضع رأسه على
حجر لسانه ثم رماه إذ قيل له
يا عيسى وقال رعت في الدنيا
وحسني أن سلبان عليه
السلام في ملكه كان بطم
امام الدائر الاطعمة وهو
كل خير استعبره
ذلك عي شمه مد بطرق
امته وشدته فان اصبر عن
لدائر الاطعمة مع القدرة
عليها ووجودها أشد ولهذا
روى أن الله تعالى زوى
لنينا من نبينا صلى الله عليه
وسلم فكان يطوي أياها
وكان يشدا حجر على بطنه
من الجوع ولهذا سخط الله
ببلاءه والحن على الأبناء
ولا ياءه ثم الامثل فالامثل
كل ذلك بغير الهضم وامساها
عليهم ليتور من الاخرة
حظهم كايمنع الوالد الشقيق
ولده لذة اللوا كمو يازمه
ألم الفصد والنجاسة شدة
عليه وحبابه لا يعلاهه وقد
عرفت بهذا أن كل ما ليس
به فهو من الدنيا وما هو له
فذلك ليس من الدنيا فان
قلت فما الذي هو الله فأقول

كسرة يدبها الرجل جوعته أو نوب بستره عورته أو غرير دخل فيه من الحر والبرد وقد قدم هـ
الحديث في كتاب الاطعمة وذكريا شياً في ذلك هـ والآخر نوكر من شبة وهذا من السرى عن بكر
ابن عتيق قال سمعت عدس حبر شربة من عسل في قدر فشرها ثم قال والله لا سئل عن هذا وقت له
قال شربة ثم تأتتد (واتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانظار وكل ذلك من
نقصان الخطا ولذلك قال غرر صي الله عنه اعرلوا عي حسابها حيث كان به عارض فعرض عليه ماء بارداً
ثم زرع (وعسل) في قدح (فاداره في كفه ثم امتنع عن شربه) وذلك بعض أخيه فشره روه حليمان
ابن المعيرة عن ثابت وقد تقدم (قاله يا قبيها وكثيره هـ احلالها وحامها المعوية) في معدة من الله تعالى
لاما اعلن على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا (وكل من كانت معرفته) بالله (قوى يقين) في
أكثر يقين وفي بعض النسخ وأقن أي أثبت وأرسخ (كان حذر من تعيم الدنيا أشد حتى أن عيسى
عليه السلام وضع رأسه على حجر لسانه ثم رماه إذ قيل له يا عيسى وقال رعت في الدنيا) فله صاحب يقين
(وحسني أن سلبان عليه السلام في ملكه كان بطم الناس لدائر الاطعمة وهو في كل خير الشيعر) وكذا روى
عن يوسف عليه السلام انه كان ينام الناس في محلة لا تد الاطعمة وهو يحوع عوي كل خير لشيعر نقل
له في ذلك فقال أنشئ أن أنسى الخبأ (فعل المثل على نفسه هذا الطريق فتد باؤدة فان اصبر عن لذار
الاطعمة مع القدرة عليها ووجودها) عنده (أشد وهذا زوى الله تعالى للديان بيت صي الله عليه وسلم)
قال العراقي رواه محمد بن شعيب في شرف العرا من حديث عرس الحطاب قال طلب ارب ولبته عثمان بن سعد
اللههم الرزق وزادها ذلك الحديث وهو من طريق من اسحق معناه انتهى باب وفي حطة على رضى الله
عنه وقد كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلائ على من رى الدنيا ويعيها اذعاع فيها مع صفة
وزويت عنه زماره مع تعليم رفته (في كتاب يعاوي فيما) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالي المتتابعة طاروا وله الحديث من الترمذي
حسن صحيح (وكان يشدا حجر على بطنه من الجوع) تقدم (ولهذا سخط الله بلاءه والحن على الأبناء
والاوياء ثم الامثل فالامثل) روى أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه من حديث سعد بن اسحق
بلاء الأبناء ثم الامثل فالامثل الحديث وروى ابن ماجه بن جبر على والحاكم من حديث أبي سعيد أشد
لناس الا على الأبناء ثم الص الحوب لقد كان أحدهم يتلى ما عقر حتى ما عسر الا العناء يحوي بها ولها
ويشلى بالفعل حتى يقتله ولا حدهم كان أشد حرجا ما يلاء من أحدكم ما عطاء (كل ذلك بغير الهضم
وامساها عليهم ليتور من الاخرة حنهم كايمنع الوالد الشقيق ولده لذة اللوا كمو يلزمه ألم الفصد والنجاسة
شدة عليه وحمله لا يخلع عليه) وذلك لان طار الوالد حتى أنه يبول عليه من لدغ ونظر لولده فصر على
اللداء العاحله (وقد عرفت ممد ان كل ما ليس به فهو من الدنيا وما هو له وذلك ليس من الدنيا فان
قلت فما الذي هو الله فأقول لا شيء ثلاثة أقسامها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي بعبره الله بالاعاصي
والعصوات وأنواع المنعمات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى) أما
صورة فظاهر وأما معنى فان هذه لا يتقر سم الى الله تعالى بل هي تبعه عن صاحب رخصه فليس لها حق
بالاخرة أصلا (ومها ما صورته لله) تعالى (ويكن أن تجعل لعبائه وهي ثلاثة اذكر والد كمر)
بالقلب واللسان (والكف عن الشهوات) النسبية (فان هذه اشلاث ادا حرت سرا) ولربطع عليها

(١٦) - (تحاف السادة نفسي) - (ناس) -
يعبر عنه بالاعاصي والعصوات وأنواع المنعمات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة وهي الدنيا صورة ومعنى ومنه ما صورته لله ويكن أن
يجعل لعبائه وهو ثلاثة اذكر والد كمر والكف عن الشهوات فان هذه اشلاث ادا حرت سرا

لله شرفه وطالب قبول
بالحق ما ظهر من معرفة
او كان اعرض من ترك
الشهو تحفظ المال او الحمية
التي لا يبدت او الاشتغال
بارهم فقد صار هدم من
الديب بانهم وان كان يمان
وصورته انه تعالى ومما
ما صورته لحظ النفس
ويكن ان يكون معاملة
وذلك كالاكل والسكران
وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقائه
ولده من كان قد رجع
النفس فهو من الدنيا وان
كان القصد الاستعانة به على
انتقوى فهو لله بمعاذ وان
كانت صورته صورة الدنيا
قال من الله عليه من علم من
طلب الدنيا بحسب الامكان
مما حرقى في الله وهو عليه
غضاروس طلبها استغنى
عن المسألة وصيانة لنفسه
جاء يوم القيامة ووجهه
كالقمر ليس له البدر فانظر
كيف اختلف ذلك بالقصد
فان الدنيا حقا نفسا
العاجل الذي لا حاجة اليه
لا امر الاخرة ويعبر عنه
بالهوى واليه الاشارة بقوله
تعالى ونهى النفس من
الهوى فان الجنة هي لما يرى
ومجامع الهوى حسة نور
وهي ما جبهه لله تعالى في
قوله عالج الدنيا بيب
ولهو وزينة وانما يبيكم
وتكافى الاموال والاولاد

احمد (ولم يكن عليها عتسوى ثم اتته اليوم الا حرقى به) تعالى (وليست من الدنيا وان كان
اعرض من الفكر صاب العزم للشرع به ومما يقبل بين الحق ما ظهر من المعرفة وكان العرض من ترك
الشهو تحفظ المال) ووجهه (او الحمية حجة لبدن ولا شغل) بين الناس (بالزهد) والصلاح (قد رجع)
صار هدم من الديب بانهم وان كان يمان صورته انه تعالى (ومما ماصورته لحظ النفس ويكن ان
يتم من معاملة ذلك كالاكل والسكران وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقائه) كان القصد حقا نفسا فهو
من الدنيا وان كان يقصد الاستعانة به على انتقوى فهو لله بمعاذ وان كانت صورته صورة الدنيا قال صلى
الله عليه وسلم من طلب الدنيا بحسب الامكان مفاخر حتى الله وهو عليه غصان ومن طلبها استغنى عن المسألة
وصيانة لنفسه يوم القيامة ووجهه كالقمر به بدر) تقدم هذا الحديث في كتاب آداب السكيب
ونذرناه ان الشوق الثواب ونوعه في طبقة واليه في في الشهوة من حديث في هريرة استضعف
ولفظهم من طلب الدنيا حلالا استغنى عن الشهوة وسعى على اهلها وتعبه على حارة بعنه الله يوم القيامة
ووجهه مثل قمر البدر من طلبها حلالا مكارم مفاخر حتى الله عرو حل وهو عليه غصان (فانظر
كيف اختلف ذلك بالقصد فانا لا نبيح فلك العاجل الذي لا حاجة اليه لا امر الاخرة ويعبر عنه
بالهوى واليه الاشارة بقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي لما يرى) وصارت الدنيا
انفس للهوى (ومجامع الهوى حسة نور وهي ما جبهه لله تعالى في قوله عالج الدنيا بيب ولهو
وزينة وتكافى الاموال والاولاد الاعيان التي تحصل منها هذه الحسة سبعة يحكمه قوله
تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والسنن والبطاير وقطارة من الذهب والعصاة والخيول
المسومة والانعام والحرف ذلك متاع الحياة الدنيا) ومن هذا ما مر من بيان صاحب القلوب انه لما ذكر
اختلاف الصور في ما به الرهد وما بين قواهم على نحو ان يعين قولاه ونحو نعمه الله تعالى ونعمته
غير محتاجي الى قواهم ببيان الله تعالى في كتابه امين لدى جعل فيه النعماء والتي هو هدى للمعتقين
وهذا ما صلى الله عليه وسلم هو الخليل لئلا واصراط المستقيم من طلب لهدى في غيره أصداقه فقد ذكر
حسن معنى كنهه ان الدنيا سبعة أشياء وهو قوله زين للناس حب الشهوات الى قوله والحرف ثم قال ذلك
متاع الحياة الدنيا وصف حب الشهوات بالناس ثم نفي الارصاف السبعة على احبها ثم اشار بقوله ذلك
در اشار الى الكاف والكاف كانه عن مذكور المتقدم المتسوق واللام بين ذا والكاف لا يمكن
والتوكيد لخص من نذر لخطاب هذه السبعة حوله الدنيا وان الدنيا هي هذه الارصاف السبعة وما تفرع
من الشهوات رداني اصل من هذه الخلق من أحب جميعها فقد أحب حظه الدنيا نهاية الحب ومن أحب مثلا
مما تفرع من اصل فقد أحب بعضه لئلا يمتنع لكلام ان الشهوة قدما وهما من دلائل ان
الحاجة ليست بالامانة مع ضرورتها قد تكون الحاجة دينا لانها تسمى شهوة وان كانت قد انشبهت
ثم سمى وقد رده هذه الارصاف السبعة في مكاب آخر الى حسة معان فقال اعلموا انما الحياة الدنيا
احب والهوى ورية وتماخر بكم وكما في هذه الحسة وصف من أحب الدنيا سبعة ثم اختصر الحسة في
معتبين هما ما عان للسمعة فقال ما الحياة الدنيا ليعبوا وهو ثم رد الوصفين الى وصف واحد وعبر عنه بمعتبين
وصار الدنيا ترجع لمعتبين جامع مختصر بصلح ان يكون كل واحد منهما هو الدنيا لوصف الواحد
لدى رد الاثنين به اللذين هما اللذات والهوى هو الهوى اندرجت السبعة فيه فقال تعالى ونهى النفس
عن الهوى فصارت الدنيا ما عان النفس للهوى بدليل قوله تعالى فاما من ظنى ان الحياة الدنيا فان اغيم
هي لما رأى فلما كانت الحقة صدح يحيم كان الهوى هو الدنيا لان الهوى عنه ضد لا يشاره من نهى نفسه
عن الهوى فانه لم يفر الدنيا وان لم يفر الدنيا فقد افرها لهد كان له الحسة التي هي صدح الحيم التي هي لمن

ولاستكن رسمه نعم وهو
لغير الله وبني ششم
والضرورة درجة يعبر عنها
بالحاجة رها ضرورة
وواسطة طرف يقرب بين
حد الضرورة فلا يضربان
لاقتضار على حد الضرورة
غير ممكن وطرف برحم
جانب النعم ويقرب منه
ويبقى أن يحلوا منه بينهما
وساطة متشابهة ومن حاش
حول الخي يوشن أن يقع
فيه والحزم في الحسنة
واسقوى واتقرب من حد
الضرورة ما يمكن اقتداءه
بالانبياء والاولياء عليهم
السلام اذ كانوا يردون
أنفسهم الى حد الضرورة
حتى ان أربابا اقرب كان
بعض أهلهم في محبوبة لشدة
تصديقه على نفسه فبما له
يتعالى باب دارهم فكان
تعالىهم المستوفين
والاثلاث لا يرون له وجهها
وكان يحسرح ول لادن
رباني الى منزله بعد انشاء
الاشعة وكان طعامه آن
لنقط النوى وكلما أصاب
حشنة نساءها لافطاره وان
لم يصب ما هو فيه من الحشنة
باع النوى واشترى بثمنه
ما يقوته وكان لباسه مما
يلتقط من المرائيل من قطع
الاكسية فبما له في
المرات ويلتقط بعضها الى
بعض ثم يلبسها فكان ذلك
لباسه وكان رجلا من

لم ينفقه عن لهوى بشاره انديا صارت لنديا هي طاعة الهوى وبه روى كل شيء فينبغي أن يكون
وهو مخالفه الهوى من كل شيء اه وقيل أبو قاسم الرضائي في نسخة ثلاث ثلاثة عقبة وهي
التي يعرض الاناس كالحكماء والحكماء ولدندية وهي التي يشارك فيها جميع الحيوان الا انسان كانه
انما كل وشرب والمسك ولدندية مشتركة بين بعض الحيوان وبين الانسان كانه لربا والعاية وجميع
الاذن تقسم عشرة قسم ومما لها هي سبعة وهي التي ذكرها مبر المؤمنين على رضى الله عنه لعمار وقد
تقدم ذكره ثم قال واذا راد لسان فتداهن ولاستكنار منهن وباسن الكورس الاولاد والحفرة
والخدم وبالاخدم لازواح انما في بالليل المسومة باسمها ولستعدة (فقد عرفت ان كل ما هو فيه
فليس من الدين وقد صرورة القوت وما لا منه من مسكن وماس هو فيه ان قصده وجه الله والاستكنار
منه نعم وهو اعبر الله وبني ششم والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة طرف) منها
(يقرب من حد الضرورة فلا يضربان لاقتضار على حد الضرورة غير ممكن) قال صاحب القوسور واما
في اخبار برهم عليه السلام في قصة نطول قال في آخره ان الله عز وجل قال له لو عجبنا ثلث حاجات
لنصاها يعني نفسه تعالى ولم يعتك وقد كان احتاج ذهب الى خايل له يستعجه ثيابا فزارى عنه فخرج
اراهيم مسكرا فمما قبل له ذلك قال الهوى عمت مفتك لا يا حسبان انك منها فمما عتني فاحس الله به
ما لم يكن ان الحاجة في الدين ليست من الدين قال زروية امرأة ان يقول ليس هو من الدنيا وقد جاء بهما
عن بياض الله عليه وسلم قال من امرأه زهرة الدنيا اصعب مما يكون في مسكون اسماء ومن صر على القوت
رل من لردوس حيث أحب فدل ذلك على ما يقول ليس هو من الدنيا لانه امة منه منها فخرج الى الصرا
عليه به دمه (وطرف) آخر (راحم) أي قبل (حسب النعم ويقرب منه وندى بحد منه ويوما
وساطة متشابهة ومن حاش حول الخي يوشن أن يقع فيه) كذا ورد ذلك في الخبر وقد في كتاب الخلال
والحرمان (والحزم كل الحزم في الحد من الشهوات والنفوس فبما له لالا وركاه او اقرب من حد
الضرورة ما يمكن اقتداءه بالانبياء والاولياء عليهم السلام اذ كانوا يردون أنفسهم الى حد الضرورة حتى ان
أربابا اقرب كان بعضهم في محبوبة لشدة تصديقه على نفسه فبما له يتعالى باب دارهم فكان
تعالىهم المستوفين والاثلاث لا يرون له وجهها وكان يحسرح ول لادن رباني الى منزله بعد انشاء
الاشعة وكان طعامه آن لنقط النوى وكلما أصاب حشنة نساءها لافطاره وان لم يصب ما هو فيه من
الحشنة باع النوى واشترى بثمنه ما يقوته وكان لباسه مما يلتقط من المرائيل من قطع الاكسية فبما له
في المرار ويلتقط بعضها الى بعض ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان رجلا من

بما يصيب ميرمونه وبما هو فيه من مسكن وماس هو فيه ان قصده وجه الله والاستكنار

فهي كما كانت سيرة أسماء الأخرى: لم تعرضن عن الدنيا وقد عرفت ما سقى في بيان الله بما ومن سيرة الأبياء وأولياء الله تعالى في الدنيا كل ما أطاعته الحضرة وأتته بعمرها إلا ما كان لله عز وجل من ذلك وضد الدنيا الآخر (١٢٧) وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ

بقدر الضرر ورفق من الدنيا
 لاجل قوة مدد الله وذلك
 ايضا من الديار يتبين هذا
 بينا وهو ان الحاج اذا
 حلف انه في طريق الحج
 لا يشعل بعير الحج من يتحرك
 له ثم اشتغل بحمد لرد
 وعلف الجمل وخرز الراوية
 وكل ما لا بد له من شئ لم يحث
 في نفسه ولم يكن مشغولا بغير
 الحج فكذلك البدن من كعب
 النفس تقطع به مساوغة
 من يتعهد لربها
 تنسق به قوته على سبيل
 الطريق بالهدى والعهد هو
 من الآخرة لان الدنيا تم
 اذا قصدت تلك المدن
 وتنهى به شئ من هذه
 الاماكن كان من هذه
 الآخرة ويحشى على وانه
 القسوة فان هذا من كعب
 على باب من شئ من هذه
 الحرام من بعد ما طوا
 سمعت في الباب له امة
 من الدنيا وما بين اليقين
 ولوم الا من أخذ من
 الدنيا اكثر مما يحتاج به
 أعني الله عين امة هذه ايات
 حقيقة الدنياء حقائقها علم
 ذلك ترشد ان شاء الله تعالى
 * (بيان حقيقة الدنيا في
 نفسها وأسماءها) ان
 استعرفتهم الخلق حتى
 أنسهم أنفسهم وتعلقهم

هكذا أخرج هذه القصة بطولها، فونه في الحسية وشرح الحاكم من طريق ابن البار أنهما جعفر
سليمان عن الجري عن أبي نيرة عبيد بن أسير بن جابر قال قال صاحب لي ما كونه هل لنا في رجل
تتظار اليه قد كرقصة أو يس وفيها فتحي إلى سارية فصلى وكعت ثم أقبل عليه أبو جهيد وقال يا أبا بكر
عقبى وأنا من صنف تكون لي الحاجة ولا أقدر عليك معكم لأنهم رخصكم الله من كانت له حاجة
فأبقي بعثته ثم قال أرهد الخناس بعثته ثلاثة فرموس فيه ومؤمن لم يبقه ومصدق وذلك في الدنيا
مثل البيت ويصيب الشجرة الموقفة أنقرة فترداد حسر وساء وطيار يصيب شجرة غير أنقرة فترداد
ورقة أحسننا وتكون لها ثمرة ويصيب الهشيم من الشجر فيعطيه ثمرة أو يترك من الثمرات ما هو شعاع راحة
للمؤمنين ولا يريد الطمان الأحسرا اللهم أرزقني شهادة توجب لي الحياة والرزق واسأله بحق وخرج
أجر في الزهد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن شعث بن سوار عن محبوب بن ذرارة عن أبي
من لا يستطيع سألني مسجده ومصلاه من العري يحمره إيمانه أن يسأل ليس بهم وبس اشق
وفرن من حيان (فهكذا كانت سيرة ساء لا حرة لمصر من عن الدين وقد عرفت مما سبق في بيان الدين
ومن سيرة الأنبياء والأولياء أن حد الدين كل ما أطلته الحسرة) أي السوء يمت بها حصرة لوم، ع
لنغار إليها (وأقلته) أي جلته (العباد) أي لارض يمت لا عبراره (الاما كانت له عز وجل من ذلك
ومد الدنيا لا حرة وهو كل ما يزيد به الله تعالى عما يؤخذ بقدره) الحقة (من الدين لا حصل قوة
طاعة الله تعالى) واستمع إليها (ذلك ليس من الدين) أي ليس بمحمود وماس (وتسمى هذا عمل) يذكر
(وهو من الخلق إلى) يا الله الحرام (دعاه إلى طريق الخلق لا يشتغل به أمور الخلق بل يتفرد به ثم
اشتغل بها الزاد) أي بقوته (وعصا الخلق) الذي ركه (وحرز زاوية) أي اقربته من بشره بها
(وكل ما لا يدع له مع من لم يمت في عبه ولم يكن مشغولا بغير الخلق) وهو صادق في بيانه (فكذلك السوء
مركب المعصية طاع به مساهة العمر) أي مدته (وهو الذي) أي مدته (اليتق به قوته على ما
العارق ما علم والعمل هو من لا حرة لأن الدين يمتد إذ قصد تارة البدن وتدمه شيء من هذه الأسباب
كان مخرقا عن الآخرة ويخشى على قلبه) أحدث (للقوة) فيه وسبب ركونه أو ذلك مع قصد السلم
(قال الطائفة) وهو محمد بن عبيد بن أبي أمية الكوفي الأحديب لثغفابسة زريع ومات بن زريع
الجماعة (كتب عن أبي شيبه في السوء الحرام) وهو أحد أقواله المشهورة (سبعة أيام طوبى) على
الجوع (وسعت الليلة الثامنة معاديا) أي القطة واسوم الامن أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج إليه
أعنى الله عن قلبه) وعدود معي ذلك في بعض الأحبار والمرد عن القاب البصرة (هو) أي أن حقيقة الدين
في حقلنا) تشمل في معناه (فاعلم ذلك ترشدان شاء الله تعالى)

(في المـها) أي ذاتها (واشعها) أي استعرفتهم الخالق) واستولت عليها (حتى تسلمهم أنفسهم
ومناقبهم ومصدرهم وموردهم علم) هذا الله تعالى (من الذي عارفين عيان موجودة والانسان فيها
مخف) ويصير روله في صلاحها من هذه ثلاثة أمور وقد ينص ان الذي عارفين عيان ليس كذلك
بل هي عباره عن مجموعها (أما الاعيان الموجودة التي ليس عباره عن الأرض وما عليها) أما الله تعالى
أما جبرها ما على الأرض) من عيان ونبوءات ومعادن (ربها ليس بهم) أي يحسنهم (أبهم أحسن) أي
أكثر زهدا عاروا من أي حاشه عن الثوري (فالارض فراش الآدميين ومهاد ومسكن ومستقر) وكل ذلك

وما عليها هم ملس ومطعم ومشرب ومسكن ومجمع ماعلى الارض ثلاثة أقسام المعدن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوى وما أعاد فيطعمه الآلات ولاوى كالحمار والرياح والبق والكلب ولغير ذلك من المقاصد وأما الحيوان فيقسم الى الانسان والبهائم اما البهائم فيطلب منها لحومها للآكل ودهورها للمركب والزينة وأما الانسان فيطلب الآدمي من تلك أبدان الناس يستخدمهم ويستعجزهم (١٢٨) كالعبيات ويمنعهم كالجواري ولسواب ويطلب ولوب الناس لجمالها تأت بعرض فيها

نص الآيات توارده فيه (وعلمهم بهم عيس ومطعم ومشرب ومسكن) أخرج اس أى شية وان حير
 وبس اندرواس في حاتم من يحاذي قوله بأحسانا على الارض ريدتها من ماعليها من شئ (ويجمع
 ماعلى الارض ثلاثة أقسام المعدن والنبات والحيوان فمما يطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوى)
 شئ منه وهو للفتنة خاصة وهو نوع الطيور ومما هو لندوى وهو أنواع الحشائش (ومما للمعادن
 ويطلب الآدمي الآلات ولاوى) شئ لا تحادها (كالحمار) موعيته الاجر والاصغر (والرياح)
 والبق وغيرها (وللقدر كالدب والفضة) فاذا أطاق القدر في عذرة بفتنه فاعلم رادهم ما يلهيهم
 (ولغير ذلك من المقاصد وما للحيوان فيقسم الى الانسان والبهائم فمما يطلب لحومها للآكل
 ودهورها للمركب) فان الله تعالى ومن الانعام حوت وفرس طائفة من تحمل عليها وطرش ما يفرش
 للذبح (والزينة) قال الله تعالى والحبل واسعد والجوز كجوها وزينة (ومما الانسان فيطلب الآدمي
 بئس بئس الناس يستخدمهم ويستعجزهم كالعبيات) ثم يأتى بالانبياء (واستعجزهم) (واستعجزهم
 كالجواري) شئ اليمين (ولسواب) بقدر السكاح (وبسواب فلوب الناس لجمالها تأت بعرض فيها
 ولا كرام وهو الذي يعبر عنه بالحمار بمعنى الحمار من ذوات لا تعين بدهه هي الاعيان التي يعبر عنها بالانبياء
 وقد سمها الله تعالى في قوله زين لباس حب شهوات من ساء وامين وهذا من الانسان) والمراد بالانبياء
 الاولاد المذكور والحكمة (ولما صير انصار من الذهب والفضة وهذا من اجواهر وامداد وجهه بئس
 على غير هاس الآلات واليوافيت وغيرها) من أنواع الحلى كلباس والمراد بالانبياء
 (والحبل المستقيمة) شئ لعله يستعملها المستعدة (ولانعام وهي البهائم والحيوانات) وهي الارواح
 انما هي المذكورة في قرآن (والحرث وهو نبات والزرع بدهه هي عبيات الدين الان له مع بعد علاقته
 علاقه مع القلب وهو حبه هار حننها وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد) المدلل (أو الحب
 استمر بالذباو يدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعطف بالذبا كالكبر والذل والحد والرياء
 وسوءه وسوء الظن والمداينة وحسب الشكر ونفاخر وهذه هي الدنيا لباطنة وأما المداينة
 فهي الاعيان التي ذكرها والعلاقة الشائبة مع الدين وهو اشتغاله بصالح هذه الاعيان لتصلح لها طاعة
 وحطوط غير وهي حله الصالح والخرف) بانواعها (في الخلق مشغولون بها) فمما تعنون البهائم (والخلق
 انما نسوا أنفسهم وما هممهم بقلوبهم بالذبا لهن العلاقات مع القلب بالحب وعلاقة البهائم بالذبا
 عرف الحب وعرف ربه وعرف حكمته الذي اوسرها) وانما اسما داحات ولما اذ خلق هو (عمر ان هذه الاعيان
 التي سمياها ذبا لم تخلق الا لطلب الدابة التي يسير بها الى الله تعالى وتعالى بالذباية البهائم) أى ابدن
 (الابيق) شئ لا يوصف بالبقاء والموت (الانعام ومشرب وملس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن
 (كالباقى اعني طريق الخلق الاعلى وماء وحلال) جميع حل ما يصم وهو ما يبق ظهره شرايقه الرجل
 (ومثال الذي في الدنيا شياها معه ومقصده) الذي هو توجبه اليه (مثال الخلق الذي يقف في منازل
 الطريق ولا يزال يعبث اثناءه ونعمتها) بالحكمة (ويصفها ويكسوها ألوان الثياب) ابر حوسه

استعظم والا كرام وهو
 الذي يعبر عنه بالحمار
 مع شئ الحمار من ذوات
 الآدمي بدهه هي الاعيان
 التي يعبر عنها بالانبياء
 بجهه الله تعالى في قوله
 زين لباس حب شهوات
 من ساء وامين وهذا
 من الانسان والبهائم
 من الناس وانما صير
 انصار من الذهب والفضة
 وهذا من اجواهر وامداد
 وجهه بئس على غير هاس
 الآلات واليوافيت وغيرها
 وحبل المستقيمة والارواح
 وهي البهائم والحيوانات
 وحرث وهو سحر زرع
 بدهه هي عبيات الدين الان
 له مع بعد علاقته
 علاقه مع القلب وهو حبه
 هار حننها وانصراف
 همه اليها حتى يصير قلبه
 كالعبد المدلل أو الحب
 المستمر بالذباو يدخل
 في هذه العلاقة جميع
 صفات القلب المتعطف
 بالذبا كالكبر والذل
 والحد والرياء وسوءه
 وسوء الظن والمداينة
 وحسب الشكر ونفاخر
 وهذه هي الدنيا لباطنة
 وأما المداينة فهي
 الاعيان التي ذكرها
 والعلاقة الشائبة مع
 الدين وهو اشتغاله
 بصالح هذه الاعيان
 لتصلح لها طاعة
 وحطوط غير وهي
 حله الصالح والخرف
 بانواعها في الخلق
 مشغولون بها فمما
 تعنون البهائم (والخلق
 انما نسوا أنفسهم
 وما هممهم بقلوبهم
 بالذبا لهن العلاقات
 مع القلب بالحب
 وعلاقة البهائم
 بالذبا عرف الحب
 وعرف ربه وعرف
 حكمته الذي اوسرها
 وانما اسما داحات
 ولما اذ خلق هو
 (عمر ان هذه
 الاعيان التي
 سمياها ذبا لم
 تخلق الا لطلب
 الدابة التي
 يسير بها (الابيق)
 شئ لا يوصف
 بالبقاء والموت
 (الانعام
 ومشرب وملس
 ومسكن) وهي
 ضرورات في
 حفظ البدن
 (كالباقى
 اعني طريق
 الخلق الاعلى
 وماء وحلال)
 جميع حل ما
 يصم وهو ما
 يبق ظهره
 شرايقه الرجل
 (ومثال الذي
 في الدنيا
 شياها معه
 ومقصده) الذي
 هو توجبه
 اليه (مثال
 الخلق الذي
 يقف في
 منازل
 الطريق ولا
 يزال يعبث
 اثناءه
 ونعمتها)
 بالحكمة
 (ويصفها
 ويكسوها
 ألوان الثياب)
 ابر حوسه

الاعيان التي ذكرها
 المداينة وحسب الشكر
 ونفاخر وهذه هي
 الدنيا لباطنة وأما
 المداينة فهي
 الاعيان التي ذكرها
 والعلاقة الشائبة
 مع الدين وهو
 اشتغاله بصالح
 هذه الاعيان
 لتصلح لها طاعة
 وحطوط غير
 وهي حله الصالح
 والخرف بانواعها
 في الخلق مشغولون
 بها فمما تعنون
 البهائم (والخلق
 انما نسوا
 أنفسهم وما
 هممهم بقلوبهم
 بالذبا لهن
 العلاقات مع
 القلب بالحب
 وعلاقة البهائم
 بالذبا عرف
 الحب وعرف
 ربه وعرف
 حكمته الذي
 اوسرها وانما
 اسما داحات
 ولما اذ خلق
 هو (عمر ان
 هذه الاعيان
 التي سمياها
 ذبا لم تخلق
 الا لطلب
 الدابة التي
 يسير بها
 (الابيق)
 شئ لا يوصف
 بالبقاء
 والموت
 (الانعام
 ومشرب
 وملس
 ومسكن)
 وهي
 ضرورات
 في حفظ
 البدن
 (كالباقى
 اعني
 طريق
 الخلق
 الاعلى
 وماء
 وحلال)
 جميع
 حل ما
 يصم
 وهو ما
 يبق
 ظهره
 شرايقه
 الرجل
 (ومثال
 الذي
 في
 الدنيا
 شياها
 معه
 ومقصده)
 الذي
 هو
 توجبه
 اليه
 (مثال
 الخلق
 الذي
 يقف
 في
 منازل
 الطريق
 ولا
 يزال
 يعبث
 اثناءه
 ونعمتها)
 بالحكمة
 (ويصفها
 ويكسوها
 ألوان
 الثياب)
 ابر حوسه

ويعمل الم. أنواع الحشيش ويبدلها بالماء الحار حتى تعونه الحادفة وهو عاف عن الخرج وعن مرور الاقواله وعن بقائه في اسناد بهر بسة
للسباع هو وواقته لحاح الاصير لا يجمع من أمر رجل لا يقدّر لذي شوى به عي الشئ فيتعهد برفقه الى لكه هو خج واذي يتقرب الى الكفة
بقدر الضرورة كذلك يصير في سطر الا حرة لا يشتعل شعله ابعدت لا يا صرورة كذا لا يدح من الماء الا الصرورة ولا فرق بين اذ حال اطعم في
المكان و بين حر حرم من الصن في أن كل واحد منهما صرورة . دون ومن همتها يلد (١٢٩) باطنه فقيمتهما يخرج منها رذا كثيرا

(ويحمل البها أنواع اختصار ويبرده الماء ما لم يزل يبرد منه ولا ذلك حتى يورق به ويقال له وهو عادل
عن الحج وعن مرور القافلة وعن يقاضى استنبطه فربما قيل سبع نفر من (هو وبنو) ونوبة للعربان
يستفرد به فيأخذونه مع ما تله كالاسير بالم يقتلوه (والحاج الصغير العاقل لا يهجم من أمر الجمل الا بقدر
الذي يشوقه على المشي وشبهه) ويصله به (وقد اهل السكة والحج وعما يلقت ابن الباقه بقدر
مرونة) والحاجة (وكذلك الصغير في سفر لا حرة لا يتعل شهور امدب الا بالضرورة) بل تسول ما يتاونه
تاويل مفار عالم بقراءة ما له (بلا يدحس بيت بناء الا بالضرورة ولا فرق بين امدب البهائم في نفس
وبين حراجه من الطل في ابد كل واحد منهم ضرورة امدب ومن عمة معبد حنضه) من شغل همه
في اصلاح ما يدخل عليه (ففيته يتخرج من بطنه) فاحس بمداه لافقة لتي فتم ذلك معه ببعلم ان سمة
الثمار وانما كنه سمة الحقل في الثروت ولو لم يلق شجرة لكان كل قصه بني كيان كل اعمل هذا التل
والحرود سحاب فله الانسان ما هو لا كسدها انما افادة اسدرو سم جدا علم ان شرف اعظم
والشرف بالاصح دما علان (وكثير ما تمل الناس عن الله تعالى هو الطل) ولذا قيل بالنفس عدو
الانسان (فما قوت ضروري) وله لا فوم على لدا لايه (وامر المسكن ونفس هوب) من ضر
القوت (ولو عرفوا سب الحاجة الى هذه الامور وقصروا عليها لاستغروهم اسعد الدنيا) أي لم يتول
عابهم (واما اسعروهم لجلهم بالدنيا وحكمته وحطوهم من دواكهم حبه وسبق وتناعت شغال
الدنيا عابهم واتصل بعضها ببعض فذاعت الى عيرتها يحدو وتغوى في كثرة الاشغال ودمام مقصودها
ومن يدكر) الات (تفصيل اشغال الدنيا وكيفية حدوث احداه ابد وكيفية عطف الناس في مقصدها
حتى يتصل لك ان اشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن تتبع كيف انهم عمة أمورهم وقبول الاشغال
الدينية هي الحرف ومعه عات والاعمال التي ترى الخلق في كثير عابهم) يقال كعب على كذا اذ لارم
عليه (وسب كثرة الاشغال هو ان الانسان مصير الى الانباقوت والممكن والنفس هوب لا عارولة
أي بقية البدن على عتداله (والناس لدفع الخرد يردوا من كذا لدفع الخرد يردوا لدفع سباب اهلا
عن الاهل والمال ولم يخلق الله اقوت والنفس ومن كذا حيث يستغنى عن صفة لا سب فيه نعم حاق
ذلك لانه انما سباب بعدي الجواب من عرفة والخرد يردوا ونز) كل منه (في سب فيه نعم حاق
ابناء) أي المسكن (ويقع بالهراء) سب فيه ارشاده (وسامها سعرة) وحلوهها فاستغنى عن اللباس
ولا سباب ليس كذلك فحدث احداه لذلك في حسن صاعاته) لا فوم في العالم روح (هي اصولها) عاب
ووائل الاشغال الدنيوية وهي للعلاحة والرعاية والاقتناص واجبا كقولهم (وعرفوا سب فيه نعم حاق
الذي يسهل لاصول زعمه كرا العلاحة واجبا كقولهم (وعرفوا سب فيه نعم حاق) الرعاية من المراتبات
ولم يدكر لاقتناص (ما البقاء فلاممكن) ولا حل نميته الموضع الذي يسكن فيه فمعرفته يقال له ابد
(والحيا كقولهم ما كسبه من ضر ابدول والحيا فلاممكن) ومعرفته يقال له الحيا والاح (والعلاحة
والمعام) ومعرفته يقال له المعام والزرع (والرعاية للمواشي) يتعهد له لا طعام ولا شفاه وعبرهما

(١٧ -) (انكار اسادة لميتي) - ٧ من) و ليس لدفع لخر و يردو مسكن لدفع خر و ابر و لدفع : اهاب الهلانة

والخيل أيضا للمطعم والركاب والاقتصاد على وجه التحصيل ما خلقه الله من صيد ومعدن وحشيش وحباب والفلح يحصل سائر الرزاق
على هذه الحيوانات ويستفاد من المقتض (١٣٠) يحصل ما نبت ويص نفسه من غير صنع آدمي وكذا لا تأخذ من معدن الارض ما خلق

[illegible]

أسباب انظم والمدي والقرية الولدان الاجتماع عصى الى ولد لاسمحه وانو حدلات من تحفه بولدونه
أسباب اقوت ثم ليس بكيفية الاجتماع مع لاهل والوئدي برل لاسمحه ان بعض كذلك ما يتجمع صائمه كثيرة لبشكمل كل واحد بمسألة
فان شخص الواحد كيف اتولى الاملاء وحده وهو يحتاج الى الآلام او يحتاج الى الآلة الى حداد وحار

۱۰۰

ويحتاج الصانع الى طمان وحار وكذلك كيف يفرد تفصيل المس وهو ينظر الى حراسة الفل واللات الحكة والحطاطة واللات كبرية
فذلك لا يمنع عيش الاسان وحده وحده في اجتماع ثم لو اجتمعوا في حراء مكشوفة او بالحر والبرد والمطر والصوص
فاقتروا الى سبه بحكمة ومسالر مفرد كل فعل مثله وعلمهم من الال (١٣١) واللات والمنازل تدفع الحسر والبرد

والمطر وتدفع أذى الحبراب
من الصوصية وغيره لكن
المنازل قد تقصدها جماعة
من الصوص خارج المنازل
فاقتصر أهل المنازل الى
التناصر والتعاون والتفحص
او يجمعون جميع المنازل
فحدثت البلاد لهذه الضرورة
ثم مهما اجتمع الناس في
المنازل ولست ادونه ما
يولد لهم من خصومات
فحدثت راحة ولا يلا روج
على لروحة ولا يلا بروب
في تولد لانه صعب يحتاج
الى قوام به ومهما حصلت
الولاية على عامل فمضى الى
لحصوله بعد الولاية
على ايها ثم ادبى لها و
الحامسة ون حلت لها
المرقة فحاصم الزوج ولولد
بحاصم الاوين هداى
المراد ما نزل المدايا
فيتمامه بوب في الحجاب
ويش زعون فبولون كوا
كذلك شقا لوانها كوا
وكذلك الرعاة وأرباب
الصلاح يتواردون على
المراعى والأراضى والمياه
وهي لافى باغراضهم
فيتمامه بوب لا تحلة ثم قد
يجز بعضهم من الفلاحة
والصناعة بعمى أو مرض
أو هرم وتعرض عراض

يجمع المسامير لحمل به الى جبل ليدى به رما يصنع بعض (ويحتاج بعضهم الى) دس ودراء ومق
ومعزل ثم الى (طعن) بقلعه ما مرسبديه وطعن ملاحوب فيهم ثم وسهات تحتل الزعينة ونهدهم
للديق للعلون داخله يحتاج عدته الى حجر والحق يحتاج الى طرف ودلائل يعرف امس العباد
فاحتاج الى حد ذو حصص ومصدرو منس خرف فاحتاج الى حرف (د) ي (حمار) والحمار يحتاج الى
الوقيد ولوقد (وكذلك كيف يفرد تفصيل المس وهو ينظر الى حراسة الفل) واخره فاحتاج الى آلات
(واللات الحباكة) ككسول ومكرات وشابحة وشيوخ والسفينة وحرل وعمره (د) آلات
(الحباطة) كالرقيق والدرع والحد والسفينة وعمره من تحت ابيه الحباطة وعمل كبرية غير
اما ذكر (فاللات) مع عيش الاسان وحده وحده في اجتماع (والزمن) ثم لو اجتمعوا في حراء
مكشوفة تحت اسماء (الادوا) فمضى كواوى سعة دو (الحجر) في الصنف (البرد) في الشفة
(د) حمر والصوص) بالادى عداته الهمم (د) فمضى الى سبه بحكمة ومسالر مفرد كل
أهل بيته وبمناحه من الآلات (الفتح) ايه (ولات) والامعة بالادى تدفع الحرا والبرد والمطر
بالاسان كمن فيها (وتدفع) ايه (أدى) حبر من الصوصية وعمره هو ولكن منزل دية عداه من
الصوص) ما طاهر من مع بعض (حارج) المزل فافتقر أهل المنازل الى الصوص والتمامه بوب وسور
يجمعون جميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة فالبيلة كل جمع يومه ما به سور (ثم مهما اجتمع
الناس في المنازل وسلاسل) لا تالة ببيتهم في مورمعا شهيد (ثم يولد لهم من خصومات
ومنازلهم ومشاكات حكم ما حل عليه لاسار من الحرس وسبوا الحسد (وتحدث راحة ولا يلا روج
للروح على لروحة) حكمهم بامه عليها (د) فحدث (د) لولا بروب على الولد لانه صعب يحتاج الى قوام به
ومهما حصلت الولاية على عامل (الروحة) ولولد لروحة ولا حبر (أفقى) الحال (الى الصوصية بخلاف
الولاية على اليها ثم ادبى لها و (قوة) صفة بوب صيب) يكون حرسه واما المرقة فحاصم الزوج ولولد
بحاصم الاوين) وكذلك الرقيق والاحبر (هذا في المنزل) فله اسد ضابطا بعمى الى الحباطة ويشرعون
فيها ولون كوا وكذلك شقا لوانها كوا وكذلك الرعاة (المواشى) (د) رما صلاح) فطرونها في احوالهم
ان يهدوا الى المراعى حيث مساقا اعيش ينقروا الى الموضع اقر ستم من مياه الصلة مواشى فذاعدوا
بعمره ايه مراعى المواشى الى منزل اتي فيها رما فحدث الحاجة الى ساء كدور حيدو حبا فمضى يحون
فيها المواشى ويتون بها معهم مع تلك الآلات اتي يحتاجون بها في الحرة ليكون عدوهم ورواحهم
قربا من مواضع حبا فمضى رماهم (يتواردون على المراعى والأراضى ومياهها وهي لافى باغراضهم فبشرعون
لا تحلة ثم قد يجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أو مرض أو هرم) فمضى كرس (وتعرض عراض
مخلة فلولون ترك صا فمضى لولو وكل تفقده الى الجبيع ليعادلو ولوحصر وحسن عبر سب بخصه لكان لا بد من
له) أى لا ينفاد (فحدثت بالضرورة من هذه العراض الحاصلة بالاجتماع صاعا أخرى فمضى رما
المساحة التي ما تعرف فمضى (بالارض) يقال صحت الارض صحت داد رعتها والاسم ساحا بالكسر رما
احتاج اليها (يكن) فمضى بينهم بادل) فيعطى كل دى حق حقه ومما صاعه الجدية لحراسة امد
بالسبب والسبب (ودفع للصوص) بالشوكة (ومما صاعا حكمه) والشوكة فمضى لولو وكل تفقده الى الجبيع ليعادلو ولوحصر وحسن عبر سب بخصه لكان لا بد من

مخلة فلولون ترك صا فمضى لولو وكل تفقده الى الجبيع ليعادلو ولوحصر وحسن عبر سب بخصه لكان لا بد من هذه
اعراض الحاصلة بالاجتماع صاعا أخرى فمضى رما (ما تعرف فمضى (بالارض) فمضى لولو وكل تفقده الى الجبيع ليعادلو ولوحصر وحسن عبر سب بخصه لكان لا بد من
الجندية لحراسة البلاد بالسبب ودفع للصوص منهم ومما صاعا الحكم والتوصل بطول خيرة مقومها

الحاجة إلى العيش وهو معرفة نون الذي يعني أن يصطفيه خلق ويلزمه الوقوف على حدوده حتى لا يكثر إخراج وهو معرفة حدود الله تعالى في إعماله وشروطه فهذا أمر من أسباب لا بد منها ولا يشغلهم إلا بخصوص صفات مخصوصة من لغزها تمييز ولها بداية ودا
اشتهلوا لم يتصرفوا صاعداً أخرى ويحتاجون إلى معاش ويحتاج أهل البلد إليهم دون اشتغال أهل أسلافهم بجمع الأعداء مثلما فعلت
الصاعون ولودشغل أهل الحرب والسلاح (١٣٢) بالنسبة إلى القوت فعملت لسلاد عن خراس واستصر الناس

الحاجة الى مقدره ومعرفة ما انفق الذي يسمى ان يعبه به حقوق ويلزمه الوقوف على حدوده حتى لا يتكسر
امراؤه ومعرفة حدوده في المعاملات (الحاجة اليهم) (وتروطها) مما يصح ويمس بطل (وهذه امور
اساسية لا بد منها) ولا ينبغي عنها (ولا يشتغل بها الا بخصوص اوصاف مخصوصة من التمييز والعلم
والهداية) وتوفيق الزهد (والاشغاع) ثم ثمر عوائده اخرى ويحتاجون الى المعاش) يستعينوا
به على زرعهم (وتحتاج الى السد بهم) في معرفة حكمهم والحدود الشرعية (ادوا شغل أهل بلد
بالحرب مع لاداع مثلاً) مما كانت تصد عن دوا شغل أهل الحرب والراح والصناعات طالب القوت مما كانت
البلاد عن الخراس) (وعن كتابه الاعلاء والصوص) (ومنع من ساس است الحاجة الى ان يصرف الى
معايشهم) وراقهم الاموال اصنافه التي لا مائة لها (كانت) حسب مقدم حكمها في آخر كتاب الركا (و
تصرف بهم العثم كانت) (مداوم) كسار فان كانوا أهل دينة وورع فعواها قبل من أموال المصالح
وتزادوا اتوسع قسم الحاجة لانه الى ان يمد لهم أهل اسد أموالهم ليدومهم بالحراسة) (والصناعات
تحتاج الحاجة في الخراج) وهو ما يتخذ من علة الارض (ثم تولد بسبب الحاجة الى الخراج الحاجة الى
صناع اخر اذ يحتاج الى من يودع الخراج في هذا) (والنوعية) (على العلاص) ورايات الاموال وهم العباد
وصدعهم معه (والكسر) (والى من سنوى منهم يرقى) (والنوع) (وهم الحسنة) (وصناعهم الجداية
(و) (يقول بهم) (بعض المستخرجون) (والوحد من مستوف) (وتخرج) (والى من تجمع عهده لاجتماعه
الى وقت التصره) (المرعى في السنة) (وربى أو كثر) (وقر) (وهم الحرب) (جمع حارب) (والى من يفرق عليهم
بالعدل وهو انقراض للعساكر وصناعته اسرعه وهذه لا عمل لولاها قد لا تجمعهم وانه لا يحرم البطانم
وتعرض للمساد (فحدث منه الحاجة الى ما يديرهم) (وسوسهم ويقودهم) (ومبرطاع) (وهو يوزر
(ويمن) كل عمل شخصاً بحداد لكل أحد ما يليق به ويرى لاصفة) بحركة الانصاف (في اثناء الخراج
وعطاءه) (والصناعات) (الحرف) (الحرب) (وتوزع) (تصنعهم) (وتبين) (جهاز الحرب) (وبصلا الامير) (واقفاً) (على كل
طائفة منهم) (اي غير ذلك من صنفات) (انما يحدث من ذلك بعد) (الدين) (هم أهل السلاح) (وهذا الملك الذي
يراقهم) (بالعين) (بالكتابة) (يدونه) (م الحاجة) (الى اسكان) (والحرب) (والحسب) (والحسنة) (والعمال) (فالكاتب هم
الذين يكتبون عن لسان الملك الى الزعماء والاقاقى وهم على صفات اعلاها ككل ليدروا صناعتهم اسكانه
وهي اعظم الصنائع واساها) (و) (كثرة ائتمار الامم) (مات) (والحرب) (هم الحارزون للامال) (والعلال) (الحاصلين
من خراج الارض) (وعبروا بالحرب) (هم اسكنة الدين) (بحسب) (الداخل) (والخارج) (من تالذ الاموال) (والعلال
والحرف) (والعمال) (وقد تقدم ذكرهم) (ثم هؤلاء) (أيضا) (يحتاجون) (الى معيشة) (ولا يمكنهم) (الاشتغال) (الحرف) (فحتاجت
الحاجة الى مال اخر) (مع مال الاصل) (وهو المسعى) (فرع الخراج) (ومعده) (ان يكون) (الراس) (في اصناف ثلاث
طوائف) (الاولى) (العلاص) (ورعاية) (والمخروف) (والزب) (الحديثة) (الحسنة) (هم) (سيوف) (والثالثة) (المرزوقون
بين الطائفتين) (في الاخذ) (والاعطاء) (وهم العمال) (والجباة) (وأمتالهم) (كالخراص) (والمنودين) (فانهم كيف

فثبت الحاجة الى تصرف
الى معاشهم وأرزاقهم
الاموال الصالحة التي لا مال
لها ان كانت أو تصرف
باعتبارهم ان كانت
المعاشرة مع الكفار فان
كانوا أهل دين ودور
قدوا بالقبول من قول
الصالح وان رادوا الوسخ
فليس بالحاجة للاعتدال في أمر
بمدهم أهل البلاد بما هو لهم
يؤدوهم بالحراسة فحدث
الحاجة الى الخراج ثم يقول
سبب الحاجة الى الخراج
الحاجة للصالح آخر
يحتاج الى من يوظف الخراج
باعتدال على الملاحس
وأرباب الاموال وهم
العمال والي من يستوفي
منهم بالرقق وهم الجباة
والمنقرضون والي من
يجمع منه الصنفه الى
دفع النفقة ودهم الخزان
والى من يعرض عليهم ما عدل
وهو عارض لاعب كر
وهذه الاعمال لو تولها
عدد لا تحمهم راحة بحرم
اسماهم فحدث منه الحاجة
الى مال يذوهم ومسير
مطاع يعين بكل عمل شخص
ويحتاج لكل واحد ما يلي

وإلا فإني أصف في أحد أخرج وعنه سعمل خمدى الخرد ووزر بع مشهور وتعين جهات الحرب ونصب الأمير اللهأ
والفأمد على كل منهم في غير ذلك من صاعد لمات يحدث من ذلك هذا الخرد الذي هم هل السلاج وعنده الملك الذي يراهم بالعبي
الكاشة ويدرهم الحاجة والسكان والحرب وخسار والخدعة لعمل تمهولاً بصيحت حواسهم معيشة ولا يكتمهم الاستعمال بالحرف
فقدت الحجة في مال بقرع مع مال لاص وودو المسمى قرع الخراج ومحمد هذا يكون اسامى في الصاعاة ثلاث طوبى العالاحون والرملة
والخزفون والثانية الحدة الجاهة بالسوق واثانته المترددون برأها تعبر في الأخذ والعطء وهم العمل والجباة وأمثالهم فانظر كيف

ابتداء الامر من حاجة نفوذ المسكن والى ما انتهى وهكذا امور الدنيا لا تفيض منها باب لا يفيض بسببه ثوب آخر وهكذا انتهى الى غير ذلك من صور وكائنات هادية لا تفيض منها من وقع في مهواتها سقطا منها في اخرى وهكذا على التوالى فلهذه هي حروف وصعاب لا أهم الا تتم الاموال والآلات والمال عبارة عن ثياب الارض وما عليها لا يتنوع وأعمالها لا تعدية ثم الامكنة التي يأتى لاسبابها وهي الدور ثم الامكنة التي يسكن فيها تعيش كالحوايت والاسواق وازرع ثم المكسوة ثم أثاث البيت والانه ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات وهو حيوان كالكلب آله الصيد والقرآن الحراثة والخرس آله (١٣٣) الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك

حاجة سبع فلاح
رعياسكن قرية يسكن فيها
آله آله فلاحه والحداد
وحداد كان قرية لا يمكن
فيها زراعة فلاح ضرورة
يحتاج به فلاح البهائم
ويحتاجان الى الفلاح
فيحضر أحدهما ليدل
مأخذه للآخر حتى يثمر
منه غرضه وذلك طريق
العداوة الآن نحتاجه فلا
اد طيب من السلع العداوة
ما تشه رعا لا يحتاج
الفلاح في ذلك الوقت الى
آله فلاح وهو فلاح اذا
طلب الآلة من العداوة فلاح
وبى كان عداوة فلاح في
ذلك الوقت فلا يحتاج به
فتتقن الاعراض فاصطروا
الى حافوت يجمع آله كل
صناعة ليترصد بها صاحبها
أرباب الحاجات والى آيات
يجمع بها ما يحتاجون
الفلاحون فيشتره منهم
صاحب الآيات ليترصد به
أرباب الحاجات فظهور
لذلك الاسواق والحازن
فيحمل الفلاح الحبوب
فادام صدف يحتاجها

١. ابتداء الامر من حاجة القوت والسكن والى ما انتهى وهكذا امور الدنيا لا تفيض منها باب الا يفيض بسببه ثوب آخر وهكذا انتهى الى غير ذلك من صور وكائنات هادية لا تفيض منها من وقع في مهواتها سقطا منها في اخرى وهكذا على التوالى فلهذه هي حروف وصعاب لا أهم الا تتم الاموال والآلات والمال عبارة عن ثياب الارض وما عليها لا يتنوع وأعمالها لا تعدية ثم الامكنة التي يأتى لاسبابها وهي الدور ثم الامكنة التي يسكن فيها تعيش كالحوايت والاسواق وازرع ثم المكسوة ثم أثاث البيت والانه ثم آلات الآلات وقد يكون في الآلات وهو حيوان كالكلب آله الصيد والقرآن الحراثة والخرس آله (١٣٣) الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة سبع فلاح رعياسكن قرية يسكن فيها آله آله فلاحه والحداد وحداد كان قرية لا يمكن فيها زراعة فلاح ضرورة يحتاج به فلاح البهائم ويحتاجان الى الفلاح فيحضر أحدهما ليدل مأخذه للآخر حتى يثمر منه غرضه وذلك طريق العداوة الآن نحتاجه فلا اد طيب من السلع العداوة ما تشه رعا لا يحتاج الفلاح في ذلك الوقت الى آله فلاح وهو فلاح اذا طلب الآلة من العداوة فلاح وبى كان عداوة فلاح في ذلك الوقت فلا يحتاج به فتتقن الاعراض فاصطروا الى حافوت يجمع آله كل صناعة ليترصد بها صاحبها أرباب الحاجات والى آيات يجمع بها ما يحتاجون الفلاحون فيشتره منهم صاحب الآيات ليترصد به أرباب الحاجات فظهور لذلك الاسواق والحازن فيحمل الفلاح الحبوب فادام صدف يحتاجها

يشترى ويحبص من الزاد فيخرجون في اشغالهم وأرباب الحاجات طمع في الربح وكذلك في جميع الامتعة والاموال ثم يحدث لامتنع البهائم في بلاد والقرى يتردد فيتردد الناس يشترى من افرى الاطعمة ومن اسلاف الاسلاف يشترى ذلك ويتشربون به للتقنم نور الناس في بلادهم اذ كل المدعى فوجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فيها كل الطعام والبعض يحتاج الى البض وهو حي لا يخل يحدث القدر المتكسبون بالفضل من يدالي آخر (وباعهم عابيه حرص في جمع المال) كاهن الحق (فيتبعون حول الليل والسهارى لاسهار) ويجمعون المال في البرى والسهارى وركوب منازع (لاعراف غيرهم وتصيبهم منها جمع المال الذي ياكله لا يحاله غيرهم اما فاطم حريق) بسبه وبسبب ما عده واما ان تكسرهم السببية فلا ينجو الا نفسه (وما سلطان ظلم) يطلع في ماله بسببه وهم مع ذلك يقولون من نفعنا وبطل اسلح من لاساجه من من الحوايتية وما من جنس الوثى فيحسبون اسعى ودمون اتواى واكسروا الحبوب قواهم قد قار

ايضا ولو عقل الناس
وارتفعت همهم لهدروا
الدنيا ولولوا ذلك لعانت
المعاش ولو طلبوا كوا
وايون اربها انهم هذه
لامول التي من لا يقدروا
الانسان على حلها يحتاج
الى دواب تحملها واصحاب
الامال قد لا تكون له دابة
تحدث معاملته بينو بين
مالك الدابة تسمى الاجارة
ويصير اسكراه نوعان
الا كساب ايضا ثم تحدث
اسباب البغايا الخدع
الى اسفدين فابن يريد
ان يشتري طعاما ثوبا
ابن يدرى المقدار الذي
يساويه من الطعام كم هو
وانه قد يخرجه في حارس
من الدابة في ساع ثوب طعام
وحوان ثوب وهذه امور
لا تناسب فلا بد من حاكم
عدل يوسيه بين المتباينين
يعدل احداهما بالآخر
فيطالب ذلك العدل من
أهليان الاموال ثم يحتاج
الى مال بطول بقاؤه لان
الحاجة اليه تنمو وفي
الاموال المعاداة في حرب
النفود من الذهب والفضة
والنحاس ثم مست الحاجة
الى الصرب والفضة
والنفود مست الحاجة الى
دار الصرب والصيرة
وهكذا تتداعى الاشغال

بالاخر وقد قيل ان احدث ما لا شيب فان شيب لا يتعب (وسكن جعل الله في عقولهم وجهلهم
بما لا يدرون من صفة الجسد) ولولا حركتهم ومعينهم في تحصيل ما يحتاجونه انما كانت الامور وقيل المنتفع
(لجميع امور الدنيا) انما كانت العقلة وقد اعطيت ذلوعق انسان وارتفعت همهم لهدروا في الدنيا
خيرا ربحا وحسنا (ولو عقلوا ذلك لطابت المعاش ولو طلبوا كوا وايون اربها انهم هذه
اجبة عن حكمهم هذه وذلك ان الله تعالى لم يخلق ذرية ففرق همهم اساسا للصعوبات المتفاوتة وبسر كالا
لما خلقه وجعل لانهم المكرم في الدين مستعدة لها فعمل لمن قبضه لمرأته اعمد من المداخلة على ادين
فوقا صيروه عقولهم بالعارف لانهم وانهم حرفة العافية ويديهم يستنسخة ومن قبضه لمرأته اعمد من الدين
ولم يصب عليها كبر راحة وانهم حرفة العافية ويديهم يستنسخة ومن قبضه لمرأته اعمد من الدين
حرفة وفيه يعمل في صنعهم لمرأة والامر للصر لسمع كذا لانهم ان يكون من خلق الله مستصلي
لحكمهم عدل يدرى برأى العليم (ثم هذه الاموال التي هي لا تعدو لاسات على حلقه) على ما هو (فيحتاج الى
ادابهم وصاحب المال يدرى ان يدايه يدرى معاملته هو من مالك لداية تسمى لاحد) وقد تقدم
الحاجة الى قدر (ويدير سكره يوم من الاثبات ايضا ثم تحدث اسباب البغايا
الطعام كم هو والمعاملة تخرى في من من خلقة كساع ثوب طعام وحوان ثوب وهذه امور لا تناسب فلا
بد من حاكم عدل يوسيه بين المتباينين يعدل احداهما بالآخر فلا بد من عدل من عيوب الاموال ثم
يحتاج الى مال بطول بقاؤه لان الحاجة اليه تنمو وفي الاموال المعاداة (يركوز في الارض) فيحتاج
يقود من الذهب والفضة والنحاس) لاجل الله من من (ثم مست الحاجة الى الصرب والفضة والتقدیر
قدت من حاله) ان هذا (درا الصرب) راحة دالسا كدها في ساع اعمال فيها الى ساع كثيرة تلحق الى
ساعين كل ذلك مما يحتاج في شياها لانهم طالب ولا يصح للصر من خرق يقع في يداني عشر صاعا وقرعة
بصر في يداني ذلك (و) طعام ليدبره ليدبره ثم تحدث الحاجة الى الصيرة (ليصروا وهم يقدروا
بغير اصح) وهكذا تتداعى الاشغال ولاعمال بعضها الى بعض حتى ينتهي الى ما ربه (والاصل في هذا كله
ليس بقرعة وبالس والمسكن) وهذه اشغال الحق وهي معاشهم) ولكن ينبغي ان يتم ان حصول الفقر
وحوقه البتة حين العرض هما الباعثان على الجد واجتهال الكد في منقعة الناس اما حجة ارد ما ما صار
و هذا من رب - عة عدوه و ثوب كواب ليس لو كوا كل منهم ثم لا يدرى ذلك الى مساد العالم من حيث انه
يركن احد يقول بهير مهنة وكان الواحد منهم يخرى عن القيام به عة كاهما يودى ذلك الى فقر جميعهم
ويقبل قيام العالم ما يقرأ أكثر من قيام ما عسى ان يصعب انما عة في ثلاث المالك ونجارة والامانة
وسر هادئة مستقر ولولا يكن الفقير وحوقه من كان يتولى الحيا كوا العجامة والباغية والكاسية من كان
يقول البر والملاسن من اشترى الى العرب ومن الحبوب الى اشمال هذا مع ان من الناس من لو كفي أمرد نياه
الكان يوحدهم من الغنى واسد ما يودى الى حوائد الاذوق مساد ان عدا من كان يوحدهم ما يودى الى ذلك
هسة في سرع مددة ومن يذبح مع ته عروجل لم تعرض له الشبهة التي تعرض ان يقول اذا كان الله غنيا
حو داراهم هم حصصهم ما هي وجعل أكثرهم فقرا ومن حق اهل الذي يعنى عداه والحواد الذي
لا يعرف الحوزة منتهى ان لا يحضر بالعبادة عداون بعض وذلك ان الحوز الحق هو الذي جعل كل احد
قدرة - هة عة في وحد يهوده هسة ومعه هيرة وقد فعل به ذلك ما عدا من قال انصف (وتنى من
هدة الحرف) والصاع (لا يمكن مباشرة الامور نعم وتعب في الانتداء) أى في اول عمره وفي اخره انما
في اسمر كاهش على الخبز ونعم في سكر كاسقش على الماء الخارى (ومن ليس من يعقل عن ذلك

والاعمال المعصية وعض حتى ينتهي الى ما ربه هسة اشغل خلق وهي معاشهم وتنى من هذه الحرف في
لا يمكن مباشرة لا يسع نعم وعب في الانتداء في من من يعقل عن ذلك

يحب الناس مباحتي تيسر قلوبهم عند مشاهدتها فيجوز لهم البذل من المال في حال النجس ثم قد يمددوا له ولا النجس ولا
 يقع منهم ذلك قد يكون ما يشعرونه كاذباً شدة ولا فعل المحسنة قد يكون بالاشعر لغيره من الكلام المشهور المستصح مع حسن
 الصوت والشرار ورون أشد شراي (١٣٦) النفس لا سيما إذا كان فيه نصب يتعلق بالمداهب كاشعاره فاقب الصفاة

وفضائل أهل البيت أو
 الذي يحرك داعية العشق
 من أهل الجانة كمنفعة
 الطبايع في الأسواق وصنعة
 ما يشبه الغرض وليس
 بعوض كبيع التعويدات
 والحشيش الذي يحل بانه
 أنها أدوية فتدفع بذلك
 الصيب والجهال وكأصحاب
 القرعة والغال من المعصين
 ويدخل في هذا الجنس
 الوعاظ والمكذوب على
 رؤس النازا ذالم يكن
 وراءهم طائل على وكان
 قرضهم استمالة قلوب
 العوام وأخذ أموالهم
 بأنواع الكدبة وأنواعها
 تزيد على ألف نوع وألفين
 وكل ذلك إنما هو بدعي
 المكر لا حل له في دين الله
 هي أشغال خلق وأعمالهم
 اني أكتبوا عليهم جرحهم
 إلى ذلك كله الحاجة إلى
 القوت والكسرة ولكنهم
 سواي في ذلك فمهمهم
 ومقصودهم ومنعهم
 وما هم فيها وأصلوا
 وسبق لي في قولهم بصيغة
 بعد أن كدرتم أراجفة
 لاشتعال النار في حبال
 فاسد فافسدت مداهمهم
 واحتجبت آراؤهم على عدة

يحب الناس مباحتي تيسر قلوبهم عند مشاهدتها (ويعلمونها) حتى يجوز لهم البذل من المال في حال النجس ثم قد يمددوا له ولا النجس ولا
 المال في حال النجس ثم قد يمددوا له ولا النجس ولا يقع منهم ذلك قد يكون ما يشعرونه كاذباً شدة ولا فعل المحسنة قد يكون بالاشعر لغيره من الكلام المشهور المستصح مع حسن
 لا يعود إليه وذلك قد يكون بالنسج (والاستنارة بالناس) (وأيضا كاذب) واستنارة (والاستنارة بالافعال
 المحسنة) والحركات المستعربة من عيون صاحب وتحريلت أعمهات وتفرج ثم وعبر ذلك (وقد يكون بالاشعار
 العربية أو الكلام المشهور المستصح مع حسن الصوت) ولطف الايقاع (والشعر الموزون أشد تأثير
 في نفس لا سيما إذا كان فيه نصب يتعلق بالمداهب كاشعار مناقب الصفاة وفضائل أهل البيت)
 وروايتهم ومقاتلتهم وما جرى لهم مع أخوانهم (وأيضا عرل د عبد العشق من أهل لعدة كصحة
 لطايع في الاسواق) فيجوز من أموالهم يمددوا به ما يشعرونه كاذباً شدة ولا فعل المحسنة قد يكون بالاشعر لغيره من الكلام المشهور المستصح مع حسن
 المحبوب وما يشعرونه كاذباً شدة ولا فعل المحسنة قد يكون بالاشعر لغيره من الكلام المشهور المستصح مع حسن
 المدا (والحشيش الذي يحل بانه أنها أدوية فتدفع بذلك الصيب والجهال) ويأخذون منهم الدرهم
 في مقابلة (وكأصحاب القرعة وأعمالهم من المعصين) فيكون ذلك في رفاع ويحسرون عما سيقع وسيكون
 من خبرهم وتحكم لنعم الطامع ويحكم المال والقرعة) ويدخل في هذا الجنس الوعاظ والمكذوب على رؤس
 المدا (وأيضا كاذب) واستنارة (والاستنارة بالناس) (وأيضا كاذب) واستنارة (والاستنارة بالافعال
 أموالهم وتوع الكدبة تزيد على ألف نوع وألفين) فادعوا إلى طرود في أحدتها المتحرون
 من المكديس بقدر يد على ألفين وهي صاعقة مستفزة واشتد بوح معروفون ورب وآداب وكلمها مساه
 الحين والحداء في أحد أموال الناس بالباطل ويدخل في هذا الجنس من ينوع في تدول على غيره في
 ما كله وليس له مسكنه وغير ذلك ثم لا يعمل إلا بقدر ما يتناولونه منهم فانه طام لهم فصدوا ما زادونه ولم يصدوا
 وكذلك ليس يدعي الصوف فيتعطل عن الكسب ولا يكون له من يؤخذ عنه ولا عن صاحب في ليس يقدر
 به ليعمل همه على عار بغيره ودره فانه أخذ من فعملهم وصيق عليهم معاشهم ولا يرد بهم معه ولا
 حائل في ملهم الابان يكدر والمناظر بعو لاسعار ولهوا كاك عمر رضى الله عنه اذا نظر إلى ذي حياء
 سأل له حرمه فاد قبل لا يقطع من عبه ومن الدلالة على فزع من هذا فانه بالله تعالى ذم من يترك كل مال
 معه أسر وهو دار ما حال من كل مال غيره على ذلك ولا يلبسهم عوضا ولا يرد عليهم بدلا (وكل ذلك
 استند بتدقيق الفكر لا حسن العيشة فانه هي أشغال الخلق وتغلبهم التي أكلوا عاينها) ولا يرمونها
 (وجرحهم إلى ذلك كلها الحاجة إلى القوت والكسرة وسواي في ذلك فمهمهم ومقصودهم) الذي
 حافوا لاجبه (ومع أنهم وما هم يصدوا ما هو) في ودية الحيرة (وسبق لي في قولهم الضعيفة عدان كدراهم
 رجعة شدة الالهيات خيالات فاسدة فافسدت مداهمهم) وتنوعت مشارهم (واختلفت آراؤهم على عدة
 وجهه مدقة) منهم (علمهم الجهل والاعمال ثم تعجب أعجبهم للمطر إلى عافية مرهم فقالوا المقصود ببعش
 أنما في الدين يتخذ حتى يكتب القوت) من حيث نفق (ثم تأكل حتى تقوى على كسب ثم يكتب
 حتى كل فيما يكون يكسبه ويكتسب ليا كواو هذا مذهب الملاحة) وعالم أهل الفري (والختمين
 ومن ليس له نعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعب ثم يراي كل ليل لا يراي كل ليل لا يتعب بها وذلك
 كبير السواي) التي تدور على المياه (فهو سفر لا يقطع لا يابو) ولا يجمع في هؤلاء الوعاظ والتبعية فراكم

أوجه مداهمهم الجهل وعدله ثم بعض عيهم يطر إلى عاقبة أمورهم فقالوا المقصود ببعش أنما
 في الدنيا يتخذ حتى يكتب القوت ثم يأكل حتى تقوى على الكسب ثم يكتب حتى يأكل فيما يكون يكسبه ثم يكتب ليا كواو هذا
 مذهب الملاحة والختمين ومن ليس له نعم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعب ثم يراي كل ليل لا يراي كل ليل لا يتعب بها وذلك كبير
 السواي وهو سفر لا يقطع لا يابو

يوطئة أخرى وهو أنهم تعطلوا الأمر ودعوا به يسر المقصود أن يشق لا يسر يفعل ويرى أنهم في ذلك السعادة في نفسهم وطوره من شهوة الدنيا وهي شهوة طارئة وفرح هؤلاء يسر أنفسهم وصرفوا همهم في تساعدهم وأبوا جميع الدلائل لا صفة ككوب كائنات كل الاعمال ويطوبون أنفسهم إذا لم يولد ذلك فقد أدركوا السعادة فتعلموا ذلك عن الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تحرك وطئة طموحوا أن السعادة في كثرة المال والاستعداد بكثرة الكسوف طموحهم واليهم واتبعوا همهم في الجمع قوم يعرضون في لاهل وطوبى اليسل والهار وينردون في الاعمال الشاقة ويكتبون ويجمعون ولا يأتون الا قدر الضرورة يحتاجون (١٢٧) عليهم ان تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك

دأبهم وحركتهم الى ان يذركهم الموت فيبقى تحت الارض أو يطفه ربه من يأكل في الشهوات واللذات ويكون للجمع تعب ورأه وللاكل لذته ثم اللبس يجمعون بهارون الى مثل ذلك ولا يفتخرون به وعاشة طموحوا أن السعادة في حسن الاسم والخلق الابدية بالانعام والسطح بالتحمل والمرودة هؤلاء يجمعون في كسب المعاش ويسبقون على أنفسهم في اطعم واشرب ويصرفون جميع مالهم في الملاهي الحقة والدوا الفسقة ويرحون أبواب الدور وما يقع عنها بصارا يأس حتى يقال انه عبي وآبه دور في يلبسون بذلك هي السعادة فهمتهم في نهارهم وليلهم في نهد موقع نظر الناس وطائفة أخرى طموحوا أن السعادة في الحدة والكرامتين يأس واشهاد الخلق ما تواضع وانوفير نصروا همهم الى استحضار الناس في الطاعة والقبول لهم لغالب الولايات وتقاد الاعمال اساطمة ليلهم ثم همهم على طائفة من الناس ويربوا همهم اذا اسفرت ولا يهتم واهل ذلتهم واهلهم فرسعدوا سعادة غلبة وان ذلك غاية اطالب وهذا أعلى شهوات على دلوب اعطى من اسام هو لا شعاعهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن الشكر في آخرتهم ومعادهم ورع هؤلاء طموحوا ان يلبسوا على انهم يعززون على سيف وسعي فرسعدوا همهم صلويا في أنفسهم (وأصلوا) كثيرا من تعهم وقد همهم (عن سوء سبيل) في السبيل المستقيم (واما حرهم اني جميع ذلك حجة الطم والمبأس والمسكن ونسو ما تراه هذه لاهل ولا يقدرون على ان يكتفي منها ويحرب لهم

عجلة وهم كاهنهم بأكواب يتعمقون ويركوبون (وصيفة أخرى دعوا بهم بقصو الامر وهو انه ليس المقصود ان يشق لا يسر ما يعمل ولا يتم في يد الناس السعادة في نفسهم وصرفوا همهم في شهوة طارئة وفرح) وهم عابثون هذا انهم قد عجزوا عن كسب (وهؤلاء يسر أنفسهم وصرفوا همهم الى تساع السون) قصد كساح ومثاب في (وجع لاند وضمعة) ولاشربة ويردقون قيم ويطالعون في شخصاتهم (ككوب كائنات كل الاعمال ويعرضون همهم اذا أدركوا ذلك فقد أدركوا السعادة فتعلموا ذلك عن الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تحرك وطئة طموحوا أن السعادة في كثرة المال والاستعداد بكثرة الكسوف طموحهم واليهم واتبعوا همهم في الجمع قوم يعرضون في لاهل وطوبى اليسل والهار وينردون في الاعمال الشاقة ويكتبون ويجمعون ولا يأتون الا قدر الضرورة يحتاجون (١٢٧) عليهم ان تنقص وهذه لذتهم وفي ذلك

دأبهم وحركتهم الى ان يذركهم الموت فيبقى تحت الارض أو يطفه ربه من يأكل في الشهوات واللذات ويكون للجمع تعب ورأه وللاكل لذته ثم اللبس يجمعون بهارون الى مثل ذلك ولا يفتخرون به وعاشة طموحوا أن السعادة في حسن الاسم والخلق الابدية بالانعام والسطح بالتحمل والمرودة هؤلاء يجمعون في كسب المعاش ويسبقون على أنفسهم في اطعم واشرب ويصرفون جميع مالهم في الملاهي الحقة والدوا الفسقة ويرحون أبواب الدور وما يقع عنها بصارا يأس حتى يقال انه عبي وآبه دور في يلبسون بذلك هي السعادة فهمتهم في نهارهم وليلهم في نهد موقع نظر الناس وطائفة أخرى طموحوا أن السعادة في الحدة والكرامتين يأس واشهاد الخلق ما تواضع وانوفير نصروا همهم الى استحضار الناس في الطاعة والقبول لهم لغالب الولايات وتقاد الاعمال اساطمة ليلهم ثم همهم على طائفة من الناس ويربوا همهم اذا اسفرت ولا يهتم واهل ذلتهم واهلهم فرسعدوا سعادة غلبة وان ذلك غاية اطالب وهذا أعلى شهوات على دلوب اعطى من اسام هو لا شعاعهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن الشكر في آخرتهم ومعادهم ورع هؤلاء طموحوا ان يلبسوا على انهم يعززون على سيف وسعي فرسعدوا همهم صلويا في أنفسهم (وأصلوا) كثيرا من تعهم وقد همهم (عن سوء سبيل) في السبيل المستقيم (واما حرهم اني جميع ذلك حجة الطم والمبأس والمسكن ونسو ما تراه هذه لاهل ولا يقدرون على ان يكتفي منها ويحرب لهم

(١٨) - (بحاف سادة انتفي) - (ن من) الله عدل ولايت وتعد لاغى اساطمة ليلهم صلويا على طائفة من الناس ويربوا همهم دأبهم ولا يهتم ولا يقاد همهم عابثون ذلك غاية طموحهم وهذا أعلى شهوات على طموحهم من الناس طموحوا أن السعادة في تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن الشكر في آخرتهم ومعادهم ورع هؤلاء طموحوا ان يلبسوا على انهم يعززون على سيف وسعي فرسعدوا همهم صلويا في أنفسهم (وأصلوا) كثيرا من تعهم وقد همهم (عن سوء سبيل) في السبيل المستقيم (واما حرهم اني جميع ذلك حجة الطم والمبأس والمسكن ونسو ما تراه هذه لاهل ولا يقدرون على ان يكتفي منها ويحرب لهم

أولاً من شأنها أي وحردها في علم ذلك ليهم وبذلكهم الرقي بها من عرف وجهه مدخلة إلى هذه الأسباب ولاشغال وعرف غاية المقصود
مهادلا يخوض في شغل وحرقة وعمل الا وهو عالم مقصوده وعالم يحفظه وتصيبه وبنها مقصوده تعهد عليه ما فوق والكسوف حتى لا يهلك وذلك
ان سلك فيه سبيل التقليل انذعت (١٣٨) الاشغال عند فرغ من عبادة عليه كذا لا تحرق واصرفت الهممة إلى الاستعداد له وان

تعدى به قدر الصلوة كثر
الاشغال وتدعى البعض
إلى البعض وتسايل إلى
غير نهاية فتشبهه
الهموم ومن تشعبته
الهموم في أودية الدنيا فلا
بالإله في أي واد أهلكه
مهادله شأن المتهمكن في
أشغال الدنيا وتعدى ذلك
مادة في عروصا من الدنيا
فهم استبطان ولم
يرتفعهم وصلهم في
لاصراض الدنيا حتى
انغمسوا إلى طوائف دني
طائفة أن الدنيا دار لاه
وصحة والآخرة دار سعادة
لكل من وصل إليها سواء
تعب في الدنيا أو لم يتعب
فإن أولئك الصواب في أن
يقولوا هم لهم لاه
من صحة الدنيا واه به
طوائف من العباد من أهل
الهند فهم يتجهجج على
سروية يقولون أنفسهم
بالأحرار ويدون ذلك
شلاص لهم من نحن الدنيا
ونظمت طائفة أخرى أن
القتل لا يخص بل لا ولا
من أمانة نصيب بشرة
وتصعبها عن أنفس بالكتابة
وأن السعادة في طمع
الشهوة ويعصم ثم قتلوا
على أهاذه وشدوا على

أولاً من شأنها أي وحردها في علم ذلك ليهم وبذلكهم الرقي بها من عرف وجهه مدخلة إلى هذه الأسباب ولاشغال وعرف غاية المقصود
المعروف والخاص (مبدأ من عرف وجهه الحاجة إلى هذه الأسباب والاشغال وعرف غاية المقصود ومهادلا
يخوض في شغل وحرقة وعمل) لها (لا وهو عالم مقصوده وعالم يحفظه وتصيبه وهو) عالم (أن غاية مقصوده
تعدى به قدر الصلوة كثر) الذي يتقوى به (وسكون) أي فيهما من الحلو ولورد (حتى لا يهلك) حوفا وعربا
(وذلك من سبيل التقليل) مقتصر عليه على الكفاف (انذعت الاشغال) جلة (وفرغ القلب
المعرفة لله وعاب عليه كذا لا تحرق) وما أعاد الله لها (وأنصرت الهممة) لا محالة (إلى لا تنهز له)
تعدى به قدر الصلوة (وتجاوز عنه) كثر الاشغال وتدعى البعض إلى البعض
وتسايل إلى غير نهاية (قد روي أن محبة والحكيم والشاقي والسعي في شغل من حديث أن
مهد من محبة لهمومهما واحداً هم (وأن كذا في سائرهموم) ومن تشعبته الهموم في أودية
الدنيا) وحواله (فلا يزال في أي واد أهلكه) وفي هذا الدنيا (وهذا شأن
المتهمكن في أشغال الدنيا) المتكبر عليها (وأنه بذلك طائفة من الناس فاعرضوا عن الدنيا ففسدهم
الاشغال) على ذلك (ولم يتركهم) من مكيدته (وأنصرتهم في الاعراض) تصاحبهم إلى طوائف
الاشغال (منهم) (أن الدنيا دار بؤس وشر) واختاروا بؤس وشر (وأن حرة دار سعادة لكل من
وصل إليها) أي طريق كان (سواء تعدى الدنيا) ولم يتعد ثرواً أن أصواب في أن يقتلوا أنفسهم
الاشغال (الخاص من صحة الدنيا) ولا تنهزوا فيهم صدق في قول طهم وهو كون الدنيا دار صحة
والله ولكن تنهز في طريق الوصول إلى سعادة الآخرة (والبه ذهب طوائف) البراهمة المعروفة
بالحركية (من المهد فهم يتجهجج على الدنيا يقولون أنفسهم بالأحرار فيها) كما نزل ذلك الشيخ لا كبر
بذات سره في غموض وزده من الغلو في رحله (ويطوب أن ذلك خلاص لهم من نحن الدنيا)
وهو غاية السلال والدمار وقد تمكن منهم الشيطان حتى سول لهم ذلك واهدها طائفة كثيرة من
هر الجنس ويدخل في هذا الجنس طوائف البرزخية الذين يرمون أنفسهم من شوق الجبل بعد أن
شادوا دنهم ويسأرون إلى ولادهم مغلوباً أنبوب على هر الوصف سعادتهم ولا ولادهم وهو على
الاصول (وصفت طائفة أخرى بالقتل لا يخص) من نحن الدنيا (بل لا ولا من أمانة نصيبات
الاشغال) (وأنهم) (وقد صاعق) نفس بالكتابة وان السعادة في قطع الشهوة ويعصم ثم أقبلوا على
المجاهدة (اشددة) (وشدوا على أنفسهم حتى هلك منهم بشدة لراصة) كذا نزل ذلك في بعض أولياء
الجم (وبعضهم سد عقله وحسن) كما وقع ذلك من أهل عبادان وكان أولها من الأجانب الداراني رحمه الله
يعتبر به كراهتهم ذلك ويقولون نحن عباد الله عبادكم ومولانا من ترك الرسم فقد دماغه
وأنهم ذلك في كتابه بأمر الله (ويعصم مرض) ويرعى العمل (وأنه عليه طريق العبادة)
وهذا يقع كثير من المربطين (وأنهم) عجز عن جمع الصفات بالكتابة من أن ما كاهم (الشرع) من قبحها
(بحال) (يس من مكاب) (وأن بشرع تيسر لأصله) (وأنهم) أعاطه على غير معانيه (سعداء أو كاره
(وعدم في عده) (لا تعد) (وحرر من رقة الذين) (وطهر بعضهم) بهد الشعب كذا في وثائق مستن
عن عبارة الزهد لا ينقصه عصبان عمن ولا يريده (أداة منع) وتتمكن لشيطان منهم في هذا الهم
الاصح (وفواهم حتى سلخوا بها) (والتي الشهوات) (والله) (وسلكوا مسلك لاهة) في سائر

أهمهم حتى هلك بعضهم بشدة أو ياضه وبعضهم صدقه وحسن وبعضهم مرض وسعد عليه نظر إلى عباده
وأنهم عجز عن جمع الصفات بالكتابة فمن أن كاهم الشرع بحل وشرع تيسر لأصله فوقع في الاتحاد وطهر بعضهم أن هذا
أنهم كذا في وثائق مستن عن عبادة عباد لا ينقصه عصبان عمن ولا يريده عبادة منع ودوا إلى الشهوات وسلكوا مسلك الاباحة

وهو واسط شرع والاحكام وزعموا ان ذلك من صفه توحيدهم حيث اعتقدوا ان الله مستغن عن عبادة العباد و ان طائفة ان المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها الى معرفة الله تعالى فاذا حصلت المعرفة (١٣٩) فقد وصل وبعد لوصول يستغنى عن

لوسيله والجله ذكر كوا
 ١- هي والقيا توزعوا به
 ارفع محالهم في معرفته الله
 سبحانه عن ان يتقربوا
 بك كافي وانما سكب
 على عوام الخلق ووردهم
 مدد بطله و لا لان
 هاله بطول حصاؤه الى
 ما سلح به فاربعم مرفعة
 وان لا ياتي بها مرفعة
 واحدة وهي السالكه
 كان عليهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه وهوان
 لا يترك الدنيا بالسكينة ولا
 يجمع الشهوات بالسكينة
 فالذي يادى به مرفعة
 اردوا ما شهوات بجمع
 منها ما يخرج عن طاعة
 الشرع والعقل ولا يجمع
 كل شهوة ولا يترك كل شهوة
 بل يجمع العدل ولا يترك كل
 شيء من الدنيا ولا يطلب كل
 شيء من الدنيا بل يجمع مقصود
 كل ما خلق من الدنيا ويجمعه
 على حرم مقصوده بخدم
 القوت ما يقوى به البدن
 على العباد ومن المسكن ما
 يجمع عن اللصوص والخمر
 ويردون سكينة كذلك
 حتى اذا فرغ من قايض
 شغل البدن اقبل على الله
 تعالى كمن همته وشغل
 بالذكر والذكر طوبى
 العبد في ملازمة سياسة
 الشهوات ومراقبتها حتى

ما يتناولوه (وطو واسط شرع) عن تجربه (و) اصل مقصبات (الاحكام مرجع) ان ذلك من صفه
 توحيدهم (نبي كاهن) (حيث انهم قدروا ان الله مستغن عن عبادة العباد) (هي دسيسة عسيسة هتاسم
 هو نفس من المصونة عدم تقاسم في علمه وانما معنى عامه رجل ترفع عن العلاقة مع الاعيان في الله
 ولذات (ومن طائفة اخرى ان المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها الى معرفة الله
 تعالى) (يصدق باحاديثه تعالى) (فاذا حصلت المعرفة) وحصل الخلق (وهو وصل الى المقصود اليهم
 وبعد لوصول) الى هذا المقام (يستغنى عن الوسيلة) وعمل الخلية فتركوا السعي والعاسة وورقوا وهما
 بالسكينة (و زعموا انهم ارفع محالهم في معرفة الله تعالى من ان يتقربوا) (نبي برلو) (بالسكينة) (اشريعة
 بهم خواص الخواص) (وانما السكينة على عوام الخلق) حتى ساو ذلك الخلف وورقوا تعالى
 واصدروا كذا (انما يقين أي قد وصلت الى مقام اليقين وقد سقطت عليك له اذقهم منهم من قال
 سلمان المراد ان يقين الموت حين قد شتموا شوب بالسكينة فارتفعت عما كاليف العبادة ومنهم من يعتمد
 ذلك فادخل صلته في سلكه فاصره ان يصل ويكس ويحمر فخير اولى ثم يقدم عليه بصل صلاة
 الجزة ثم يقول له قد قد صرت في عداد اوتى دعة فانت عليك كليف وكل لك تبيس وصلال وشعاب
 وغالب الملاحظة على ذلك وبعض طوائف من جهلة الدعوة اعتدوا الله من احوالهم (وورقوا هذا)
 الذي اوردناه (مداهب) اخرى (بطله وصلال هاله) (لا طئ شتم) (ناول حصواؤه الى ان يجمع به
 وسعي مرفعة) على ما اوردناه شهر سافر في المال وعلى صاحب شجرة وعبره ثم اقبل على مرفعة
 الاسلام وكاهنهم في سائر (وانما السكينة من مرفعة واحدة) (من الخمر لا تقي) (وهي اسلكه ما كس
 عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) (انكرام رسوا ان الله عليه) (وهو لا يترك الدنيا كايولا
 يجمع الشهوات بالسكينة) (اما الذي يادى به مرفعة) (اسلمه الى الآخرة فقد ورد في الخبر ان كل
 أحدكم من الدنيا كرا اذا راك) (وما شهوات بجمع) (ما يخرج عن طاعة شرع) (اقتياد) (العقل
 فلا يجمع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يجمع) (طريق) (العدل) (ولا يجمع كل شيء من الدنيا
 ولا يطلب كل شيء من الدنيا بل يجمع مقصود كل ما خلق من الدنيا ويجمعه على حرم مقصوده وخدم
 القوت ما يقوى به البدن على العبادة) (والله الاشارة قوله حسب ابن آدم يجمع مقصود من
 المسكن) (ما لا بد منه وهو) (ما يجمع على) (طريق) (المقصود) (بجميعه) (عن) (سكينة) (اخرى) (ومن
 الكسوة كذلك) (أي قل ما يستره عورته ويكون له وقاية لخروجه) (حتى اذا فرغ من شغل البدن
 قبل على الله كمن همته) (أي حاله) (واشغل بالذكر) (والمرفعة) (طول لعمره) (ملازمة سياسة
 الشهوات ومراقبتها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى) (والى هذه الاشارة قوله صلى الله عليه وسلم من
 خيركم من ترك هذه واخذ هذه بل خيركم من أخذ من هذه يعني الدنيا والآخرة ورزق الخصب ولديني
 من خديف أنس خيركم من ترك الآخرة للدنيا والآخرة ولم يكن كالا على الناس وورقه أن عساكر
 لمعنا ليس بخيركم من ترك الدنيا والآخرة حتى يصب منها جيعا فان الدنيا لاغ الى
 الآخرة ولا تكونوا كالا على الناس) (ولا يعلم تفصيل ذلك الا بالافتداء باعرفة الساجدة) وقد اختلفوا في
 تعيين هذه المرفعة فكل يدعي حسن معتقده ويقول هو من المرفعة الحجة وهو هو الشاعر

وكل يدعي وصلا ليبي * وبني لا يفرلهم سال

(و) (الصحيح ان المرفعة لاجبة) (هم الصحابة) (رسوا ان الله عليهم) (فانه صلى الله عليه وسلم لما قال الله على ما
 واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال هل استغوا الجماعة فقبل ومن احسن اسمة و جماعة فقال ما انا عليه

لا يجاوز حدود الورع والتقوى ولا يعلم تفصيل ذلك الا بالافتداء باعرفة الساجدة فهم الصحابة عليه السلام لما قال الساجي
 ما اواحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال هل استغوا جماعة فقبل ومن احسن اسمة و جماعة فقال ما انا عليه

ووسع لرق زاهض على اعين صدى لامر له وانهم فيه اشقب لاحول ورددتهم في معسروا بحر و هي و مقر
 واطمح وانباس والتردد والافلاس و هجر والاشمعة وطرص والبقعة وانبس و الخود و افرح و اعود و الا مربي ابقود
 والا يثار والانعاق والتوسع والاملاق والسدر و القير و الرضا بلقل (١٤٢) و ستهقر سكين كل ذلك هوهم انهم

احسن عملا و سطر انهم
 آثر ديباعى الا حرة بدلا
 و سبي عن الا حرة عدولا
 وحولا وانحد ولباد حبرة
 ونحولا واصلالة على تح
 لدى ستمائة لاد و طوى
 بشر بعنه ادم و تحلا
 وعلى آله و تحمله ادين
 سلكوا سبل و هم دلالا
 و تم تسليح كبرا (ما
 بعد) فافنى لاديا كثيرة
 الشعب والاطراف و سعة
 لارحاء ولا كتاب و سكن
 الاموال اعدم منها و اظم
 تحمها و اعظم فتنة فيها
 لاسى لاحد عهدهم
 و حدث ولا سلامة فيها
 فقر المال حصل منه فقر
 لدى يكا ان يكون كبرا
 وان و حصد حصل ل منه
 انطباع ادى لا يكون
 عاقبة امر الانسرد و الحلة
 فهي لا تخلف و وان
 والاقاب و عواشها من
 المتجسبات و آفات من
 اها كانت و تثير حيرها عن
 شرها من المعوصات التي لا
 يغوى عنها الادو والبصائر
 في الدين من علماء الزاهض
 دواب المتهم من المعترس
 و شرح ذلك منهم م على
 الاغصا فان ما ذكره في
 كتاب دم الدينام بان سراج

الاعواق بأسرها (ووسع لرق) خسو و المعوى (وفاض على امان) يقتضى حوده و هو (اصناف
 الاموال) و نوعها من الصامت والدخلى (وانتلاهم) أى خنبرهم (فيها) أى في لك الاموال التي
 اعطاها (تقريب الاحوال) أى تبيرها من حال الى حال (ورددتهم فيها) أى جعلهم مرددين فيها (من)
 حاتى (المعسر والبسر) أى لصيق واهرج (واعنى والتفر واطمح و يأس وانزوة) أى الكثرة
 (والافلاس) أى الفقر والعدم (ولعرد الاستطاعة) أى الممكن وبقدره (والحرص والشفعة واصل
 والجود و سرح سلوح ووالاسف) بحركة أى خرب (على العقود والاثار و لا فنى و توسع والاملاق)
 أى الافتقار والاحتياج (والندبر) أى طريق المال على وجه الاسراف (وانقير) أى تفرق الرفقة
 (والرضا بلقل واستخفاف سكين) بان لا يكون له مقام كبير منه (كل ذلك هوهم) أى خنبرهم (انهم
 احسن عملا) أى ارادهم في لاديا تهماله الفضيل من عياص (وسطر انهم آثر ديباعى لا حرة بدلا)
 أى استارها بدلا عنها (واتبعى عن الا حرة عدولا) بكسر فتحة ايمى اقبول ولا قتلا و (و تحلا
 الديناد خيرة) بعنده (ونحولا) بحركة وهو لحشر واخذ (ولس فنى) سيد سكال (محمد لدى
 مع كنهه) الخيفية (مزال) أى زال احكامه و غد غم (وطوى شرهه اديا و تحلا) بكسر فتحة حيم
 على ما كسر في الدعوة (وعلى آله و تحمله ادين) سلكوا سبل و هم دلالا (ههنا) جمع دليل أى ادلاء
 بمقاديس (وسلم) تسليح (كبرا) كبريات فتن لدى كثيرة الشعب والاطراف (و شعبه) جمع من
 الشجرة اعنى المنفر عنهمها و اجمع شعب كبرى و غرى (واسعة الارحاء لا كسفى) ولا رجاء الوصى
 والا كفاف الجواب (ولكن الاموال اعدم منها و هم) أى هم (تحمها و اعدم فتنة فيها) أى لى لامول
 (انه لا غنى فيها) ولقد رثى المتنى حيث قال

ومن كبد الدنيا على الحرب يرى • تدوا له ما من صدقته

ان كان على ذلك المال فهو حسن ما قبل فيه (تم ادا و سدت دلا مة فيها) أى من شرورها (فان فقد
 المال) و عدمه (حصل منه) فقر لدى يكاد ان يكون كبرا (يخرد في الحشر كذا فقر ان يكون كبرا
 روى ذلك من حديث ثمر مرفوع عن حديث الحسن مرسل وودقة دم و اخرج توابعه في الخليفة
 ترسة عكرمة ان لقمان قال لاسه باى مددت المار و سنى أى من فقر ولد استعد الى صلى الله
 عليه وسلم منه (وان و حصد حصل منه اعداب الذى لا يكون عاقبة امره الاحسرا) أى انه صدى رضى ما
 (و بالحلة ففى لا تخلف من العوائد والآثار) باختلاف الحلات و تواترها من المعاصيات (و آفاتنا من
 المعاصيات و تثير خبرها من شرها من المعوصات) أى من الملتزمات يقاها اعوص لا مردد شكل فهمه
 (اى لا يغوى عنها الادو والبصائر في لادى) لادى كشف الله عن صيرتهم و بار بنور الهادية سربهم
 أوائلك (من العلماء الزاهضين) أى المتكئين في معرفتهم (دواب المتهم من) لادى يعرفون من اعيانهم
 رسومها (المعترس) اسامهم و (و شرح ذلك منهم على لافراد) أى الاستعلام من ماد كرهه و لا (في كتاب
 ذم الدنيا لم يكن نظر في لال خاصة لى في الدنيا عامة و لاديا تتناول كل حقا عاجل) من حصوله (و لال
 بعض اخزاء الدنيا و احاد معصاواته ع شهوة سلطان و الهرج و نصهار تشي العبد بحكم العصب و الحسد
 و عها و الاكبر و طلب اعلو بعضها و لها نغاض كثيرة) غير ماد كره و يجمعها كل مالا لادى و معصا و ل
 كسوق بيشه (ونظره الآت في هذا الكتاب في المال و حله اذ به فاه و عوائل) أى مهالك (ولا لادى

المال حصلت في لاديا عامة اذ لادى و ماول كل حقا عاجل و لال بعض اخزاء الدنيا و احاد معصاواته فاه و عوائل و لادى و لادى
 العبد بحكم العصب و الحسد بعضها و الاكبر و طلب اعلو بعضها و لها نغاض كثيرة و يجمعها كل ما كره لادى و معصا و لادى و لادى
 في هذا الكتاب في لال و حله اذ به فاه و عوائل و لادى و لادى

من فقد هذه الصفة، فقد روى وجوده وصف في وهما من يتكلم فيهما لا يخسر ولا يفتن ثم لا يفهم شيئا من إلهادهما
مذمومة ولا أخرى محمودة للعرب (١٤٤)

من فقد هذه الصفة، فقد روى وجوده وصف في وهما من يتكلم فيهما لا يخسر ولا يفتن ثم لا يفهم شيئا من إلهادهما
مذمومة ولا أخرى محمودة للعرب (١٤٤)

من فقد هذه الصفة، فقد روى وجوده وصف في وهما من يتكلم فيهما لا يخسر ولا يفتن ثم لا يفهم شيئا من إلهادهما
مذمومة ولا أخرى محمودة للعرب (١٤٤)

و طامع شر الحاسبين
والواجب حاشا أن
يحكم العقل والنقل
واحداهما مذمومة
والأخرى محمودة لله
حاشا أن تبذير اقتصاد
والمجود هو الاقتصاد وهذه
أمور متشابهة وكشف
الغطاء عن الموضوع فيها
مهم ونحن نشرح ذلك في
أربعة عشر فصلا إن شاء
الله تعالى وهو بيان دم
المال ثم مدحه ثم تفصيل
فوائد المال وإفادته ثم دم
الحرص والطامع ثم علاج
الحرص والطامع ثم مدحه
استخدامه ثم كتابات الأصحاب
ثم ذم العس ثم حكايات
الخلافة ثم الأيتام وفعله ثم
علاج السخاء والبخل ثم علاج
البخل ثم مجموع لو طامع
في المال ثم دم العبي ومذم
الفقر إن شاء الله تعالى
*(بيان ذم المال وكرهه
ص)*
قال الله تعالى يا أيها الذين
آمنوا لا تلهيكم أموالكم
ولا أولادكم عن ذكر الله
ومن يفعل ذلك فأولئك
هم الخاسرون وقال تعالى
اعلموا أنكم أموالكم وأولادكم
فطنة والله عهده أحر عظيم
في اختار ماله وولده على ما
عند الله فقد خسر وعبي

تخسر أعظم ما قال عز وجل من كان يريد الحياة الدنيا والآخرة فليعطها الآخرة والآخرة خير مما يجمعون
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال تعالى ألهكم اللهكم أشكروا لله على ما أنعم الله عليكم ولستم تدينون به في آيات الله
الماء البقي وقال صلى الله عليه وسلم ما ديثان من أرباب أنزل في ربيعة عمن بأكثر من ألف درهم من حب الشرف والمال واجد في دين لرجل مسلم

والصلى تهذيب وسلم دعوى (١٤٦) لا علم من حدس لمساوق ما يكفه حد حقه وهو لا شعر ولا صلى تهذيب وسلم

[illegible][illegible]

۴۷

لم يطع الله عبداً ولا ماله من كسبه كما ذكره عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يربح حق الله في مال كذا لا حتى
يعود له ولو كان ما ربحه في كسبه من غير حق الله ولو ربح من غير حق الله فهو مال الله ولا يطول

[illegible]

وقد مر الا انه يتصور في بعض احوال في انفس قلة من روادب يعرفونه فليدل دهرهم
وما اراد دهرهم لا يشك فيه (فمن اراد من رب الله ما زاد دهرهم وضعه على
ما قد مضى وقل من حكمة هو الذي حقق) اخرجنا صاحب اخلاص عن وهاب بن مسعود (قوله بطرس
خلاب) انني سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول وهو جالس على باب غلاب (ان الدنيا بغير
وإسلامهم زينة النفس فانها تزين بها) في رواية اخرى لابي امامها للدواب (وقال يحيى بن معاذ)
برزخ الجنة على (درهم) من ذهب لم يكن له ولا خادمة ولا ولد ولا بيت ولا شيء قبل وما يقربه
قال أحدهم من حله ووضع في حقته (قوله صاحب القوت) وقال العلامة ابن زيد (اعرفي تقدم ذكره في
كتاب أبي حمزة) (في كتاب الدين) (نور) (مراد به من علمه عظماء) فقالوا والله من شرب قات أو
أكل ترياق قبل أن يشهد في بعض أحواله) اخرجنا صاحب اخلاص وقد تقدم في كتاب أبي حمزة (ودلائل
أن نذرهم ويريدون ان يوصلهم الى جامع أهل الله من صرعهما صرعاً للذبا ولذللك
(في حديث الامام محمد بن عبد الله بن سنان) ان سورع محمد بن درهم)

(دقیقاً) (لکھنؤ) (۱۸۵۷ء) (۱۸۵۷ء) (۱۸۵۷ء)

هکذا وردھا صاحب قریب و قدیم ہندوئی صاحبی (آبادی سید) (درویدی عن مسلمانوں سے بدلہ)

[illegible]

... (الذي يدل على عزمه على التمسك بالله تعالى)

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب هو التاريخ الذي ذكره المؤلف في كتابه المذكور في هذا الكتاب.

عن محمد بن أبي حمزة عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار

حدی نورانی جو نامہ محمد بن احسن در ہاشم والہا کا نام احمد علی ہاشمی و ہاشمی درخشاں

وصيتهم الى اولي الامر من بعدهم ولما فعلت بقول الله في وصيتهم

مرکز اهل بیت و مکتب اهل بیت کتاب و مکتب اهل بیت

وهم صفت ترد كرم قاصد هم قاصد - هكج - قول بسبي: هتبه لابس كنهم على لاي ٥٥

... في ...

البلد فاعرف وعدوه وقابل ما قواكم ادعهم ليسروا درهمي فاني لم اجمعهم - هـ

وَالْإِنَّمَا أَتَمُّ الْمَقَامَاتِ

بکری ۳۴۵ د ل و هم صفر

فاه'ن لادىب وارت ستمه ديل

روحمہ فی - مقبول ہے کہ

وہابیہ میں نیکو رہنے والے

ار. هرگز با یکدیگر نمی

وهذا الكتاب الذي هو كتاب الله
وهو الكتاب الذي هو كتاب الله

مجموعه کتب خطی در دسترس قرار دارد.

مؤرخان و ادیبان و از مدونان

۲۵ درجہ ۱۷۰ و ۱۸۰

ولی دلائل دلی

دار و درویش - م - ای

أَوْ حَمَلْنِ لَاحِقِيهِ وَأُورِدْ

أَرَهُمُ الدَّرْهَمَ تَعْرِفُ بِهِ أَوْ

اس کا نام نہ دے

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير من عباده

والله اعلم
بما كنا نعمل

[illegible]

ويعمل لكم بآمال الدنيا ويجعل لكم جنانا ويجعل
 لكم أنهارا وقال صلى الله
 عليه وسلم كأنه قرآن
 يكون كقصر وهو نساء على
 المال ولا تذهب على وجهه
 الجمع بعد الذم والمدح إلا
 بتصرف حكمه المال
 ومقصود رآفاته وشوائبه
 حتى يكشف لآلئها من
 من وجهه ونسب من وجهه
 محمود من حيث هو خير
 ومذموم من حيث هو شر
 فإنه ليس بخير محض ولا هو
 شر محض بل هو
 ملائم بينا وما قدر
 وصحة مدح لآلئها من
 وبدن أخرى ولكن يصير
 المهر بدلا من جوده
 غير المذموم وبه لا يفتد
 مما ذكرناه في كتاب
 الكرام والأكياس
 وتفصيل ذلك في
 والقدر المسموع وهو
 يقتضيه ذلك من رتب
 البصائر سعادة الآخرة
 هي السعي الدائم والمالك
 المقيم والقصد في هذا باب
 الكرام والأكياس
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أكابر الناس
 وأكبرهم فقال أكبرهم
 للموت ذكر أو شدة هم
 استعدادا وهذه السعادة
 لا تنال إلا بالثلاث وسائل في
 الدنيا وهي الفضائل الشخصية
 كالعلم وحسن السائق
 والفضائل البدنية كالصحة

ويعمل لكم بآمال الدنيا ويجعل لكم جنانا ويجعل لكم أنهارا وقال صلى الله عليه وسلم كأنه قرآن يكون كقصر وهو نساء على المال ولا تذهب على وجهه الجمع بعد الذم والمدح إلا بتصرف حكمه المال ومقصود رآفاته وشوائبه حتى يكشف لآلئها من وجهه ونسب من وجهه محمود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر فإنه ليس بخير محض ولا هو شر محض بل هو ملائم بينا وما قدر وصحة مدح لآلئها من وبدن أخرى ولكن يصير المهر بدلا من جوده غير المذموم وبه لا يفتد مما ذكرناه في كتاب الكرام والأكياس وتفصيل ذلك في والقدر المسموع وهو يقتضيه ذلك من رتب البصائر سعادة الآخرة هي السعي الدائم والمالك المقيم والقصد في هذا باب الكرام والأكياس رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكابر الناس وأكبرهم فقال أكبرهم للموت ذكر أو شدة هم استعدادا وهذه السعادة لا تنال إلا بالثلاث وسائل في الدنيا وهي الفضائل الشخصية كالعلم وحسن السائق والفضائل البدنية كالصحة والسلامة والفضائل الخارجية كالبدن كالبشر لا يلبس

وأنه لا شيء ثم امدته ثم الخارجة فالخارجة جسمه والمال من جملة الخصال (١٥١) وأدناها الفراهيم والذانيات فانها خادمان

ولا خادم لهم ما مر اذ ان
غيرهما ولا يراد ان يخدمها
اذ النفس هي الجوهر
انفس المطالب سعادتها
وأنها تخدم العلم والمعرفة
ومكارم الاحسان فخصها
صفة في ذاتها والبدن تخدم
النفس بواسطة الحواس
والاعضاء وما يطعمه ولا يلبس
تخدم البدن وقد سبق أن
المقصود من المطاعم ابقاء
بنيان ومن الملبس ابقاء
النفس ومن البدن تكميل
انفس وترتيبها
وهم والخلق ومن عرف
هذا الترتيب فقد عرف
مدور المال ووجه سروره
وانه من حيث هو ضرورة
المطاعم والمالبس هي
ضرورة فاعاد الذي
هو ضرورة كماله
البدن هو ضرورة ومن عرف
هذه شيئا رعايته ومقتضاه
وستره انما عليه
متلقتا اليها غير ناساها
فقد احسن وانفق وكان ما
يجوز له من حرص نحو في
حقه فاذا المال آلة ووسيلة
ومقصودها هو الخلق
تعد آلة ووسيلة له في
السعادة وهي لمقاصد السعادة
عن سعادة الآخرة وتعد
سبل ليعمل به في السعادة
تجوده ومجوده بالاضافة
الى المقصد بمجوده ومجوده
بالاضافة الى المقصد بمجوده
فمن احسن الله ما كرم

مسدود وكل ما قد يحصى قصير وسعادة وخير لكونه سعيد وذلك وهو ما هو سعادة لا تبال
بشيء غيره الى ان يحصل له بعض ما يحسنه ضرورة بحيث لو لم يحصل ذلك لم يصح
وجوده الا كخارجة باقية بحيث لو لم يحصل ذلك لم يصح وجوده الا كخارجة باقية لا حروية لا بد
الى لوصول بها الى ما كانت بامتنان في ذلك لا بد من حصول هذه الاية بالبدن وقوته وانما لا تعنى
الغنى بل السعادة والبدنية عن حصول درجة فانها يمكن ان يتصور رخصا وان لا مال له ولا أهل
ولا عيشة فانما الاتكامل لاسمها (وتدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
بالاسباب (الخارجة) كماله من جملة الخصال (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
باعتبارها في تكميل النكاح كماله من جملة الخصال (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
ولا بد في تدبيره ان يقرن ماله ولا ماله في تدبيره

ومن جملة الخارجات الالهة فتم العون على بلوغ السعادة قال الشاعر
أتمرت جميع قومك شئى * وان حرم واحدكم صباح

والمعنى ان من حرم احد من خلقه من حرمه وكرمه وعشره من حرمه وكرمه
وان السرى اذا سرى في نفسه * وان السرى اذا سرى في سره

وإذا علمت ذلك فحق السعد في ان المال لا يكره احد من الناس ان يملكه الا في حرمه
منه يوهنه مرتبة بعسر على الناس ترجية معشره وقد قدم ان الناس يحتاجون اليه في بعض ولا يتكلم
انما من عالم قد هو ردا اعتبره تراقييات فهو صغيرا نظرا وادنى القبيات والقياسات ثلاث
هي تسمى في فوارجها وخارجة دوم (وتدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
فانما ما خادمان) غير مدومين (ومررت غيرهم اول برادته منهم) فاعاد وتعد رفاع ضرورت
ما يستدفع فكانت هي والخصاء هو وسائر قبايات خادم من وجهه ومجوده من وجهه (اذ النفس هي
الجوهر الشريف الملبس بالمطاعم سعادتها من خدمهم وانهم في كرم الاحراق لثقتهم صفة في ذاتها وابدن
تخدم الناس بواسطة الحواس والاعضاء والمطاعم) والمالبس (والمال) كل والملابس
تخدمهم بالمال فمال من حرمه ان يكون من قبايات وان لا يكون من القبايات فاعاد وان كان
كثير من الناس يحلهم بغيره لو لم يحلهم وأند هم ووسهم خدمان بمجوده (وتدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
من المطاعم (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
وترتيبها (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
ما ذكره المصنف (ومن عرف هذا الترتيب فقد عرف قدر المال ووجه سروره وان من حيث هو ضرورة
المطاعم والملابس التي هي ضرورة فاعاد الذي هو ضرورة كماله البدن هو ضرورة كماله
الخيرات المتوسطة (ومن عرف فائدة شئى وغايته) التي ينبغي بها (ومقتضاه) منه (وتدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
منه (الها) حاله لا يكتفى به (غير ناساها فاعاد) في صفة (وتدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
عرض (الها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
ويصلح (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
الآخرة (أي عن تخصيصها) (وتدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
ومذموم (بالاضافة الى المقصد المذموم) بوجه كونه من الخيرات المتوسطة (فمن أحسن الله ما كرم
بما يكفيه) (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة
تقدم من يدأوله دعوا الدنيا لاهاه وتقدم تخريبه والكاله عليه (ولما كانت الطبايع مائلة الى اتباع
مما يكفه) (تدبرها) في ذلك حصول (البدنية ثم الخارجة) المطيعة

فمن أن محمدًا عبده ومن عبد محرابه وعبد صنم ل كل من كان عبداً لله فهو عباده (١٥٣) صم من قدامه ذن عن الله تعالى

وعن آدم حقه فهو كعباد
صم وهو شرك لأن شرك
شركا شرك حتى لا يوجد
العبودية مرفوعة بسف
صم لموسى فانه آخر
من ذل لشرك حتى
يوجب شرك في اسرعه
نائه من احي

* (باب تفصيل آيات المال وهو ثلث) *
من حية في سم وتربا
هو ثلث من سم وتربا
هو من سم وتربا
هو من سم وتربا
هو من سم وتربا

* (أما الفوائد) * فهي
تنقسم الى دأب وثلاثة
* فالأدب في المال
دكرهات معروفة مشهورة
شرك كمن أصاب احد
ويؤا ذلك لم يتكبر على

طامه * وأما الأدب في المال
جمع في ثلاثة أنواع
(موع الاقل) ثلثه
على نفسه ما في عبادة وفي
الاستعانة على عبادة ما في
العبادة فهو كالاستعانة به

على الخ والعبادة لا
يتصل بهما الا بالمال
وهو من أهم القربان
والبقرة محروم من فضلها
واما ما يتسوية على
اعادة ذلك هو المظم
والمليس والسكن والمذبح
وصرورات المعيشة فان
هذه الحاجات لم تيسر

نعم عبد الزوجة تنص صاحب قوت وقد ذكره في هذا الموضع أصلاً (من أن محمدًا عبده ومن عبد محرابه وعبد صنم ل كل من كان عبداً لله فهو عباده صم من قدامه ذن عن الله تعالى) *
بعد المشركون وأنجب حاله الذي يتقرب الى الاعراض بما يتقرب به الى الله تعالى كاحسانه تعالى وآيات كتابه اذا تحدث درة تحصيل له وكونه تحت حلال المشركين لا المشركين ادعوا صم
بعدون الخ رثة لهم في الله زلفي وهؤلاء الارواح لا سمعوا لدعوتهم في الله زلفي ولا حتى
نفسه) وهو شرك لأن شركا شرك حتى لا يوجد العبودية مرفوعة بسف
من ذل لشرك حتى يوجب شرك في اسرعه نائه من احي
على صما واه الحاكم من حديث اس عاصم وروى من حديث عائشة السدي وروى عن
النسري والحكيم وأبو يعلى وابن المذروني في عمل يوم وليلة من حديث أبي بكر السدي
فيكم أخى من ذيب الفل وسألك على شيء اذا فعلته ذهب عليك صدرا شر وكذا حديث (درك
يوجب الجور في ر) وهو عدم الامانة بالله ورسوله بعدد شمس ذلك

* (باب تفصيل آيات المال وهو ثلثه) *

(اعلم) وقد قل الله تعالى (من كان عبداً لله فهو عباده صم من قدامه ذن عن الله تعالى) *
الاع (دعوا له صومه) الملهكة (من عرف نوره وعوانه ثم كره ان يتخلى عنه ربه من شره)
ويذكر ذلك فاحكم به وله له بحري شري في حدي له بل حدي عرف به وصره من شره
بحري له له اوحى له في شمع هره فيهم غيره وهو ما حله وله ربه في حله وله له اوحى له
استحسن الحية واسم ثلاث مسه بل اسم مستعمل في تعديها لعلها في حقه طاعة وادبه وك
لا يجوز للعاقل بالزوجة غير العرف مع الحية ان يفتدي رافق في حله والاعرف فيه كدرك لا يجوز
للعاقل ان يفتدي بالحكيم في عراض الله باوحي به مال ان يسلك لا في طرقة وعبر بل كدرك الصبر
من غير فانه وهو غير من ان يقع في هذه كذلك محال ان يسلك مسنة رافق في تناول اعراض الدنيا
طريقا يسلكه الحكيم اهل وهو غير آمن ان يقع في حافة وكذا لا يجوز ان يدخل عليها ويخلوها
من الرجال الا من كان محبوبا مؤثرا عليها كذلك لا يجوز ان يكره الا معصية الله ولله
لذاته وذلك كغير المؤمنين على رضى الله عنه حديث فان جرم ما يرضه اخرى راضى وعري عري من
تصور ذلك علم ان الله تعالى قد أحاط الدنيا كاه الاوله عبادهم لا ينادونهم لا على ما يحب ولا على
تناولها وضعوها كالحب وحسب ما يحب وعلى هذا فوه تعالى بالارصته يرضه من يشاء من عباده
والعاقبة للمتقين وقال تعالى ربه عادي الصالحون فادهم ذلك (أما الفوائد) فهي تنقسم الى دأب وثلاثة
* فالأدب في المال جمع في ثلاثة أنواع (موع الاقل) ثلثه على نفسه ما في عبادة وفي الاستعانة على عبادة ما في العبادة فهو كالاستعانة به
على الخ والعبادة لا يتصل بهما الا بالمال وهو من أهم القربان والبقرة محروم من فضلها
واما ما يتسوية على اعادة ذلك هو المظم والمليس والسكن والمذبح وصرورات المعيشة فان هذه الحاجات لم تيسر

المرء برفع المعنى * والفقر مفسدة وذلك

وفي الحرير العون على تقوى المال (واما ما يتسوية على اعادة ذلك هو المظم والمليس والسكن والمذبح وصرورات المعيشة فان هذه الحاجات لم تيسر
وصرورات المعيشة التي لا يستغنى عنها الاسباب فان هذا الحاصل ادم تيسر كان القربان المستغنى
تدبرها فلا تفرغ الدين ولا يتوصل الى العبادة الا به فهو عبادة فأنخذ الكفاية من الدنيا لاجل الاستعانة

في غيرة خسران (سورة نوح) ما لا يصرده في حساب معن ولكن يحصل به حرج عظيم كما لا يحذر ولا يماط في
 ودور الرضى واصب الحيات في طريقه ويحذر ذلك من الادوية المرصدة للحيات وهي من خيرات يؤخذ مرة بعد اخرى المستطرفة بركة
 أدعية الصالحين الى اوقات مفيدة وعريكتهم حذرة فائدة في فوائد لا تلي يدس سوى ما يتعلق بالخصوص معاجله من الخلاص من دل
 لسؤال وحقدرة القدرة والوصول الى عروجه في الحق وثمرة الاحواب ولا عوائ ولا مدقة عروجه والكرام في اوقات فتي ذلك مما
 يقضيه المال من الخطوط الانبوية (واما الآفات) فدينية (١٥٥) ودينية اما الدينية ذلات

(لاولى) ان يحذر الى
 المعاصي فان الشهوات
 متفاضلة والجحش قد
 يحول بين السر والمصيبة
 ومن العصمة أن لا ينجس
 ومهما كان الانسان آتيا
 عن نوع من المعصية
 لم تفرك داعيته فاذا
 امتشعر القدرة عليها
 انبعت داعيته والمال
 نوع من القدرة يتحرك
 داعية المعاصي والرتكاب
 الشعور بانهم ساءت
 هالك وان صبر وقع في
 شدة اذ الصبر مع القدرة
 أشد وفتنة السراء أعظم
 من فتنة الصراء (ثانية)
 أنه يحذر الى التعم في
 الباطات وهذا أول
 الدرجات في قدر صاحب
 المال على أن يتناول
 خسران الشعر ويلبس
 الثوب الخشن ويترك
 لذائذ الاطعمة كما كان
 يقدر عليه سليمان بن
 داود عليهما الصلاة
 والسلام في ملكه

في غيرة خسران) وبقاص حيا (سورة نوح) ما لا يصرده في حساب معن ولكن يحصل به حرج عظيم
 للمساكين (كذلك لم يصدق) أي احداثها في محرم قوم تحت حيل لها أدعيتهم واورم ما شعث منها
 وتحديد مردها (واقطع) في طريقه من الموضع المحتاج اليها (المرط) لاساءة ليد
 وادوار رزقها (ودور الرضى) وتعييد من بعدهم في صبر في صبرهم ووطا صبر في ذريته
 (ووصب الحيات) جميع حب في حياتها (في طريق) ليدركه خصوصاً في طريق حرم من بعدهم
 الجمع بذلك (وغير ذلك من الادوية المرصدة للحيات وهي من الخيرات) يؤخذ الادوية من الادوية المستطرفة
 بركة أدعية الصالحين الى اوقات مفيدة (في متطوره) وبها يجمع خيرات الصالحين في فوائد ما كان
 في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط المعاجله من الخلاص من دل (سؤال) أي السؤال فائدة دل ولو في
 العاروق (و) من الخلاص من (حقارة مقر) فاب هو حرج في غدا في اية سقفره له ووس واعيوب في
 قال الشاعر
 والمرعوفة الغنى * واعرفه سقفة ودل
 (والوصول الى العز والمجد بين الخلق) كما قال المتنبي

فلا ينجس في الدنيا قل ماله * ولا مال في الدنيا قل يجره

(وكررة الاخوار ولا عوب والاصدق ووفار) عدد ساس (والكرام في التقوى) دليل على ما فيه
 المال من الخطوط) العاجلة (الدينية واما الآفات الدينية ودينية ما لا يصرده في حساب معن ولكن يحصل به حرج عظيم
 المعاصي فان الشهوات متفاضلة (واحسن حوج) والحر في الحول بين المرع والمصيبة (كذلك) ومن العصمة
 ان لا يقدور (وقد يحد من لاجر) ومهما كان الانسان آتيا عن نوع من المعصية لم تفرك داعيته (ثانية)
 منها (فاب استشعر القدرة عليه) سعت داعيته (وخركت) هوته (والمال من) تمام (القدر) حركته
 المعاصي ورتكاب المعصيات (فانهم ما شبع) وركب عروى نفسه (فانها لو صبر في شدة) وبعدها
 (اذا الصبر مع القدرة أشد) من الصبر مع الحر (ودقة السراء أعظم من فتنة الصراء) وقد ورد في الحديث
 عليكم فتنة سراء (ثانية) ان يحذر الى التعم في الباطات وهذا أول (الدرجات) في قدر صاحب
 المال على أن يتناول (سواء) حرج في حياتها (في طريق) ليدركه خصوصاً في طريق حرم من بعدهم
 (ووصب الحيات) جميع حب في حياتها (في طريق) ليدركه خصوصاً في طريق حرم من بعدهم
 الجمع بذلك (وغير ذلك من الادوية المرصدة للحيات وهي من الخيرات) يؤخذ الادوية من الادوية المستطرفة
 بركة أدعية الصالحين الى اوقات مفيدة (في متطوره) وبها يجمع خيرات الصالحين في فوائد ما كان
 في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط المعاجله من الخلاص من دل (سؤال) أي السؤال فائدة دل ولو في
 العاروق (و) من الخلاص من (حقارة مقر) فاب هو حرج في غدا في اية سقفره له ووس واعيوب في
 قال الشاعر
 والمرعوفة الغنى * واعرفه سقفة ودل
 (والوصول الى العز والمجد بين الخلق) كما قال المتنبي

فاحسن أخواه أب يسمع ماله با ويقر عليها نفسه ويصبر اسعده ونحوه ولا يصبر عليه ويحذر من ان يجره بعض منه الى بعض فاذا
 اشتد منه وبع لا يقدر على التوصل اليه فيسكب الخلال فيقبح شتمه ويحوض في المرأة وادب همة واسكتد ولما كان
 الاختلاف الرديئة ليستهم ثم رديته ونيسر له تعمه فان كثرة ماله كثرت حاجته الى ساس ومن احتاج الى الساس فلا بد أن يستفهم
 وبعضه في طلب رصاهم فان ساسهم الانساب من الآفة لا ولى وهي مباشرة لخطوطه لا يعلم عن همة صلا ومن الحاجة الى الخلق
 تشور

بعد وفو اصدعه و يشاء الحدود و خنف و فر باع له كبر و سكر و اعمه و سائر و حتى في شخص اقبال الناس و لا يخلو عن اشعدي
يها ان سائر و خارج و كان ذلك يرمس من سوء المال و الخفة في حقه و واعد لاحه (١٠٦) و هي ان لا يبيع من احدى و هو انه لا يبيع اصله
منه عن ذكر الله تعالى و كل ما سطر (١٠٦) بعد عن الله و حشر و ذلك هو عبيد الصلوة و السلام في المال الالف آيات

يأخذ من من غير حيلة فيقبل
سأخذ من حيلة فيقبل
في حيلة فيقبل
في حيلة فيقبل
من الله تعالى وهذا هو
الذاء العضال فان أصل
العبادان ونحوهما هذا كثر
الله والتفكير في حلاله وذلك
بمذني قلب فارغا وصاحب
الضيعة يسمى ويصعب متفكرا
في خصوصية الفلاح ومحاسنه
وفي خصوصية الشركاء
وماز عنهم في المأوا والحدود
وخصوصية أعوان السلطان
في الخارج وخصوصية الاحراء
على التقصير في العمارة
وخصوصية الناحية في
تجارتهم وسرقتهم وصاحب
التجارة يكون مذكرا في
حياة شريكه وان رده
لمر وعصير في العمل
وتضيعة للامان وكذلك
صاحب المواشي وهكذا
سائر أصناف الاسواق
وعده عن كثرة شغل
القدر المكور تحت الارض
ولا يزال الفكر ترددا فيها
بصرف اليه وفي كيفية
حسب في خوف غيابه
عليه وفي دفع طماع الناس
عنه وأودع أفكارا فيها
لانها له ولدى معصوم
نوم في سلامة من جميع

[illegible]

• (بازدم طرس والقدام و مدح انعامه و ابائش ممائی ابدی اساس) •

(۱۴) رشد انسانی (ب. مقرر محمودی در دامادی کتاب مهر و لکس یعنی آب یکون، صفر ۱۳۸۶) بالعاین

ذلك فهو جله الا قال الله تعالى في سورة الاحقاف في الايمان خوف والخبر ذو هموم ما اهتم في دفع (مستطاع
الحساد وتشم المصاعب في حفظ المال وكما قال ابن جرير المال عند الموت منه وصرف ما بقي الى الخيرات وما عدا ذلك هموم وآفات سال
الله تعالى السلامة من العيوب بالخطبة وذكر ما به عن ذلك بذكره) (في عدم الخرص والاطماع ودرج الجماعة والامان بما في أيدي الناس) *
اعلم ان الله عز وجل قد ذكر في كتابه العقر ولكن بمعنى ان يكون الغنم بقربها

(171)

أحبكم الله واحدة من أهلها

1890

ويعني: عيون على دفع الحزن (١٦٣) أسرها له قدوم من صاحبه ومنه إلى دهم حرب الرصاص ثم القصص وقال

وايتني أعون على دفع الحرب هل أسرها به مادام من صبي يعمل وأعومها له على دفع الحرب الرصاص
تعتوم لعتامه) فله صاحب القوت (وقال بعض الحكماء حدث أطول الناس على الحسود وأهملهم عيشا
شوق وأصبرهم على لأذى الحربين دافعهم) أي ألبسهم (تبت رؤسهم) أي أتركهم (لأربابها
وأعظمهم ندامة لم المفرط) أي يدي برط في عمله فيعمل به فيرى يدي عن به قد بل مرتمة وهو منعهوا
فتكثر ندامة حيث لا ينفع الدم (وقد قيل)

(وقد قال امرئ القيس على نفسه * بدي حق لأزواج برودة)

وفي نسخة ببال في أمسي وأرغم من الزاهية وهي سعة العيش

(والعرض منهم صوت لا يذنبه * والوجه منه جديد ليس يخلقه)

وأدلى الوجه بالذمة وهو كناية عن ذلك السؤال سألني عن الحرس

(إن القناعة من عجل بساجتها * لم يبق في دهره شيا يورقه)

أي يحزنه ويؤله (وقيل أيضا)

(حتى متى أناني حل وترحالي * وطول سبي وأدبار واقبال)

(وبارح مدار لا أبق مع برما * عن لاجئة لا يدرون ما حال)

(بشرق الأرض طور تهرما * لا خطر الموت من حرى مال)

(ولو وقعت أناني الرزق في دمه * ان القروع على لا كرامة مال)

ومعناها ما في الطبران التي غنى النفس وأنه ليس بكثرة المال في حرام أو فداة كبرياء أي دهر

الغنى الأكبر وروى العسكري في الأمثال من طريق ابن عائشة قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه

يسار المال وروى شعبان عن النعمان بن الحر أنشد في حديثه في حديثه

غنى الناس ما بينك من حاجة * فان زاد شيئا عاد ذلك الغنى فقرا

وأشبه بقول من ألقى بكدي بعده

فمن الذي على الأرض * فعض حفر أو كس

وصائل سواد واهص يد * لم يوفى فخر بيتك فاحس

وعند ما كان دمع العاشق * وولوحده اليوم فاحس

فاحس في محرابك * لربك العسر واليسر

وكأن نوى من أحمى عسرة * غنى ودر برقة فاحس

ومن فاحس فاحس * على أنه بعد لم يرمس

(قال عمر رضي الله عنه لأخبركم بما استعمل من مال منه عر وحل جدي شتاني ويطي) كما قال الشاعر

من يلك ذابت فهداني * فبقب مصف مشقي

(وما يعني من العاقر) أي الراحلة أركها (لحي وعمرى وقوت) بعد ذلك كقوت رجل من قريش

تبت ما راعهم ولا باؤهم وروى ما أدري أجل ذلك لا كنه شئ في هذا بقدر هل هو زيادة على

الكفاية التي يجب انصاعها) وقد معروف في هذا عمر وانه من الدنيا وقدرى سيف من عمر

عبد الله عن دفع عن ابن عمر قال جمع عمرائه من عذرة القديسة ودمشق فقال لي كنت امرأ حرا

بغى الله عاني عماري وودعته بامرهم كبرت ترون من محلي من هذا المال أكثر قوم وعلى ساكت فقال

ما تقول يا حسن قال ما أحطت وأصلح عيالك بالمعروف ليس إلا فقال لي قال عني (وعاتب عرابي

أخاه على الحرس فقال يا بني أنت طالب ومطلوب يطالبك من لا تقوته وتطالب أنت ما قد كفت بك ما

بعض الحكماء وجدت

أطول الناس عيشا الحسود

وأهملهم عيشا لفتوع

وأصبرهم على الأذى

الحرس من إذا لمسمع

وأخطهم عيشا أرقضهم

للدنيا وأعظمهم ندامة

لعم المرموط في ذلك قيل

أرغم سبني أمسي على نقة

ان يدي قسم الارزاق برقة

والعرض منه مصوب لا يذنبه

والوجه منه جديد ليس

يخلقه

أن القناعة من عجل

بساجتها

لم يبق في دهره شيا يورقه

ودون يلبس أيضا

حتى متى أناني حل وترحال

وطول سبي وأدبار واقبال

وبارح مدار لا أنال فقر يا

عن لاجئة لا يدرون ما حال

بشرق الأرض طور تهرما

مفر بها

لا خطر الموت من حرى

على يدي

ولو وقعت أناني الرزق في دمه

ان القروع الغنى لا كرامة مال

وقال عمر رضي الله عنه ألا

أخبركم ما استعمل من مال

الله نعم على حلتان شتاني

وقطبي وما يعني من طاهر

لحي وعمرى وقوت بعد ذلك

كقوت رجل من قريش

لست بأرفعهم ولا بأوضعهم

فوالله ما أدري أي حسن ذلك

أم لا كأنه شئ في أن هذا العرهل هو زيادة على الكفاية التي يجب انصاعها وعاتب عرابي

على الحرس فقال يا بني أنت طالب ومطلوب يطالبك من لا تقوته وتطالب أنت ما قد كفت بك ما

وعلانية) قدم سر رتب تقوى الله فيه على درجته من المعنى المستوفى من سبب وزنه ليس وهذه
 درجته المرامنة وخشية بها تمنع من ارتكاب كل منتهى عنه وتحتسب على كل مأمور (والقصد على واسع)
 وفي لفظ تقديم لغير معنى المعنى والمراد استوعابها في لافى وكثرة (والعدل على) حتى (الرض
 والعصب) ولا يتكلمه حسب على الطور ولا يرم على الوقوع في تحذور لا حذر من خوف قول العرفاني رده
 البرز والبري ويونعم في الخليل واليه في شمع من حديث سر سمد صعب انتهى وقت هو
 الاوسط لا طري وفيه زيادة ثلاث مئة كسوى مشع وتقع قطع وعذب الله عيشه وكذا لا شرو به يوشع
 في انشور ويروى العسكري في الامثل ونو بحق ابراهيم بن محمد اناس في ثواب الاعمال من حديث
 اس عباس ثلاث مئة كسوى وثلاث مئة وثلاث مئة كسوى تذكر الحديث وفيه قبل وما
 المحبات قال تقوى الله في سر والامية والاقتصاد في الفقر والعنى والعدل في الرضا والغضب الحديث
 وقدر رواه ايضا الخليل في التار - هكذا ورواه الطبراني في الاوسط وانوبع في الخليل من حديث اس عمر
 قال العرفاني سمد صعب رده في ابراهيم بن محمد كان الخليل في به اس الهمعة ومن لا يعرف (وروى ان
 رجلا انصرأ بالرداء) رضي الله عنه (بذلك حاسم الارض ويؤول من دفعه رفته في معيشته)
 ر واما سر عدى في الكامل واسحق في شمع من حديث مرفوعه انما من دفعه رفته في معيشته ورواه
 أحمد و الطبراني في الكبير له من دفعه (رحل دفعه في معيشته ورواه نويع في الحاشية من قوله ولم يرد
 قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا سمد صعب حدثنا مخرج سمد صعب عن
 لقمان بن عامر عن أبي الدرداء قال من دفعه رفته في معيشته (وهذا اس عباس) رضي الله عنه (هذا
 النبي صلى الله عليه وسلم الاقتصاد) في الامور بين هرق لا يرد سمد صعب (وحسن السمعت والبري
 الصلح) في اخذ المسحوق والزم الشعة (جزء من صاع وعشرين حرام من سواد) في هذه الحاصل من ثمن
 أهل السوة حرام من حرامهم فلهذا هم ذموا ورواههم عنها وليس مع هذا السوة تحريم ولا من
 جميع هذه الحلال صر فيه حرام من السوة لانه اعبر بكسوة او يرد هذه الحلال بما حرام به اسره ورواه
 البها لاسباب أو ثمن جهها لانه سبب من التقوى ليدى الله الالبه وذكاه حرامه قال العرفاني رده
 انوداد من حديث اس عباس مع تقديمه خير وهذا سمعنا صاحب رده من حرامه وعشرين ورواه
 الترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال انؤذة يدل على ان السراج وهو من أرباب النهي
 قالت حديث عبد الله بن سرجس اربى أخرجه الترمذي في مسند السراج سمعت الحسن والتؤذة والاه صاخره
 من أرباب وعشرين حرام من اسوة قال الصديقي اوى رحاله مؤثوقون ورواه عنده جند وابى عامر
 والطبراني في الكبير والخباب وسببه انما السوة والاقتصاد والسمعت الحسن حرام من اربعة وعشرين
 حرام من السوة (وفي اخر اسند بن عبد العيش) في السرى عوفب الاعلى ديه يحترق من الاسراف
 و تقير قال العرفاني رواه الديلمي في مسنده مردوس من حديث أس وده خلاد بن عيسى جهة العقير
 ووثقه اس معين انتهى قلت ورواه ابى العسكري والطبراني وابن لال من طريق خلاد بن عيسى عن ثابت
 عن أس ولكن بلغه الاقتصاد نصف بعش وحسن الخلق نصف الدين ورواه القضاة في مسند الشهاب من
 حديث علي بن ابي بصير لكن زيادة والسوة نصف لعقل واهم نصف بهرم وقوله يعلى احد البازر بن قال
 اعمامى شارحه حسن عز ببواتع ما فيه من الهمعة ودية صا بحق ابراهيم الشامي ورده انه في
 في اضعافه وقاله ساكبر وقدر رويت هذه الزيادة في سبب الديلمي ابي الاله قال و تودى بل التؤذة
 ورواه البيهقي بحقه من قول ميمون بن مهران ولا من جانب في صحبه من حديث طويل عن أبي الدرداء
 صلى الله عليه وسلم قاله ما نذر لافق كسديير ولا ذرع كالنكب ولا حسب كس خلق وقال عنهم
 ولا أناسى صلى الله عليه وسلم قال التدبير نصف العيش اقلت بل هو بعش كنه وهذا لا يعارض قول

وعلانية والاقتصاد
 الفنى والفقر والعدل في
 الرضا والغضب وروى أن
 رجلا انصرأ بالرداء
 حاسم الارض وهو يقول
 اس من دفعه رفته في
 معيشته وقال ابن عباس
 رضي الله عنهما قال النبي
 صلى الله عليه وسلم الاقتصاد
 وحسن السمعت والبري
 الصالح جزء من ثمن
 وعشرين حرام من السوة
 الطبراني تدبير نصف العيش

أرث ثمرا بعدك بأسود
حتى يجعل الله لك فرحا
وتختر حوا لتؤدق في لافاق
من هم الامور الثاني أنه
اذ يسر له في الحال ما يكفيه
ولا ينبغي أن يكون شديد
الاضطرار لاجل المستقبل
ويعينه على ذلك قصر الامل
والاعتناء بالرزق الذي
قدرة لا بدوات به
لم يشد حرصه فان شدة
الحرص ليست هي السبب
لوصول الارزاق بل ينبغي
أن يكون وانقاؤه لله
تعالى اذ قال عز وجل وما
من دابة في الارض الا على
الله رزقها وذلك لان
الشيء ان بعد الفقر و امر
بالعشاء ويقول ان لم
تعرض عن الخبز والادخال
فربما تعرض وربما يجر
وتحتاج الى احوال الخلق
السؤال في الازل طول
العمر يتبعه في الخلق حواء
من انقباض وبعث عليه
في احسن الله التعب فقد امع
العقل عن الله لنوهم تعب
في ثلثي الحال وربما لا يكون
وفي مثله قبل
ومن يفتق الساعات في
جمع ماله
شهوة قصر فادى فعل
المعسر
وقد دخل ابننا خالد على
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال هو الماتيا من الرزق
ما تهنه زنتا وسكا فان

الصورة ربح فربما عن تدبيره
ومر به عيرك على لافقه اهل
صحة الله يرض وكلامهم
كثرة الاياد والورق اسقاط
تدعي ومن ينز) في اسرف
العرى رواء من حديث
هراب ادري فان ربي
لاي عبد ومن كثر ذكر الله
كائن مع رسول الله صلى
علا لا نكر مع غيره فطره
ان بكرم الله احسنه فان
سر فقره الله ومن توسع
امصري او حدثت كما
في دله عاصه عماران
نور عاصدو ثوبى
احسن الله فقره واس
جعل الله لك فرحا
جمع عدا الله من الموراه
حبر الامه و كان ثمره
واس في الدنيا في ذم
رحل من لي واهلهم
داود و خاتم و سبقي
يسر له في الحال ما يكفيه
لاضطرار) كثيرا قل
من الازل (لا بد وان
الرسول لارزاق بل ينبغي
وامن دابة في الارض
لاضطرار) وذلك لان
جميع و لا حذر در
وهو مرشد لا غفلة
ويصحب عليه في احسنه
سبقي (وربما لا يكون
ومن يفتق الساعات في جمع ماله

أى على بعض غيره في اعقاب سنس على مصون خشية
وسوء (ساحل) من بني عامر مصعقة وفي حراة ولا
وقال له الماتيا من الرزق ما تهنه زنتا وسكا
ثم رزقه الله تعالى) رواء أحد وهما واسماحه
والطبري

وما في الحرص والطمع من
الدليل فادانته عند ذلك
ابعدت رغبته الى القناعة
لانه في الحرص لا يحلومن
تعدوى الطمع لا يحلومن
دل وليس في القناعة الا لم
انصبر عن الشهوات
والهول وهذا لم لا يطاع
عليه احد لا لله وفيه
قوب الا حرة وذلك لما
يضاف اليه نظر الناس وفيه
لوال والمآثم ثم يفويه عن
الطمع والقناعة على متابعة
الحق فان من كثر طمعه
وحرصه كثر حاجته الى
الناس فلا يمكنه دعوتهم
الى الحق ولزومه المداينة
وذلك لما في من لا يؤخر
عراسته على شهوده فان
دور ركبا العسل بأفص
الاعيان قال صلى الله عليه
وسلم عراثة من استغنى عن
الناس في القناعة الحرة
واغنى ذلك قبل استغن
عن شئت تكن نظيره وخض
اي من شئت تكن أسيره
وأحسن الى من شئت تكن
أميره (الرابع) أن يكثر
تأمله في تنعم اليهود
والنصارى وأراذل الناس
والخفي من الاكراد
والاعراب لاختلاف دين
لادس لهم ولا عقل ترمسار
الى أحوال الاياد والاولياء
والى سميت الخلفاء الراشدين
وسائر الصناديق والاعيان

كاشي عيسى بن مكي هدي في هدي (فهذا دواعي من جهة المعرفة لادسه لدفع نحويف الشيطان
وايداره بالهتف ان يعرف ما في القناعة من عز الاستغناء) عن الناس (وما في طمع وحرص من
الدليل) فادانته عند ذلك ابعدت رغبته الى القناعة (لانه في الحرص لا يحلومن تعدوى
الطمع لا يحلومن دل) لان الحرص دانه تعبان والطمع دانه اذليل (وبس في القناعة الا لم الصرع
الشهوات) القناعة (والهول) لانه (وهذا لم لا يطاع عليه احد) من الناس (لانه وفيه قوب لا حرة
وذلك لما يضاف اليه نظر الناس وفيه لوال والمآثم ثم يفويه عن الطمع والقناعة على متابعة
الحق فان من كثر طمعه وحرصه كثر حاجته الى الناس فلا يمكنه دعوتهم الى الحق ولزومه المداينة
وذلك لما في من لا يؤخر عراسته على شهوده فان دور ركبا العسل بأفص الاعيان قال صلى الله عليه
وسلم عراثة من استغنى عن الناس في القناعة الحرة واغنى ذلك قبل استغن عن شئت تكن نظيره وخض
اي من شئت تكن أسيره وأحسن الى من شئت تكن أميره (الرابع) أن يكثر تأمله في تنعم اليهود
والنصارى وأراذل الناس والخفي من الاكراد والاعراب لاختلاف دين لادس لهم ولا عقل ترمسار
الى أحوال الاياد والاولياء والى سميت الخلفاء الراشدين وسائر الصناديق والاعيان

ويستغنى أحدية منهم ويذبح أحوالهم ويغير عقله في أن يكون على
مشاهدة أراذل الناس وعلى الاقتداء بمن هو أكرم أصناف الخلق عند

من حديث ابن عرو (روى المقدم بن شريح) عن أبيه (عن أبيه) عن المقدم بن شريح الكوفي عن حمزة بن عمار بن أبي
 الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه) عن المقدم بن شريح الكوفي عن حمزة بن عمار بن أبي
 بكر بن محمد بن روى عنه من ذكر في اسمه (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 اجازي في الأدب ورواه داود بن سنان (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 موحيات المعطرة) عن أبيه (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 (و روى عنه السلام وحسن الكلام) قال العري في رواه اطارى بلغة بذل السلام وحسن الكلام وفي رواية له
 بوح الحمة اطعام الطعام وانشاء السلام وفي رواية له عليه السلام (دخل الطعام) أي اطعامه
 انعمى رواه أيضا الحرثي في مكارم الاخلاق وروى البيهقي من حديث حارث بن موحيات المعطرة
 ورواه المسند السبعين ورواه الحاكم بن عروى عن أبيه (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 ورواه من حديث هاشم بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 عن اسكندر بن اسكندر (رواه أبو هريرة) روى عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) السبعة
 شجرة في الجنة من كان حبها أحب من حب نفسه فله الجنة والحب في الشجرة في الأدب
 من كان يحب شجرة من أحب من حب نفسه فله الجنة والحب في الشجرة في الأدب
 في الاستجداء وبه عبد الله بن عمر بن الخطاب (رواه أبو هريرة) روى عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) السبعة
 ورواه ابن عدي والبيهقي ورواه عنه (رواه أبو هريرة) روى عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) السبعة
 النار أحبها من أحب من حب نفسه فله الجنة والحب في الشجرة في الأدب
 سيرة ابن عيسى عن عثمان بن شعبة عن أبيه (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 حبيب بن داود بن الحصين عن أبيه (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 الحسين بن علي بن حيدر وعلى بن عثمان ومعاوية بن أبي سفيان وأنس بن مالك بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 ورواه الدارقطني في زاد روادى كرات في فيلانيات والبيهقي والحب في الشجرة في الأدب
 جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن أبيه (عن حمزة) عن شريح بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 أبي طاب عن عبد الله بن محمد بن لعل عن حمزة بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 انوار روى عن حمزة بن عبد الله بن علي بن حيدر وعلى بن عثمان ومعاوية بن أبي سفيان وأنس بن مالك بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 الحبيب بن علي بن حيدر وعلى بن عثمان ومعاوية بن أبي سفيان وأنس بن مالك بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 حديث أبي عبد الله بن محمد بن لعل عن حمزة بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 الدارقطني في زاد روادى كرات في فيلانيات والبيهقي والحب في الشجرة في الأدب
 في اصعبه وأما حديث معاوية بن عبد الله بن علي في مسند ابراهيم بن محمد بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 حمزة بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 وحسن الخلق لا من احب شجرة في الجنة وأما حديث معاوية بن عبد الله بن علي في مسند ابراهيم بن محمد بن عمار بن أبي الحارثي في الأدب المفرد ومسلم والاربع (عن أبيه)
 أعصم حتى يورده الله الجنة إلا ان المؤمن شجرة في النار وأعصم في الدنيا من كان منكم شيئا لا زال متعلقا
 ببعض من أعصم حتى يورده الله النار وطريق هذه الأحاديث كلها صحاح وقدم ابن الجوزي في رده
 في الموضوعات من هذه بطريق كهاونعقب (رواه أبو عبد الله الحارثي) روى عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) السبعة
 عليه وسلم يقول الله تعالى اطلوا الفضل في الزيادة من الاحسان والتوسعة عليكم (من الرضا من
 عماري) أي الرضا فتقوهم السهولة عن بكنهم (تعبوا في كنههم) جمع كعب شجرة وهو الحبيب (قال
 جعلت منهم رضى) أي جعلتهم مطهر رضى (ولا تظلموه من القاسية فتقوهم) أي القاسية لعلبه (قال

وروى المقدم بن شريح عن
 أبيه عن حمزة قال قلت
 يا رسول الله دلي على أن
 يدعى الجنة قال من
 موحيات المعطرة بذل
 الطعام وانشاء السلام
 وحسن الكلام وقال أبو
 هريرة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم السبعة شجرة
 في الجنة من كان حبها أحب
 بنفس منها فله الجنة
 الفسح حتى يدخله الجنة
 وانشاء شجرة في حارثي
 كان حبها أحب من حب
 أعصمها سلم يترك ذلك
 العصم حتى يدخله النار
 وقال أبو عبد الله الحارثي
 قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول الله تعالى اطلوا
 الفضل من الرضا من
 عبادي تعبوا في كنههم
 فاني جعلت فيهم رضى ولا
 تظلموه من القاسية فتقوهم
 قال

وقال أنص ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يستل
على الاسلام شيئا الا عطاء
واتامر رجل فساها فأمره
بشكير بين جدي من
شاه الصدقة فوجع الى
قومه فقال يا قوم أسلموا وان
يخافوا فافسدت وقال ان
عمر قال صلى الله عليه وسلم
ان لله عبادا يختصهم بالنعم
للمنافع العباد فمن يخل بتلك
المنافع على العباد فله الله
تعالى عنه وحوالها الى غيره
وعن الهلالي قال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يامري
من ي امر فامرته انهم
وأمروهم وحذروهم
على من أي طاب كرم الله
وحده ما رسول الله الرب
واحد والدين واحد والله
واحد وما ان الله من
وقال صلى الله عليه وسلم من
على خير بل قال فله الله
واول هذا فان الله تعالى
شكره سبحانه وهو صلى
الله عليه وسلم ان لكل شيء
ثمرة وثمرة المعروف تهجيل
السرار وعن دفع من
عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم طعام الخواد
دواء وطعام الجيلى داء
وهل صلى الله عليه وسلم من
عظمت نعمة الله عنده
عظمت مؤنة الناس عليه
فمن لم يحتمل تلك المؤنة
عرض تلك النعمة للروال

الله يحب معالي الامور وأشرفها ويكره سفاهها وروى من حديث اس سعد بن الله يحب معالي الاحلاق
ويكره سفاهها ورواه اس حداث في روضة عقلاء والخراطة في مكارم الاخلاق (وقال نس) روى الله عنه
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستل على الاحلام شيئا الا عطاء فامره حن وسأله فامرله شاة كثير من
جبلين من شاه الصدقة فوجع الى قوم ساواها فحجر يعطى عطاء من لا يخشى الله (وقال
مسلم وقد تقدم في كتاب الخلاق المؤنة (وقال اس عمر) روى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله عبادا يختصهم بالنعم للمنافع العباد) أي لاجل منافعهم (من يخل بتلك المنافع مع العباد) فان لم يعط
منها لم يستحق (قلها الله تعالى عنه وحوالها الى غيره) لان الله تعالى لا يعبر بغيره فوجع حتى يعبروا بالهـم
فما عاقل الخازم من يستديم النعمة عليه ويدارم الشكر والادب له بعدة قال العراقي في روضة العرفان في
الكبير والاولى وأبو يعين وفيه محمد بن حسان سمعتي جيلين ووثقت من روى عنه عن أي من عباد الله
اس زيد الخصى ضعه الازدى اني قلت يا ابا عبد الله ما في قوله لان الله تعالى حتمهم بل يحصوهم وفيه
وقال الله تلك النعم بهم وحوالها الى غيرهم واهلها طري في الكبير وكذا الهط ان نعم الله على كل رجل
أفوا ما يختصهم باسم ما دفع هذا وبقوله فيهم ما دفعه فادفعوها روى عنهم فوالها الى غيرهم وهكذا
رواه اس أي الدنيا في دماء اخوانه وأشدوا الخ كم وليس في لشعب وخطيب ورسول الله
والعربي روى من طريق الاوزاعي عن عبيدة بن أبي ليثة عن سمر بن جندب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
(عن الهلاك) منسوب الى بني هلال قال اس حسان في هوار هلال اس عمر بن مسعود عن معاوية بن سكر
اس هو روى سمعنا سفيان بن عيينة (قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما روى من في الامم) وهم فيه من أي
غيرهم وهو غير من يروع من حطاه من مالك بن زيد بن اسلم ومهم كانت صحاح امة اس حور
ان اسامة بن العدي في ما روى مشهورة (فامرهم بلهم وأمرهم وحلا) أي انهم يعلو (وقال عيسى
أي طاب كرم الله وجهه يا رسول الله لرب واحد والدين واحد ودين واحد فما بال هـ من يسمي قال
اي صلى الله عليه وسلم روى على خبر من فخر ان هؤلاء ورك هذا فان الله تعالى في شكره حده) قال
عراقي لم يشده فله الله الى لا يعرف الله فان كان هو عذر خيل من حسن يولاه فله بروى عن
مسكندر فاطره (وقال اس صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء ثمرة وغيره عروفي جميل لمر) قال عراقي
م أهم له على أصل ذلك وانك اني صحح ومنه واهم ما يصريحتو لا مريكة (وعن روى) روى سمر
(عن اس عمر) روى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الخواد دواء) يكونه بعام
المصيف مع مساعدة نفس وطيب حمار وأشراح صدر (وطعام الجبل داء) لانه ينضم مع قذع وصيق
من قال العراقي روى اس عدي والدارقطني في عرث مالكا بن روى في عوايه وقال ربه قال
ثمة قال اس اقطاب وانهم لم يشبهوا في الامقدام سداد فان أهل مصر تكلموا فيه انتهى ذلك هو
الكمال لاس عدي من هرب بن محمد بن محمد بن شيبان سحري بن محمد بن عمر بن ابراهيم عن روح بن عباد
عن الثوري عن مالك عن باع عن سمر بن جندب روى روى روى في المؤنة فله الله وفيه
وأي من اطرف في دوائه نعمة طعام المعنى دواء أول شاة وطعام شيخ جده واهل بعضهم طعام
المكريم وكذلك روى الحياكم في التاريخ ومن طريقه الى في سنده سبط هـ م يحيى دواء وطعام
الشخص داء قال اسفاوى قال شعاعه وحديث مسكرو قال الله كذب وهل سمر عدي به ما طل عن مالك
فيه جوهين وضغفاء ولا ثبت انتهى ورواه اس لال في مكارم الاخلاق والدي الى من حديث عائشة مثل هذا
الحاكم (وقال صلى الله عليه وسلم من عطاء نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناس عنه) أي ثقلهم من نعم
الله عليه نعمة تهافت عليه عوام الخلق (من لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (عرض تلك النعمة للروال) لان
النعمة اذا لم تشكر زلت والله قال حكيم النعم وحشية فيدود بالشكر ومن ثم قال الفضيل بن عباس

[illegible]

الجنة فرس من النار
وهو من يحيى أحب إلى الله
من عالم يحيل وأدو الداء
الخل وقال صلى الله عليه
وسلم اصنع المعروف إلى من
هو شهيد ولو من أبس أهله
فإن صفت أهله بعد صفت
أهله وألم صفت أهله فب
من أهله وقال صلى الله
عليه وسلم إن بدلاء أمي لم
يدخلوا الجنة بصلاة ولا
صيام ولكن دخلوها بسماحة
الأنفس وسلامة الصدور
والصبر لأمسلمين وقال أبو
سعيد الخدري قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن الله
عز وجل جعل لأمره وف

من الطائفة ومن الاحداث (وحدوه) أي جاءت فكيف بالوجه من لذات (من خلقه) أي لا تميم
 قريته فونه (حبب اليهم معروف) أي جعلهم عليه (وحبب اليهم فعاله) أي لاجل اقيامه وشرفه في العالم
 نبي فاعلوه مع غيرهم (روحه طلاب المعروف اليهم) أي الى فضلهم وسواهم له في دعوه معهم (ويسر)
 أي سهل (عليهم دعاهم) روي روايه عده أي هي شانه (كيسر اعيان الى الارض الخلد)
 أي المجهلة (فحبب) فخرج الخلد من (وتحبي به أهله) أي فخرج من سلتهم ومواسيهم
 وفي رواية فحببوا ويحبهم فحببوا في روي روايه في استخفاف من روايه في هرون العدي عنه
 ونور و صعب ورواه الحاكم من حديث علي وفتحنا نسبي فلت وحدث في سعيد قبه وهي وان
 تبه له جعل للمعروف أعده من خلقه بعض اليهم المعروف ونعش بهم فعله وحضر عنهم اعطى
 يحضر اعيان عن الارض الخلد بهما كها ويمنان بها هبه وما به هو كثر وهكدا رواه اس أي الذي ياتي
 فبه طويش وهو من صديق عثمان بن عفان في هرون العدي عن أبي سعيد ورواه أيضا نو
 شيخ ورواه عنه في ما به الله الكو (رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف) أي يعرف به
 ربه به و يعرف من حبه الخبيرت ومشهد تباها عو فة وقول موقعه من الاصل في حقها منه تمكر
 (صدقه) أي غيره صدقه ونواه كذا رواه أحمد و توري واس حسان والدارقطني والحاكم من
 حديث زروراه الطري في لكة يرم حديث لال ورواه أحمد ومسلم و توري و توري و توري و توري
 من حديث حذيفة ورواه من حسان من حديث اس مسعود ورواه اس في الحديث اس حسان ورواه
 الطري في الحديث عدي من حديث عن أبيه عن حبه ورواه أحمد و توري في صعب من حديث
 يبط من شربه ورواه الطري في لكة من حديث عبد الله بن يزيد ورواه في هذا الحديث يراون
 وهو ما كرهه المصنف (وكل ما وفق روحه على نفسه وأهله كتب له صدقة) لأنه يكف سالك عن رسول
 ويكف من نفسه (وما وفقه الرحمن عرصة فهو صدقة) وهو ما عطفه لشره من تحاف شره ولسانه
 وأما كات صدقة لاتب ما عرصة من حبه خيرات لأنه يحرم على الغير كالدن والمال (وما وفق الرجل
 من نفسه على الله صدقة) دل على روي رواه اس أي والدارقطني في مستحاضا وخرجه في يوفى في الشعب
 من حديث حار ورواه عبد خيد من حديث اس أي وفقه اس معنى وضعه لجهور واجبه لاولي منه عدي
 الطري من حديث حار ورواه عبد من حديث حذيفة بن اسيف فتر ورواه عنه عدي من حديث اس في الحديث
 في ذمه الخواص والحاكم من طريق عبد الجيد بن الحسن بن محمد بن المنكدر عن حار وقال لكم محم
 وتعهده الله في قوله ان عبد الجيد ضعفوه وقال في الميراث به عدي حار ورواه حار في لاولي
 وما وفق لغيره من صدقة على نفسه وأهله كتب له صدقة ورواه في انرا المسلم عرصة كتب له صدقة وكل
 هفه ألقها المسلم فعلى من خلقها ومنه صدق في باب ومعه و تقدم ب بقصا في روي من هذه
 الطري ما وفق به المر عرصة فهو صدقة وما وفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة وفيه قال عبد الجيد
 له لاولي فقلت لمحمد بن المنكدر ما معنى ما وفق به عرصة أح وقد تقدم وتقدم أيضا عبد الجيد لم يطرده
 لرواه بقصا في تمام طريق مسعود من لصلب النري وسمد ايجاب عن تعقب الله في على الحاكم
 ومن حله لزيادات في حديث حار ورواه حاكم في عدي ورواه في حديثه ورواه من
 المعروف أن باقي أحده ووجهه به عدي ورواه من لصلب في باعبرك رواه أحمد و توري و توري
 وانتم عدي وقال حسن صحيح والدارقطني والحاكم ومن لزيادات في حديث لال والمعروف في سبعين نوعا
 من الاثر في بيته الله ورواه حديث رواه هكذا من أي اللب في قضاء الخواص والخراجا على وان النجار ومن
 لزيادة في حديث اس مسعود عيا كان وقفا رواه الطري في لكة يرم من الروايات في حديث اس عيا
 ما أشار الله المصنف قوله (وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة ولله على الخير كفاعله والله يحب

وجوها من خلقه حبب
 اليهم المعروف وحبب اليهم
 قدامه ووجه طلاب المعروف
 اليهم ويسر عليهم اعطاهم
 بصر الفيتا الى البلدة
 الخلد فحببها ويحبب به
 أهله ورواه في الله عليه
 وسلم كل معروف صدقة
 وكل ما وفق الرجل على
 نفسه وأهله كتب له صدقة
 وما وفق به الرجل عرصة فهو
 له صدقة وما وفق الرجل
 من نفسه على الله صدقة
 وقال صلى الله عليه وسلم كل
 معروف صدقة ولله على
 الخير كفاعله والله يحب

[illegible][illegible]

وهم فلما كان الليل سمع بكاء على حائطه راءه من اليهود واولوا يركبون اياهم فقال يا سلام انهم وعلوم
ان المال والدار لهم جميعا وادركت من ائس رجلا منكم مائة دينار ومع ذلك لا تشيء مني فلهذا امر دينار
فغضب هو ورفاقه افعاليته حرمته فطاعة معاوانت من رعيته لا يامر ان ياتى من عني كل يوم فغديره فاستحييت ان اعني
منه اقل من ذلك يوم ٧ من اصل كاهي ١

وذكر انه لم يسمع به في ذلك اليوم وانه كان في البيت في ذلك اليوم وانه لم يسمع به في ذلك اليوم وانه لم يسمع به في ذلك اليوم (١٨٧)

عليها • وكان الميت من
سعد لا يكلم كل يوم
حتى يتصلق على ثلثمائة
وسنتين من سكبها وقال
لا عيش من ثلثمائة حتى
يكلم حينئذ بن عبد الرحمن
يعودها بالفرداة والعشي
وبأني هل استوفيت
عافها وكيف صبر الصبيان
منذ قد واصلها وكان تغني
بداخلها عليه فادحرج
قال خذ ما صنعت الله حتى
وصل إلى أبيه • له ثلث
أكثر من ثلثه • ثم
وه حتى غابت أن شة لم
ير وقال • له • قال
صواب لا • ما من حرفة
أبى • له • خصل • له •
• وقال • له • يرى
• حسن منها • له • فقال
• عرفت • له • لا • له •
• فقال • له • ير • له •
• ما • له • يرى • له •
• جلس • له • • له •
• طعاما • له • • له •
• قوما • له • • له •
• • له • • له •
• وجه • له • • له •
• فاشك • له • • له •
• • له • • له •
• • له • • له •
• • له • • له •
• • له • • له •

[illegible]

وکل امری رضی وان کان ملا • ادا مال سے بعد اس حالہ

لە من قەرش مەبەوھا و فەئەلھا • وانەن کۆی ئەمە کل حاسەد

(فان لم يوجد شيأ كتب ان منه صكا على اسمه) والعل الكتب بي مكتوب به نعمه من والا هرير
وجعه مكرول وأصل وهو هريرى معرب وكاث لار ارقى مكتوب صكا كا تخرج مكرول فبقع ٣٥ ي عن
شراء الصكاك (حتى يخرج عاوزه) من الدوان طما انظر اليه سليمان مثل هذا البيت
(ي سمعت مع بعد ان مد ديا * من عين على الفتى معوا)

ثم قال ما حاتك وديني فاروكم هو ودينا فلو لم يدبر الله لئلا يدبر لنا فدينا (أخو حبيب الحسن الشاذلي
(وفيه مرض نفيس من بعد من عبادة) الحارثي لا صاري رضى الله عنه (فاستأذنا الخواص) اللطيف كافر

فاد لم يجد شيئاً كذا ان سله صكا على مسه حتى يخرج عذوه فاد امر به سليمان من هذا البيت فقال اني سمعت مع الصباح حاديا
 * ياس بعين عني العني المعواس ثم قال ما حدثك في ديني قال زكركم هو من ثلاث اعد بنا قال لا دينك ومثله وقيل من مضى قبس بن
 صعل بن حباد فاستبطا الثوراه

فقیل ہم یہ تجویز ہم لانا چاہتے ہیں کہ میں نے اس تحریر سے بالامع لاحد سامان اور ہر قسم سے مدد و فائدہ ہی میں کمال سے مدد و فائدہ حق
 و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق
 غرض علیٰ قلم صلیت و صمد بن پیدی حلقہ (۱۸۸) و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق و ہر قسم سے مدد و فائدہ حق

[illegible]

العدد تقدم الامير ايت ووص عليهم عهده فوج حارس وحرور وجمع وحرور وجمع
فوضعها بين يديه فلهذا ما لكم وبنس لوزي حكم دعاء هو يسبحي ب. اولاً يسبحي عن احياء نساء الخوا عليه جل الذناير الى الرجل
صاحب المولود وكره القصة قال فأتخدمه وادكره نصفين فاعطاه نصف ايدي فصره ورجل النصف الاخر وقال بكم في هـ ا
واتصدق به على الفقراء فقال اوسع فلا ادرى أي هؤلاء يسبحي

1992

[illegible]

ليس ذلك سيدكم فالوا من سيدنا يا رسول الله قال سيدكم شر من البراء

والله اعلم بالصواب الذي اختلف فيه منكم في كرم الله وجهه في (198) من زمان عضوض بعض مؤرخي ما يذوقون من ذلك الله تعالى
وقال علي كرم الله وجهه في (198) من زمان عضوض بعض مؤرخي ما يذوقون من ذلك الله تعالى

ولا يسوا بعضكم ببعض
وقال عبد الله بن عمرو بن
أسد بن العجلان الشامي
هو الذي يشهد على ما في يد
غيره حتى يحدوه بسجما
في يده كحدوه وحين هو
أبى على ما في يده و
بما في يده فيهما
غورا في نار جهنم العجل أو
الكذب وقيل ورد على
أنهم وان حكيم الهند
وياسوف الروم فقال
لللهدي كأمه لخير
المن من أبي عبد الله
أصب وقور في القول
من أبي له في قوله
وعلى كل ذي رحم مشقة
وقام الروى وقال من كان
يعادى ربه فله ما له من
من كره لم ينفع
دش الكذب من ربه
وهل الله يعزوه فخره
ومن لم يرحم الله فليس
لا رجة وقال الضحكي في
قوله تعالى أنا جعلنا
أعداءهم أعداء لاهل
أعدائهم تعالى أي يديهم من
العدوة في سبيل الله
لا يصرون اللهدي وقال
كذب ما من صباح الأوقد
وكل به ملك كان ما ديان اللهم
عجل أسلنا فاعمل لنفق
خطاه وقال الأصمعي
أمر أبا وقد وصف رجلا

فقال لقد صعدت في عبي الله في عبيد كذا برى سنان من الموت دأب وقال نوح في رجه به لا ربي
أعداء لاهل الله لا يستقصي حقيقة من أب عين من كذب هكدا لا يكون ما ويا الأمانة وقال علي كرم الله
وجهه وبعثه استقصي كرم الله وجهه في عبي الله تعالى عرفه وأعرض عن بعض رجاله حتى ما في من الدان الأتلا من العلاء وأ

القديم وحمل الجرب وقال نشر من لحث بحبل لآدمية قال سبي صلي الله عليه وسلم ابنا بحبل ومدحت مرة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة واحدة لا تسبها لقال ش خبرها دا وقال نشر اسير الى بحبل يقضى القلوب مرة واحدة لا كرس على ذوات المؤمنين وقال يحيى بن معاذ ما في قلب الا محبة الا محبة ولو كان في ذلك ولو لا لئلا بعض (١٩٩) ولو ذوات من قال اس مع انك

انا من عند الله و هو معي
 بعرضه واني يحيى من زكريا
 انا من عند الله و انا من عند
 صوره و الله له يا من
 يحيى من احب انا من
 رخص انا من الله قال
 احب انا من الله المؤمن
 الجليل و انقض انا من
 الله و يحيى و الله له
 قال لان الجليل قد كفا في
 بحله و الله من الله
 يخوف انا من الله
 في انا من الله و الله
 يقول و لا انا من الله
 يحيى من

$$\frac{1}{2}(\mathbf{A}^T \mathbf{A} + \mathbf{A} \mathbf{A}^T)$$
[illegible][illegible]

أفقدوا حيا (خرب) وفي كل من هذا الأسان الله ما لا يحصى غير هذا (وهل نشر من الحار) الحار حرجه
 لله تعالى (حين لا عية) لانه (هو من صي الله عليه وسلم) لرحل (من الناس) فلا كان الله
 لم يقرب ذلك (ومرحتا من الله) من صلى الله عليه وسلم فقالوا صوموا معه (أي كثيرة الصيام والقيام
 الأسان الله لا قاله جبرها) تقدم في آيات الأسان هذا (أن الله لا يرحل ما يحل لآية الله
 (وهل نشر) رحمه الله تعالى أيضا (استمر لي يحل يقضي الله وفاة الله لا كرس على قلب مؤمن)
 وأقول لا أرحمها الخطيب في كتابه (وهو يعني من معاد) برزى رحمه الله تعالى (أي لقب
 بالانبياء لا محب ولو كثر في غير ولا علة لا بعض ولو كثر الرز) حرجه أو حرج في الحلية (وقال ابن المعتز)
 وهو أبو له من عبد الله بن المعتز منه في علة الله محمد بن لؤي كل من الله أي العدل مع من المعتز
 الداعي وهو أول من أضاف إلى علة الله بن شهر (أما من الله) حودهم عرس) لاس من كرم
 ماله أهال عرس (وفي معنى من كرس عدهم) السلام أسس في صورته (الحق) (فقال) من أحسن
 صاحب الأسان البلد وأحسن الناس الن فقال صاحب أسس أي مؤمن الذين وأحسن من إلى عرس
 أسس في الله قال لاس من قد كره في كرهه وأسحق احتج في كره في كرهه في كرهه في كرهه
 ثم ولي (أي كبر) وهو قول لولا الله تعالى ما كره من (وكنه) كرهه الصبح في كرهه كرهه
 (حكايات الخلاء)

(فيل كان بالاصغر رجل وسير) أي عبي (فيل قد عده من جبراه ودهم) أي طائفة (وهي أن قطع
اللحم ويشوي في الصخرة في يد من كان قد جمع في الملة ثم قلى معي قايمة) يعني فائل من مملها كثر وجعل
يترك الماء خارج فله وولاه الكرب والاضيق (يعني) ذب ونملا (فيلما جهده الامر وصعبه
اطلب فقال لا بأس علي قبلي ما كانت) نير (وهال هاه اتقا صاخعة سيقن ثوب ولا غير صاخعة
يض) وهو من عده آخره شعة على الصخرة (وقيل فليس أعزاي فالسرح حلاص يديه تن) وهو قمر
المعروف (يعني التي كانت) من عده كذا وما ديثا ركة (فليس الاخراني فقال له الرجل هل تحب من
القرآن شي قال نعم فقرأ) بعد الاستعداد واستمعه (ولم يثوب وهو سبي في قل) رجل (وبن تيقه ل
هو حث كسائب ودعا لهم اسماء وم معفه شيئا في العصر حتى شئت حرمه من مثل خوب) فانه قد
عبر في ذلك عند حيا المدة (فأخذ صاحب السب اموال) يعني (وهو له كجاني أي صوب شئني اس
أشعل) ثم اعود (قال صوت اظلي) أي صوب في اللحم (وبني ثوب من عبي من جالس ومن
يرمى حيد جالس ومن كان من عده امار فاسم وولده) يعني في مع الزم اهل في المروءة وحولي
بورارة للعباسيين وأخبارهم مشهورة ومنهم ثوب من عبي حدث وهو من مشايخ أبي داود وأبو
الحسن أحمد بن جعفر بن موسى بن يحيى المعروف بحديثه صاحب أخبار وروايد (وكان يحيا في صنع الجبل)
على خلاف سمية أهل يته فاسم كانوا قد استهروا بكرم (فمن سبيته كان يلقه) أي به شرة (عنه
وقال له قائل معي فائدتك فقال له في فترتي فتر) والفر ما كسر من طرف لانهم وصفوا استبانة
ما تخرج المعتد وصفا في غاية الصوب (وتحده) جمع صحفه مع وهي اداة الذي يؤكل فيه (معتد ومن
حب الخشخاش) أي في غاية الصغر وهي مبعنة (فيل من يحصره قال لكرام الكاوي) وهم ملائكة

[illegible]

ولو وجدها بجوارها لكانت كالحق في نفسه مع الحاجة وذلك يؤرخ في نفسه مع الاحتياج اليه فاعلم ما بين الرجلين من الاخلاق عظاما
بعضها الله حيث يشاء وليس بعد الايت رد حقيق مستحود في الله على الحق في نفسه مع الاحتياج اليه فاعلم ما بين الرجلين من الاخلاق عظاما
خاصة وقال النبي صلى الله عليه وسلم كما امرني شئني شئوه فرددته وكرر (٢٠١) على نفسه ففكر له وفاته عاشت قرص الله

عنه منسجح رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاثه ايام
متواصلة حتى هلك الدب ولو
شئت لبعثوا وسكا كانوا
على نهب وورث برول الله
صلى الله عليه وسلم ضيف ولم
يعد عند أهله شيئا فدخل
عليه رجل من الانصار
ورهب به ضيف الى أهله ثم
وضع بين يديه الطعام وأمر
امرأته به ففعل السراج
وجعل يديه الى الطعام
كأنه يأكل ولا يأكل حتى
أكل الضيف الطعام فلما
اصبح قال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم لقد رغب الله
من صبيحتكم الى الله الى
صبيحتكم وورث برول
على أنفسهم ولو كان منهم
خاصة فالضيف خلق من
أخلاق الله تعالى والايتار
أعلى درجات الصفات وكان
ذلك من ذاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى سماه الله
تعالى عظيم وقال تعالى
وان من خلق عظيم وقال
سول بن عبد الله الأسدي
قال موسى عليه السلام يا رب
أرني بعض درجات محمد
صلى الله عليه وسلم وأنته
فقال يا موسى انك ان تطيق
ذلك ولكن أريد مرة من
منارة جارية عظيمة ففعله

(و) فربما ذلك به (لو وجدها بجوارها) غير عوص لا يسهل ذلك بالامساج منها على لاجل التحمل
(فقد ايجل على نفسه مع الحاجة وذلك يؤرخ على نفسه عيره مع انه بحاجة الى ذلك فطرما من (رجلين)
من التفاوت (من الاخلاق عظاما) من الله الاخلاق حل مكانه (بعضها الله حيث يشاء وليس بعد
الايتار درجة في الصفات) وقد أثنى الله تعالى على النبي (رسول الله عليهم) فقل يؤرخون على أنفسهم
ولو كان منهم خاصة (شئني شئوه فرددته وكرر) (وقال لي صلى الله عليه وسلم أيتار حل)
وفي رواية أخرى (اشتهى شئوه فرددته وكرر) (وعلى نفسه عيره) وفي رواية أخرى (فعله) قال يعرف
رواه ابن حبان في الصغائر (والشئني في الثواب من حديث ابن عمر بسند ضعيف) وقد تقدم انتهى قلت
وكذلك رواه الدارقطني في الادراد وقد تقدم لا يصح في الحديث وهو ما رواه نافع ابن عمر اشتهى
بالحكمة طرية وكان قد فقه من مرصه فالتفت بالذينة فلم توجد حتى وجدت بغيره واشترت بدهم ونصف
فأشرب حتى عمى على ربه فقام سائل بالسب فقال اسأل عن الله لا عن ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه
فرددوه ثم رددوه اليه ثم جاءهم اقصاه من يديه وقال كل هذا ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه ربه
فقال الله ورددوه اليه ولا تحمدني انهم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها المرء
انتهى وكرر الحديث (وفاشعشع رضى الله عنه ما شاع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه ايام متواصلة
حتى هلك الدب ولو شئت لبعثوا وسكا كانوا على نهب وورث برول الله صلى الله عليه وسلم ضيف ولم
يعد عند أهله شيئا فدخل عليه رجل من الانصار وهو
ثوبه فزبدس سهل رضى الله عنه (ورهب به في أهله فوضع بين يديه اناهم) الذي هو قوله وورث برول
(وأمر امرأته) وهي أم سلمة رضى الله عنها (بأفعله سراج) وهذا كذا كانت سراج فافعله (وكرر
عديدي الطعام كأنه يأكل) أي يظهر من نفسه الاكل (ولا يأكل) أي لا يأكل (حتى أكل) أي حتى أكل
وفي هو وعياله صهري (فأصبح) وعدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقه جبريل عليه السلام
فأخبره بما صنع (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك من حديث في هريرة) (فأصعدني من
درجات برول على أنفسهم ولو كان منهم خاصة) متفق عليه من حديث في هريرة (فأصعدني من
أخلاق الله تعالى) وقد روي في صحيحه ولديروا في شيوخنا من البخاري حديث من عاصم السدي خلق الله
لا عظم أي من خلقه خلق صفات من صفاته تعالى (ولايتار أعلى درجات) وهذا كان ذلك من ذاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي من طرقت (حتى سماه الله تعالى عظيم) قاله في خلق عظيم) وقد تقدم
الكل من على هذه الآية في كتاب رباه الله (وقال) (نوح) (هو من عباد الله) الذي روى عنه الله تعالى
(قال موسى عليه السلام يا رب أرني بعض درجات محمد صلى الله عليه وسلم وأنته) قال يا موسى انك ان تطيق
ذلك ولكن أريد مرة من منارة جارية عظيمة ففعله (فأراني) (وكشفه)
عن الكون السماء وطرا الى مرة كادت تلتف منه من نوره وهو من الله عز وجل فقل يا رب انك اذا
رايت به الى هذه الكرامة قال خلق انحصار من يهم وهو لا يتار يا موسى لايتار حتى خدمهم ففعله
وقد من غيره الا سجدت من محاسنهم ووثقه من حقيق حيث يشاء) قلعه حب انقوت (وقيل خرج عذابه

(٢٦) - (الحق السادة بنقبي) - (نمن) - (الحق السادة بنقبي) - (نمن) - (الحق السادة بنقبي) - (نمن)
فقط الى منارة كادت تلتف منه من نوره وهو من الله عز وجل فقل يا رب انك اذا رايت به الى هذه الكرامة قال خلق انحصار من يهم وهو لا يتار يا موسى لايتار حتى خدمهم ففعله
بينهم وهو الايتار يا موسى لايتار حتى خدمهم ففعله

اس جعفر الى صبيغته فزله. بن يحيى قوم وفسه غلام موديعمل فيه ذنبي لعلام بقوته فدخل حاديا كسود ناس لعلام قري اليه
العلام قري فاكاه قري بيته انا و... كاه عدله... علام كم قوتك كل يوم فاما ما ريت قري فم آرت به هدا
الكب قال ما هي برص كاذب انا... مسافة بعدد ما كركرت ان شبع وهو... فم ان شبع اليوم فم... نوي هدا
وقال عند الله بن جعفر لام عي (٢٠٢) السعدان هر اعلام لا يحر مني فاشترى الحائط والام وماد من لآلات فاعتق اعلام

اس جعفر) ساني هاب (ي صبيغته) حارج اديبه (مربى على تحيل قوم وروهم علام سوي) الملوب
(يعني به) أي بخدمه الارض (اذن لعلام بقوته) وهو لانه رعاة فدخل الحائط في ابناء (كاب
(وذنن لعلام قري) به لعلام اقرض و... نوي واذن فاكاه و... س جعفر
(يعطى اليه) من بعد (وقال علام كم قوتك كل يوم فاما ما ريت قري فم آرت به هدا الكاب قال ما هي
نارص كالاباه) عريب (حاص من مسافة بعدد ما كركرت رة فادنا ان شبع اليوم قال اطوي
نوي هدا) حواء (فان عند الله س جعفر الام عي لسعدان هر لا يحر مني فاشترى الحائط والام وماد
وما من لآلات فاعتق اعلام وروهم) في الحائط وما به (وقال عري) رهي الله عه (يهدى في
رجل من ابناء رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال ان شى كاه حوح عي ابيه وبه عه ابيه)
فما وصل به قال ان شى كاه حوح عي ابيه وبه عه ابيه (فدبر ليعتبه كل واحد من آخر حتى
ساوله سبعة بنو حوح و الاول) فله صاحب اقبوب واما على س في هاب كرم الله وجهه على فراش
رسول الله صلى الله عليه وسلم) عند مخرجه الى ا... (فادنى الله تعالى اني جبريل ومكائيل عليهما السلام
في آخيت بي سكة وجعلت عمر أحدكم من احوال من عرا لحره كبر وترواحه بالحياة فاختار كلاهما الحياة
وتحياها فادنى الله تعالى بهم فلا كتمنا من عي س في هاب آخيت بي سكة و... محمد صلى الله عليه
وسلم فادنى الله تعالى في شيعته به و... الحياه هدا الى الارض فاحفظا من عدوه وهما (ديكاه
حمر) عا به اسلام (عند رة ومكائيل) عا به اسلام (عند رة ومكائيل) عا به اسلام (عند رة ومكائيل)
من مائت باس... طاب والله... هي ان لا تتركه فادنى الله تعالى من اسام من شري...
انتم مرصا لله وانما رؤف... قال امر في رواه من حديث س عا من شري على عه واس
نوب سى صلى الله عليه وسلم لم تم نام مكانه الخد سوليس بعد كركر جبريل وميكائيل ولم تعالهما لريادة على
اصل ربه لولم يطلع مختلف به والحديث مكرور... الخدكم في المدرس وعنده العي س سعدي
كتاب بضاح لاشكال (وعن في الحسن الاماكي) له ذكر في الخليفة لرساله (اله اجتماع عده برف
وذا نوب عسا وكالو في قريه قري) حدى رب حسان (ولهم رعاة معدودة لم تشفع حهم
فكسر والرفق والطفوا سراج وحد... والنعام) و... كل حدم حدمه انه كل (فما رقع هدا
طعام عاه ولم يأكل واحد منهم شيئا انما حدمه على عه وروى ان شعبة) س الحاج س اوردا عاكي
الاساطم الواسطي ثم اصري امير المؤمنين في الحديث وكاب من العباد الرعايا سنة س... (جاءه
سائل ولم يكن عده منى امرع شعبة من سقف به فاعطاه ثم اعذر ليه) وقال صاحب ل... عه
لرحن السليبي يقول كاب لاسناد توسهل اصعوك بنو ضا توماني عه داوه فدخل انسان وساله شيا و...
يحصره شي فقال امر حتى امرع حصره... فادنى الله تعالى فخرج ثم صبر حتى بعد فصاح وقال فذل
ناس وخذ لقمه قمه عه واحصهم بركوه عا فاعل ذلك لآب نهل عرك كاه الامونه على... (وقال
حديثه العدوي) هكذا سائر اصعوم أحد له ذكر في محابة وهل انصواب وقال توسل في المبتدا
عن العدوي قال نص في العيرة (تالفت يوم لبرمول) موضع بالشام وعروته معروفة (طاب اسم عمك)

ووه... هدا...
الله عنه اهدي الى رجل من
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأس شاة فقال
ان شى كاه حوح عي
اليه وبه عه ابيه فلم رل كل
واحد بي عه في آخر
حتى تداوله سبعة آيات
ورجع الى الاول ويات
على كرم الله وجهه عي
فراش رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأوحى الله تعالى
الى جبريل ومكائيل
عليهما السلام في آخيت
به كاه حوح عي أحدكم
أما من عرا لحره كبر
وترواحه بالحياة فاختار
كلاهما الحياة و...
دوى الله عز وجل
لهما فلا كتمنا من عي
ابن أي طاب آخيت به
وبن س محمد صلى الله
عليه وسلم فادنى الله تعالى
في شيعته به و... الحياه
هدا الى الارض فاحفظا
من عدوه وكان جبريل
عند رأسه ومكائيل عند
رجليه وجبريل عليه
السلام يقول حهم
مئلت باس أبي طاب والله
تعالى يهاى لك الملائكة
فادنى الله تعالى من اسام من شري...
عده برف ولا نوب فساد كالو في قريه...
فما رقع هدا الطعام...
بيته فاعطاه ثم اعذر...

فادنى الله تعالى من اسام من شري...
عده برف ولا نوب فساد كالو في قريه...
فما رقع هدا الطعام...
بيته فاعطاه ثم اعذر...

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الاتفاق وكذلك من سلم عليه انذارا في عرصه اداءه من ثمنه في عرصه اداءه واداه عليه وغرة وهو من ماله بعد تحصيله لا ومن كان
بين يديه رغبه في عرصه من يسأله ان كل معاده حقه عنه عند تحصيله ان كان قبل حبل هو الذي يستصحب له عطية وهو ايضا فاصرفه ان يريد
به ان يستصحب كل عطية كما من تحب ان لا يستصحب له عطية انما له كخبره من ماله او يستصحب من ماله ذلك وان يريد ان يستصحب
بعض العتبات مما من جواد لاورد (٢٠٤) يستصحب بعض ماله وهو ما يستصحب من ماله او يستصحب من ماله الا ان يحب الحكم

(الافان) مع به لا يجمع انو يجب (وكذلك من بسم الى اليه العذر الذي يفرسه بقصى ثم عايقهم في اسمه
 ر دوه عليه و زرق كوه من ماله عند حبله) مع انه لم يبق في العذر انو يجب (ومن كان بين يديه رغبف
 فخصر من يمان به يا كل معناه حاد عند حبله) مع ان امره في رغبف لم يكن مما يجب حتى يكون
 اعتناؤه عند حبله (وقال فخر الحبل هو الذي يستصعب اعطيه) في هذه المسئلة عن نفسه وقال صاحب
 رخصة حقيقة الجود بالاب من عيبه البذل (وهو في حصر) في فهم الارام (فانه لا يريده ان يستصعب
 كل عيبه وكم من حبل لا يستصعب اعطيه فعليه كخفة وما يقرب منها وما يستصعب ما عوقف وان يريده ان
 تصعب بعض اعطيه) لا كاه (بما من حواء الا وفيه تصعب بعض اعطيه وهو ما يستعزى جميع ماله
 أو المال العاقب) الذي له صورة (وهذا الا بوجب الحكيم محل وكذلك تكلموا في الجود) واختلفوا فيه
 (وقيل الجود معاملة الامن وسعاف من غير روية) أي لا ينج في عطاءه ولا يرى في نفسه به أصعب (وقيل
 الجود عطاء من غير مسألة) ل يكون انما روية (على رؤيه القبول) بان يرى ما أعطاه قبلا (وقيل الجود
 سرور مسان و فخر باعطاء ما يمكن) وقيل الجود هو من الامس ما عطاء وسعة اسباب له واساة
 وهذا قوله من الرعي (وقيل الجود عطاء عن رؤيه من المال لله تعالى واعبدته تعالى فيعطى عند تمام الله
 على غير روية مقر) وهو قول بعض الصوفية وقيل الجود هو اساة الخاير الاول وقيل الجود عطاء ما يرى
 لا حرص (وقيل من عطى البعض وافق البعض فهو صاحب محبة ومن بدل لاكثر وافق عليه مشي فهو
 صاحب جود ومن سعى الصبر وافر غير له محبة فهو صاحب ايزار ومن لم يدل شيأ فهو صاحب بخل) وهذا
 يقول قتله القدر في رسالته عن شجرة الاسناد التي على الدخان وقال بعضهم السخا انخراج العبد بعض
 ما غلبه به روية الا اذا راحه جميع ما لديه بسهولة مع حاجته اليه وهو الاول بمعنى الذي نقله القشيري
 (وهذه الكلمات عبر بمحاكاة حقيقة محل وجوده في قول مال حلال الحكمة وبقتود وهو صلاحه
 لحاجات الخلق ويمكن انما كنه عن عرف او ما حلق للصرف اليه ويمكن انما ما تصرف الى ما لا يحسن
 انصرف اليه ويمكن انما صرف دمه البذل وهو ان حصة حيث يجب حصة ويبدل حيث يجب البذل
 ولا يملك حيث يجب البذل محل والدل حيث يجب الامانة بدرو بينهم اوسنا وهو المحمود) ومنه قول
 من لوردى
 من مدبر وكنز هـ وكا هـ من راد قل

(ويعني ان يكون اسماؤه و جوده عبارة عنه اذ لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا به و قد قيل له ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تسفلها كل اليد) هذا شرعا الى المقام بوساطة (وقد قيل تعالى والذين اذا نسفوا الميسرة ولم يقرروا بالخود ووسع بي لاسراف ولا قروا بها) ايضا والقض وهو ان يقر بالله وامساكه قدر الواجب ولا يكثر ان يفعل ذلك نحو ارجع ما بين يديك يا الله) بشره (غير مبالغ فيه) وهو ان يسل في محمل وجوب ابدل نفسه بتأذنه وهو صوره وان هو في محمل (كما تكاف لاسماؤه) وليس معنى (بل يعني ان لا يكون له علاقة مع المال الامن حيث يراد المال وهو صوره الى ما يجب صوره له) وهذا ما ورد في حداسي بدل ما يجب به بعد الحاشية وان يوصل الى حقيقة قدر الطاقة

[illegible]

بالجمل وكذلك تكملوا في
الجود قبل الجود بعباءة لا
من واسع فمن غير رتبة
وقبل الجود عطائه من غير
مسألة على رتبة التفضل
وفصل الجود اسرور
بالسائل والفرح بالعباءة
لأنه ممكن وقيل الخود عباءة
هي رتبة ان المال لله
تعالى والعبد لله عز وجل
فعباءة الله تعالى
غير رتبة العقر وقيل
من أعلى البعض وأبقى
البعض فهو صاحب عباءة
ومن بذل الاكثر وأبقى
لنفسه شيئاً فهو صاحب
جود ومن هبى الصريراً
عبره ساعة فهو صاحب
أشرف من لم يبدل شيئاً
فهو صاحب عمل وجدة
هذه الكفاية غير محيلة
تتقيد الجود والتبدل بل
يقول المال خلاق الحكمة
وقد صدق وهو صلاحه
لما جلت اخلاقه ويمكن
امساكه عن صرف الى
ما حاق بالصرف لانه يمكن
بذله بالصرف الى ما لا يحسن
الصرف اليه ويمكن ان تصرف
فيه بالعندل وهو ان يحفظ
حتى يحب له ما و يبدل

كذا في نسخة
 وقال تعالى والذين اذا
 قتلوا تركوا
 ما تركوا

واجب لتسريح وواجب
المروءة الثلاثة قد فقدوا
من الحق - بل نعم لا يتصف
بصفة الجود والسخاء عام
مدار بودة على ذلك لعل
فقد برة والارواح
فان الله تعالى قد دل
الاحسان لا يوجد
اشرع ولا شوحا به
الاعمال له دة هو حواء
بقه دون تسعة من
قال في تيسر ودرج ذلك
لا تحصر و بعض اساس
احود من بعض فاصداغ
اعرف و رعدو جده
له دة و ردة هو الحود
واكن شرط ان يكون
عن طيب نفس ولا يكون
عن طمع و رعدو جده
مكافاة و شكر و طاب
من طمع في الشكر و ردة
هو اع و ليس عوداه
بشترى له عاه و المدح
له و هو مقصود في نفسه
والحد هو بذل الشيء من
غير عوض هذا هو الحقيقة
ولا يتورد ذلك لاس ان
تعالى و عاه آدمي فاسم
الجود عليه يجوز لا يبدل
الشيء الا لغرض ولكنه اذا
لم يكن غرضه الا الثواب في
الاخذ و ان كان بصدقة
الحد و هو غير المتعسر عن

واجب لتسريح وواجب
المروءة الثلاثة قد فقدوا
من الحق - بل نعم لا يتصف
بصفة الجود والسخاء عام
مدار بدة على ذلك لعل
فقد برة والارواح
فان الله تعالى قد دل
الاحداث لا يوجد
اشرع ولا شوحا به
الاعمال له دة هو حواء
بقه دون تسعة من
قال في تيسر ودرج ذلك
لا تحصر و بعض اساس
احود من بعض فاصداغ
اعرف و رعدو جده
له دة و ردة هو الحود
واكن شرط ان يكون
عن طيب نفس ولا يكون
عن طمع و رعدو جده
مكافاة و شكر و رعدو جده
من طمع في الشكر و رعدو جده
هو اع و ليس هو ردة
بشترى له اع و المرح
له و هو مقصود في نفسه
والحد هو بذل الشيء من
غير عوض هذا هو الحقيقة
ولا يتورد ذلك لاس ان
تعالى و تعالى آدمي فاسم
الجود عليه يجوز لا يبدل
الشيء الا لغرض ولكنه اذا
لم يكن غرضه الا الثواب في
الاخذ و ان كان بصدقة
الحود و هو غير العسر عن

واجب لتسريح وواجب
المروءة الثلاثة قد فقدوا
من الحق - بل نعم لا يتصف
بصفة الجود والسخاء عام
مدار بودة على ذلك لعل
فقدت به ولى الارواح
فان الله تعالى قد دل
الاحداث لا يوجد
اشرع ولا شوحا به
الاعمال له دة هو حواء
بقه دون تسعة من
قال في كبر ودرجته
لا تحصر و بعض اساس
احود من بعض فاصداغ
اعرف و رعد و جده
له دة و ردة هو الحود
واكن شرط ان يكون
عن طيب نفس ولا يكون
عن طمع و رعد و جده
مكافاة و شكر و طيب
من طمع في الشكر و جده
هو اع و ليس عوداه
بشترى له عاه و المدح
له و هو مقصود في نفسه
والحد هو بذل الشيء من
غير عوض هذا هو الحقيقة
ولا يتورد ذلك لاس ان
تعالى و عاه آدمي فاسم
الجود عليه يجوز لا يبدل
الشيء الا لغرض ولكنه اذا
لم يكن غرضه الا الثواب في
الاخذ و ان كان بصدقة
الحود و هو غير العسر عن

واجب لتسريح وواجب
المروءة الثلاثة قد فقدوا
من الحق - بل نعم لا يتصف
بصفة الجود والسخاء عام
مدار بودة على ذلك لعل
فقد برة والارواح
فان الله تعالى قد دل
الاحداث لا يوجد
اشرع ولا شوحا به
الاعمال له دة وهو حواء
بقه دون تسعة من
قال في كبر ودرجته
لا تحصر و بعض اساس
احود من بعض فاصداغ
اعرف و رعد و جده
له دة و ردة هو الحود
واكن شرط ان يكون
عن طيب نفس ولا يكون
عن طمع و رعد و جده
مكافاة و شكر و طاب
من طمع في الشكر و ردة
هو راع و ليس هو ردة
بشترى له راع و المدح
له و هو مقصود في نفسه
والحود هو بذل الشيء من
غير عوض هذا هو الحقيقة
ولا يتصور ذلك لاس الله
تعالى و راع و راع
الجود عليه يجوز لا يبدل
الشيء الا لغرض ولكنه اذا
لم يكن غرضه الا الثواب في
الاخذ و راع و ردة
الحود و ردة و راع عن

واجب لتسريح وواجب
المروءة الثلاثة قد فقدوا
من الحق - بل نعم لا يتصف
بصفة الجود والسخاء عام
مدار وبدة على ذلك لعل
فقدت به ولى الارواح
فان الله تعالى قد دل
الاحداث لا يوجد
اشرع ولا شواحيب
الاعمال له دة وهو حواء
بقه دون تسعة من
قال في كبر ودرجته
لا تخسر و بعض اساس
احود من بعض فاصداغ
اعرف و رعد و جده
له دة و ردة هو الحود
واكن شرط ان يكون
عن طيب نفس ولا يكون
عن طمع و رعد و جده
مكافاة و شكر و طاب
من طمع في الشكر و ردة
هو اع و ليس عود و ردة
بشترى له اع و المرح
له و هو مقصود في نفسه
والحد هو بذل الشيء من
غير عوض هذا هو الحقيقة
ولا يتورد ذلك لاس ان
تعالى و ماء آدمي فاسم
الجود عليه يجوز لا يبدل
الشيء الا لغرض ولكنه اذا
لم يكن غرضه الا الثواب في
الاخذ و ان كان بصدقة
الحود و هو غير العسر عن

هلال فقط ثم سجدوا عندكم فوالو العطا وادخلوا إلى ثارها ثم ارجعوا في الديار استضاء في الدين والذين لم يأتوها سجدوا سجدتها
أبعد غير مكرها فانفردون على ذلك حرفوا نعم مات ولم قالوا لا بد تعالى (٢٠٧) وعند الحنفية عشرة آيات قالت

[illegible][illegible]

نوره را ما چشمه متولد • که تا عصبه الهی فوت سازد
تغذیه را که حلقه لوله • از ابد عالم طبعه حاصله
لولم یکن فی کفه قهر و روح • بجایدها فلیتق افه سائله
(بیان علاج الفضل) •

(ع) وقد اشتهر في (ال) جعل سنة من ائمة آل ولجبال سيبان جدهما صاحب الشهرة التي لا وصول اليها الا بالمال مع طول الامل) فهو مشرب حتى يحقق اوصول وتبين من جدهما معنى الا حرم له الوصول (فان الانسان وعلم انه ثوب بعد يوم ربح لا يجعل عساه قد اقدر الذي يحتاج اليه في يوم وفي شهر وفي سنة قريب وثبات نصير الامن وان كان كتابه اولاد هاهنا اولاد مقام مولد لامل فانه يقدر بقاءهم كبقائه في جيب المال لاجلهم) يستعمله به بعد موته (وبذلك قال صلى الله عليه وسلم اولاد محبة) أي يحمل والده الى ترك الاما في اطاعة خوف المقر (محبة) أي يتعلمه على الحب عن الجهاد خشية صبيغته (بمحبة) بجمعه على الجهن في أمر الدين وفي سعة العز في محبة بدل محبة وقال رواه من ساجد من حديث علي بن مرة دون

ولم يزل يبني * فحدثهم ما حدث به من شهود حتى لا يوصول به لاننا لم نعد طول لاس من سائر الناس وعلم انه قوت من يورس عليه نك
لا يعلو بماله اذا اقدر الله ان يخرج اليه في يوم اوفى شهر اوفى سنة فرب ما كان قصير لاسه ولكن كانت له اولاد فقام اولاد مقام سول لاسه
وله قدر قاعهم كقاعه فبعضهم لا ياكله ولا ياكل له به سلامه ولم يزل يجمعهم في حفلة

فاد انصاف الى ذلك ان خوف الفقر ودله لثقة بحجته لرق قوي انخل لاجل حجة سب اثباتي ابي يحيى عياض لئلا من لاس من معه ما يقبض ببقية
 ٢٠٨) وتصل آلاف وهو شيت لاوله ومعهم مول كثير ولا تسمع بعده ما حواش الى كاه ولا

[illegible]

(وصارت) الدبير والدراهم (بحسب ماله لثلاث اموال في التقديرات فديسي الحاشات واصبر للذهب
عنده كانه محسوب في عهده وهرماه الضلال) وتم به الحسرات (ل من رأى بيته ودين الجحر) المرمى في
سرى في (فرقة دهر لعله لامن حيث فسد حاجته) دون الجحر (والفاضل عن قدر حاجته والجحر غداية
واحدة) لاقرى بينهما (هذه اسباب حب المال وتمام لاح كل عله عصادة سببها فبما نغ حب الشهوات
رافقة باليسير والضرر وبه حول لامل بكثره كرامات) في قيامه وقعوده وصدقه وانه (وانه عارف
موت لاقرى) من شكاها (وحاول تعهم في جميع لاموال وصباغ تعدهم) وانه لم يقفهم لي كابر وبالا
عليهم (وبعناج التعات اقلب الى الولد باب الذي تخلفه حتى مع رزقه) وانه مصه وولاه (وكم من ولد لم يرث
من ابيه مالا وماه احسن من وراثه وبان يعمله بجميع المسائل ولله بر بدان ترك ولده بحير ويهلب هو الى
سر) من جهة حساب والعقاب (وان ولده ان كان يقب صالحا فانه كاديه) ومتكفل اموره (وان كان

يدواة نفسه عند المرض
 إلى صريحه اللذات عاشقا
 له يدنو حوده في يده
 وقدرته عيا في كبره
 تحت لارض وهو يعلم به
 كذب نصيح ذر خده
 اعتذره ومع هذا فلا تسمع
 نفسه نيا كل ويتصرى
 مهابه وحده وهـ
 مرض بقاب عظيم عسير
 العلاج لاسماني كبر السن
 وهو مرض مزمن لا يرجى
 علاجه ومالك صاحبه
 لرحل عشو عصا
 وأحب رسوبه بسببه ثم
 حى بسوبه ورسوبه
 برسوبه لرسوبه رسول
 راع إلى المذهب فصرى
 ثم وده لذلك لا يوصل
 إلى اللذات فبدي ثم قد
 سى الخجب ويصير
 المذهب عنده كأنه محبوب
 في نفسه وهو غاية الضلال
 من رأى يده وبسبب الخمر
 فرق فهو من حجب نساء
 حاجته فلا تغافل عن قدر
 حاجته والخمر بمثابة واحدة
 فلهذا أسباب حب المال
 وانما علاج كل هذه تصادة
 صباهة علاج حب الشهوات
 بالقناعة باليسير وبالصبر
 وتعالج طول الأمل بكثرة
 ذكر الموت والنفاق في موت
 الأقران وطول تبعهم في
 جمع المال وضاعف بعدهم

و ما خالق القلوب قلبى الولد ابان خلقه و هو تركم من ولده يرت من آية ما لا والله احسن من ورث و ثبت بعلمه
صمم الال ولد له من ان ترك ولد عجوز و بقى هادى الى نروان و به ن كان قيا صالح و الله كافي و ان كان

فأما أفينسين بما له على المصنف من زعمه فلهذا التوجيه الخاضع فيه كثره شامل في الاحكام الواردة في ذم الخن ومردح المدح او ما تورد
 انبه على التحمل من اعيان العظمى ومن الادوية لثبته كثره التي تحمل في حيز الاحكام الواردة في ذم الخن واستنباحهم له فانه ما من يحمل الا
 ويستقيم التحمل من غيره وسنذكر كل يحمل من صحاحه فيعلم انه مستقر ومستقر (٢٠٩) في فروع الناس مثل سائر الخلائق

فاسفة يستعجب عماله على المعصية وترجع مظنة به) ودر روی البریلی فی مسند الفردوس من حدیث اس
عمر الویل کل الویل ان ترک عیاله بحیر وتلم علی ربه نشر (وبما یبصر قلبه کثرة الشئ فی الاخرة
الواردة فی دم الحبل ومدح لاصحاء) ثم تقدم ذكر مصها (ومما وعد الله عی الحبل من العذاب اعطایم)
فی لاخرة (ومن الادویة الباذعة کثرة التأمل فی احوال الخلاء وبراء طبع عهدهم وشفادحه اهم حقه
ما من تحبیل الا یستقیم بحل من عیبه وبسبب کل بحیل من أحماله دبره انه مستثقل) فی لطباع
(ومستقدر فی ثلوث لئاس من سائر الخلاء فی دبره وبه) ایضا قلبه مان یفکر فی مقاصد امال واتهام اذا
حلفت فلا یخففه من امال لا قدر حاجته لیه والباقی بدخول نفسه فی لاخرة فان یحصل ثواب بذنه فی مواضع
الخیر (هذه أدویة) باعثة من جهة المعرفة وانعم فاذا عرف بنور العیبر ب لذل خیر له من الامسالة فی
الادیار لاخرة هات رغشه فی البذل ان کل عقلا فاذا حرکت للدول (بنی) ب یحبب الحطر لاول
ولا یوقوف) ومن هنا قال بعضهم الخوذه واحة الخضر لاول فی لانه ولم یحبب الحطر علی صاحبته ویرید
تزم علیه (لان شیطان بعده الفقر وحقوده ویتدعه عی یحکى ان اما الحس) علی من أحد من سهل
(الموشحی) یهم الموحدة وفتح اشبی للمحمة وسکوب سوت ووشح حدی فری مردو نوا الحس هو
أحد قیاس حواس فی ما عیثان واس عیما وجر بری وایا فری والممشی مات سنة ٢٤٨ ٢٤٨ ترجمه لغشیری
فی الرسالة (کان ذاب یوم فی الخلاء) یقصدی ساحة توقف فی حاطره بافتقر یعرفه یخرج الی قبض (دعا
لمیاله ولال اربع عی) هذا (القمیص ودفعه فی دلال) وسماء (فقل هلا صبرت) فی فراعن من قصاه
حاجتک (حتى یخرج قال یخسر فی بدنه ولم آمن عی یصی ب تعیر) علی ما وقع لی من ا خذع منه بلك
القمیص فاستخجات بازع والدفع لیتدر وحوها بقوله الغشیری فی الرسالة فقال یحمت بعض حکماء
فی الحسن اسوشحی یقول کان أبو الحسن موشحی فی الخلاء ذکره و ذکر صاحب صهوة الناز - ان
یهدی حسن موشحی من جعفر سکا هم عداد قیامی هو یصل الیه من الدلیلی دمر فی فراعنه مده الا تة
فهل سبیتهم انوبیتهم سبدرای الارض وغضرو زعمکم فریده ویرى وکان حسن الناس صونانم
عالم ببع فقال اتی عیسی قال لرب شکیک بن موی یهدی و بن موی من جعفر وعلما به
اعا ازان موشحی من جعفر لای یحینه یقرأ و یقطعوا ارحمکم فی بایع عی حانه یقرأ وینکی فقال له بابا الحسن
فرئت هذه الایة فطربت بیالی وخفت أن أكون قد فعلت حوک فتومنی أن یتخرج علی أحد من ولدی
قال ومن أنا حتی تقضونی و تملأ عیث دلتوا لاه من شائی قال یاربیع اذ فاع الیه الساعة لایة لای دیار
واضعه من فوره الی أهله لا یهدی الشیطان علی قلبی قال الربیع فطأ طلع القمر حتی دعت الیه بالمل
وأنتم ضته الی المذیبة (ولارول صفة العمل بالابدل تکلمها کما لارول لغشی الا یخافه المعشوق بالسر
عن مستقره حتی اذا سافر وهازی تکلفا وصر علیه مدة تسلی عده) وورد عشقه (فکذلک الادی برید
علاج الحسن یبغی أب یهارق المال تکلمها بان بدله) فی و حوه الخیر (بل لو رماء فی الماء کان أولى به من
مساکه الامع الحبله) لیه یقتض علقته عن قلبه (ومن طائف الخیل دبه أب یجودع یهه بحسن الاسم
ولاشتهار بالصداء بیدل) ولا (عنی قصد الریاء) واسمعه لاجل ب یقول به عی (حتى تسامع بعهه ما بدل
طمعاً فی حشمة لجود یدیکوب قد زال عن بعهه حشمت العمل واکتجب لها حشمت الریاء ولكن بمعطاب نور
ذلک علی الریاء و بریده بهلاجه ویکون علی الاسم کالتسلية لنفس عند نظامها عن الدل کایسی العی

(٢٧ - (اعراف - صدقاتي) - فمن) من امسا كما اياه مع اخيه ومن لسان الحليدي ان يخذع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسوء فيبدل على قصد الرياء حتى تسمح نفسه بائد طمعاني حشمة الجود فيكون قد اراد ان يسهل نفسه على الناس بها حيث الرءوا انهم بعد ذلك على الزيادة من ربه . علاوة يكون من الامم كاتبا يابا للمفسر عند دواعيهم انهم انما يخذلون على الصبي

عند العظام عن الندي بالعب بالعب وعبه بالعب ولاعب ولكن ليس نقل عن الندي ان يثقل عنه في غيره فكذلك هذه الصفات الخفيفة تنفي ان يسلط بعضها على بعض كسلط انبوهة على اعضاء وكسر سورته على اعضاء العصبية على شهوة وكسر وعونه بها الان هذا مفيد في حق من كان اجل اغلب عليه من حب الجاه والراء فيدل الاقوى بالاصعب فان كان الجاه يحبو ما عنده كالبدلانية فيه فانه يقع من هذه ويريد في اخرى مثالي الان علامه ذلك ان لا يثقل عليه البذل لاجل لرياء فيدل ان يثني بالرياء اعاب عليه فان كان البذل يثقل عليه مع رياء فيسري ان يبذل فان ذلك يدل على ان مرضه ان يثقل على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها بعض ما يقال ان الميت يستحيل جميع امرته (٢١٠) ودوا ثمن كل بعض الديدان بعض حق قل عددها ثمنها كل بعضها بعضا حتى ترجع الى ثمن

عنده عظام عن الندي بالعب بالعب وعبه بالعب ولاعب (وهو ما حقق ذلك) ولكن لا يثقل عن الندي ان يثقل عنه في غيره وكذلك هذه الصفات الخفيفة تنفي ان يسلط بعضها على بعض كسلط انبوهة على اعضاء وكسر سورته على اعضاء العصبية على شهوة وكسر وعونه بها الان هذا مفيد في حق من كان اجل اعاب عليه من حب الجاه والراء فيدل الاقوى بالاصعب فان كان الجاه يحبو ما عنده كالبدلانية فيه فانه يقع من هذه ويريد في اخرى مثالي الان علامه ذلك ان لا يثقل عليه البذل لاجل لرياء فيدل ان يثني بالرياء اعاب عليه فان كان البذل يثقل عليه مع رياء فيسري ان يبذل فان ذلك يدل على ان مرضه ان يثقل على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها بعض ما يقال ان الميت يستحيل جميع امرته (٢١٠) ودوا ثمن كل بعض الديدان بعض حتى ترجع الى ثمن

قويتين عظام ثمن ثمن لا زال تنقلات الى ثمن تعجب احدهما الاخرى ثمنها كلها وتضمن بها ثمن لا زال تبقي بائعة وخذها الى ان عوت فكذلك هذه الصفات الخفيفة يمكن ان يسلط بعضها على بعض حتى يجمعها ويحصل الاصعب فونا للاقوى الى ان لا يبقى لواحده ثم تقع العناية بحوها وادائها بالمجاهدة وهو منع اقوت عمار مع اقوت عن الصلوات لا يعمل في تنصافها واما تقتضي لانتفاء الاعمال او اذا نحو امت حذت الصفات وماتت مثل العمل فانه يقتضي امساك المال فاذا منع من قضاء ونيل المال مع الجهد مرة بعد اخرى مات صفة العمل وصار بدل طبعها وسقطا تعجب فيه فان علاج العمل يعلم وعمل فاعلم يرجع الى معرفة آفة العمل وقاعدة الجود والعمل يرجع الى الجود

ولا يدل على سبيل انشكاف ولكن قد يقوى الحق بحيث يعجز ويصعب فهمه معرفة فيمواد لم تحقق المعرفة لم تحرك الرعية فلم يتيسر العمل فتبقى العلة مرصاة كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله به لاجل فيه لا يصبر الى الموت وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية في معالجة علة العمل في المريد ان يجمعهم من الاختصاص وراهم وكان اذا توهم في مريد حرمه رايته وماتها قلة الى روية غير هواه قل زار به غيره اليه واخرجهم عن جميع ما ملكه واذا رآه يلتفت الى تو حديد بلسه او حادثة بفرحها باهره تسليمها الى غيره ويطلبه فو باخلاقا لا يميل اليه قلبه فهدى في اقتب عن متاع الدنيا لم يسأل هذا سبيل اس بالدوا حبا فان كان له العلة اع كان له العلة محسوسا ولذلك اذا برقي كل واحد من هذه ألت به مصيبة قدر حسنة فادامات رايته العلة مصيبة قدوة واحدة لانه

كان يحب لكل فرد سبب منه بل هو في حبه على خطر المصيبة ما قدره بملكه وحل في بعض الامور قدح من فيروز حمر صرع بالجواهر لم يره
 انظر دهرح المال ذلك فترسانه اذ قال بعض الحكماء عدة كيف ترى هذا حال اراء مصيبة وقدر حال كيف كانت كسر كات مصيبة لاجلها
 وان سرق صرف فقير ابيه ولم تعد له وقد كنت قل ان يحل ان يلقى من من المصيبة وانفق ثمنه انفق يوما ان كسر اوسرى وعطمت مصيبة الملك
 عليه ذلك صدق الحكماء لانه لم يحل بيا وهذا شأن جريح شامت للديته التي لا تعد ولا تعد اعاد الله اذ تسوقهم الى امار وعدوة ورياء الله اذ
 نعمهم بالصد من عساو وعدو الله اذ قطع طر نفسه على عاصم وعدو نفسه (٢١١) فلم يبق كل نفسها فان المال لا يحفظ الا

بالخزان والحراس والخزائن
 والحراس لا يمكن تحصيها
 الا بالمال وهو بدل الدراهم
 والديار والمال يأكل نفسه
 وضادونه حتى يفي ومن
 عرف افة المال لم يأس به
 ولم يفرح به ولم يأخذ منه
 الا ما لا يضره ومن قنع
 بقدر الحاجة فلا يعمل لان
 ما أمسه الحاجة فليس
 يعمل وما لا يحتاج اليه فلا
 يتعب منه يتكفله ببدله
 لي هو كالماء على شفا الدجلة
 اذ لا يعمل به أحد لقناعة
 الناس منه بمقدار الحاجة
 (بيان تجوع وطائف
 التي على لعب في ماله)
 اعلم ان المال كوصفاته
 خير من وجهه وشر من وجهه
 وماله مثال حبة يتخذها
 الرقي ويسترع منها
 الرقي ويأخذها العادل
 فيقتله ستمها من حيث لا
 يدري ولا يتصور أحد من
 المال لا يباع بمانة على
 خمس وطائف (الاولى)
 ان يعسر مقصود مال
 وانه لما اخلق واهل

كان يحب اسكل وقد سلب منه بل هو في حبه على خطر المصيبة ما قدره بملكه وحل في بعض الامور قدح من فيروز حمر صرع بالجواهر لم يره
 انظر دهرح المال ذلك فترسانه اذ قال بعض الحكماء عدة كيف ترى هذا حال اراء مصيبة وقدر حال كيف كانت كسر كات مصيبة لاجلها
 وان سرق صرف فقير ابيه ولم تعد له وقد كنت قل ان يحل ان يلقى من من المصيبة وانفق ثمنه انفق يوما ان كسر اوسرى وعطمت مصيبة الملك
 عليه ذلك صدق الحكماء لانه لم يحل بيا وهذا شأن جريح شامت للديته التي لا تعد ولا تعد اعاد الله اذ تسوقهم الى امار وعدوة ورياء الله اذ
 نعمهم بالصد من عساو وعدو الله اذ قطع طر نفسه على عاصم وعدو نفسه (٢١١) فلم يبق كل نفسها فان المال لا يحفظ الا
 بالخزان والحراس والخزائن والحراس لا يمكن تحصيها الا بالمال وهو بدل الدراهم والديار والمال يأكل نفسه وضادونه حتى يفي ومن عرف افة المال لم يأس به ولم يأخذ منه الا ما لا يضره ومن قنع بقدر الحاجة فلا يعمل لان ما أمسه الحاجة فليس يعمل وما لا يحتاج اليه فلا يتعب منه يتكفله ببدله لي هو كالماء على شفا الدجلة اذ لا يعمل به أحد لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة

(بيان تجوع وطائف التي على اللعب في ماله)

(اعلم) وقل الله تعالى (ان المال كوصفاته خير من وجهه وشر من وجهه) وهو من الخيرات اوسطه
 وماله مثال حبة يتخذها الرقي ويسترع منها الرقي ويأخذها العادل فيقتله ستمها من حيث لا يدري ولا يتصور أحد من
 المال لا يباع بمانة على خمس وطائف (الاولى) ان يعسر مقصود مال وانه لما اخلق واهل
 كان يحب اسكل وقد سلب منه بل هو في حبه على خطر المصيبة ما قدره بملكه وحل في بعض الامور قدح من فيروز حمر صرع بالجواهر لم يره
 انظر دهرح المال ذلك فترسانه اذ قال بعض الحكماء عدة كيف ترى هذا حال اراء مصيبة وقدر حال كيف كانت كسر كات مصيبة لاجلها
 وان سرق صرف فقير ابيه ولم تعد له وقد كنت قل ان يحل ان يلقى من من المصيبة وانفق ثمنه انفق يوما ان كسر اوسرى وعطمت مصيبة الملك
 عليه ذلك صدق الحكماء لانه لم يحل بيا وهذا شأن جريح شامت للديته التي لا تعد ولا تعد اعاد الله اذ تسوقهم الى امار وعدوة ورياء الله اذ
 نعمهم بالصد من عساو وعدو الله اذ قطع طر نفسه على عاصم وعدو نفسه (٢١١) فلم يبق كل نفسها فان المال لا يحفظ الا
 بالخزان والحراس والخزائن والحراس لا يمكن تحصيها الا بالمال وهو بدل الدراهم والديار والمال يأكل نفسه وضادونه حتى يفي ومن عرف افة المال لم يأس به ولم يأخذ منه الا ما لا يضره ومن قنع بقدر الحاجة فلا يعمل لان ما أمسه الحاجة فليس يعمل وما لا يحتاج اليه فلا يتعب منه يتكفله ببدله لي هو كالماء على شفا الدجلة اذ لا يعمل به أحد لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة

تحتاج اليه حتى يكسب ولا يحسن الاداء والحاجة ولا يعطيه من همه فوق ما يستحقه (اشابه) ان يرى جهة دخل المال فحينئذ الحرام
 المحض وما العيب عليه الحرام كل السلطان وتكتب لحبات المكر وحق القادحة في المرونة كاهد يا اني فيها شوق المرونة وكاسؤال
 الذي فيه الله وهنك المرونة وما يحري بحرام (اشابه) في المقدر الذي يكسبه ولا يستكثر منه ولا يستقل بل لا يقدر الواجب ومعاره الحاجة
 والحاجة تلبس وممكن ومطعم واحد ثلاث درجات ادى واوسطا وعلى وما دام ما لا يلى جانب الله وسبقه من حله الضرورة كان
 محققا ويحيى من جهة المحققين وان سار ذلك وقع في هارينة لا آخر لمقها وشد كرمات فضل هذه اللواتي في كتاب الزهد (الرابعة) ب
 راي جهة

أصرح وبينة تصدقني الإلهاف غير مدور ولا مفتر قد ذكره بوضع ما كتبه من - إله في حق ولا يصعدني غير حقه فب لا شئ في الإحد من غير حقه
والوضع في غير حقه سواء (الخدمة) أن يصنع بته في الانحد و تركه ولا تصدق والامساك بيبا عدا ما بحداب استعين به على العبادة وتركه
ما تركه زهدا فيه واستحقاقه اذ فعل ذلك لم يصرو حدود - ل ولد الله قلبه على رضى لله عنه لو لم يجدوا أحد حبيص ما في الارض وأراد به
وجه لله تعالى فهو زاهد ولو انه ترك (١١٤) جسم ولم يرد به وحده انه تعالى ليس راخذ فليسكن جميع حركاته وسكنات له بمقصودة

وقد تقدم هذا المعنى في ذكر تشبيهات الدنيا كمالا لا يجوز للعاهل بالربوبية غير العارف بفتح الحية ان يقتدى
بالرقي في تناول الطبيعة وانصرف فيها كذلك لا يجوز للعاهل ان يقتدى بالحكمة في تناول أعراض الدنيا
(وكما قيل ان يشبه الاعشى بالصبر في تحلى قال الحمال والطراف لعارف العارف) الوعرة (مشوكة) من
غير قائد وهو غير آمن بفتح في هوة (دعاهل ان يشبه العاهل بعام بكامل في تناول المال) مستبد بربه
مربك بسلطه العزم الكامل وهو غير آمن ان يقع في هوة وهو لا يشعر
(بان دمعي ومدح العفر) *

على عبادة أو ما يعين على
العبادة فان بعد آخر كتاب
عن زيادة الاكل وقضاء
الحاجة وهما معبضان على
العبادة هذا كل ذلك فصل
في ما صار ذلك عبادة في
حقه بل وكذلك ينبغي ان
تكون بالنسبة لكل ما يجعل
من قبيح و زور و رش
و آية لان كل ذلك مما
يحتاج اليه في الدين وما
فصل من الحاجة الى
يقع عليه ان ينفع به احد
من عباده ولا يعمله
عدا حاشته من فعل ذلك
فهو الذي ندم من حية
المال جوهرها ونزاهتها
وانتقها لا تصره كثرة
المال بل لا ياتي ذلك الا
ان ربح في الدين ودمه
وعظم فيه له والاهم اذا
تشبه بالعالم في الاستكثار
من المال وزعم انه يشبه
العباد انصافه شانه اوصى
الذي يرى الماعز الحادق
ياخذ لحينه وينصرف فيها
فيضرب تربتها في يد
ويطمان انه اخذها مستحسنا
صورها وشكها ومستهلف
حارها فاحذر هذا

وقتل في الحال إلا أن قتل الحية يدري به قنبل ومصل مال قد يعرف وقد نهت الديار لحية وقيل
هي دية الحية ثمنها عشرة وأربكان كانت خمسة ثلاث وكما يستعمل أن يشبه الأعمى بالعمى في غيبى المل الجبال وأطراف البحار والطرق
المشوكة ومصل أن يشبهه معى بالعالم الكامل في أول المل * (ب) دم العي ومذبح بقدر * أعلم أن ساس قد اتخذوا في بعض
المنفى لما كره على انقضاء ما بر وقد أورد ذلك في كتاب المقرور له وكشفنا عن تحقيق الحق فيه ولكن في هذا الكتاب نزل على أن يقرر
أصل وعلى من لم يعل على أنه من غير المطالب إلى تعصيل الأحوال وتقصير فيه على حكاية فصل ذكر الحرف الخامس وهي أنه على بعض كتبه

أوردت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فادلتهم أنهم عنه وأنت عليهم في المال من الخير والفضل فذلك رخصت في لاسنكركا
اعلم موضع الخبر والفضل من رسلنا على بعض جهات أجمع المصون بغير دعوى مادها الله الشيطان حين فز ذلك الاحتجاج بحال الصحابة رخصت
ما يمكن الاحتجاج بحال عبد الرحمن بن عوف وقد ورد عند ابن جهم بن عوف (١١٥) في القصة به لا يؤمن لديه لأفوا وقد

بلغني أنه توفي عبد الرحمن

ابن عوف رضي الله عنه قال

أنا من أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم أنا

تخاف على عبد الرحمن فيما

ترك فقال كعب بن جراح

وما تهاون على عبد الرحمن

كذب طبيب وأنتى طبا

ونزل عينا فباع ذلك ثمن

بشرحه مع سربا كعب

يعلم حتى يبرأ فخره

ثم اتفق بريد كعبه

كعب بن جراح

فخرج هرا باحني دخل

على عثمان بن عفان

وأخبره الخبر وقال يود

يقص الأثر في طلب كعب

حتى انتهى من رخصت

فلما دخل قام كعب فجلس

تخاف عثمان هرا بأن أبي

ذر فقال له أودعه

اليهودية تزعم أن لاس

بما ترك عبد الرحمن بن عوف

واقترح رسول الله صلى

الله عليه وسلم يوما أحد

وأما مع فقال نادى

ليكن رسول الله

الأكثر من هم الأقلون يوم

القيامة لا من قال هكذا

وهكذا عن عبيد بن عمير

وقد أمه وخطفه وقيل ما هم

ثم قال أنا ذر قلت نعم يا رسول

الله ما أنت وتوحي قول ما

أوردت أن الله لم يعلم أن الفضل في الجمع فادلتهم أنهم عنه وأنت عليهم في المال من الخير والفضل فذلك رخصت في لاسنكركا
اعلم موضع الخبر والفضل من رسلنا على بعض جهات أجمع المصون بغير دعوى مادها الله الشيطان حين فز ذلك الاحتجاج بحال الصحابة رخصت
ما يمكن الاحتجاج بحال عبد الرحمن بن عوف وقد ورد عند ابن جهم بن عوف (١١٥) في القصة به لا يؤمن لديه لأفوا وقد
بلغني أنه توفي عبد الرحمن
ابن عوف رضي الله عنه قال
أنا من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنا
تخاف على عبد الرحمن فيما
ترك فقال كعب بن جراح
وما تهاون على عبد الرحمن
كذب طبيب وأنتى طبا
ونزل عينا فباع ذلك ثمن
بشرحه مع سربا كعب
يعلم حتى يبرأ فخره
ثم اتفق بريد كعبه
كعب بن جراح
فخرج هرا باحني دخل
على عثمان بن عفان
وأخبره الخبر وقال يود
يقص الأثر في طلب كعب
حتى انتهى من رخصت
فلما دخل قام كعب فجلس
تخاف عثمان هرا بأن أبي
ذر فقال له أودعه
اليهودية تزعم أن لاس
بما ترك عبد الرحمن بن عوف
واقترح رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما أحد
وأما مع فقال نادى
ليكن رسول الله
الأكثر من هم الأقلون يوم
القيامة لا من قال هكذا
وهكذا عن عبيد بن عمير
وقد أمه وخطفه وقيل ما هم
ثم قال أنا ذر قلت نعم يا رسول
الله ما أنت وتوحي قول ما
بسرى أبي مثل أحد ثم في سبيل الله يوم موت ورسوله فإطعن قلت أوفى رسول الله قال لغير طاب ثم قال يا ذر
تريد الأكثر وأنا أريد الأقل فإني رسول الله يده هذا وانت تقول يا أبا اليهودية لا من ترك عبد الرحمن بن عوف كذب وكذب من قال دم
يرد عليه خبره حتى خرج

بسرى أبي مثل أحد ثم في سبيل الله يوم موت ورسوله فإطعن قلت أوفى رسول الله قال لغير طاب ثم قال يا ذر
تريد الأكثر وأنا أريد الأقل فإني رسول الله يده هذا وانت تقول يا أبا اليهودية لا من ترك عبد الرحمن بن عوف كذب وكذب من قال دم
يرد عليه خبره حتى خرج

وذكر في مثالكم في السقاة
أو يعقوب بن المكارم
وعد ذلك ان رعت ان
من أس بالعبادة جمع المال
الضعف والذل في دين
لله فقدر تركه ويحب
تجدد من الحلال في ذلك
وجددوا في دهرهم و
تجسس اليك محتاطا في طلب
الحلال كما احتاطوا القد باعني
أن بعض العبادة قال كما
تدع من دهرهم في الحزن
تدع من دهرهم في بلاد من
الحرام أنفامع من دهرهم
في مال هذا لا حبيب لا
ورب السكينة ما أحسبت
كذلك ويحب من كن على
يقن أن جمع المال لا عمل
البر مكر من الشيطان يوقع
يسبب ليعبري اكتساب
الشبهات الممزوجة بالصحة
والحرمة وقد عده رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
من اجتري على الشبهات
أوشك أن يقع في الحرام
أمر ورأيت أن يقول
من فتنهم شبهات أعلى
وفضل وأعمم فذكره عند
الله من اكتساب الشبهات

ودری قضاة مالکم فی السکنة
 أو یعونه المکرمه وصره
 و بعد طاعت ان رعت ان
 من اس بالحصانة تنجم المال
 لا تعذب و ابدل فی سیر
 لله فقدر صرف و یجوز
 یجوز من الحلال فی ذلک كما
 و جود و فی ذلک هم و
 یجوز من الحلال فی طلب
 الحلال كما احتاطوا القديس
 ان بعض الحصانة لال كما
 مدع من دما من الحزن
 مدع ان يقع فی بلاد من
 الحرام انما مع من مال
 فی مال هذا لا حجب لا
 و رب السکنة ما أحسبک
 کمال و یجوز من کمال
 یقرب من جمع المال لا عمل
 الیهم من انشیء ان یفعل
 یسبب لیسری اکتساب
 الشهات الممزوجة بالسکنة
 و الحزن و قد مدع ان رسول
 الله صلی الله علیه و سلم قال
 من اجترأ علی الشهات
 أو شاک فی وقع فی الحرام اذ
 امر و اعمت ان حوله
 من فحشام شهات اعلی
 و فضل و انعم قدر له
 ان من اکتساب الشهات

وسمى في سبيل الله وسدين . ثم بعد ذلك من بعض أهل العلم أن يدع ربه واحدا
مخافة أن لا يكون حلالا لغيره من أن يتصرفوا به فيما من شمله لا يدري يحل لك أم لا . فاستأذنت أبا أنتق وأورع من أن تنال بالمشاهدات
وما تجمع المال برئت من الحلال فأبدل في سبيل الله ويحصل لك كبر عتاة العبد الورع فلا تعرض للمصائب من خيار الصعابة حادوا
المسألة . ولعل بعض الصعابة قال ما يرى أن كل يوم العبد يدرس حلالا ونهقه في طاعة الله ولم يمتعالي لكسب عن صلاة الجمعة
فانولم ذلك وحل الله قال لا يعي عن مقام يوم الجمعة بقول عسدي من أين اكتسبت وفي أي شيء صنعت ؟ ههنا يصح بالاصل

من مركب أو بوب ههيم به قول لا بوب حل ولم أرى شيئا يعارضه من حق حله أمر يد أن عطية من ذوي القرى والقبائل
واسد كين وابن الصديق يقول لا بوب كيه بتم حلال و هفت في حلال وم أصبح شيئا محرم من بوب ولم حل ولم أراه ولم أضح حق حله
أمر في أب عطية قال يحيى وأولاد عبيد صوبه وقبول بوب أب عطية وعفته وعفته في أشهر وممرته بعطيات كان أعطاهم وما
ضيع مع ذلك شيئا من الفراض ولم يحتل في شيء فيقول نعم إلا أن هاب شكر كل بعة نعمته عاب من أكدة أو ممرته ولادة ولا يزال يستل
ويحب من ذلك الذي يتعرض له رد الباطل التي كانت هذا الرجل الذي غلب في الحلال ودم

١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩

سلام و کوئو جیتی من، انعام و لافطاع عن رسول الله صلی ته
ای ن رضا الله و هو ابو بکر رضی ته ۹۸۵ طر فامسقی

ہانی بشریت میں ماہ و غسل فیما ذاقہ حقیقتہ انعمہ فرمائی و آخر میں صلا و نماز میں وجہ و دھبہ لیتکم معاذی، مکالمہ کیا، کفر کا دوس
لہ اکل ہذا من ثمرہ لشر، قال نعم، یہاں اُنات یوم عذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ماہ و غنہ، حدیثی است عمری، ثمرہ بدفع عن نفسہ
وہو یقول الیہ لہ عنی، فقالت لہ و ہا، یعنی داری، یہ بدعت اُنحدان، نہ طہ و نعل حسدہ، لایب و قیواب الی، منہ و در سہا و قیاب الی
و محمد حسدی، فقالت الی عنی، فقالت ان ترمی، محمد فانی لا ینحوی من بعدک، فاحاف، اب تک و ہر حد و حدیثی، بقطعی عن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم، اقوم فہو لاء الاحبار، نگاہ و خلافت، فقہم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، (۲۲۴) حال و موسم شریف میں سزا دل و سزا

ت في فروع من المسم
والله هو من مكاسب
محب وشهوات لا تحصى
الاله باع قلائد ادم
جهنم ويخلصه خات
في هرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم محمد
ابن طاهر - طاهر بن
هو ال حوت منها الملائكة
والانساء ولين تصرفت من
سما طاهر بن عاب الله ق
وال ردت الكثرة صبر
لي حوت ع روي لم
تضع باهيل صبر ان
دور طو و و صبر
عويل دائر ريب - وان
صبر من صبر عن ك
المن ريب رسول الله
العن و صبر عن صبر
المن صبر و صبر
تحول صبر لكو من
صبر في أهول يوم من
صبر و صبر و صبر
و صبر و صبر و صبر
مثال خيار السلف قنع
ما بقا من راه في الحلال
دول سالك مؤر على صبر
لا تحصى العتق ولا ح
شاهد له صبر لا تكابر

[illegible]

واللهي واضربته بغيره وبلاخر حياقه وامسكه مسرور بهل وصحه كاره لعهو والعهو في امره لا يتغير عن الرشد والهدى وصحت
نفسه في الله واحكمته مودك كلها على ما وافق رصوات الله ولن توقف في المسألة ولن يحاسب متابعين لتقنين واعيانهم مال لخال
للدق في سبيل الله ويحكم بها امرور ودمير الامر واعيانهم معلنين تركوا لاشغل بالمال ومغراة الغلب للذكر والدكر والذكر كره
ويفكر والاعتبار اسلم للدين وابسر للعباد وانحط للمساواة وآمن من رعب القبيحة وأحل للشرب وعنى اكرهه الله اضعافا ليعاين
بعض اعضائه انه قال لو اني جلالي محمد بن ابي

فكان الله واياكم منه وبعد من لا يثبت تقوى الصلة وورعهم ومثل ردهم وحب ظهم ومن لا من صمائرهم وحسن انهم ذهبن وادب
السماء بادو دهموس وأهواهم او عن قرب يكون لورودها سعادة للجمعين يوم اشور ورحم لاهن ككرو وحب وورعهم
سكم ابقاتهم وقابولهم اقبل وفضله واناكم اكل خير ورحمة آمين هذا آخر كلامه وفيه كفاية في اظهار فضل فقره على معي ولا
مزيد عليه وشهد ذلك جميع الاحبار التي وردت في كتبهم الدنيوي في كتاب فقر (٢٢٥) وردهم وشهد به اصميروي عن أبي

احماتة الباهلي ان ثعلبة بن
حاتب قال يا رسول الله
دع الله ان يرتقي مالاقال
يا ثعلبة قليل تؤذي شكره
خبر من كثير لا تصفة قال
يا رسول الله ادع الله ان
يرتقي مالاقال ما نفعنا اما
لك في أسوة فما رضى ان
يكون مثل من يلقى الله تعالى
أما والذي نفسي بيده لو
شئت ان يسير في المال
دها ودفعة اسارب قال
والذي بعثنا بالحق ببالن
دعوت الله ان يرتقي مالا
لا علمي كل ذي حق حقه
ولا دعس ولا فعلن قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا
فتعبد الله ما بقيت كايوم
الرد وصفت عليه المدينة
صلى الله عليه وسلم وادام
أودعها حتى جعل يصلي
الظهر والعصر في الجماعة
وبعد ما واه ما تمت
وكثرت فتى حتى زل
الجمعة الا الجمعة وهي تقى
كأموال الدود حتى زل
وطعني اتي اركان يوم
الجمعة فبسا انهم عن الاحبار
في المدينة وقال رسول الله

دع الله واياكم من ذلك وبعد من لا يثبت تقوى الصلة وورعهم ومثل ردهم وحب ظهم ومن لا من صمائرهم وحسن انهم ذهبن وادب
السماء بادو دهموس وأهواهم او عن قرب يكون لورودها سعادة للجمعين يوم اشور ورحم لاهن ككرو وحب وورعهم
سكم ابقاتهم وقابولهم اقبل وفضله واناكم اكل خير ورحمة آمين هذا آخر كلامه وفيه كفاية في اظهار فضل فقره على معي ولا
مزيد عليه وشهد ذلك جميع الاحبار التي وردت في كتبهم الدنيوي في كتاب فقر (٢٢٥) وردهم وشهد به اصميروي عن أبي
احماتة الباهلي ان ثعلبة بن
حاتب قال يا رسول الله
دع الله ان يرتقي مالاقال
يا ثعلبة قليل تؤذي شكره
خبر من كثير لا تصفة قال
يا رسول الله ادع الله ان
يرتقي مالاقال ما نفعنا اما
لك في أسوة فما رضى ان
يكون مثل من يلقى الله تعالى
أما والذي نفسي بيده لو
شئت ان يسير في المال
دها ودفعة اسارب قال
والذي بعثنا بالحق ببالن
دعوت الله ان يرتقي مالا
لا علمي كل ذي حق حقه
ولا دعس ولا فعلن قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا
فتعبد الله ما بقيت كايوم
الرد وصفت عليه المدينة
صلى الله عليه وسلم وادام
أودعها حتى جعل يصلي
الظهر والعصر في الجماعة
وبعد ما واه ما تمت
وكثرت فتى حتى زل
الجمعة الا الجمعة وهي تقى
كأموال الدود حتى زل
وطعني اتي اركان يوم
الجمعة فبسا انهم عن الاحبار
في المدينة وقال رسول الله

(٢٩ -) (احباب لسانه المتقن) - ثامن) صلى الله عليه وسلم عنه وقال من ثعلبة بن حاطب يقول يا رسول الله انخذ
عنما وصفت عليه المدينة وأخبر بامر كله فقال ياويع ثعلبة ياويع ثعلبة قال ورسول الله تعالى من أموالهم صدقة تطهرهم
وتركيهم ما وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم ورسول الله تعالى من أموالهم صدقة تطهرهم وتركيهم ما وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم
من أبي سليم على الصدقة وكتب لهم ما كانوا يأخذون الصدقة ورسول الله تعالى من أموالهم صدقة تطهرهم وتركيهم ما وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم
رجل من أبي سالم وجد صدقة ما قرأ حتى أتته صلاة الله لصدقة زافر آخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم دة المال ما هده

الاجرية ما عنده الاجرية ما هذه الاخت الجرية اسطفا احتي تفرع عنه تعود الى فاطمة بنو سلمى سمع من ما قام لي بخبر اسنان الله دعواها
للاذقة ثم اسب قبلها ما من اقلها رواها قالوا (٢٢٦) لا يجب عليك ذلك وما نريد ان نطه هذا اسنك قال لي اخذوها فبقي بها طيبة

وأما هي لتأخذوها فلما
 ورغا من صدقاتهما رجعا
 حتى مرشداً فبلاها
 اصدقة فقال روى
 كذا كما فطره فقال هذه
 تحت الحرية عطاقتي
 اري ربي فاعطاقتي ثيابا
 التي صلى الله عليه وسلم
 فلما رآهما قال يا ويح ثعلبة
 قل اي بكاء ودعا لاسمى
 وحبره باليدى صمغ ثعلبة
 وباليدى صمغ السامى فويل
 الله مالي في ثعلبة فزومهم
 من عاهد الله ان لا يأتاهن
 فضله بعدن وليكوس
 من الصالحين فلما آتاهم
 من فضله غلوا به وقولوا
 وهم معزوبون فاعقبتهم شاة
 في اليوم - ام اي يوم ففرته
 بها خلفوا والله ما وعدوه
 وبما كانوا يكذبون وعند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وحل من ثوب ثعلبة فسمع
 ما أنزل الله فيه فخرج حتى
 أتى ثعلبة فقال لا تأملان
 يا ثعلبة فذأزل الله ويل
 كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى
 أتى ابي صلى الله عليه وسلم
 فسأله أبى يقل سمعته
 فقال ان الله معي اب أقبل
 ما سألته فقلت فجعل يحشو
 التراب على رأسه فقال له
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عداك أمركم
 تصدق فلما أتى أبى يقل منه

شيتا رجوع الى منزله فلما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال يا ابا بكر اني قد اخطيت في هذا الحديث
فما الى غير من الخطا ارجو الله عنه فاني ان اياه الله ووقفي عليه بقدرى جلالة عندي بهذا الخطا ان المال ونسوة وقد عرفتم من هذا الحديث

ولاجل مكة الطمير وشوم المعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففر عنه ولعل محن روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال
كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاه فقال يا عمر انك عند منزلة وجاهه في الدنيا عداة ما بين رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت نعم يا رسول الله فموت مع محن وموت سابع من همة فخرج (٢٢٧) الباب وقال السلام عليكم اذ دخل

فقال ما دخل يا رسول الله
قال يا عمر من معي قالت ومن
معك يا رسول الله فقال
عمر ان بن حبيب فقلت
ولدي بعثك باحق نبيا
ما على الامة فقال اصبري
بما هكذا وهكذا اواسر بيده
فقلت هذا جسد قد
واريته فكيف برأسي فاتي
اليها ملاحة كانت عليه
خفة فقام شدي ماعلى
راسك ثم اذنته فدخل
وقال السلام عليك يا سادة
كيف أصبحت قالت أصبحت
والله رجعة وزادني وجعا
على ما لي اني استأقذر صبي
طعام آكله فقد أجهدي
الجوع فبكى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال
لا تعري يا سادة وانه ماددت
له ما منذ ثلاث وان لا اكرم
على الله منك ولو كانت ربي
لاطعمني وانكبي آثر
الاخر على الدنيا ثم صررت
بيده على مكها وقال اها
نشري فوالله انما سيدة
ساة أهل الجنة فقامت حين
آسية امرأة فرعون ومريم
ابنة عمران فقال آسية سيدة
ساة عليها ومريم سيدة

والبارزدي واسي شيعي ربي سكن واسدع كهم في صحبة وديني وعبرهم كلهم في راحة فاعلم
حاطب بن عمرو الا رمي بدري من طريق معاذ بن ربيعة عن النبي بن ربيعة عن العاصم عن أبي مائة ان عذبة
ابن حاطب وساقو قصة كعب بن الاشرف قال اخذوا في الاصابة في كعب صاحب الغصاة صاحب الخير
ولا طمعه به هو البدرى اند كورسار وقد كذبت له مرة بينهما يقول من البكرى ان البدرى استشهد
بأحد وقوة ذلك ان ابان اس مردو به روي في تفسيره من طريق عطية عن من عاصم في لآ به
للكور وقل ذلك ان رجالية له تعالى من أي حاطب من الانصار اتي بحب فشهدهم فقال اني آسى الله
من ذلك لآ به كرا قصة يقولها فقال له تعالى من أي حاطب والبدرى اتفقوا على انه تعالى من صاحب
وقد ثبت نه صبي الله عليه وسلم قال لا يدخل الرحمة شهداء والمخبر به وحكي عن ربه انه قال لا هل يدور
اعلى ماشية فقد عرفت انكم من يكون هذه المنة كيف به الله تعالى به في يد مويل به صر و لظاهرة
عبره وشه أهم (ولا حبل ركة له قرو وشوم المعنى آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيرة ولاهل
بيته) فقد كان من دعائه عوذ من رقة الفقر والمعنى وأعوذ بك من عري معي وقدر ربي (حكي روي عن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه) انه كان كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاهه ما عراب
انك عدا ما من له وجاء فهل لك في عداة ما عداة انك رسول الله) وكانت قد شكت (كنت نعم بي است
وامي يا رسول الله فقام وقت معه حتى وقف ما من له عداة) رضي الله عنها (فخرج اساب وها السلام
عليكم اذ دخل فقال) وقد عرفت سيرة (الاسم بي استوي روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قالت ومن معي
يا رسول الله فقال عمر بن حبيب فقلت وايدى بعتك لائق ما على الامة فقال صبي بما هكذا وهكذا
واسر بيده فقلت هذا جسد قد وارته فكيف برأسي في لبي منزلة كانت عليه خفة فقال شدي م
على راسك ثم اذنته فدخل فقال اسلام عليكم يا بنته كيف أصبحت قالت أصبحت والله رجعة وزادني
وجعا على ما اني استأقذر على طعام آكله فقد أجهدي جوع عذبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
لا تعري يا سادة وانه ماددت له ما منذ ثلاث وان لا اكرم على الله منك ولو كانت ربي لاطعمني
وانكبي آثر الاخر على الدنيا ثم صررت بيده على مكها وقال اها نشري اليك سيدة ساة أهل الجنة فقامت
فاس آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران فقال آسية سيدة ساة عداة ومريم سيدة ساة عداة وخديجة سيدة
ساة عليها وآسية سيدة ساة عليها سكن في بيوت من عداة لا ادى بها ولا صاحب ثم قال لها صبي ما من عداة
فوالله قد رزقته حبيدي الذي لا يبيد في الآخرة) وبني هذا المصنف يعني كتاب الزهد وبقدر قال
لعراق لم يجد من حديث عمر بن الخطاب ولا حديث من حديث معقل بن يسار وصاحب ابي صلى الله عليه
وسلم ذات يوم فقال هل لائق لاطمعه تعودها الحديث وبيد ما تروى ان رويتم اقرم أمي ساة واكثرهم
عليها واعلمهم حلوا سادة صحح تبيقت وقد وجد بخط النكول البدرى في صحته قال سادة
صحيح في سادة طهه اب شبي معاذ بن ربيعة (فانظر الآتي حاله صغر في الله عداة وهي بصغة من رسول
الله صلى الله عليه وسلم كيف آثر الله قرو وركت المصنف حتى صررت على الجوع وقعت بعاد لا تعلى
راسه (ومن رقت حول الابياء) عليهم السلام (ولا اولاه) من بعدهم (وقوا لهم ومروهم) حصارهم
وأبدهم) في الله عداة والره (لم يشك ان فقد الم لأصل من وجوده واس صرف الى الخيرات) ووجوه

ساة عليها وخديجة سيدة ساة عليها وآسية سيدة ساة عليها سكن في بيوت من عداة لا ادى بها ولا صاحب ثم قال لها صبي ما من عداة
قد رزقته حبيدي الذي لا يبيد في الآخرة فطر الآتي حاله صغر في الله عداة وهي بصغة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثر
العقرو وركت المال ومن رقت حول الابياء ولا يلبسوا فواهم وما ورد من أخبارهم وآبدهم لم يشك ان فقد المال لأصل من وجوده
واس صرف الى الخيرات

[illegible]

الارض فارسل دو قريين الى ملكهم (أي رئيسهم بنى يحكم عليهم) فقال له أحب اليك القريين فهات مني
لهم ما يحبون فان كانت له حاجة فليأتني فقال دو قريين صدقوا من اليمدو القريين وقال له وصلت لبيتك فليأتني
فأت بها أنا واحد ففعل له لو كان في ايك حاجة لاتيته فقال له دو القريين مالي زادكم على الخيل فليأتني
أخذ من الاعمى قال وما ذلك قال ليس لكم دين ولا شيء فلا اخذوا ذهباً وصعدوا فاستمعتهم فماتوا عما
كرهوا هم الا ان احدا لم يخطئهم ما شيا الا انقضى فماتوا ودعاه الى ما حو اذ صل منه فقال ما اكم احبترتموه و
فصحتهم فماتوا ففكستهم وخذلهم عدها قالوا أردنا ان نربنا بهاد املك الدنيا معتمداً وورثنا من الامل
فهي معيبة على ذكر المورسوة طاعة للامل (قالوا) اكم لا صعدكم لكم اذ اقل في الارض اولاً فخذ من اعمى
من الاعمى فاحتجوا به وهوركتهم واستمعتهم فماتوا كرهنا ان نعمل بطوبى قبورهم ورايتهم مات
لارض بلا عاوى (أي اى آدم ذى العيش من الطعام) فماتوا معاً (واب ما حو الخيل) فماتوا معاً
(من الطعام لم يتجدد طعاما كان من الطعام ثم سقطت له لارض يده من خلف ذى قريين فماتوا
جميعاً) فماتوا معاً (فقال يد القريين تدرى من هذا قال لا ومن هو قال من مات من اهل الارض اعطاه
الله سلطاناً على اهل الارض فمات) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً
أى فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً
جميعاً أخرى بابية فقال يد القريين هل تدرى من هذا قال لا ومن هو قال هذا من مات من اهل الارض
ما يصنع الله الذي قبله من الناس من العيش والملك فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً)
ثم ماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً
ذى قريين فقال وهذه الجمعية كانت قد صارت كهاتين فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً)
(فقال له دو قريين ما استحسن كلامه هل كان في معنى فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً)
المال قال ما صليخ انا واثقت في مكان ولا أنت تنكون جميعاً قال دو القريين ولم ذلك (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً)
كاهم لانه عدو ولي صديق قال ولم قال يعادونك انما فيك من الملك والمال والدينا ولا أحد أحدنا ديني
لرخصي لذلك) أي تركك اياه (و) رخصي (لما عدي من الحاجة وولته شيء قال له انصر فماتوا معاً (فماتوا معاً)
منعج باسمه ومنعجانه) أخرجه من أبي الديباني كتاب دم الديب (وهذه الحكايات) ان ورد بها (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً)
آيات العبي (وخطاه) مع ما فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً) فماتوا معاً (فماتوا معاً)
وحب المال واخذته والماله والصلوات والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه وكان الرابع منه في صحيفة
لثلاثاء سادس عشر ربيع الاول من شهر سنة مائتين بعد الالف على يد مؤلفه في بعض محمد من تصي
الحسيني عفر الله دنوبه وسر عبوبه ولجميع المسلمين عه وكرمه آمين

[illegible]

الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها العقول لمادة قوية ويرى به مخلص طاعته ومجنب لحارم الله واسفس قد اطمت هذه
شهوة ترييد للجسد وتضعف الحق وقره عماد التمس الملة والوفاء واحطت بذلك ثواب الطاعات واجود الاعمال وقد اثبتت في
حريته ما يقين وهو يقين به عند الله (٢٣٢) من المقرين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون وهو لا يرق بها

الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها (القول) الكاملة (سادسة) بصيرتها (القوة)
من نورها (ويرى به مخلص في صاعته ومجنب لحارم الله والنعس قد بطت هذه الشهوة) واتخذتها
(تريسا لعدة وتضعف الحق وقره عماد التمس الملة والوفاء واحطت بذلك ثواب الطاعات
واجود الاعمال) لعدم الاخلاص فيها (واتثبتت في حريته الما يقين) الذين يعلمون خلاف ما يظهرون
(وهو يقين انه عند الله من المقرين) من مخرجه ٧ الالهية وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون
وهو لا يرق بها (الاقربوب) ممن عنهم الله تعالى شوقه (ولذلك قيل آخريا يخرج من رؤس الصديقين
حب الربانية) كقوله انشيري وصاحب القوت (واد كانا رياء هو الله لادين) أي المدحوب في باطن
القباب (الذي هو عظم شبكة الشياطين) الذين يصطادون بها الرمال (وحب شرح القول في مدحه وحقيقته
ودرسه وأقسامه وطرق معالجته والخدرمه وينفع اعرض به في ترتيب الكتاب على شعير من الشطر
لاول) منه (في حب الجاه والشهرة وفيه ياب دم الشهرة وبيان فضيلة الجوله وبيان ذم الجاه وبيان معنى
الحق وحقيقته وبيان السبب في كونه محبوبا ما تشتمل على باب الجاه كمال وهمي وبيان كمال
حقيقته وبيان ما يعمد من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكراهة للذم وبيان
اختلاف أحوال الناس في الذم والمدح فهي اثنا عشر فصلا منها تشتمل على باب الرياء فلا بد من تقديمها والله
الموفق للصواب بالغة وكرمه

(علم) هذا الله نور اليقين (بصل الجاه) مقلوب بوجه وفردوجه حاشة وهو وجهه اذا كان له حد
ووجهه ومنه وحوه غور ساداتهم وله (هو انشاز) حب في الناس والصيت باس كسر الذاكر الجليل
(وهو مدموم من المممود الجول) وهو حواء انقدر والذاكر (الامن شهره الله تعالى لشر دينه من غير
تكلف طاب شهرة من قال نفس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب امرئ من
شهر) أي يكبه مني ثلاثة ومنه وشه ومعاذ (الامن شهره الله تعالى لشر دينه من غير
ودينه) لانه انما يشار به في دينه لكونه أحدث بدعة عنده يشار به في دينه لكونه أحدث منكرا
من الكفار غير متعارفين بينهم بخلاف ما في رب الناس فيه ككثرة صلاه أو صوم طيبس محل اشارة ولا تحب
المشاور كغيره فانه في هذا الحديث بالاسارة بالاصابع في انه عند هذا الله سره فهو في الدنيا في عار وعدا
في النار ومن ستر الله في هذا الدارم يفتحه في دارا قرر قال المرفي روى ان النبي في الشعب استند صعب
انتهى في قلبه رواء ما ساد فيه اس له في معجزة معلومة وبوسع يعقوب كان اسببا يورى قد قال أبو علي
الحافظ ما رأيت نبي يور من يكذب غير موت كان انما في ليل ومعه هول ثم نطق النبي بحسب امرئ من
النيران يشار به بالاصابع في دينه وفي دينه الامن شهره الله روى ذلك بطرا في لادسما ولا يهتق
بصام حديث أبي هريرة عن عدهما را حمر بن حصين صاعه يحيى والناس وقد روى النبي بسند
آخريه كلام محمد بن يسرة قال الذي قال يوحنا تم تكلموا عنه وقد روى أيضا الحكيم في النوادر
عن الحسن مرسل (وقال جابر بن عبد الله) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ
من امرئ لامن شهره الله من الدنيا وبشر الناس به بالاصابع في دينه ودينه ان الله لا يستر الى صوركم
وكن ستراني قلوبكم والى أعمالكم) قال ان عراقي هو غير معروف من حديث حاتم معروف من حديث

الاقربون ولذلك قيل
آخريا يخرج من رؤس
الصديقين حب الربانية
واذا كان رياء هو الله
الدين الذي هو عظم
شبكة الشياطين وحب
شرح القول في مدحه وحقيقته
ودرسه وأقسامه وطرق
معالجته والخدرمه
وينفع اعرض به في
ترتيب الكتاب على شطر
من الشطر (شعار الاول) في
حب الجاه والله
يأبده الشهرة وبيان
فضيلة الجوله وبيان
ذم الجاه وبيان معنى
الحق وحقيقته وبيان
السبب في كونه محبوبا
ما تشتمل على باب الجاه
كمال وهمي وبيان كمال
حقيقته وبيان ما يعمد
من حب الجاه وما يذم
وبيان السبب في حب المدح
والثناء وكراهة للذم
وبيان اصلاح
في حب الجاه وبيان اصلاح
حب المدح وبيان اصلاح
حب كراهة للذم وبيان
اختلاف أحوال الناس
في الذم والمدح والثناء
في اثنا عشر فصلا منها
تشتمل على باب الرياء
فلا بد من تقديمها والله
الموفق للصواب بالغة ومنه

وكرمه (بيان دم الشهرة وانشاز) علم صحت الله ان صل حواء هو بشار صبت والاشتهار وهو مدموم بل محمود
القول الامن شهره الله تعالى لشر دينه من غير تكلف طاب شهرة من قال نفس رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ
من الشرائع الناس اليه بالاصابع في دينه ودينه ودينه الامن شهره الله وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ
من الشرائع الناس اليه بالاصابع في دينه ودينه ودينه الامن شهره الله وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ

[illegible]

هو الحياء وانزله في القلوب
وحب الله ومشتاً كل
منه في ذلك في شجرة
والخاء (ش) دس وفتح
الهمزة كما في فاتهم وصلة
الحول فـ دس دس دموم
دس الشجرة فـ دس دس
من جهة الله سبحانه من غير
تكاف من العبد وليس
بدموم نعم فيه فتت على
الضعفاء دون الاقوياء هم
كالمريقي الضعفاء اذا كان
معهم جماعة من القوي
فالاولى بان لا يفرقه احد
منهم فـ دس دس دس
بضعف عنهم في ذلك معهم
واما القوي فالاولى ان
يتركهم في امرهم وادبهم
دس دس دس دس دس
*) (دس حب الجاهل)
دس دس تعالى ذلك الدار
لا حره في ذلك لا دس
يريد دس دس الارض ولا
قصادا جمع بين ارادة
الذات والاعاوذ بين ان
الدار لا تحترق للعالي عن
الارادتين جميعاً وقال عز
و حسن من كان يريد الحياة
الديار يريد فيها انهم
أعجب لهم دس دس دس
محسوب في دس دس
دس في لا حره في دس
وجبا دس دس دس دس

[illegible][illegible]

ما كانوا يعملون وهذا أيضا من موهبه الخلق . نعم لانهم ليس لديهم خبره في صنع شيء

من زينة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والجاه تاسع في القلوب كحببت الله اسفل وقال صلى الله عليه وسلم ما ناس
ضاربين زينة عظم اسرع فسادا من حباب اشراف والمال في دين لرحل المار وقال صلى الله

عليه وسلم لعلى كرم الله وجهه انما هالك لما سب ما تابع الهوى وحب الشهوات لانه هو وبعده في نفسه وكرمه **باب في حيا**
وحدة فقه اعلم ان الجاهل ومن لم يركب الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا
 وكان الغنى هو الذي يملك الدراهم والديار في يده قدرا على ما يتوصل به الى الاغراض والاشياء فيستريح بها من
 وكذلك دواخله ولديها قلب من يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 ان يكتب الاموال بأنواع

من الحرف والصناعات
 كذلك يكتب في
 على نوع من
 وتغير ما لا
 بالاعراف ولا
 وكل من
 ومنه من
 له وتغيره
 وقلة ما
 بحد لا
 وان يشترط
 وصف لا
 كذا ان
 وفي حقه
 ما ليس
 لا وصف
 ضروري
 قال
 ونحو
 لا اعتبار
 وعنده
 من المال
 لا
 الحار
 الاخر
 ربح
 الذي
 اعلم
 هو

عليه وسلم انما هالك الناس بانواع الهوى وحب الشهوات قال العراقي لم يزد في هذه
 حديث نسي ثلاثها ان كان من طاع وهوى من شبع الحديث ولله في مسدد الردوس من حديث ابن
 عباس حب الدنيا من راس يعني ويغيره في قلبه ثم حديث ابن واغاب ربه ربه هكذا رواه
 الزروري والله اعلم كرمي باقيا وانما الجاهل من الخلاء
باب في معنى الجاهل حقيقة

(٢٤٠) وذلك الله تعالى ان الله والى الله انما هالك الناس بانواع الهوى وحب الشهوات (وهو من
 لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا
 ولما يرى يقدري على ما يتوصل به الى الاغراض والاشياء فيستريح بها من
 (و) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 القدرة على الدراهم والديار (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته
 ليستعمل بها (و) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 والله على ذلك يكتب في الاموال بأنواع من الحرف والصناعات (وهو من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا
 ولا يغيره (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 اوصاف الكمال انما له وتغيره بحسب قوة عقده وبحسب درجة له الكمال (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته
 الكمال قوى الاعتقاد فكري لا يقدر (و) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 (ب) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 للموصوف به قياما ضروريا بحسب اعتقاده في ما يراه من حاله وقلبه واحوال اقباله لا اعتقاده
 السلب وعلمه واهله واهله (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 نفسه او غيره (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 المال يقاتل لارائه والعباد يطلبون له بطالب ان يسترق الاحرار ويستعبدهم ويملكوا نفوسهم
 ويومهم واستسلمتهم (ل) ان يراى بطلان ما يحب به من رقبته (ان) ان يراى بطلان ما يحب به من رقبته
 فها (ع) من (و) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 الطاعة (و) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 باطاع والطوع من غير قهر ولا (ع) الفرح بالعبودية والطاعة (ع) الفرح بالعبودية والطاعة
 ما لا يركب (ب) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 ما يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 يكون درجته وحب الله له واهله (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 المعتد لا يركب من كرمه باعتقاده (ب) كذا (فصاه الشهوات ورائد صوم النفس) من الامور الدنيوية **باب في معنى الجاهل حقيقة**
 مهم انه ضروري (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**

ولون على ورايه انما هو من طاع وهوى من شبع الحديث ولله في مسدد الردوس من حديث ابن
 والطاعة (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 بقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 للعاهل هو معنى الجاهل وحقيقته واهله (فكذلك دواخله هو الذي يقدري ان تصرف فيها مستورا فوساطته (٢٣٩) **باب في عرضة ما آتاه الله**
 لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا ومعنى السالك من لا يعبى الدنيا

ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي محفوفة بحراسة نفسها ودواليجها في أمن وأمان من نصب والسرقه فيها نعم انما
 نصب القلوب بالنصريف وتجميع الخلال وتغيير الاعتقاد بما صدق به من أوصاف الكمال وذلك مما يهوى ولا يتيسر على محامه فعله
 الثالث أن ملك القلوب يسرى ويحيى ويترايد من غير حاجه إلى تعب ومقاساه من يقرب إذا أدعت لتعصب واعتقدن كماله يعلم أو عمل أو
 غيره أذهبت الاسم لا محاله بما فيها من صف ما يعتقد له غيره ويقتض ذلك القلب اتصاله ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الدكر
 لأن ذلك إذا استطاع في الاقطار اقتضى ان يقرب ودعاها إلى الادعاء والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويترايد وليس له من مدعى
 وأما المال فمن ملك متشبّه وهو مالكه ولا يقدر على استمائه الا تعبه ومقاساه في الجاه أبداً (٢٤١) في التماه بنفسه ولا من دأقه

والمال واقف ولهذا إذا
 عظام الجاه وانتشر الصيت
 وانطلقت الاسماء بالثناء
 استقرت الاموال في
 مقابلته فهذه مجامع ترجيح
 الجاه على المال وإذا
 فصلت كثرت وجوه الترجم
 فان قلت فالاشكال قائم
 في المال والجاه جميعاً فلا
 ينسب أن يحب الانسان
 المال والجاه نعم القدر الذي
 يتوصل به إلى جلب الملائه
 ودفع المضار معلوم كالمحتاج
 إلى الملبس والسكن والمطعم
 وكل بيتي عرض أو به قوته
 إذا كان لا يتوصل إلى دفع
 العقوبة عن نفسه لا بمال
 أو ما غلبه المال والجاه
 معلوم أنه لا يتوصل
 إلى الجيوب الا به وهو محبوب
 وفي الطماع أمر عيب
 وراه هذا وهو حب جمع
 الاموال وكثرة التكنوز
 وادخار الثنائر واستكثار
 الخزان وراه جميع
 الحيات حتى لو كان للعبد
 واديان من ذهب لا تنسفي

كما هو مشاهد (ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي محفوفة بحراسة نفسها - بامسها -)
 لا تحتاج إلى المراقبة (وذو الجاه في أمن وأمان من نصب والسرقه فيها نعم انما نصب القلوب بالنصريف)
 أي بالاعتقاد (وتتبع الخلال وتغيير الاعتقاد بما صدق به من أوصاف الكمال وذلك مما يهوى ولا يتيسر
 على محامه فعله الثالث أن ملك القلوب يسرى ويحيى ويترايد من غير حاجه إلى تعب ومقاساه من يقرب إذا أدعت لتعصب واعتقدن كماله يعلم أو عمل أو
 غيره أذهبت الاسم لا محاله بما فيها من صف ما يعتقد له غيره ويقتض ذلك القلب اتصاله ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الدكر
 لأن ذلك إذا استطاع في الاقطار اقتضى ان يقرب ودعاها إلى الادعاء والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويترايد وليس له من مدعى
 عليه (وأما المال فمن ملك متشبّه وهو مالكه ولا يقدر على استمائه أي زده) (الاستعباد)
 شديد (ومقدمة) خطوب (والجاه أبداً في التماه بنفسه ولا من دأقه ولهذا عظم
 الجاه وانتشر الصيت وانطلقت الاسماء بالثناء) (استقرت الاموال في مقابلته) (فصلت كثرت وجوه الترجم)
 مجامع ترجيح الجاه على المال وإذا فصلت كثرت وجوه الترجم فان قلت فالاشكال قائم في الجاه والمال
 جميعاً فلا ينسب أن يحب الانسان المال والجاه نعم القدر الذي يتوصل به إلى جلب الملائه ودفع المضار معلوم كالمحتاج
 إلى الملبس والسكن والمطعم كالمحتاج إلى الطعام والملبس (وهذا القدر لا يستغنى عنه) (وكان ينبغي عرض أو به قوته إذا كان لا يتوصل
 إلى دفع العقوبة عن نفسه لا بمال أو ما غلبه المال والجاه معلوم أنه لا يتوصل إلى الجيوب الا به وهو محبوب
 الا به فهو محبوب وفي الطماع أمر عيب وراه هذا وهو حب جمع الاموال وكثرة التكنوز) (وومن له من
 (وادخار الثنائر واستكثار الخزان وراه جميع الحيات حتى لو كان للعبد واديان من ذهب لا تنسفي)
 كما ورد ذلك في الخبر وقد قدم ذكره قريبا (وكذلك يحب الانسان تساع الجاه وانتشار الصيت إلى أقاصي
 البلاد التي يعلم قطعها به فلا يعلوها) ولا رايها (ولا يشاهد أصحابها ليغصموه أوليهم وهما لهم أوليهم
 على غرض من أغراضه ومع أي من ذلك ما يلبسه غاية الالتداد وحب ذلك ثابت في الطمع) (من كوربه
 (ويكاد يظن أن ذلك جهل فإنه يحب المال لا لأنه في الدنيا ولا في الآخرة يقول نعم هذا الحب لا تنفد
 عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي (بذرة الكفاية) من الذم (والآخر خفي وهو أعظم
 السببين ولكنه أدقهما وأعمدهما عن إهمال الادكياه) (فصل من الاعبياء) (البلداه
 (وذلك لاستعداد من عرف خفي) (دساس في النفس وطبيعة مستسكة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا
 العواصون) (في بحار الحقائق) (فاما السبب الاول) (الحى) (فهو دمع ألم الخوف لأن الشغيق) (على طه) أي
 الخائف (سوء الظن موع) (أي أيديسى عنه) (والاسباب اب كان مكفيا في الخلال) (عده ما يكفيه) (هـ)

(٢٤١ - (التعافى السادة المتقين) - تامين) لهما من كذا ذلك يحب الانسان تساع الجاه وانتشار الصيت إلى أقاصي
 البلاد التي يعلم قطعها به فلا يعلوها ولا يشاهد أصحابها ليغصموه أوليهم وهما لهم أوليهم على غرض من أغراضه ومع أي من ذلك ما يلبسه
 غاية الالتداد وحب ذلك ثابت في الطمع ويكاد يظن أن ذلك جهل فإنه يحب المال لا لأنه في الدنيا ولا في الآخرة يقول نعم هذا الحب
 لا تنفد عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي (بذرة الكفاية) من الذم (والآخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأعمدهما عن إهمال الادكياه)
 (فصل من الاعبياء) (البلداه) (وذلك لاستعداد من عرف خفي) (دساس في النفس وطبيعة مستسكة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا
 العواصون) (في بحار الحقائق) (فاما السبب الاول) (الحى) (فهو دمع ألم الخوف لأن الشغيق) (على طه) أي الخائف (سوء الظن موع) (أي أيديسى عنه) (والاسباب اب كان مكفيا في الخلال) (عده ما يكفيه) (هـ)

طويل لامل ويخطر بباله ان المال الذي به كفاهته مما يحتاج الى غيره فادخل ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف الا الامن الحاصل بوجوه مال آخر يعرضه ان تصاب هذا المال بفتنة فهو أدا لشفته على نفسه ووجه الحياة وقد طول الحياة وقد هجموا الحيات وقد كان نظري الآفات الى الاموال يستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى ان أصيب بفتنة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقفه على مقدار مخصوص من المال فذلك لم يكن مثله موقف الى أن تلك جميع ما في الدنيا ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مومن (٢٤٢) لا يشع من مومن العلم وسهول المال ومثل هذه له تطرد في حمة قيام الميرة والحدة في

قلوب الابطال من وطنه وبلده فانه لا يتخلعن تقدر سبب زحف عن الوطن أو يزعج أوائل عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستجيلا حالة طاهرة كان لا بأس فرح ولذة بقيام الجاه في مدينتهم لما فيه من الامن من هذا الخوف واما السبب الثاني وهو الاقوى ان الروح أمر ربي به وصطفه الله تعالى اذ قل سبحانه ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وحيه في كونه رايانه من أسرار علوم الحكاشة ولا تنصه في الظواهر اذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن قل معرفة ذلك تعلم ان القلب مبلال الى صفات هجينة كالال والوقاع والى صفات سعية كالقتل وضرب والاباء والى صفات شيطانية كالسكر والخدبة ولاغواء والى صفات روية كالسكر

صويل الامن ويخطر بباله ان المال الذي به كفاهته مما يحتاج الى غيره فادخل ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف من قلبه الا الامن الحاصل بوجوه مال آخر يعرضه ان تصاب هذا المال بفتنة (وهو أدا لشفته على نفسه) في خوفه علما (وجه الحياة) وقد طول الحياة وقد هجموا الحيات (ويحتاج الى اوطانهم) وقد كان نظري الآفات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى ان أصيب بفتنة من ماله استغنى بالآخر وهذا خوف لا يوقفه على مقدار مخصوص من المال فذلك لم يكن مثله موقف الى أن تلك جميع ما في الدنيا ولذلك قال رسول الله عليه وسلم مومن (٢٤٢) لا يشع من مومن العلم وسهول المال ومثل هذه له تطرد في حمة قيام الميرة والحدة في وطنه وبلده فانه لا يتخلعن تقدر سبب زحف عن الوطن أو يزعج أوائل عن أوطانهم الى وطنه ويحتاج الى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستجيلا حالة طاهرة كان لا بأس فرح ولذة بقيام الجاه في مدينتهم لما فيه من الامن من هذا الخوف واما السبب الثاني وهو الاقوى ان الروح أمر ربي به وصطفه الله تعالى اذ قل سبحانه ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وحيه في كونه رايانه من أسرار علوم الحكاشة ولا تنصه في الظواهر اذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن قل معرفة ذلك تعلم ان القلب مبلال الى صفات هجينة كالال والوقاع والى صفات سعية كالقتل وضرب والاباء والى صفات شيطانية كالسكر والخدبة ولاغواء والى صفات روية كالسكر

فان

والهرو النحر وطلب الاستعلاء ولا لانه من كسب من أصول بخفة بطول شرحه وانه مبلها وهو

لما فيه من الامر الرباني يحب الربوبية لطبع ومعنى الربوبية لتوحيد الكمال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصار الكمال من صفات الالهية فصار محبوبا بطبع الانسان والكمال ما تفرد بالوجود في المشاركة في الوجود نقص لا يحل الكمال في الوجود في انهم موجوده وحدها فلا كان معها شمس أخرى كان ذلك قصا في حقها لم تكن مفردة بكمال معني شمسية والمفرد بالوجود هو الله تعالى اذ ليس معه موجود سواء

معه موجود سواء

فان ما سواه اكرم من ان يرد ربه لا يقوم له بذاته بل هو فاعله (لم يكن موجودا مع لاه المعبود فوجب المساواة في الرتبة والساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره في رتبته ونحو ان اشراق نور الشمس في قطار الآفاق ليس بقصص في الشمس بل هو من بجلته كمالها وانما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستعاضة عنها وكذلك وجود كل ما في العالم يرجع الى اشراق انوار القدرة فيكون تابعا ولا يكون متبعا فادامعني الربوبية انفرادا بوجوده والكمال بالكون والذات بالعدم مشايخ الصوفية ما من انسان الا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله اناركم الاله لي ولكم ليس بجوده بل هو كمال فان العبودية تهر على النفس والريوية تتجوبه بالطبع وذلك لقسبة الرتبة التي واصلها قوله تعالى (٢٤٣) قل لروح من امر ربي وسكن اب عثرت

النفس عن ذلك انتهى
الكمال لم تسقط شهورها
للكمال فهي محبة للكمال
ومستقيمة وماتدة له لانه
لا يعصى آخروا له الكمال
وكل موجود في محبة ذاته
والكمال ذاته ومبعض
للهاك الذي هو عدم ذاته
أو عدم صفات الكمال من
ذاته وانما الكمال بعد ان
يسلم التفرد بالوجود في
الاستيلاء على كل الموجودات
فان اكمل الكمال ان
يكون وجوده غيرك منك
فان لم يكن منك لم يكون
مستويا عليه فصار الاستيلاء
على الكل محبويا بالاطمئنان
لانه نوع كمال وكل موجود
يعرف ذاته فانه يحب ذاته
ويحب كل ذاته ويلتذ به
الا ان الاستيلاء على الشيء
بالقدرة على التأثير فيه وعلى
تغييره بحسب الارادة وكونه
مستعصرا لك زرده كيف
تشاء فوجب لانسان ان
يكون له استيلاء على كل
الاشياء الموجودة مع الا

فان ما سواه اكرم من ان يرد ربه لا يقوم له بذاته بل هو فاعله (لم يكن موجودا مع لاه المعبود فوجب المساواة في الرتبة والساواة في الرتبة نقصان في الكمال بل الكمال من لا نظيره في رتبته ونحو ان اشراق نور الشمس في قطار الآفاق ليس بقصص في الشمس بل هو من بجلته كمالها وانما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة مع الاستعاضة عنها وكذلك وجود كل ما في العالم يرجع الى اشراق انوار القدرة فيكون تابعا ولا يكون متبعا فادامعني الربوبية انفرادا بوجوده والكمال بالكون والذات بالعدم مشايخ الصوفية ما من انسان الا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله اناركم الاله لي ولكم ليس بجوده بل هو كمال فان العبودية تهر على النفس والريوية تتجوبه بالطبع وذلك لقسبة الرتبة التي واصلها قوله تعالى (٢٤٣) قل لروح من امر ربي وسكن اب عثرت
الكمال لم تسقط شهورها
للكمال فهي محبة للكمال
ومستقيمة وماتدة له لانه
لا يعصى آخروا له الكمال
وكل موجود في محبة ذاته
والكمال ذاته ومبعض
للهاك الذي هو عدم ذاته
أو عدم صفات الكمال من
ذاته وانما الكمال بعد ان
يسلم التفرد بالوجود في
الاستيلاء على كل الموجودات
فان اكمل الكمال ان
يكون وجوده غيرك منك
فان لم يكن منك لم يكون
مستويا عليه فصار الاستيلاء
على الكل محبويا بالاطمئنان
لانه نوع كمال وكل موجود
يعرف ذاته فانه يحب ذاته
ويحب كل ذاته ويلتذ به
الا ان الاستيلاء على الشيء
بالقدرة على التأثير فيه وعلى
تغييره بحسب الارادة وكونه
مستعصرا لك زرده كيف
تشاء فوجب لانسان ان
يكون له استيلاء على كل
الاشياء الموجودة مع الا

ان موجودات مقصدة الى ما لا يقبل التعبير في نفسه كد بانه تعالى وصفه وان ما يقبل التعبير وسكن لا يستولى عليه قدرة الخلق كالدلالة
وسكنوا كد وملكون السموات والارض والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار
الذي لا الارض والارض والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار
الحيوانات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار والحيوان والنبات والاشجار
والسموات احب الاسباب يستولى على السموات بسعدهم والاطمئنان والاطمئنان والاطمئنان والاطمئنان والاطمئنان والاطمئنان والاطمئنان والاطمئنان

المعلوم المحاط به كذا اخل تحت العلم و يعلم كالمستولى عليه ذلك تحت ان يعرف الله تعالى والملائكة والافلاك والكواكب وجميع
تحت السموات وجميع غائب البحار والجلال وغير هذا من ذلك نوع احتيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياقي من غير عن
صناعة عجيبة الى معرفة طريق الصفة فيها كمن يجزع عن وضع الشطر مع ما قد يشتهي ان يعرف اللعبة وانه كيف وضع وكى يرى صفة
عجيبة في الهندسة او الشجيرة او حراش قبل او غيره وهو مستغرق في بعض الحيز والقصور وعنه وسكبه يشق الى معرفة كيفيته وهو عالم
بعض الحيز متعدد بكل العلم ان علمه واما بقسم اشياء وهو الارصيات التي يقدرا لانسان عليها فانه يجب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة
على التصرف فيها كيف يريد وهي (٢٤٤) قسمان اجساد ورواح اما الاجساد فهي الدواب والدمامير ولا منفعة في ان يكون

معلوم المحاط به كذا اخل تحت العلم و يعلم كالمستولى عليه ذلك تحت ان يعرف الله والملائكة والافلاك
والكواكب وجميع غائب السموات والبحار وادبها لان ذلك نوع احتيلاء عليها والاستيلاء
نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياقي من غير عن صفة عجيبة الى معرفة طريق الصفة فيها كمن يجزع عن وضع
الشطر مع ما قد يشتهي ان يعرف اللعبة وانه كيف وضع وكى يرى صفة عجيبة في الهندسة او الشجيرة او حراش قبل او غيره وهو مستغرق في بعض الحيز والقصور وعنه وسكبه يشق الى معرفة كيفيته وهو عالم
بعض الحيز متعدد بكل العلم ان علمه واما بقسم اشياء وهو الارصيات التي يقدرا لانسان عليها فانه يجب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة
على التصرف فيها كيف يريد وهي (٢٤٤) قسمان اجساد ورواح اما الاجساد فهي الدواب والدمامير ولا منفعة في ان يكون
معلوم المحاط به كذا اخل تحت العلم و يعلم كالمستولى عليه ذلك تحت ان يعرف الله والملائكة والافلاك
والكواكب وجميع غائب السموات والبحار وادبها لان ذلك نوع احتيلاء عليها والاستيلاء
نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياقي من غير عن صفة عجيبة الى معرفة طريق الصفة فيها كمن يجزع عن وضع
الشطر مع ما قد يشتهي ان يعرف اللعبة وانه كيف وضع وكى يرى صفة عجيبة في الهندسة او الشجيرة او حراش قبل او غيره وهو مستغرق في بعض الحيز والقصور وعنه وسكبه يشق الى معرفة كيفيته وهو عالم
بعض الحيز متعدد بكل العلم ان علمه واما بقسم اشياء وهو الارصيات التي يقدرا لانسان عليها فانه يجب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة
على التصرف فيها كيف يريد وهي (٢٤٤) قسمان اجساد ورواح اما الاجساد فهي الدواب والدمامير ولا منفعة في ان يكون

فادرا عليها بفعل فيها ما
يشاء من رفع والوضع
واستخدام واسع فان ذلك
قدرة و القدرة كمال
من صفات الربوبية
والربوبية محبوبه بالطبع
فالذات احب الاموال وان
كان لا يحتاج اليها في مله
ومطامعه وفي تهوان نفسه
وكذلك طلب استرفاق
العبيد واستعباد لخصاص
الاحرار ولو بالهonor والخدمة
حتى يتصرف في اجسادهم
واشخاصهم بالاعتقاد
وان لم يملك قلوبهم فانها
وعمل تعقد كماله حتى يصير
محمودا بالهonor يقوم القهر
منزله فيها بالخدمة
القهرية ايضا بل قد يملكها
من القدرة بالقسم الثاني
نقوس الادميين وديارهم
وهي انفس ما على وجه
الارض فهو يجب ان يكون
له استيلاء وقدرة عليها
تشكون مسخرة له متصرفه

تحت شأونه وارادته لما فيه من كمال الاستيلاء وانفسه اصحاب الربوبية يستولون القلوب بما تشتهي
بالحب ولا تحب الا باعقاد الكمال فان كل كمال محبوب لان الكمال من الصفات الالهية والصفات الالهية كلها محبوبه بالطبع للمعنى الرباني
من جلاله معنى الانسان وهو الذي لا يليه الموت فيعده ولا يتسلط عليه التراب في كماله من اجل الاعمال والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله
تعالى والساعي اليه فاذا حصى الجاه تسخر القلوب ومن تسخر له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها وقدرة والاستيلاء كمال وهو من
اوصاف الربوبية فادى محبوب القلوب بطبيعته الكمال بالعلم والقدرة والمال والجاه من أسباب القدرة ولا نهاية للمعجزات ولانها لا نهاية للقدرة وان
ومادام بقي معلوم ومقدور والشوق لا يسكن والبصائر لا تزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم فهو ما لا يشعان فادى ما يوجب القلوب
الكمال والكمال بالعلم والقدرة

وتماوت لدوجان فيه غير محصور فسرور كل اسان ولدته قدر ما يدرك من الكمال وهذا هو لب في كواب العلم والمسال والجاه و باوه امر
 و راه كونه محبوا لاجل التوصل الى قصه الشروات هذه العله قد تنق مع سقوط الشهوات بل بحسب الاسان من لعلوم ما لا يصلح للتوصل
 به الى الاغراض بل رعا بقوت عايبه جلة من لاغراض و الشهوات ولكن اطبع يتقاضى طلب العلم في جميع الجهات و المشكالات لان في
 العلم استيلاء على المعلوم وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية فكان محبوا بالاطبع الان في حب كمال العلم والقدرة عايبا لان
 من يباينها ان شاء الله تعالى (باب الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي (٢٤٥) لاحقه بقله) قد عرفت انه لا كمال بعد

دوات التفرد بالوجود لاني
 العلم والقدرة و لكن الكمال
 الحقيقي فيه ملتبس بالكمال
 الوهمي وبه ان كمال العلم
 لله تعالى وذلك من ثلاثة
 اوجه * اوجه ا من حيث
 كثرة المعلومات وسعتها فانه
 محبها بجميع المعلومات
 فذلك كلما كانت علوم
 العبد أكثر كان أقرب الى
 الله تعالى * الثاني من حيث
 تعلق العلم بالمعلوم على ما هو
 به وكون المعلوم مكشوفه
 كشفا تاما فان المعلومات
 مكشوفه لله تعالى أم أنواع
 كشف على ما هي عليه
 فذلك هما كمال العلم
 أوضح ويقتضي حصول
 ووفق للمعاني ما يصل
 صواب المعلوم كان قرب
 الى الله تعالى * الثالث من
 حيث بقاء العلم أمه الاتباد
 بحيث لا يتغير ولا يزول فان
 علم الله تعالى باقي لا يتصور
 أن يتغير فكذلك معلوما
 كان علم العبد بمعلومات
 لا يقبل التغير والافتقار
 كان قسما من الله تعالى

وتماوت لدوجان فيه غير محصور فسرور كل اسان ولدته قدر ما يدرك من الكمال وهذا هو لب في كواب العلم والمسال والجاه و باوه امر
 و راه كونه محبوا لاجل التوصل الى قصه الشروات هذه العله قد تنق مع سقوط الشهوات بل بحسب الاسان من لعلوم ما لا يصلح للتوصل
 به الى الاغراض بل رعا بقوت عايبه جلة من لاغراض و الشهوات ولكن اطبع يتقاضى طلب العلم في جميع الجهات و المشكالات لان في
 العلم استيلاء على المعلوم وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية فكان محبوا بالاطبع الان في حب كمال العلم والقدرة عايبا لان
 من يباينها ان شاء الله تعالى (باب الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي (٢٤٥) لاحقه بقله) قد عرفت انه لا كمال بعد
 دوات التفرد بالوجود لاني
 العلم والقدرة و لكن الكمال
 الحقيقي فيه ملتبس بالكمال
 الوهمي وبه ان كمال العلم
 لله تعالى وذلك من ثلاثة
 اوجه * اوجه ا من حيث
 كثرة المعلومات وسعتها فانه
 محبها بجميع المعلومات
 فذلك كلما كانت علوم
 العبد أكثر كان أقرب الى
 الله تعالى * الثاني من حيث
 تعلق العلم بالمعلوم على ما هو
 به وكون المعلوم مكشوفه
 كشفا تاما فان المعلومات
 مكشوفه لله تعالى أم أنواع
 كشف على ما هي عليه
 فذلك هما كمال العلم
 أوضح ويقتضي حصول
 ووفق للمعاني ما يصل
 صواب المعلوم كان قرب
 الى الله تعالى * الثالث من
 حيث بقاء العلم أمه الاتباد
 بحيث لا يتغير ولا يزول فان
 علم الله تعالى باقي لا يتصور
 أن يتغير فكذلك معلوما
 كان علم العبد بمعلومات
 لا يقبل التغير والافتقار
 كان قسما من الله تعالى

(قد عرفت انه لا كمال بعد دوات التفرد بالوجود لاني العلم والقدرة لكن الكمال الحقيقي فيه ملتبس
 بالكمال الوهمي وبينه ان كمال العلم لله تعالى وذلك من ثلاثة اوجه ا حدها من حيث كثرة المعلومات
 كلياتها وجزئياتها لا ساحل لغير معلوماته بل تغد بهار لو كانت مداسكيات ترى (فكذلك كلما كانت
 علوم العبد أكثر) ووسع كان (أقرب الى الله عز وجل) أعنى قرنا المرتبة والدرجة لا بالمكان (والثاني
 من حيث تعلق العلم بالمعلوم على ما هو به) أي على حقيقته (وكون المعلوم مكشوفه به كشفا تاما فان
 المعلومات) مع سعتها (مكشوفه لله تعالى أم أنواع انكشف على ما هي عليها فكذلك معلوما كان علم العبد
 أوضح ويقتضي) بالادلة والبراهين تم بالكشف الالهى (وصدق ووفق للمعالم في تعامل صفات المعلوم
 كان أقرب الى الله تعالى) بالمرتبة والدرجة (والثالث من حيث بقاء العلم أمه الاتباد من حيث لا يتغير ولا
 يزول فان علم الله تعالى باقي لا يتصور) به (أن يتغير ولا يزول) فكذلك معلوما كان علم العبد بمعلومات
 لا يقبل التغير والافتقار كان أقرب الى الله تعالى) بالمرتبة والدرجة وقد عرف خط العبد من وصف العلم
 في هذه الوجوه لثلاثة فمكن يعارض علم الله تعالى في خواص ثلاثة احدها في المعلومات في كثرتها فان
 معلومات العبد وان كثرت و تسعت فهي محصورة في قلبه فان تناسب ما لا نه بقله وانما به ان كشفت ولا
 تبلغ العاية التي لا يمكن دراعها والثاني ان علم الله بالاشياء غير مستفاد بالاشياء بل الاشياء مستفادة منه
 وعلم العبد بالاشياء تابع الاشياء وحاصل بها (والمعلومات) يسرها (فسمان متغيرات وأزليات اما
 المتغيرات فذات العلم يكون زدي في الدار) مثلا (فانه علمه معلوم ولكن يتصور) في الدار (ان يتخرج زيد
 من الدار و يبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان) ولا (فيقلب جهلا) ادساق المعلوم (فيكون بقا لا كالا
 فكذلك اعتقدت اعتقادا موافقا ونصور ان يقلب الاعتقاد به عما اعتقدته كت بصدد ان يقلب كالك
 بقصو يعود عليك جهلا ويصدق هذا المثال جميع متغيرات العالم كعالم مثلا بار تفاع جبل من الجبال
 وساحة أرض) أي درعها (وتعدد البلاد وتباعد ما بينهم من الاميال والفراخ وسائر ما يد كرى المسالك
 والممالك وكذلك علم بالامات التي هي اصطلاحات) ومواسعات (تتغير تغير الاعصار والامم واعداد هذه

وا معلومات قسمان متغيرات وأزليات * (المتغيرات) مثالها علم يكون يذني لداره علمه معلوم ولكنه يتصور ان يتخرج زيد
 من الدار و يبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان فيقلب جهلا فيكون تفسادا كالك كما اعتقدت اعتقادا موافقا وتصور ان يقلب اعتقاده
 عما اعتقدته كت بصدد ان يقلب كالك بقصو يعود عليك جهلا ويصدق هذا المثال جميع متغيرات * لم كعالم مثلا بار تفاع جبل
 وساحة أرض وتعدد البلاد وتباعد ما بينهم من الاميال والفراخ وسائر ما يد كرى المسالك والممالك وكذلك علم بالامات التي هي
 اصطلاحات تتغير تغير الاعصار والامم واعداد هذه

عالم مع بيانهم الى رتبة من حال الى حال فليس فيه كل الاى لحال ولا يبقى كلالى انقاب (القسم الثاني) وهو المعلومات الازليمة وهو
 جوار الخائن ووجوب الواجبات واستحالة المستحالات فان هذه معلومات ابدية لا يستحيل الواجب قط جائز ولا الجائز محال ولا
 المحال واجب فكل هذه الاقدار مذكورة في معرفة الله وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في افعاله فاعلم بالله تعالى وصفاته وفعاله
 وحكمته في ملكوت السموات والارض (٢٤٦) وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به هو السكال الحقيقى الذى يقرب من تصفاته

معوم مع بيانهم الى رتبة من حال الى حال (وهو الذى يشبه افعاله حكمته يترجح بسحر من المعدن ومن يحجر بها بالدار
 (يعبر من حال الى حال) ولا يثبت على حال واحدة) فليس فيه كل الاى الى حال ولا يبقى كلالى انقاب والقسم
 ثانى هو المعلومات لارضية وهى جوار الخائن ووجوب الواجبات واستحالة المستحالات فان هذه
 معلومات ابدية رتبة قدر يستحيل الواجب قط حذر ولا يجوز محال ولا محال واجب وكل هذه الاقدار داخله
 في معرفة الله تعالى وما يجب له وما يستحيل في صفاته ويجوز في افعاله فالعلم بالله وصفاته وفعاله وحكمته
 السكينة (في ملكوت السموات والارض وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به) أى بهذا العلم (هو السكال
 الحقيقى الذى يقرب من تصفاته من الله تعالى) قرب مرتبة درجته (وبقى كلالى النفس بعد الموت) أى
 بعد معرفة الروح القدس (فستكون هذه المعرفة نور العرفين بعد الموت يسمى بين يديهم وما عندهم يقولون
 ربنا انهم ما نوربى سكون هذه المعارف ومن مال يوصل الى كشف ما لم يكن فى الدنيا كان من معه
 سراج حتى قام به يجوز ان يصير ذلك سائر مادة سواد سراج آخر يقتبس منه فيكمل الصور بذلك لسواد الحقيقى
 على ريل لا ستمام) فذلك السراج الحقيقى هو المعرفة لمث رايها (ومن ليس معه أصل السراج فلا مطلع له
 فى ذلك) أى فى الاقدار ورمادة لا كشف (من ليس له أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطلع فى هذه الصور
 حقيقى) أى فى القيامة (كس مثله فى العالمات ليس بخارج منها) شدة سرورهم بها كسرح من علمه وقع فى
 شجرة (بل كدهن فى بحر لحيه شاموخ من موقه مخرج من موقه مخرج طين من موقه مخرج) والرماد
 بها لولب الكهف والصور برد للهداية فاصرف عن طريق الهدى باطل وطيلة بل أخدم من القائلة لان
 العلم لا يندى الى باطل كلالى الهدى الى الحق وعقول الكهف شكست وكذلك سائر ادوا كانتهم وتعاونت
 على لسلال شهم هذا والجزر اللجى هو الدنيا واول موج الاشواق وان فى موج الصفات السبعة
 والصفاء الاعتمادات لطيفة وكل ذلك حاجب عن معرفة الاشياء قريبة فضلا عن البعيدة فضلا عن
 معرفة الله تعالى (هذا الاسناد) ولا كلال (الافى معرفة الله تعالى) وانما اسبلان أحدهما اسبل الحقيقى
 وذلك مسدود والافى حق الله تعالى ولا يشرب أحد بالأحذية الا ادهش وانما فى معرفة الاسماء والصفات
 وفيه تفاوت مراتب العارفين (واما اعداد ذلك من المعارف فما لا مالا فانه له أصلا كمعرفة الشعر والاسباب
 العرب) جاهليتها واسلامها (وعبرهم) ما الشعر كلام حسن من وقبه قبيح فلا ترتب عليه فائدة
 دينية وما لا اسباب فاعلم لا يجمع وجهاته لا تضرب تصور رتبته وانما كل من العلمين فى الدرس السك
 نوساطا بعدة (ومما له فائدة تؤدى الى معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتعبير ولفظه والاختصار)
 سوية (فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة تفسير تعين على معرفة ما فى القرآن
 من كفية لغات والاعمال التى تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تعين على استعداد
 النفس) ونهيتها (قول) نور (اهداية الى معرفة الله) كمال تعالى قد أطلع من زكاه (أى
 مظهرهم من شوائب الشرك) وقال تعالى والذين جاءهم من بعدهم ما كان يعلمون الله ما كانوا يعلمون
 لا حلالا (يهدى بهم سبيلها) أى طريق معرفة بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف
 كالمواضع الى تحقيق معرفة الله تعالى كمال معرفة الله ومعرفة صفاته وفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

من الله تعالى ويبقى كلالا
 فانفس بعد الموت وتكون
 هذه المعرفة نور العارفين
 بعد الموت يسمى بين أيديهم
 و بينهم - م - عولوب -
 انهم ما نوربى أى سكون هذه
 المعرفة من مال يوصل الى
 كشف ما لم يكن فى الدنيا
 كان من معه سراج
 حتى قام به يجوز ان يصير ذلك
 سائر مادة لسواد سراج
 آخر يقتبس منه فيكمل
 الصور بذلك لسواد الحقيقى
 على ريل لا ستمام ومن ليس
 معه أصل السراج فلا مطلع
 له فى ذلك أى فى الاقدار
 ورمادة لا كشف من ليس
 له أصل معرفة الله تعالى
 لم يكن له مطلع فى هذه
 الصور حقيقى أى فى
 القيامة كس مثله فى
 العالمات ليس بخارج منها
 شدة سرورهم بها كسرح
 من علمه وقع فى شجرة
 (بل كدهن فى بحر لحيه
 شاموخ من موقه مخرج
 من موقه مخرج طين من
 موقه مخرج) والرماد
 بها لولب الكهف والصور
 برد للهداية فاصرف
 عن طريق الهدى باطل
 وطيلة بل أخدم من
 القائلة لان العلم لا
 يندى الى باطل كلالى
 الهدى الى الحق وعقول
 الكهف شكست وكذلك
 سائر ادوا كانتهم
 وتعاونت على لسلال
 شهم هذا والجزر اللجى
 هو الدنيا واول موج
 الاشواق وان فى موج
 الصفات السبعة والصفاء
 الاعتمادات لطيفة وكل
 ذلك حاجب عن معرفة
 الاشياء قريبة فضلا
 عن البعيدة فضلا عن
 معرفة الله تعالى (هذا
 الاسناد) ولا كلال (الافى
 معرفة الله تعالى) وانما
 اسبلان أحدهما اسبل
 الحقيقى وذلك مسدود
 والافى حق الله تعالى
 ولا يشرب أحد بالأحذية
 الا ادهش وانما فى
 معرفة الاسماء والصفات
 وفيه تفاوت مراتب
 العارفين (واما اعداد
 ذلك من المعارف فما لا
 مالا فانه له أصلا كمعرفة
 الشعر والاسباب العرب
 جاهليتها واسلامها
 (وعبرهم) ما الشعر
 كلام حسن من وقبه
 قبيح فلا ترتب عليه
 فائدة دينية وما لا
 اسباب فاعلم لا يجمع
 وجهاته لا تضرب تصور
 رتبته وانما كل من
 العلمين فى الدرس السك
 نوساطا بعدة (ومما
 له فائدة تؤدى الى
 معرفة الله تعالى
 كمعرفة لغة العرب
 والتعبير ولفظه
 والاختصار) سوية
 (فان معرفة لغة
 العرب تعين على
 معرفة تفسير القرآن
 ومعرفة تفسير تعين
 على معرفة ما فى
 القرآن من كفية
 لغات والاعمال التى
 تفيد تركية النفس
 ومعرفة طريق تركية
 النفس تعين على
 استعداد النفس) ونهيتها
 (قول) نور (اهداية
 الى معرفة الله) كمال
 تعالى قد أطلع من
 زكاه (أى مظهرهم
 من شوائب الشرك)
 وقال تعالى والذين
 جاءهم من بعدهم ما
 كان يعلمون الله ما
 كانوا يعلمون لا
 حلالا (يهدى بهم
 سبيلها) أى طريق
 معرفة بالهداية ثمرة
 المجاهدة كما تقدم
 (فتكون جملة هذه
 المعارف كالمواضع
 الى تحقيق معرفة
 الله تعالى كمال
 معرفة الله ومعرفة
 صفاته وفعاله
 وينطوى فيه جميع
 المعارف

المحيطات

ولا اختصار فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة تفسير تعين على معرفة ما فى القرآن من كفية لغات والاعمال التى تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تعين على استعداد النفس) ونهيتها (قول) نور (اهداية الى معرفة الله) كمال تعالى قد أطلع من زكاه (أى مظهرهم من شوائب الشرك) وقال تعالى والذين جاءهم من بعدهم ما كان يعلمون الله ما كانوا يعلمون لا حلالا (يهدى بهم سبيلها) أى طريق معرفة بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف كالمواضع الى تحقيق معرفة الله تعالى كمال معرفة الله ومعرفة صفاته وفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

من كفية لغات والاعمال التى تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تعين على استعداد النفس) ونهيتها (قول) نور (اهداية الى معرفة الله) كمال تعالى قد أطلع من زكاه (أى مظهرهم من شوائب الشرك) وقال تعالى والذين جاءهم من بعدهم ما كان يعلمون الله ما كانوا يعلمون لا حلالا (يهدى بهم سبيلها) أى طريق معرفة بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف كالمواضع الى تحقيق معرفة الله تعالى كمال معرفة الله ومعرفة صفاته وفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

الخيطة بالوجودات كلها من دونه فنعردها من حيث هي فعل لله تعالى ومن حيث ارادها ما بقدره والارادة والحكمة فهن من
من تكملته معرفة الله تعالى هذا حكم كمال معلوم ذكرناه وان يمكن لاتحاد حكم الحاد والربا ولكن ورودها لاختصاص قسم السكالك وما
الذرة فليس فيه كمال حقيقي للعدل في حقيقته وليس له قدرة حقيقة فوالا لقدرة (٢٤٧) الحقيقة فهو ما يحدث من الاشياء

عقب اودة لعبد وقدرته
وحرارة دهنه حادثة تاحد
انه كافر ودهن كتاب لصبر
و شكر و كتاب التوكل وفي
مواضع شتى من ربيع المنجيات
فكمال العلم يبق مع بعد
المور و يوصل الى الله تعالى
فاما كمال القدرة فلا يملأه

كَيْلًا مِنْ حُجَّةِ الْقُدْرَةِ بِالْأَمْرِ
إِلَى الْحَالِ وَهِيَ وَسِيلَةٌ إِلَى
كَيْلِ الْعِلْمِ كَسَلَامَةِ أَطْرَافِهِ
وَقُوَّةِ يَدَيْهِ لِيُطْلِعَ وَرَحْلَهُ
لِيُشَيَّ وَحُوسَهُ لِيُدْرِكَ
فَاتِ هَذِهِ قُوَّةُ آتِ الْوُصُولِ
إِلَى حَقِّهِ كَيْلَ عِلْمِ وَفَدِ
يَتَخَذُ فِي أَسْقِيَةِ هَذِهِ
قُوَّةُ إِلَى الْقُدْرَةِ الْمَالِ
وَالْحَالِ الْوُصُولِ إِلَى الْمَطْعِ
وَالْمُشْرَبِ وَالْمَسْكَنِ
وَدَلَّ عَلَى وَدَرِ مَعْلُومٍ قَاتِلِ
بِسَعْمِهِ الْوُصُولِ إِلَى مَعْرِفَةِ
جَزَائِلِ اللَّهِ وَالْإِجْرَاءِ الْمُنْتَهَى
الْأَمِنْ حَيْثُ الْمَالَةُ الْحَسْبَةُ
إِقْرَبَهُ عَلَى اقْرَبِ وَمِنْ
مِنْ دَلَّ عَلَى فَدَحُولِ
فَادِقُ أَكْرَهُمْ هَذَا كَرُونَ
فِي عَمْرِ هَذِهِ الْجَهْلِ هَانِمِ
تَسْوَتْ أَنْتَ الْفِدْرَةُ عَلَى
الْأَجْسَادِ تَهْرُجُ حَسْبُهُ وَعَلَى
أَعْيَابِ الْأُمُورِ سَعَهُ بَعِي
وَعَلَى تَعْطِمْ أَفْقَالِيبِ سَعَةِ
إِلَى كَيْلِ دِيَارِ الْعَمْرِ وَدَلَّ
تَحْمُوهَ وَابْ أَسْمُوهَ طَلُوهَ

المحيطة به وجودات الموجودات كلها من أفعاله من عزمها من حيث هي فعل منه تعالى ومن حيث
 ارتدادها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكمله معرفة الله تعالى وكل معرفة خارجة عن ذلك وليس
 فيها كبير شرف وإيضاح شرف كل علم شرف معلومه وأشرف المعلومات هو الله تعالى ولذلك كانت معرفته
 أشرف المعارف وإليه ما هو تكمله لها هذا حكم كل ما علم ذكرناه وإن لم يكن لا تقاضا لحكم الجاهل والرباه
 ولكن أردناه لاستيعابه أقسام السكالات (وأما القدرة فليس فيها كمال حقيقي للعدد بل للمبدء حقيقي)
 ماسية إلى غيره من أوصاف السكالات (وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة الحقيقية لله تعالى) وهو قادر
 المطلق الذي يخترع كل موجود آخر غير نفسه ويستعني فيه عن معاونيه غيره وأما له قدرة على الخلق
 وسكاتها فمعرفة الذات لا يتناول البعض المستكنات ولا تصلح للاختراع (ويحدث من الأشياء عقبة قدره
 وإرادته وسركته وهو حادثه بأحداث الله تعالى في كذا كبره في كتاب أصغر والشكر وكتب في شكر وفي
 مواضع شتى من رفع المتحيات) كما يأتي ذلك إن شاء الله تعالى (سكالات العلم يبقى معه بعد الموت ويوصله
 إلى الله عز وجل فاما كمال القدرة فلا) أي ليس كذلك (ثم به كمال من جهة القدرة بالاشارة إلى الخلق
 وهي وسيله له إلى كمال العلم كسلامة أفعاله وقوة يده للعظم وقوة رحله للمشي وقوة (حواسه
 لا تدرك هذه بقوى آلهة يتوصل بها إلى حقيقة كمال العلم) فيكون كماله لا صفة (وذلك يحتاج
 إلى استيعابه هذه القوى إلى القدرة بالادل والجاهل للتوصل به إلى العلم والمشيروا والممكن وذلك
 إلى قدره الموم) وحد محدود (فإن لم يستعمله في الوصول إلى معرفة الله لا خبر به منه إلا من حيث لاده
 الخافية التي تقتضي على الغيب) ونحو غيرها (ومن طس ذلك لا لا قدر جهل) وأما طريق اصوات
 (والخلق كلهم السكون في عمرة هذا الجهل فليسهم بطور ان القدرة على الاجساد تفرح الحشمة وعلى اعيان
 الاموال بسعة العبي وعلى تعميم القلوب بعمه بخاء كل) وقد وطونا أنفسهم بذلك العلم (وذلك اعتقدوا
 ذلك أجبره) وما لا يسبه (ولما أحبوه طابوه وابطلوه شعلوا به ونهايكوا عليه ففسوا بسكالات الحقيق
 الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكة كتبه) المقرب عنده (وهو العزم والخبرة أما يعلم فياد كبره
 من معرفة الله تعالى) وبما أشرف المعلومات مطلقا (وأما الحرية فإخلاص من أسرار الشهوة وعلوم
 الدنيا) وأزالتها (ولاستيلاء عليها بالقهر تشبها بالملائكة الذين لا تسترهم الشهوة ولا يستهويهم
 العصب فادار مع أنواع العصب والشهوة عن نفس من السكالات الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات
 السكالات لله سبحانه استعجاله تغيبه واستغرابه من كس عن التأثر والتغير بالعروض أعد كتاب إلى الله
 تقرب وبالملائكة أنفسهم ومنزلت عند الله أعظم) وبه ان الموجودات كاملة وبإضافة والكامل شرف من
 المناقص ومهما تفاوتت درجات السكالات وانقسمت من السكالات على واحد حتى لم يكن السكالات المطلق
 إلا له ولم يكن للموجودات الاخر كمال مطابق بل كانت لها كالات منفردة بإضافة كمالها أقرب إلى كماله
 إلى الذي له السكالات المطلق ثم ان الموجودات المادية زمينة والحي شرف وأكمل من الميت وفي حال
 لأحياء ثلاث درجات الملائكة ودرجات الناس ودرجات السباع فاما درجة السباع فمما تهمل في فهم
 الحية التي بها شرفها وفي ادراكها كنهانها ودرجات الملائكة فهي أعلى المراتب لانهم مقدسون عن
 الشهوة والعصب وداعية إلى أمر أحل من ذلك وهو طلب القرب إلى الله تعالى وأما الانسان فدرجته متوسطة

وباطلبه وشهاده وتمالكوا عليه وسواكم الحقيق الذي يوحى القربى من الله هان ومن ملائكة وهو العدم والحرية ما لعمري ما
ذكرناه من معرفته الله تعالى وأما الحرية فالخاص من أسر الشهوات ونعيم الدنيا والاستقلال عليهم ، فغير تشبهها الملائكة الذين لا تسعدهم
الشهوة ولا يسببهم العصب فان دفع آثار الشهوة والعصب عن النفس من الكمال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات الكمال لله
فهو على سجدته النعيم ولنا نرجو ، فمن كان عن النعيم والشر بالعوارض أنه كان الى الله تعالى أقرب وبما ملائكة شبهه ومعرفته عند الله أعظم

وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة وانما لم يورده في قسم الكمال لان حقيقته ترجع الى عدم نقصان فان النقصان فهو مارة
عن عدم صفة كائنه ولا كماله في الذات وفي صفات الكمال فاذا الكمال ثلاثان عددان عدم النقص بالشهو وتوعدم الاقياد
لها كمال كمال لعدم كمال الحرية واعني عدم العبودية للشهوات واردة الاسباب التدبوية وكمال القدرة للعبد طريق الى اكتساب كمال
اعلم وكمال الحرية ولا طريق له الى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة لبقية بعد مونه اذ قدرته على اعيان الاموال وعلى استحضار القلوب

والادب تنقطع بكون
ومعرفته وحرية لا يتعدى
بالرب بل بيقين كلاله
ووسيلة الى القرب من الله
تعالى فانظر كيف انقلب
الجاهلون وانكبوا على
وجوههم انكباب العميان
فاقبلوا على طلب كمال القدرة
بالجاه والمال وهو الكمال
الذي لا يسلم وان يسلم فلا
مغاله وعرضوا عن كمال
الحرية فوالله لم يلدى ادا
حصل كان عبدا لا قدوع
له وهو لاهم الدين اشترو
الحياة الدنيا بالآخرة فلا
جزم لا يتعسف عنهم العذاب
ولا هم يهترون وهم الذين
لم يفهموا دونه تعالى المال
والسور بقاء الحياة الدنيا
والنايات الصالحات خير
عند ربك نوابا وخيرا ملا
هانهم والحرية هي ابديت
الصالحات التي تبقى كلالا
النفس والمال واخاه هو
الذي يقضى على القرب
وهو كما مثله الله تعالى حيث
قال اعما مثل الحياة الدنيا
سماها ترسان من اسماء

بينهما والاعلى عليه في يد
الحيوان والارض ويظهره الرغبة في طلب الكمال في مقتضى الغضب والشهوة حتى يصفه فاعين
تحرركم وتكسبه فباخذ ذلك شهامت الملائكة فوكد ان علم نفسه عن الجود والحيالات ونس بالادوال
حذنها آخوس الملائكة فان حاسبة الحجة الادوال والعقل والهيما ينطرق النقص والتوسط والكمال
ومهم اقتدى الملائكة في هاتين الخاصيتين كان بعد من الهيمنة واقر من الملائكة والمالك قريب من الله
تعالى وقريب من قريبت قريب (وهذا) كمال كونه بعد عن التعبر والتأثر كمال ثالث سوى كمال العلم
والقدرة واعلم بورده في قسم الكمال لان حقيقته ترجع الى عدم نقصان فان النقصان فهو مارة
عن عدم صفة كائنه ولا كماله في الذات وفي صفات الكمال فاذا الكمال ثلاثان عددان عدم النقص بالشهو وتوعدم الاقياد
لها كمال كمال لعدم كمال الحرية واعني عدم العبودية للشهوات واردة الاسباب التدبوية وكمال القدرة للعبد طريق الى اكتساب كمال
اعلم وكمال الحرية ولا طريق له الى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة لبقية بعد مونه اذ قدرته على اعيان الاموال وعلى استحضار القلوب

بالرب والاعلى عليه في يد
الحيوان والارض ويظهره الرغبة في طلب الكمال في مقتضى الغضب والشهوة حتى يصفه فاعين
تحرركم وتكسبه فباخذ ذلك شهامت الملائكة فوكد ان علم نفسه عن الجود والحيالات ونس بالادوال
حذنها آخوس الملائكة فان حاسبة الحجة الادوال والعقل والهيما ينطرق النقص والتوسط والكمال
ومهم اقتدى الملائكة في هاتين الخاصيتين كان بعد من الهيمنة واقر من الملائكة والمالك قريب من الله
تعالى وقريب من قريبت قريب (وهذا) كمال كونه بعد عن التعبر والتأثر كمال ثالث سوى كمال العلم
والقدرة واعلم بورده في قسم الكمال لان حقيقته ترجع الى عدم نقصان فان النقصان فهو مارة
عن عدم صفة كائنه ولا كماله في الذات وفي صفات الكمال فاذا الكمال ثلاثان عددان عدم النقص بالشهو وتوعدم الاقياد
لها كمال كمال لعدم كمال الحرية واعني عدم العبودية للشهوات واردة الاسباب التدبوية وكمال القدرة للعبد طريق الى اكتساب كمال
اعلم وكمال الحرية ولا طريق له الى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة لبقية بعد مونه اذ قدرته على اعيان الاموال وعلى استحضار القلوب

الهم مثل الحياة الدنيا كمال
وهو الحياة الدنيا كمال
الوقت على طلبه موطه مقصود
الا قدر اباة متبعا الى
ان معنى الجاه ملك القلوب
والقدرة عليها حكمه حكم ملك الاموال فانه عرض من
اعراض
ومن ينق الساعات في جمع ماله
من الجاه وما يديم
من الجاه ما يديم
من الجاه ما يديم

وث كان ذلك الموصف من نظائر اليه استنبطت منه عدة كانه عليه كمال اعلم وحيث الورع ذماله ان يصدق له لا سائر بما يكون
ش. كافي كمال حسمه وفي كمال علمه وكمال ورعه ويكبر مشافير وال هذا اثبات بصير مستقبلا لكونه عديم نظير في هذه الامور وتقدم
لحمسه اليه قد ذكره غيره وورث ذلك طلبة بقرينة ان شاع ذلك الكبر في عدم له وانما نعم الله هذه نعمة مما صدرت عن صير
هذه الموصف من الخبير من الاعراف في القول لاعتن تحقيق ذلك كمرح. نبدش اسناد عليه ما يحكا في ذلك كاعو عارة بعض فاه في غاية
الذقة وان صدر عن بخلاف في كلامه ولا يكون. صير اليك الموصف صعبت الله هذه نعمة بعض دم. صير يكره لانه بشعره منقصاب
رفه وانما نقص هذا الكمال المحسوب وهو موقوف وشعره مؤثر وبذلك علم الامام صدر (٢٥) الدم من غير موثوق به. ذكرناه في

الملاح: (المبيب اشافي) *

بالمراح بدل على أن قلب

المادح محمود بالله - مدوح

دانه می پدله و معتقد است که

و مہر تخت سیدتہ و مرآت

الف- لوب محب وب والثعور

بمسو له لذین و بهذه المدة

تعمدہ داروہ جاسور، شاہ

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

دافعتیہ واء-ک-ہ-خ-

والاكارو و ص ص ص ص ص

كان المدح من لا يؤمن بالله

ولا يغدر على شيء ولا يغدر

عليه ثلاث واربعة عشر

حیر ولایدل المدح لای

فقدرة قاصرة و محدودية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۰ مواد انسانی

کتاب کا پتہ افسانہ لائ

الماء فيه طعام * (السود)

(از من) بن ثناء لای

وممدح المادح ميب

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

لاسماء د. کاب. لکھنؤ

يَهْتَمُ إِلَى قَوْلِهِ وَيَعْتَدِ شَمَائِلَهُ

وہر ایک شخص بشاء یقع می

الاول لا حرم بل كان الحرام

[illegible]

سید ابراهیم بن محمد قاسم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

ولا يجوز أن يكون التوقيف

وہ جہاد جو اچھے نظام سے

ادب و فقه و کلام و تاریخ

1900

نسيب أو حتى أو عالم نعلم أو متورع عن الخطأ وهو يعلم من

منه ضد ذلك فنزل الادة التي بها تشعرا، سكل ونقي لذة الاستبلاء على قلبه وعلى سنده وقبه لادب كان يعلم ان اسماح ليس يعترف
ما يقوله ويسمى خذله عن هذه صفة نطقت الادة انبابة وهو سبلاؤه على دونه في لذة الاستبلاء وخشمة على اسطر اسبائه اي يطلق بالثمة
كان يمكن ذلك عن حروف بل كان يعرف اللعب بصف اللذات كما يدرك فيه سلامة له والاسباب ثلاثة فهد ما يكشف العشاء عن علة
الانداد بقس ما يدح وتالمها ب لدم وعناد كره ذلك يعرف طريق العلاج لحب الحاء وحب نخمة وخوف المذمة فان ما لا يعرف سببه
لا يمكن مع حته د علاج عسرة (202) عن حل اسباب الارض ونبه يوفق كرمه وطمه وصلى الله على كل عديمه على

(بيان علاج حب الجاه)

منه ضد ذلك فنزل الادة التي سبها استعرا كما ونقي لذة الاستبلاء على قلبه وعلى سنده وقبه لادب
كان كان يعلم ان المادح ليس بمعتق ما يقوله ويحمله عن هذه الصفة بطلب الادة انبابة وهو سبلاؤه على
وسمى قبة لذة الاستبلاء ما خشمة على اسطر وسبائه اي القوي ما سببهم يمكن ذلك عن خوف (وقهر
(بل كان يعرف اللعب وارجح طالت لذات كما يدرك فيها سلامة له والاسباب ثلاثة) اند كورة
(هدر ما كشف اعطاه عن علة الداد انفس المادح وشبهه بسبب الدم وعناد كراهه) بالتفصيل المتقدم
(يعرف طريق علاج حب الحاء وحب النخمة) دانه (وحوف المذمة) ذكر اهتها (فان ما لا يعرف
سببه لا يمكن معالجته) ولا يتيسر (دانه علاج عسرة عن حل اسباب الارض) وكشف ما خفي منها وانه
الموفق بكرمه

(بيان علاج حب الجاه)

(ثم ان من عاب على قلبه حب الحاء مرقصود اهم على سرائر الخاف) في خواهم (مشعوه بانودود
الهم والارادة لاجلهم) في مهارار (ولا يربى قوله وهدر واعاده مثلت الى ما عظم من عندهم)
و يرتفع مقامه وبقدره لهم (ودللك مدرالدي) يدى بنودهم (وقس السناد) يدى شاعليه (ويعر
دلت لاسمحه الى شتهن في اعداد واما آتم وور فتعزم لعلود) ورتككهم (للتوصل الى اقتناص
اقتلوا) وتعهده (ودللك شمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف وماور فسادهما اللذين يشتم
صارين) كفى حديث احده من يد يد عد الطارين في اعمر وروى اسكبر من حديث اسعاس وى بعض
روايت وجههم عديين كفى حديث عاصم بن عدي عبد الطارين في لاوسط وى اخرى وصفها
بعض كفى حديث كعب بن مالك عند جدو ترمذى وقد تقدم مريرا (وهو) ايضا (اي بيت صفى)
في ارمات (كفى بيت الاسفون) كفى لعنك يرواه الديلى من حديث يهر رة اها حب العلى بيت
عافى في مات كفى بيت الاسفون وتفته دم ايضا (اداره قهوت) علة الظاهر للطلن بالقول و
ارسل وكل من عاب بمرقى وهو اسعاس وصغير فى الدعا معهم) لاسمعة (ولى استظهر بحصن جيدة)
اي يظهر من حصة سكب (هو حل عه او ذلك هو على انه في حياجه د من اهل الكاب فحب علاجه
وار لى من رقت فانه مع حل عاب عليه كحل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعلى اما علم
فهو ب علم سبالة لاجله حب الحاء وهو كل بقدرة على شخاص لاسع وعى فوهم) عاكه (وقد
يد) ايضا (ادلك) لا يصفود (ان صعادهم) من الكندر (فانخو الموت طيس هو من الباقبات
الاسمان) (تج تسميه ما عذائب) (بل لو) فرص به (حصل لك كل من على سبب الارض من شرق
الى اهراب) ودللك (فالى حبيب سبب لاسع) (لا بدولا معجوده) عاك (ويكون حال كمال من مات
هالك من ذوى الجاه مع المتواضعين له بعد لا ينبغي ان يتركه الدين الذى هو الحياة الابدية التى لا انقطاع
لها) بعد الموت (ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال لوهى كلسق) ذكر كره فر (ا) (مهر اجاء في عبه الان
ذلك مما يصرف عين من ينظر الى الاحوة فمكاته بث هدها) من دراهم تروى (ويستحق المذمومة)

اعسم من عاب على
قلبه حب الجاه مرقصود
الهم على سرائر الخاف
مشعوه بانودود الهم
والارادة لاجلهم ولا يربى
قوله وهدر واعاده مثلت الى
ما عظم من عندهم
و يرتفع مقامه وبقدره لهم
(ودللك مدرالدي) يدى بنودهم
(وقس السناد) يدى شاعليه
(ويعر دلت لاسمحه الى شتهن
فى اعداد واما آتم وور فتعزم
لعلود) ورتككهم (للتوصل الى
اقتناص اقتلوا) وتعهده
(ودللك شمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم حب الشرف وماور
فسادهما اللذين يشتم صارين)
كفى حديث احده من يد يد
عد الطارين فى اعمر وروى
اسكبر من حديث اسعاس وى
بعض روايت وجههم عديين
كفى حديث عاصم بن عدي
عبد الطارين فى لاوسط وى
اخرى وصفها بعض كفى
حديث كعب بن مالك عند
جدو ترمذى وقد تقدم
مريرا (وهو) ايضا (اي بيت
صفى) فى ارمات (كفى بيت
الاسفون) كفى لعنك يرواه
الديلى من حديث يهر رة
اها حب العلى بيت عافى
فى مات كفى بيت الاسفون
وتفته دم ايضا (اداره
قهوت) علة الظاهر للطلن
بالقول و ارسل وكل من
عاب بمرقى وهو اسعاس
وصغير فى الدعا معهم)
لاسمعة (ولى استظهر
بحصن جيدة) اي يظهر
من حصة سكب (هو حل عه
او ذلك هو على انه فى
حياجه د من اهل الكاب
فحب علاجه وار لى من
رقت فانه مع حل عاب
عليه كحل على حب المال
وعلاجه مركب من علم
وعلى اما علم فهو ب علم
سبالة لاجله حب الحاء
وهو كل بقدرة على
شخاص لاسع وعى فوهم
عاكه (وقد يد) ايضا
(ادلك) لا يصفود (ان
صعادهم) من الكندر
(فانخو الموت طيس هو
من الباقبات الاسمان)
(تج تسميه ما عذائب)
(بل لو) فرص به
(حصل لك كل من على
سبب الارض من شرق الى
اهراب) ودللك (فالى
حبيب سبب لاسع) (لا
بدولا معجوده) عاك
(ويكون حال كمال من
مات هالك من ذوى الجاه
مع المتواضعين له بعد
لا ينبغي ان يتركه الدين
الذى هو الحياة الابدية
التي لا انقطاع لها)
بعد الموت (ومن فهم
الكمال الحقيقي والكمال
لوهى كلسق) ذكر كره
فر (ا) (مهر اجاء فى
عبه الان ذلك مما يصرف
عين من ينظر الى الاحوة
فمكاته بث هدها) من
دراهم تروى (ويستحق
المذمومة)

طبع جبل عليه القلب كجاس على حسان وعلاجه مركب من علم وعمل فما نعم فهو ان يعرف اسباب الالى لاجله أحب ويستحب
الجاه وهو كمال القدرة على شخاص من ذلى فوهم سم وتديه اب ذلك اسعاس وسم فآخرة فون ليس هو من سبب اب اسعاس بل لو
مجدلك كل من على سبب الارض من الشرق الى المغرب فالى حبيب سبب لاسع (لا بدولا معجوده) ويكون حال كمال من مات هالك
ذوى الجاه مع المتواضعين له بعد لا ينبغي ان يتركه الدين الذى هو الحياة الابدية التى لا انقطاع لها ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال الوهمى
كاسبق صغر الجاه فى عبته الان ذلك عاب يصرف عين من ينظر الى الاحوة فمكاته بث هدها ويستحق المذمومة العاجلة

وَيَكُونُ الْمَوْتُ كَالْخَاصِلِ عِنْدَهُ وَيَكُونُ حَالُهُ كَحَالِ الْحَسَنِ بِبَصْرَى حِينَ كُنْتُ فِي عَمْرٍاءَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ أَنْ تَخْرُجَ كَتَمَةً بِهِ
الْمَوْتُ دِمَانًا فَظَرِيفَةً مَذْطُورَةً بِمُحَوَّلِ الشَّيْءِ وَقَدْ دُرَّ كَتَمًا وَمَا لَكَ مِنْ عَمْرٍاءَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ
وَكُلَّ ذَلِكَ بِأَلَا حَرْفٌ تَرَى دَوَّلًا كَانَ مِنْهُمْ فِي الْعَامَةِ فَكَانَ عَمَلُهُمْ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ لَمَّا مَرَّ بِرَأْسِ عَدُوِّكَ
لَدَيْهِ بَصَارٌ كَثِيرًا خَلْقٌ صَعْدَةٌ مَقْصُودَةٌ عَلَى إِحْلَالِهَا لِيَوْمِ هَذَا يَعْرِفُ (٢٥٣) وَيَسْلُكُهَا تَعَالَى بِأَلَا تَوَثُّرُونَ

وإسنوت أمرها (ويكون الموت كما حصل عمده) حالا (ويكون حاله كمال لحسن البصري) وجه الله تعالى (حيث كتب لعمر بن عبد العزيز) حتى عند أبي وهو يومئذ خليفة (ثم بعد ذلك بالبحر) كتب عليه الموت فقامت الفارسية مدقاره نحو المستقل وفقدته كانت وكذلك عمر من بعده بنو حنيفة كتب في جوابه ثم بعد ذلك بالبحر (وكانت بالبحر) وهذا الكتاب وجوابه آخرهما (لأنهم في الحياة وقد تقدم ذكرهما في كتابهم) (وهذا كتاب التفتيم) في نسخة فكان مجموعهم في التفتيم (وهو ان لعاقبة للمنفقين) فحقروا المال والجاه الدنيا) وأبى أشار القائل

(وأما ما ذكره خلق صعبة مقفورة على بحاله لا عند نورها في مشاهدة (مواهب) انصورها (ولذلك)
قال تعالى في تزويج الحياة الدنيا والآخرة خير وفي قول تعالى لا ربحون العاجلة وشرور الآخرة)
الى غيرهما من الآيات (فمن هذا الموضع ينبغي ان يعالج في حب الدنيا بالعلم لا بالفتنة عاصلة وهو
يتسكى في الاحتياط) أي لا مورا للعلم (انني استهدف ما زرعها في الدنيا) أي يربو بها (وكل
دي ساه محسود) من الناس (ومقصودنا لا يدعوا نصف على الدوام على ساه ومحسود من أن تعبر مرتبة في
القبول واقترب أخذته برا) واعلمنا (من لقدري عليها) كما وردت في الخبر ويقدم في كتابنا في
القلب (وهي مرتبة بين الاقبال والاعراض) ما بين قول دامنا تعرض (وكل ما ينبغي على يوب لحاق
بصاحبه) أي يشابه (ما ينبغي على انواع الصفة لثباته) وكذلك ما ينبغي على يوب خلق لا يلبس
(والاشغال غيرة) أي يوب وحفظ الحياء ودفع كيد الحساد ومع أدنى لاعداء كل ذلك عموم عاصلة
وكذا ورثت مواصلة لا يلبسها (و) هي (مكثرة للذة الحياة) وفي بعض النسخ الجلاء (وليزي في الدنيا
مرحوتها بمحودها) اتخذوها أكثر من مرجوتها (صلا على ما يوجب في الآخرة فهذا ينبغي ان يعالج به صفة
الصفة فتو من سبب نصيرته) واستنار (وقوى عياله لم يلبس في الدنيا) لتكمل به باحوالها (فهو
هو العلاج من حيث العلم وأما من حيث العمل فاعلم من الجلاء من يوب اخى بمشقة فعاله بالام عليها)
وبعضهم فيه (حتى يسهل عن عين الحق وتة وفلافة بقول ربنا من جود ويرد الحق) وما يأتي منهم
(ويعلم بقول من الحاق ودد هو مع جميع الامتية) وهم صانع من الفقر مؤسس من فهم على حقوق
كل لا خلاص (دفعوا) الموحش في صورها اسفوا انه لم عن عين الحق في دعو من آية
الجلاء) لا من شأنهم انهم لا يظهر ما في بطونهم على طاهرهم وبه هون الامور واصعبها لاختلاف رادتهم
وعلمهم ارادة الحق وعده ولا يقولوا الاصل في تحمل يقتضي فيها وعكسها من دفع السبب من موضع
اشتهوا واصعب قدسه وجعل قدرهم من اعاد عليهم في موضع ما شركه والحد وهو رهم ليس بما في فهم
أولياتي تحت أي لا يعرفهم عبري (وهذا) المسبب (غير جائز لمن يقتدي به فانه يوهن الدين) أي يضعفه
(في قلوب المسلمين) وفي الذي لا يقتدي به ولا يجوز له أن يقدم على تصور لاسل ذلك له من من

على محاور لا جمل ذلك بل أن يفعل من

الذاريات أعظم جهل اذ افرح بدمع غيره دون كان من أهل الجنة فلا يسعى أب بطرح لا فضل لله تعالى وثمة عليه وليس أمره سيد الخلق
ومهما علم أن الأرزاق والآجال بيد الله تعالى قل استعانه الى مدح طيق ودمهم وسقط من قلبه حب المدح وشغل بما يحسن أمر دينه وآتته
الموفق للصواب برحمة * (بيان علاج كراهية الدم) قد سبق ان اعله في كراهية الدم هو صد بعله في حب المدح بعلاجه بما بههم منه واقول
الوجيز فيه أن من دخل لا يحلوس ثلاثة أحوال إما أن يكون قد صدق في حال وفعله يصح وشغفه وإما أن يكون صادقاً ولكن قد صدق
الابداً وتشتت وإما أن يكون كاذباً كان صادقاً وفعله لا يصح ولا يسعى أب بدمه وتشتت (٢٥٧) عنه وقد سئل في الاستعداد

سئل من هدى ابل
عيو اليك فقد أرسلك الى
المهلك حتى تنفقه ويبي ب
تفرجه وتشتعل براه
لعمري ادمو مع حسن

اذا قرب أعظم جهل اذ افرح بدمع غيره وان كان من أهل الجنة ولا يسعى أب بدمه ولا يحصل له ولا فعله
ذ ليس أمره سيد الخلق ل لا تفصل هو آتته الى (ومهما علم - لا حال ولا رقي بيد الله تعالى ته الى
مدح الخلق ودمهم) فأنهم لا يقبلون حاصل ولا يتعجبون ولا (وسقط من قلبه حب المدح وشغل بما يحسن
بما يحسن من أمر دينه) والله الموفق بكمه
(بيان علاج كراهية الدم)
(قد سبق) قريباً (ان اعله في كراهية الدم هو صد بعله في حب المدح بعلاجه بما بههم منه واقول
الوجيز) أي المختصر الحالي عن التطويل (فيه من دلت) أي شيء من أمورك (لا يحلوس ثلاثة أحوال
إما أن يكون صادقاً فيما قال وقد صدق في قوله (ومهما علم) أن (واشقة) عيب (وإما أن يكون صادقاً) فيما
قال (ولكنه قصد الابداء) لك (والنعت) أي أيقظت في لغت وهو المنقذ (ويكون كاذباً) فيما قال
(كان صادقاً وفعله لا يصح) والاشقة (ولا يسعى أب بدمه وتشتت) على وجهه وسببه لا يسعى أب بدمه
مهمة فان من هدى ابل بغيره فقد أرسلك الى (ما هو) (المهلك) حتى تنفقه (وتشتت) (فيبي
ن تفرجه وتشتعل بازاله العمة المدمومة) التي هي غائت (عن حسن) ان قدوت طبعها فاما الغفلة بغيره
وكراهته له ودلت اناه فانه غاية الجهل (وهنا به الخلق) (وان كان قد صدق النعت) فان قد صدقت بقوله اد
أرشدت الى عيبك ان كنت جاهلاً به (أود كرك عيبك ان كنت جاهلاً به أو قد صدق في عيبك) بهت حرص
على ازالته ان كنت قد صدقت في حقيقته وكل ذلك أسباب سعادتك (وتحالف) (وقد استعد به منه) بما (الاشقة
طاب السعادة) وانعاز (قد تشتت لك أسباب) سب ما - عمة من المدة (ومهما صدق الذخيرة) (في
حصرة) (ملك) (وأمير) (وولي الملو) أي ما طبع (بالعبرة) أي بحاسة (وأنت لا تدري) ولودخلت عليه
كذلك لحقت أب بحر) أي قطع (وقبلت) (والك بحسره بعدد) (اسكاته في قول) (دع لك فان) بها
بوت بالعدرة مهر) أي قول (ويبي أن تفرجه لان تملك قوه عيمة) ومن به بصر
(وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب راحة النفس (مهيئة في الآخرة والاسان انما
بغيرها من قول آتته) (وحساده) (ويبي أن يغتفر ما قد صدق النعت) معك (بخدمته) على دين
نفسه وهو دمه فمما عليك فلم تعصب عليه) (فيما الاسان) (قول) (تشتت به أنت وتصبر هو به) (وهنا
الحالان فيما اذا كان صادقاً) (والحالة انما انما أن يغتفر عيبك مما أنت ترى منه صدقته) (وإنما انما
كذلك وزر) (ويبي أن لا تذكره ذلك ولا تشتعل بدمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها انك داخل عن
ذلك العيب ولا تحب من أمثاله وأشبهه وما ستره الله من عيوبك أكثر) (ما ظهر طبعك) (ما شكر الله اذ لم
يطهره عن عيوبك ودفعه عيبك أنت ترى منه والثاني ان ذلك كغارة لثقة مساويك وذو لك ذكاته رمالك
يعيب أنت ترى منه وظهر لك من دوت أنت منوتها وكل من تشتت فقد هدى ابل بدمه) (كأن تقدم
في آفات اللسان) (وكل من مدحك قد قطع طهرتك) (كأن تقدم في الحديث في الذي نبي عي آخره حال صلى

اذا قرب أعظم جهل اذ افرح بدمع غيره وان كان من أهل الجنة ولا يسعى أب بدمه ولا يحصل له ولا فعله
ذ ليس أمره سيد الخلق ل لا تفصل هو آتته الى (ومهما علم - لا حال ولا رقي بيد الله تعالى ته الى
مدح الخلق ودمهم) فأنهم لا يقبلون حاصل ولا يتعجبون ولا (وسقط من قلبه حب المدح وشغل بما يحسن
بما يحسن من أمر دينه) والله الموفق بكمه

(بيان علاج كراهية الدم)

(قد سبق) قريباً (ان اعله في كراهية الدم هو صد بعله في حب المدح بعلاجه بما بههم منه واقول
الوجيز) أي المختصر الحالي عن التطويل (فيه من دلت) أي شيء من أمورك (لا يحلوس ثلاثة أحوال
إما أن يكون صادقاً فيما قال وقد صدق في قوله (ومهما علم) أن (واشقة) عيب (وإما أن يكون صادقاً) فيما
قال (ولكنه قصد الابداء) لك (والنعت) أي أيقظت في لغت وهو المنقذ (ويكون كاذباً) فيما قال
(كان صادقاً وفعله لا يصح) والاشقة (ولا يسعى أب بدمه وتشتت) على وجهه وسببه لا يسعى أب بدمه
مهمة فان من هدى ابل بغيره فقد أرسلك الى (ما هو) (المهلك) حتى تنفقه (وتشتت) (فيبي
ن تفرجه وتشتعل بازاله العمة المدمومة) التي هي غائت (عن حسن) ان قدوت طبعها فاما الغفلة بغيره
وكراهته له ودلت اناه فانه غاية الجهل (وهنا به الخلق) (وان كان قد صدق النعت) فان قد صدقت بقوله اد
أرشدت الى عيبك ان كنت جاهلاً به (أود كرك عيبك ان كنت جاهلاً به أو قد صدق في عيبك) بهت حرص
على ازالته ان كنت قد صدقت في حقيقته وكل ذلك أسباب سعادتك (وتحالف) (وقد استعد به منه) بما (الاشقة
طاب السعادة) وانعاز (قد تشتت لك أسباب) سب ما - عمة من المدة (ومهما صدق الذخيرة) (في
حصرة) (ملك) (وأمير) (وولي الملو) أي ما طبع (بالعبرة) أي بحاسة (وأنت لا تدري) ولودخلت عليه
كذلك لحقت أب بحر) أي قطع (وقبلت) (والك بحسره بعدد) (اسكاته في قول) (دع لك فان) بها
بوت بالعدرة مهر) أي قول (ويبي أن تفرجه لان تملك قوه عيمة) ومن به بصر
(وجميع مساوي الاخلاق) مما تقدم ذكرها في كتاب راحة النفس (مهيئة في الآخرة والاسان انما
بغيرها من قول آتته) (وحساده) (ويبي أن يغتفر ما قد صدق النعت) معك (بخدمته) على دين
نفسه وهو دمه فمما عليك فلم تعصب عليه) (فيما الاسان) (قول) (تشتت به أنت وتصبر هو به) (وهنا
الحالان فيما اذا كان صادقاً) (والحالة انما انما أن يغتفر عيبك مما أنت ترى منه صدقته) (وإنما انما
كذلك وزر) (ويبي أن لا تذكره ذلك ولا تشتعل بدمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها انك داخل عن
ذلك العيب ولا تحب من أمثاله وأشبهه وما ستره الله من عيوبك أكثر) (ما ظهر طبعك) (ما شكر الله اذ لم
يطهره عن عيوبك ودفعه عيبك أنت ترى منه والثاني ان ذلك كغارة لثقة مساويك وذو لك ذكاته رمالك
يعيب أنت ترى منه وظهر لك من دوت أنت منوتها وكل من تشتت فقد هدى ابل بدمه) (كأن تقدم
في آفات اللسان) (وكل من مدحك قد قطع طهرتك) (كأن تقدم في الحديث في الذي نبي عي آخره حال صلى

(٣٣) - (التحالف السادة للفقير) - (فان) يعرفها من قول عرائنه يسعى ان تغتفر ما قد صدق النعت فمما عليك من عيوبك
وهو دمه فمما عليك فلم تعصب عليه تقول أنت تشتت به أنت وتصبر هو به (الحالة انما انما أن يغتفر عيبك مما أنت ترى منه صدقته) (ويبي
أن لا تذكره ذلك ولا تشتعل بدمه بل تتفكر في ثلاثة أمور أحدها انك داخل عن ذلك العيب ولا تحب من أمثاله وأشبهه وما ستره الله من
عيوبك أكثر ما شكر الله تعالى اذ لم يطهره عن عيوبك ودفعه عيبك أنت ترى منه والثاني ان ذلك كغارة لثقة مساويك وذو لك ذكاته رمالك
يعيب أنت ترى منه وظهر لك من دوت أنت منوتها وكل من تشتت فقد هدى ابل بدمه) (كأن تقدم
في آفات اللسان) (وكل من مدحك قد قطع طهرتك) (كأن تقدم في الحديث في الذي نبي عي آخره حال صلى

فما بالك تفرح بقطع الظهر وتخرن لهدايا الحسنات التي تقر لك اليه تعالى وانت تزعج نفسك بقر من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عنقه وأهلك نفسه بآفته وعرض لعقابه لا يمسح فليس في أن تعضب عليه مع غضب الله عليه فثبت به الشيطان وتقول اللهم هلكه ليس في أن تقول اللهم صل على النبي عليه السلام اللهم اغفر عني اللهم اغفر قومي فانهم لا يعلمون أن الله كسر واثبت وحقوا وحده وقتلهم حرم يوم أحد ودعا إبراهيم من ذمهم لم يضر الله بالمعصية وقيل له في ذلك فقال علف في ماجور بسبه وسأله (٢٥٨) منه الآخر فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسبى ومما يوجب عليك كراهة المذمة قطع

الله عليه وسلم ويحل قد جعلت عفة (مما بالك تفرح بقطع الظهر) والعق (وتخرن بهدايا الحسنات التي تقر لك اليه تعالى) أنت تزعج نفسك بقر من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عنقه وأهلك نفسه بآفته وعرض لعقابه لا يمسح فليس في أن تعضب عليه مع غضب الله عليه فثبت به الشيطان وتقول اللهم صل على النبي عليه السلام اللهم اغفر عني اللهم اغفر قومي فانهم لا يعلمون أن الله كسر واثبت وحقوا وحده وقتلهم حرم يوم أحد ودعا إبراهيم من ذمهم لم يضر الله بالمعصية وقيل له في ذلك فقال علف في ماجور بسبه وسأله (٢٥٨) منه الآخر فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسبى ومما يوجب عليك كراهة المذمة قطع

الطعام مع من استعيت عنه مهماتك لم يعظم أثر ذلك في قلبك وأصل الدين القناعة وما يقطع الطمع عن المال والجاه وما دام الطمع قائما كان حب الدنيا والملاح في طلب من دمعت فيه عيناها وكانت همتك في تحصيل المصلحة في قلبه مصروفة ولا يزال ذلك لا يهدم الدين فلا ينبغي أن يطامع طالب المال والجاه ويحب المدح ومغش النعم في سلامه دينه فان ذلك بعيد جدا * (بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والدم) * نعم أن الناس أربعة أحول بالاصافة إلى الدماء والمدح * الحالة الأولى أن يفرح بالمدح ويشكر المدح ويصعب من الدم ويعقد على الدماء ويكافئه أو يحب مكافئته وهذا حال أكثر الخلق وهو غاية درجات المصيبة في هذا الباب * الحالة

(٢٥٩) (بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والدم) * (أعم) وفلك الله تعالى (الناس أربعة أحول بالاصافة إلى الدماء والمدح) الحالة الأولى أن يفرح بالمدح ويشكر المدح ويصعب من الدم ويعقد على الدماء ويكافئه أو يحب مكافئته وهذا حال أكثر الخلق (في سائر الأقسام لا يطامع قد جعلت على ذلك) وهو غاية درجات المصيبة في هذا الباب الحالة الثانية أن يمتنع في الباطن أي يأنوي باطنه بوجع (عني الدماء) ولكن يمسك لسانه وحوارجه عن مكافئته ويعرج بطنه ويروح للمادح في السطح (وكن يحفظ ما يهرع عن اظهار السرور وهذا من انقضا) عن رتبة الكمال (الاله بالاصافة إلى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات الكمال أن يستوى عدده ومما حقه أي يكون على حد سواء فلا نعمه المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يطانه بعض المادحة) ويقول أنا قد استوى عددي الدم والمدح (ويكون معرورا أن لم يعن نفسه بعلاماته وعلاماته كثيرة منها) (الابحدي) نفسه استغلا للدم عند تطويله (الجلوس بعده أكثر مما يجده في المدح) منها (الابحدي) نفسه زائدة هرة وثبط في قضاء حوائج المدح فوق ما يجده في قضاء حاجته (الدم) (أن لا يكون انقطاع الدم عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المدح) منها (أن لا يكون موت المدح المعزى) أي المانع (له أشد سكاية في قلبه من موت الدماء) منها (أن

ويفرح بطنه ويروح للمادح ويكن يحفظ ما يهرع عن اظهار السرور وهذا حال أكثر الخلق * الحالة الثانية وهي أول درجات الكمال (في سائر الأقسام لا يطامع قد جعلت على ذلك) وهو غاية درجات المصيبة في هذا الباب الحالة الثانية أن يمتنع في الباطن أي يأنوي باطنه بوجع (عني الدماء) ولكن يمسك لسانه وحوارجه عن مكافئته ويعرج بطنه ويروح للمادح في السطح (وكن يحفظ ما يهرع عن اظهار السرور وهذا من انقضا) عن رتبة الكمال (الاله بالاصافة إلى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات الكمال أن يستوى عدده ومما حقه أي يكون على حد سواء فلا نعمه المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يطانه بعض المادحة) ويقول أنا قد استوى عددي الدم والمدح (ويكون معرورا أن لم يعن نفسه بعلاماته وعلاماته كثيرة منها) (الابحدي) نفسه استغلا للدم عند تطويله (الجلوس بعده أكثر مما يجده في المدح) منها (الابحدي) نفسه زائدة هرة وثبط في قضاء حوائج المدح فوق ما يجده في قضاء حاجته (الدم) (أن لا يكون انقطاع الدم عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المدح) منها (أن لا يكون موت المدح المعزى) أي المانع (له أشد سكاية في قلبه من موت الدماء) منها (أن

لا يكون عمة عصبية المادح وما يمانه من أعدائه أكلة مما يكون عصبية الدم وان لا يكون رلة مادح تحف عبي عنه من رلة الدم
 همس احسن الدم عبي قلبه كحاف المادح واشترى ما من كل وجه قد مال هذه رتبه وما بعد ذلك وما شدة عبي القلوب وكثر العباد ورحمهم
 يمدح الناس لهم يستطعن في فؤادهم وهم لا شعرون حيث لا تتصورون أنفسهم هذه العلامات ورحمنا شعر نعايد عبي قلبه الى المادح دون
 الدم والشيطان يحسن له ذلك ويقول الدم قد عصى الله عذمت والروح قد طعته عذمت فكيف نسوي بينهما واعا استغفار الله لا اذام
 من الدين المحض وهذا محض انما ليس فان العائد لونه كثر علم ان في الناس من (٢٥٩) ارتكب من كثر المعاصي أكثر مما

ارتكب الذام في مذمتهم
 انه لا يستغفرون ولا ينقرو
 عنهم وبهم ان المادح الذي
 مدحه لا يتجاوز مدحه فخره
 ولا يحسد في نفسه فخره
 ذمة غيره كما كذا ذمة الله
 وا ذمة من حيث انها عصبية
 لا تختلف بان يكون هو
 المذموم أو غيره فاما لعابد
 المعسر والمفلسه يعصب
 وبه هو واعتقاض ثواب
 الشيطان يجعل اليه انه
 من الدين حتى يعقل على الله
 هو وه وير بد ذلك بعدا
 من الله ومن لم يطلع على
 مكاييد الشيطان وآفات
 النفوس فأن عباداته
 تعب مضيع يثبوت عليه
 الدنيا ويحسره في الآخرة
 وهم قال الله تعالى من
 ينكحكم بالانحسار من اعمال
 الدين صل بهم في الحياة
 الدين وهم يحسبون أنهم
 يحسبون صنعا في الحالة
 الرابعة وهي الصدق في
 الامانة أن يكره المذح ويعقب
 ابدح اديهم أنه ذمة عليه

لا يكون عمة عصبية المادح وما يمانه من أعدائه أكثر مما يكون عصبية الذام منها (ان لا يكون رلة
 المادح تحف على قلبه وفي عصبية من رلة الدم) وهذه العلامات التي تخبر بها عنه وهي الاصول وما
 عدا ذلك رجع اليها (فهما خاف الدم على قلبه كحاف المادح واستوي ما من كل وجه وقد مال هذه
 الرتبة وما بعد ذلك وما شدة عبي القلوب وأكثر العباد ورحمهم ممدح الناس) لهم واشياء عليهم
 (مستطعن في فؤادهم وهم لا شعرون حيث لا تتصورون أنفسهم هذه العلامات) وهو عرو وعظيم
 (و ربحنا شعر العائد قبل قلبه الى المادح دون الدم والشيطان يحسن له ذلك ويقول له الدم قد عصى
 الله عذمتك والمادح قد طاع الله عذمتك فكيف نسوي بينهما) وفي امة فذلك الدم من الدين المحض
 وهذا الذي يبره الشيطان (محض اللبس) منه عليه (فان العائد لو تذكر علم ان في الناس من
 ارتكب من كثر المعاصي أكثر مما ارتكبه الذام في مذمتهم) به (ثم انه لا يستغفرون ولا ينقرو عنهم وبهم
 ان المادح الذي مدحه لا يتجاوز مدحه فخره ولا يحسد في نفسه فخره ولا يحسد في نفسه فخره ولا
 استغفارا (اذمة غيره كذا اذمة نفسه والذمة من حيث انها عصبية لا تختلف بان يكون هو المذموم
 أو غيره فاما لعابد المعسر والمفلسه يعصب وبه هو واعتقاض ثواب الشيطان يجعل اليه انه من
 الدين حتى يعقل على الله هو وه وير بد ذلك بعدا من الله ومن لم يطلع على مكاييد الشيطان وآفات
 النفوس فأن عباداته لا ينفذ شيئا (يؤمن عليه الدنيا) ثم كذا ياها (و يحسره في الآخرة) لا اعتزاه
 يتلبس الشيطان (و بهم قال الله تعالى من هل ينكحكم بالانحسار من اعمال الدين صل بهم في
 الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسبون صنعا) هوؤلاء قد حسرت أعمالهم وكثر أفعالهم وصل بهم
 دين يتعوا وهوهم بالدين رهمهم عباد ولا يخلصوا في أعمالهم ينفعوا واهل الآخرة هم عن خسرة
 الدنيا والآخرة (الحالة الرابعة وهي الصدق في اعداءه بكره المذح ويعقب اديهم انه ذمة عليه
 ذمة عليه فاعية للظاهر) دافة للعنق (مضرته في الدين ويحب الدم اديهم انه مودع عيوبه ومشرده
 به الى مهمه وهذا اليه حسنه وقد قال صلى الله عليه وسلم رأس النواصع أن يكره أن يكره أن يكره بالمر
 وبقوى) قال امرأتي لم أجده أصلا (و قد روي في بعض الاخبار ما هو قاصم بغيره انما نصح)
 ورويه (ادري انه صلى الله عليه وسلم قال روي للعامة ورويل للعامة ورويل لصاحب الصوف الامن فقبل
 يا رسول الله الامن فقال الامن نهرت عنه عن الدين وبعض المدحة واستحب المذمة) قال لعراقي
 لم أجده هكذا وذكر صاحب الفردوس من حديث أنس روي عن الصوف طائف فعليه دونه ولم
 يحرمه والده في مسنده (وهذا شديد جدا وعاية انما الطمع في الحالة الثانية وهو أن يكره المذح
 والكراهة على الدم والمادح ولا يظهر ذلك بانقول والعقل وما الحياة الثالثة وهي التسوية بين
 المادح والدم فلسنا نطمع جهات ان طابا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية ما وقت ساوالا ولا في

خاصة بظهر مضرته في الدين ويحب الدم اديهم انه مودع عيوبه ومشرده به الى مهمه وهذا اليه حسنه وقد قال صلى الله عليه وسلم رأس
 النواصع أن يكره أن يكره بالمر والقوى وقد روي في بعض الاخبار ما هو قاصم بغيره انما نصح (ادري انه صلى الله عليه وسلم
 قال روي للعامة ورويل للعامة ورويل لصاحب الصوف الامن فقبل يا رسول الله الامن فقال الامن نهرت عنه عن الدين وبعض المدحة واستحب المذمة)
 واستحب المذمة وهذا شديد جدا وعاية انما طابا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية ما وقت ساوالا ولا في
 بانقول هو عمل فاما الحالة الثانية فهي التسوية بين المادح والدم فلسنا نطمع جهات ان طابا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية ما وقت ساوالا ولا في
 بها الان لا بد

البرار والبيهقي من حديث أسد رفته قال تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في
صنف مجتمة فيقول الله عز وجل اقوا هذا واقبلوه هذا وتقول الملائكة يا رب والله ما رأينا منكم أحسبوا
وبقول ان عليه كمال غير وجهي ولا أقبل اليوم من العمل لا ما أريد به وجهي (وهل صلى الله عليه وسلم
ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله من الربا يقول الله عز وجل
يوم القيامة اذا جازى العباد ما يحب الله من الربا يقول الله عز وجل ان الله عز وجل
قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في شعب من حديث محمود بن زيد رواه ووجه ثبات ورده ما يبرأ
من رواية محمود بن زيد عن رافع بن خديج السهمي قلت سياق المصنف هو سياق أحمد والبيهقي وأما سياق
حديث العماري فلفظه يقال ان يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم ذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فاعلموا
ذلك عندهم ورواه اسمرود بن في التفسير من حديث أبي هريرة نحوه (وهل صلى الله عليه وسلم استعبدوا
بالله من حب الحرب قبل وما هو يا رسول الله قالوا في جهنم أعداء لقراء الراشد) قال الولي العراقي رواه
ابن مردويه وقال عز رب واس ما جبه من حديث أبي هريرة نحوه اس عدى بنى قلت وكذلك رواه
لم يدرى في الشرح وافضهم جيداً تعذر والله من حب الحرب قالوا يا رسول الله وما حب الحرب قالوا
في جهنم تعودهم جهنم كل يوم أو بعداً تعصر يدخله القرع لراؤن واس من أعض القراء الى الله الذين
ورود الامراء ورواه البيهقي في الشعب مختصراً وفيه قيل ومن يسكنه لراؤن واسهم وقد تقدم في
كتاب الامراء المعروف واليه عن المسكر وأما سياق اس عدى الذي مضى من في جهنم وادماستعبدوا
سبعين مرة أعداء لله لا قراء الراشد بأعمالهم واس أعض الحق الى الله عالم السلطات (وهل صلى الله عليه وسلم
وسم يقول الله عز وجل من عمل عملاً أشرك به غيري فهو كالهوانيسه مري هو ما عني الاعباء عن الشرك)
قال العراقي رواه مالك في الموطأ والله طالع من حديث أبي هريرة دوت قوله وتامه مري ومسلم مع قد
وتأخر يرونها بأصاوه عند اس ما جبه اسد صحاح اه فت لحا مسلم واس ما جبه من الله تعالى اس
الشركاء عن الشرك من عن عملاً أشرك به غيري تركته وشركه ورواه اس حري بن عدي بن
لهما قال الله عز وجل من عمل لي عملاً أشرك به غيري فهو كالهوانيسه وأما أغنى الشركاء عن الشرك وعد أحمد
ومسلم في رواية واس في حرم واس مردويه والبيهقي يلفظه قال عز وجل انه خير الشركاء من عن عملاً أشرك
به غيري فابرى منه وهو الذي أشرك وأخرج البيهقي من حديث حارث بن عدي يقول الله تعالى كل من عمل
عملاً أراد به غيري فانه مري وأخرج الطبراني وحديث اس مردويه من حديث شداد بن اوس رفته
به يقول تأخير قسم ان أشرك في من أشرك في شأنه فله ذلك وكثيره لشركه الذي أشرك به أسد عدي
وأخرج ابن عساق واس مردويه وبيهقي من حديث اسد عدي بنى رفته يقول الله تعالى انه خير شريك
من أشرك معي أحد فهو لشركه الحديث (وهل عيسى عليه السلام اذا كان يوم صومكم فيه من
أحدكم رأسه ولحيته ويجمع شفتيه ثلاثاً من صائم واحد أعطى عنه بلحاف عن شمالك واداملي
دبره سترابه فان الله يقسم ان شاء) اي نصبت الحسن (كثيره الرزق) أخرجه أسد عدي الرزق من مري
هلال بن يسار وسأني مثل ذلك من قول عبد الله بن مسعود (وهل يصلي الله عليه وسلم لا يقبل الله عملاً
فيه مثقال ذرة من ربه) قال العراقي لم أجده هكذا قلت هو من كلام يوسف بن اسباط أخرجه أبو عبد
في الخلية من مري بن عبد الله بن شريك قال سمعت يوسف بن اسباط يقول ذكره الاله قال مثقال حسنة
ذرة (وقال عمر لعبد بن جندب) رضي الله عنهما (حين رأيتك) عند الفجر (ما يبكك قال حديث سمعته من
صاحب هذا الخبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أدنى امر أشرك) قال العراقي رواه الطبراني هكذا
ورواه الحاكم بلطف ان اسير من الربا أشرك وودت قد قدم قريبا بنى قلت وتعالى واجب العبد الى الله
الانقياد لاحقيا الذي اذا علموا لم يقنقروا واد شهدوا لم يعرفوا وثبت أئمة الهدى ومصابر العلم هكذا

وهل صلى الله عليه وسلم ان
أخوف ما أخاف عليكم
الشرك الأصغر قالوا وما
الشرك الأصغر يا رسول
الله قال الربا يقول الله عز
وجل يوم القيامة اذا جازى
العباد ما يحب الله من الربا
يقول الله عز وجل ان الله عز وجل
قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في شعب من حديث محمود بن زيد رواه ووجه ثبات ورده ما يبرأ
من رواية محمود بن زيد عن رافع بن خديج السهمي قلت سياق المصنف هو سياق أحمد والبيهقي وأما سياق
حديث العماري فلفظه يقال ان يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم ذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فاعلموا
ذلك عندهم ورواه اسمرود بن في التفسير من حديث أبي هريرة نحوه (وهل صلى الله عليه وسلم استعبدوا
بالله من حب الحرب قبل وما هو يا رسول الله قالوا في جهنم أعداء لقراء الراشد) قال الولي العراقي رواه
ابن مردويه وقال عز رب واس ما جبه من حديث أبي هريرة نحوه اس عدى بنى قلت وكذلك رواه
لم يدرى في الشرح وافضهم جيداً تعذر والله من حب الحرب قالوا يا رسول الله وما حب الحرب قالوا
في جهنم تعودهم جهنم كل يوم أو بعداً تعصر يدخله القرع لراؤن واس من أعض القراء الى الله الذين
ورود الامراء ورواه البيهقي في الشعب مختصراً وفيه قيل ومن يسكنه لراؤن واسهم وقد تقدم في
كتاب الامراء المعروف واليه عن المسكر وأما سياق اس عدى الذي مضى من في جهنم وادماستعبدوا
سبعين مرة أعداء لله لا قراء الراشد بأعمالهم واس أعض الحق الى الله عالم السلطات (وهل صلى الله عليه وسلم
وسم يقول الله عز وجل من عمل عملاً أشرك به غيري فهو كالهوانيسه مري هو ما عني الاعباء عن الشرك)
قال العراقي رواه مالك في الموطأ والله طالع من حديث أبي هريرة دوت قوله وتامه مري ومسلم مع قد
وتأخر يرونها بأصاوه عند اس ما جبه اسد صحاح اه فت لحا مسلم واس ما جبه من الله تعالى اس
الشركاء عن الشرك من عن عملاً أشرك به غيري تركته وشركه ورواه اس حري بن عدي بن
لهما قال الله عز وجل من عمل لي عملاً أشرك به غيري فهو كالهوانيسه وأما أغنى الشركاء عن الشرك وعد أحمد
ومسلم في رواية واس في حرم واس مردويه والبيهقي يلفظه قال عز وجل انه خير الشركاء من عن عملاً أشرك
به غيري فابرى منه وهو الذي أشرك وأخرج البيهقي من حديث حارث بن عدي يقول الله تعالى كل من عمل
عملاً أراد به غيري فانه مري وأخرج الطبراني وحديث اس مردويه من حديث شداد بن اوس رفته
به يقول تأخير قسم ان أشرك في من أشرك في شأنه فله ذلك وكثيره لشركه الذي أشرك به أسد عدي
وأخرج ابن عساق واس مردويه وبيهقي من حديث اسد عدي بنى رفته يقول الله تعالى انه خير شريك
من أشرك معي أحد فهو لشركه الحديث (وهل عيسى عليه السلام اذا كان يوم صومكم فيه من
أحدكم رأسه ولحيته ويجمع شفتيه ثلاثاً من صائم واحد أعطى عنه بلحاف عن شمالك واداملي
دبره سترابه فان الله يقسم ان شاء) اي نصبت الحسن (كثيره الرزق) أخرجه أسد عدي الرزق من مري
هلال بن يسار وسأني مثل ذلك من قول عبد الله بن مسعود (وهل يصلي الله عليه وسلم لا يقبل الله عملاً
فيه مثقال ذرة من ربه) قال العراقي لم أجده هكذا قلت هو من كلام يوسف بن اسباط أخرجه أبو عبد
في الخلية من مري بن عبد الله بن شريك قال سمعت يوسف بن اسباط يقول ذكره الاله قال مثقال حسنة
ذرة (وقال عمر لعبد بن جندب) رضي الله عنهما (حين رأيتك) عند الفجر (ما يبكك قال حديث سمعته من
صاحب هذا الخبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أدنى امر أشرك) قال العراقي رواه الطبراني هكذا
ورواه الحاكم بلطف ان اسير من الربا أشرك وودت قد قدم قريبا بنى قلت وتعالى واجب العبد الى الله
الانقياد لاحقيا الذي اذا علموا لم يقنقروا واد شهدوا لم يعرفوا وثبت أئمة الهدى ومصابر العلم هكذا

وقال صلى الله عليه وسلم
أخوف ما أنسى عليكم
الرابعة الشهوة الخفية وهي
أن يترجع في خطايا
الرباعية فاتقوه وقال صلى الله
عليه وسلم إن في كل عرش
يوم لأجل الأظلمة وحسبها
أصدق من فلكا بنحوها
عن شماله ولذا ورد أن
فضل على السر على عن
الظهر سبعين ضعفاً وهو
صلى الله عليه وسلم إن
المرء ينادى عليه يوم
أقبضه بأفجر ما عدو
بأمر الله صلى الله عليه
وسلم أنزل الله في ذلك
عن كثر تعمل له وقال
شاذان أوس وأيت النبي
صلى الله عليه وسلم يكن
فقد ما يكذبك بأرسول
الله فإن تخوفت على أمي
أشركه أما هم لا يعبدون
صفا ولا شمساً ولا قراً ولا
جراً ولاكمهم براون بأعمالهم
وقال صلى الله عليه وسلم
لما خلق الله الأرض مادت
بها ما خلق الخبال وصبرها
أوتاداً للأرض فكانت
الملائكة تماخلق بها خلقاً
هو شد من الخبال خلق
الله الخدود مع الخبال
ثم خلق الدار ذات الحديد
ثم الله الماء ما عدو
الدور وأمر الرمح فكردت
أبواباً فاختلفت الملائكة
فوقلت نسأل الله تعالى قالوا
يارب ما أشد ما خلقت من
خلوقك قال الله تعالى لم أخلق

رواه الطبراني في الكبير وثبوته في الحاشية وحاكم من حديث أس عمر ومعهما ورواية لشاذان بن
قدّم ذكرها في فضيلة أجول أن البشير من الرباء شرك وأب من عادي وبنه الله فقد بارز الله بالمأوبة
وأب لله يحب الأور لا ضياء الاقنية ليس إذا جاءوا لم يفتقدوا وإن حصروا لم يدعوا ولم يعرفوا قلوبهم
مما سمع اهدي ببحر حوت من كل عامه معقبة وهكذا رواه الطبراني والحاكم من حديث معاذ (وقال صلى الله
عليه وسلم إن أخوف ما يخاف عليكم الرباء والشهوة الخفية) رواه ابن الميازي في له من حديث شاذان
أس أوس وقد تقدم الكلام عليه في قول حديث هذا الكتاب (وهي أيضاً) في الشهوة الخفية (تراجع
في تعالي الرباء ودهن) وقد روى أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الحديث
أنه كور قلت بأرسول الله في الشهوة الخفية فقال يصح أحكم صاعداً فترض له شهوة من شهوة فترك
صوم يوم شهوته (وقال صلى الله عليه وسلم إن في كل عرش يوم لأجل الأظلمة وحسبها
أصدق من فلكا بنحوها) هو متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو في حديث سبعة يعلمهم الله في طه وقد
تقدم في كتاب الركا في كتاب آداب الصلوة (ولذا ورد به صلى الله عليه وسلم على عمل الجهر سبعين ضعفاً)
فإن عراقي رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء بالرحل ليعمل عمل فيكسبه عن صالح
معمول به في السر يضعف آخره سبعين ضعفاً قال البيهقي هذا من إقرار بهيمة عن شيوخه بنحوه وروى
عن أبي الدرداء في كتاب الإخلاص من حديث عائشة سبعة ضعف بعمل الله كراحي لدى لأنهم الحظوة
على الله كراحي أنهم الحظوة سبعين درجة سبي فأتوا رواه كذلك البيهقي في الشعب من طريقه
وصححه ومعه سبعين ضعفاً وأما حديث أبي الدرداء فمما رواه عبد الله بن أبي الزناد عن شاذان بن
يد كره الناس ويعلمه ويكتب عليه ويمنى تصغير آخره كما ثم لا يزال به حتى يد كره الناس الثانية ويجب
بيد كره الناس ويحمد عليه فيجمع من العلابة ويكثر به (وقال صلى الله عليه وسلم إن المرء ينادى يوم
أقبضه بأفجر ما عدو بأمر الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله في ذلك عن كثر تعمل له) قال عراقي رواه
أس أوس في رواية حمله البعض من صحابي لم يسم وزد كافر يحسّر ولم يقل بأمر الله وأما
ضعف قلت هو في الحديث أطول الذي تقدم ذكره وأوردته ثلث أسيرة قد صدق ما سادته إلى حدته
البعض قال كراحي سبع عشرة من مروان تصعب رجل الحديث وبه وانفوا الرباطة الترك بالله
وإن المرء ينادى يوم أقبضه على رؤس ثلاث مائة أمة كافر بأفجر ما عدو بأمر الله صلى الله عليه وسلم
وطل أجرك ولا خلاف في اليوم فالتس أجرك من كثر تعمل له بالحداد قال حدثني بالله الذي لا اله
أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي لا اله الا هو أني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يكون قد خطأت شيئاً ثم قرأ الله قدس بخادعون الله وهو خادعهم (وقال
شاذان أوس) من ذنب من المذنب الحر من أس حرجان من ثبات كبدته أو بعلى فخاف ما بالنام
روى له جماعة (وكتب صلى الله عليه وسلم يكتفي بكت ما يكلفه في تخوفت على النبي الشرك
ما نهم لا يعبدون صفا ولا شمساً ولا قراً ولا جراً ولاكمهم براون بأعمالهم) رواه أحمد وأبو ماجه وابن
أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي نحوه وقد تقدم في قول هذا الكتاب (وقال صلى الله عليه
وسلم ما خلق الله الأرض مادب) أي تخركت وصارت (خلق الخبال وصبرها أو ماد الأرض) أي سكنها
جبالاً كانت شبه الأوتاد (فقال الملائكة ما خلق الله الخبال خلقاً الله الخدود وقطع الخبال
ثم خلق الدار ذات الحديد ثم أمر الله الماء فطما الماء وأمر الرمح فكردت الملائكة
فوقلت نسأل الله تعالى قالوا يارب ما أشد ما خلقت من خلوقك) أي قواه (وقال تعالى لم أخلق خلوقاً هو
أشد من ابن آدم حين تصدق بعينه فيجمعها عن شماله وهو أشد خلق خلقته) قال عراقي رواه الترمذي
من حديث أس مع اختلاف وقال عريب انتهى قلت وقطعه لما خلق الله الأرض جعلت تميد خلق

دروى عبد الله من البارك باساده من رجل ثم قال لمعاد من حسن حديثي حديثا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينبغي معاد حتى
 حدث أنه لا يسكت ثم سكت ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال في ما دعا ذلك ليلك ما أنت وحي رسول الله قال في معادك حديثان
 أنت حفظته فقلت وان أنت ضيعته ولم تحفظه فقلت عدتته يوم القيامة معادك أنه تعالى خلق سبعة ملائكة ملأ أن يحلق السموات
 والأرض ثم خلق السموات خمس بكل سما من السبعة ملكا ثم قالها قد جعلها معاد بعد المعاد يعمل بعد من أصح إلى حي
 أمسي له نور كور الشمس حتى إذا صعد به إلى السماء من ركنه ذكرته وقول (٢٦٥) الملك المعطة ناصر نوا هذا العمل وجه

صاحبه فأصاحب القصة
 أمرني أن لا أدع عمل
 من اعتنا به من يحاورني
 أي عبري من ثم تأتي الحفظة
 بعمل صالح من أعمال
 العبد فتر به فتر كبريه
 وتكثره حتى تنافه أي
 اسماء الالهة بقولهم
 الملك الموكل بها فافقوا
 وصروا مع هذا العمل وجه
 صاحبه به زاد به هذا
 عرض الله أي روي
 أن لا أدع عنه يحاورني في
 عبري به كان يقر به على
 الناس في حالهم قال
 وتعد الحفظة عمل العبد
 يتبع نور من صدقة وصيام
 وصلاة وتعب الحفظة
 يحاورون به إلى السماء
 الثلاثة بقولهم الملك
 الموكل بها فافقوا وصروا
 مع هذا العمل وجه صاحبه
 أياما الكبر أمرني في
 أن لا أدع عنه يحاورني إلى
 غيري أنه كان يتكبر على
 الناس في مجالسهم قال
 وتعد الحفظة نعم العبد
 وهو كبره الكوكب

الحل فافقوا عليها فاستقرت بحيث لا تركه من حتى لحال ففت باربع في خلقك شيء أشد من
 الجبال قال نعم الحديد فالت باربع في خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم أسرار فالت باربع هل في
 خلقك شيء أشد من أسرار قال نعم الماء فالت باربع هل في خلقك شيء أشد من الماء قال نعم الروح فالت باربع
 هل في خلقك شيء أشد من الروح قال نعم إن آدم يتصرف بيبه ويحكمها من شماله وهكذا رواه أيضا أحد
 وعبد من جبريل وأيوب علي واليه في كتاب العبد (باساده عن رجلي) ثم بسم (به هال بعد من جد لي) روي الله
 عنه (حديثا حديثا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينبغي معاد حتى حدث أنه لا يسكت ثم
 سكت ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ما دعا ذلك ليلك ما أنت وحي رسول الله قال في معادك حديثان
 أي حديثان حديثان أنت حفظته بعد روي أنت ضيعته ولم تحفظه فقلت عدتته يوم القيامة معادك أنه تعالى
 خلق سبعة ملائكة ملأ أن يحلق السموات والأرض ثم خلق السموات خمس بكل سما من السبعة ملكا ثم قالها قد جعلها معاد بعد المعاد يعمل بعد من أصح إلى حي
 أمسي له نور كور الشمس حتى إذا صعد به إلى السماء من ركنه ذكرته وقول (٢٦٥) الملك المعطة ناصر نوا هذا العمل وجه
 صاحبه فأصاحب القصة أمرني أن لا أدع عمل من اعتنا به من يحاورني أي عبري من ثم تأتي الحفظة بعمل صالح من أعمال
 العبد فتر به فتر كبريه وتكثره حتى تنافه أي اسماء الالهة بقولهم الملك الموكل بها فافقوا وصروا مع هذا العمل وجه
 صاحبه به زاد به هذا عرض الله أي روي أن لا أدع عنه يحاورني في عبري به كان يقر به على الناس في حالهم قال
 وتعد الحفظة عمل العبد يتبع نور من صدقة وصيام وصلاة وتعب الحفظة يحاورون به إلى السماء الثلاثة بقولهم الملك
 الموكل بها فافقوا وصروا مع هذا العمل وجه صاحبه أياما الكبر أمرني في أن لا أدع عنه يحاورني إلى غيري أنه كان يتكبر على
 الناس في مجالسهم قال وتعد الحفظة نعم العبد وهو كبره الكوكب

(٣٤ - (تحاف السادة المتقين) - ثامن)

الذي هو دوى من تسبى وصلاته وعمرته حتى يحور وانه
 السماء الرابعة بقولهم الملك الموكل بها فافقوا وصروا مع هذا العمل وجه صاحبه أياما الكبر أمرني في
 أن لا أدع عنه يحاورني إلى غيري أنه كان يقر به على الناس في حالهم قال وتعد الحفظة عمل العبد يتبع نور من صدقة وصيام
 وصلاة وتعب الحفظة يحاورون به إلى السماء الثلاثة بقولهم الملك الموكل بها فافقوا وصروا مع هذا العمل وجه صاحبه أياما الكبر
 أمرني في أن لا أدع عنه يحاورني إلى غيري أنه كان يقر به على الناس في حالهم قال وتعد الحفظة نعم العبد وهو كبره الكوكب
 قال وتعد الحفظة يعمل العبد من صلاة وزكاة

وقد تكلم يس الخشوع في الزمان الخشوع في القلوب وروى أبو أمامة السهمي رحلاني المحدث (٢٦٧) يترفي بخوده فقال أنت أنسلو كان

هذاني بينك وقال هل كرم
أقنه وجهه للمرائي ثلاث
علامات بكل إذا كان وحده
ويشع إذا كان في الناس
ويريد في العمل إذا أتى
عليه ويدهق إذا دم وقال
رجل لعماد بن الصامت
أنا في سبيل الله
زيدته وحده الله تعالى وحده
الناس قال لا تني لك مسأله
ثلاث مرات كل ذلك يقول
لا تني لك ثم قال في الثالثة
ب الله يقول أنا في سبيل الله
عن الشريك الحديث وقال
رجل سعد بن المسيب فقال
أب عبد يصطليح المروفي
يحب أن يحمي دونه حر فقال
له أحب أن تحب قال لا قال
فأدع الله فإدع الله
وقال مصعب لا يقولون
أحدكم هذا الوجه الله
ولو جهل ولا يقول هذا
ننه ولا يرحم قال الله تعالى
لا تربيته ومربى عمر
رجلا بالدره ثم قال له اقتص
مسي فقال لا بل أدعها لله
ولك فقال له عمر ما صنعت
شيأ ما أدعها لله وأعرف
ذلك أدعها لله وحده
فقال ودعها لله وحده فقال
فقم اذن وقال الحسن لقد
صعبت قواما ان كان
أحدكم تعرض له الحكمة
لوصيق مهالفة ونظمت
حصه وماء عمنها الانفاضة
الشهرة وان كان أحدكم
ليبر ويرى الادبي في الطريق
فياضه أن يديه لا يحاطة شهرة ويقال ان امرئ يادي يوم انضامة باربعة أسماء بامرئ ياعدد يا حاسر يا حاد هب نقد أجرك من علمت

دفتل بس الخشوع في الزمان الخشوع في القلوب) أو روى لا يصح في مسنده (روى أبو أمامة
الباهي) روى الله صه (رحلاني المحدث يترفي بخوده فقال أنت لو كان هذاني بينك) شار
بذلك الى انه يحاف عليه من الزمان فاما اذا كان في جوف بيته فلا يطالع عليه أحد الا الله (وقال علي
رضي الله عنه للمرائي ثلاث علامات يكمل اذا كان وحده ويشع اذا كان في الناس ويريد في العمل اد
تني عليه ويدهق إذا دم) روى أبو ثابت السمرقندي (وقال رجل لعماد بن الصامت) الا وري رضى
الله عنه (أنا في سبيل الله زيدته وحده الله ومحده الناس قال لا تني لك مسأله ثلاث مرات
كل ذلك يقول لا تني لك ثم قال في الثانية ان الله تارك ونعالي يقول أنا في سبيل الله عن الشريك
الحديث) وقد روى محمود بن عمرو بن حذيف بن أبي أمامة قال سمع رجلا في رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ريت رجلا غريبا في الجرد له كرساه فقال صلى الله عليه وسلم لا تني له فاعدها ثلاث مرات
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تني له ثم قال ان الله لا يقبل الا ما كان له حاله وبقى به وجهه
ورواه أبو داود واساني وانطراي بسند جيد وكذلك روى عن أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله
الرجل يحاهد في سبيل الله وهو يسقى عرضا من الدنيا قال لا تحله وأعدم الناس هذه معاد الرجل فقال
لا تحله رواء الحداكم وجهه واسبق (وسأل رجل سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (فقال ب
أحدنا يصطليح المعروف يحب أن يحمي دونه حر فقال له أحب أن تحب قال لا قال فادع الله فلا تني
فأخلصه وقال مصعب) من قبيل بن خالد وهو الهري أبو أبيس الأمير المشهور روى عن سعيد بن
في صرح وهما سنة أربع وستين روى له الله في (لا يقول أحدكم هذا الوجه الله ولو جهل ولا يقول
هذا لله ولا يرحم قال الله تعالى لا تربيته) وقد روى ذلك عنه من رجلا بلطع يقول الله أنا خير شريك
من أشرك معي أحدا هو أشريكه أنا ما الناس انخلصوا لأعمال الله فان الله لا يقبل من الأعمال
الا ما انخلص اليه ولا يقولوا هذا لله ولا يرحم فله لرحم وابس الله مسني (ومربى عمر) روى الله عنه
(وجلا بالدره ثم قال له) عمر (اقتصها مني قال لا بل أدعها لله ولك فادع الله ثم ما صنعت شيأ اما ان
تدعها الى فاعرف ذلك لك أدعها لله وحده قال ودعته فهو وحده قال عمر) أرحه الله في دم
لصبر من طريق داود بن عمرو روى عن أبي قتادة حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا سفيان بن عيينة قال قال الحسن
ابن عيسى قال وسدنا على عمر ففتح عمر فقال أبو رانم قلت في مكان كذا وكذا فقام معنا الى مداح
ركائنا جعل يغفلنا يصبر ويقول لا تنفتم الله في ركائكم ما مناب لها عبيكم هذا الا تخليتم عنها
فاكلت من بيت الارض دفنا بأمر المؤمنين ما قدمنا فتح عظيم فرجع ونحن معه فلقم رجل فقال
يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعلى على فلان فله ظلمي فحق رأسه بالدره وقال دعوه وهو معرض
أنكم حتى إذا شئ في امر من المسلمين أتيتوه أعدى أعدى ما تصرف لرجل يتدبر فقال عمر عني
به فأتى اليه المحفة فقال اقتصد قال لا ولكن أدعها لله ولك قال ما تدعها لله تولى قال أدعها لله قال
اصرف ثم جاء بشي حتى دخل بيرة ونحن معه ففتح الصلاة صلى ركعتين وجس فقال يا ابن الخطاب
أنت كنت وضيعا فرفعك الله تعالى وكنت ضالاهدا لله وكنت دليلا فاهرك الله ثم حلت على وقال
يا سيدي جاءك رجل يستعديك فصره ما تقول لو كنت عدا الله فاني فعلت بعباد الله معاتبه طنت
انه من خير أهل الارض (وقال الحسن) المصري رحمه الله تعالى (اقتصد صحت أقواما ان كان أحدكم
لن تعرض له الحكمة لوصيق مهالفة ونظمت أصداء وما يجمع منها الاضاعة الشهرة وان كان أحدكم
ليبر فبري الادبي على الطريق ولا يجمعه ان لا يجمع الاضاعة الشهرة) شرحه أبو يعقوب في الحلية (وقال
بن المرائي ينادي يوم انضامة باربعة أسماء بامرئ ياعدد يا حاسر يا حاد هب نقد أجرك من علمت

واعمال الزيادة أصله طلب الميزة في قلوب الناس ما رآهم يحصل الخير لأجل الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته
 وأسم الزيادة مخصوص بتحكم العادة طلب الميزة في قلوب الناس ما رآهم يحصل الخير لأجل الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته
 والمراعى هو الناس المطالبون بقرينهم طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها والزيادة هو قصد الإظهار
 ذلك والمراعى به كثير وتجمع خمسة أقسام وهي مجمع ما يترتب به بعد الناس (١٦٩) وهو البدن والزي والقول والعمل

والاتباع والاشياء الخارجة
 وكذلك أهل الدنيا وأولاد
 هذه الأسباب خمسة الأول
 طلب الخدم وقصد إرضاء
 أعمالهم من جهة
 الطاعة أو هو من الزيادة
 بالاعتماد (القسم الأول
 الزيادة في الناس بالزهد
 وذلك ما بهما الزهد
 والزيادة فيهم للثبوت
 الاحتياج وتسم الخدم على
 أمرهم وعدة حقوق
 الحرية وبذلك يقول
 على قوله لا تكل ولا تصغر
 على شهر الله في وكفره
 الاجتهاد وعدم الخرب على
 ليس وكذلك يراد تشعب
 شعره لعله على اصفر
 أهم بالنسب وعدم اصفر
 لتسريح شعره وهدمه
 الاستعداد مهمه ظهرت
 استدل بالنسب على
 هذه الامور وهاهنا
 انفس لمعرفتهم بل ذلك
 مدعوهم انفس الى ظهورها
 لئلا تلك راحة وقرب
 من هذا خضع الصوت
 وغلبة العيني وذبول
 الشفتي يستدل بذلك
 على انه مواظب على الصوم

كل منهم رؤية خلق وسببهم فافهم عن الحلق وعما به علم هذا ما تنسبه الله وقد اشترى به قوله
 (وعلى الزيادة أصله طلب الميزة في قلوب الناس ما رآهم يحصل الخير لأجل الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته
 لان الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته (طلب) فطلب ما يخدمه وسم الزيادة
 بخصوص تحكيم العادة طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها والزيادة هو قصد الإظهار
 طاعة لله عز وجل فإرائي) على صيغة اسم الفاعل (هو العبد) يرى الناس معادته (والمراعى هو)
 على صيغة اسم المفعول (هم الناس المطالبون بقرينهم طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو) (هو)
 (الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها) أهم (الزيادة هو قصد الإظهار طاعة لله عز وجل فإرائي) على صيغة اسم الفاعل (هو العبد) يرى الناس معادته (والمراعى هو)
 عن الخلق وعما به علمه (والمراعى به كثير وتجمع خمسة أقسام هي مجمع ما يترتب به بعد الناس
 وهو البدن والزي والقول والعمل والاتباع والاشياء الخارجة وكذلك يقول ذلك ثبوتهم عند
 الأسباب الخمسة لان طلب الخدم وقصد إرضاء أعمالهم من جهة الطاعة أو هو من الزيادة
 بالطاعة) ادلائها بانها غير للاحادها (الاول الزيادة في الناس من جهة البدن وذلك ما بهما الزهد
 وهو سقم وقد جعل لبدن يعمل ولا يعمل كفه حاجته (والاصفر) في قلوب الناس (لوهي
 بذلك شدة الاجتهاد) في العادة (وعدم الخرب على أمر الدين وعلية خوف لا تحزن) قال من عتب
 عليه حذوها صغر لونه ويحلى حشمة (وايدل ما حصول على قوله لا تكل ولا تصغر على شهر الله في وكفره
 الاجتهاد وعلامة الخرب على الدين وكذا يراد تشعب (لبدن) لعله على اصفر أهم
 بالنسب) أي أموره (وعدم اصفر شعره) وهدمه كمال بشر خالي الانسج لحب تقبل
 اني اذا راع (وهذه أسباب متى ظهرت استدل الناس بها على هذه الامور وانما تحت بعض اعمدهم
 بها وكذلك تدعوهم انفس الى ظهورها لئلا تلك راحة وقرب من هذا خضع الصوت) وذلك
 (وعلة العيني وذبول الشفتي) أي بسببها (يستدل بذلك على انه مواظب على الصوم وان
 وفار شعره هو الذي خضع من صوته وصعب الجوع هو الذي ضعف قوته) أي وهما (وعين هذا
 قال عيني على ما السلام اد صام أحدكم فله من رأيه ولحيته ورجل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى
 الناس به صام وقد تقدم في بيانهم (وكذلك روى عن أبي هريرة رضي الله عنه من قوله) وذلك
 كما لا يخفى عليه من روع شيطان يرياء وذلك حال من معبود رضي الله عنه لاحت به (تصو
 صباها) جميع صاته (مدحها) أي يلا يرى عليكم الصوم وقال يعبى في الحقيقة حديثا حديثا وهو حديث
 عند الله من اجده حديثا محمد بن جعفر الذي كان في شعره يلبس على أن يصبى عن يمينه وثوب عن يساره
 من عند الله قال اد صام أحدكم صاعا وقال اذا كان أحدكم صاعا فليتركه واد صام أحدكم صاعا فليتركه
 عن سمائه واد صام أحدكم صاعا فليتركه في دابته (وهذه من آثار أهل الدين بالبدن وما أهل
 الدين بايرأون ما يظهر منهن) في البدن (وصفة لوب) وذلك بكثر المالك والحق بانواعها من روع
 ذلك (واعتدل لقامه وحسن الوجه وطاعة البدن وقوة الاعضاء وتسامي) وكل ذلك راؤون به (أي
 الزيادة والزي والهبة ما الهبة فتشعبت شعر الرأس وخلق الشارب) بتسامي أو احداثه (وطراى رأس)

وان وفار شعره هو الذي خضع من صوته وصعب الجوع هو الذي ضعف قوته وعن هذا ما ليس عليه السلام اد صام أحدكم
 فله من رأيه ورجل شعره ويكمل عيبه وكذلك روى عن أبي هريرة رضي الله عنه من قوله (وهذه من آثار أهل الدين بالبدن وما أهل
 من عند الله من اجده حديثا محمد بن جعفر الذي كان في شعره يلبس على أن يصبى عن يمينه وثوب عن يساره
 من عند الله قال اد صام أحدكم صاعا وقال اذا كان أحدكم صاعا فليتركه واد صام أحدكم صاعا فليتركه
 عن سمائه واد صام أحدكم صاعا فليتركه في دابته (وهذه من آثار أهل الدين بالبدن وما أهل
 الدين بايرأون ما يظهر منهن) في البدن (وصفة لوب) وذلك بكثر المالك والحق بانواعها من روع
 ذلك (واعتدل لقامه وحسن الوجه وطاعة البدن وقوة الاعضاء وتسامي) وكل ذلك راؤون به (أي
 الزيادة والزي والهبة ما الهبة فتشعبت شعر الرأس وخلق الشارب) بتسامي أو احداثه (وطراى رأس)

في المشي والهدى في الحركة وقائه انما هو على الوجه وغلق الثياب وليس الصوفية تشبهها الى قريب من السابق وتقصير الاكمام وترك
تنظيف الثوب وتركه متخرفا كل ذلك يرى له ليظهر من نفسه انه متبع للسنة ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك ليس الرفعة والصلاة
على السجدة وليس الثياب لزرق تشبهه الصوفية مع الافلاس من حقائق التصوف في الناطق ومنه انتفع بالازار فوق العصامة واسبال الرداء
على العيين يرى به انه قد انتهى تشفه الى الحد من عبار الطريق ولتصرف اليه الاعين بسبب تميز تلك العلامة ومنه المزاولة واللباس
بالسنة من هو حال العلم بيومهم انه من (٢٧٠) أهل العزم والمراوثة يرى على طبقات منهم من يطلب المنة عند أهل الصلاح باظهار الزهد

على الارض (في المشي والهدى في الحركة واقائه انما هو على الوجه) مما يحققه من غبار وعبره (وغلق
الثياب وليس الصوف) الحش (وتشبهها) أي الثياب (الى قريب من نصف السابق وتقصير الاكمام وترك
تنظيف الثوب وتركه متخرفا) أو برفعة العباس من حش (كل ذلك يرى له ليظهر من نفسه انه متبع للسنة
ومقتد فيه بعباد الله الصالحين) في هباتهم (ومنه ليس الرفعة) وهي ثوب يقطع قطع ثم يرفع رفاقه ثم
يخطب بالصوف ويسمى أيضا بالخرقة وهي من لبس الصوفية (والصلاة على السجدة وليس الثياب الرقيق)
المصوغة ماسيل أو الصلح المصبوغة بباطن الاحمر كل ذلك (تشبه الصوفية مع الافلاس من حقائق
التصوف في الناطق) وعدم السلوك على طريقهم (ومنه انتفع بالازار فوق العصامة واسبال الرداء على
العيين يرى به انه قد انتهى تشفه الى الحد من عبار الطريق وتشصرف اليه الاعين بسبب تميز تلك
العلامات) فيكرم لذلك (ومنه المزاولة) وهي المسح فاعطاه (واللباس) وهو كساء أسود مرنم وكل
مهما من زى مما (وهو حال من العزم) وما يطلع ذلك (ابوهم) الناس (به من أهل العزم والمراوثة
الرى على طبقات منهم من يطلب المنة عند أهل الصلاح باظهار الزهد وليس الثياب المحرقة الوضحة
القصيرة) تدل ولا كية (يطلبه) الحش (ليرأى معلقا بغيرها ووجهها وعبرها) بأنه من الزاهدين في
الدي (ولو كان) هذا (أن يلبس ثوبا طيبا وسطا لم كان يلبس اسباب اكل هذه بمرارة الخرج وذلك
خوفه أن يقول الناس قد نده رأى من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب في الدنيا وهذه أخرى
بالبس يقول عند أهل الصلاح وعد أهل الدي من المولك والوراء وانقاد ولو لبسوا الثياب الفاخرة
ودهم القرا مولدو (ثياب المحرقة مذبذبة) وفي نسخة الخاقية (الزهد) أي احتقرهم (أعني المولك
والاعياء) فهم يريدون الجمع بين قول أهل الدي واللباس ذلك يطالبون لاصواف لوقية) من المرهزي
(والاكسية أربعة) ثمن (والمرقات المصوغة) بالوان الزاهية (والفوط أربعة) وفي نسخة الزهدة
(فلبسوها) وعن قيمة ثيابهم (في نسخة قيمة ثوب أحدهم) فبها ثياب الاعياء وهيتة ولويه هيتة ثياب
الصوفية (فلبسوا) بذلك (القول عند الفريضي وهو لا يلو كاهن وليس ثوب حش) من الكرام العلبا
ومن الصوف (ز) ثوب (وجه) أو خرز (لكان صدهم كالدمج) في خلق (خوفه من السقوط من عبي
الموت) ولا عيبا ولو كاهن ليس ثوب الدين (مسيوب الى دين) وهي من فري صباط قد خرب عند زمان
كان يعمل فيها هذه الثياب المصوغة بالخرز (واسكان لربق لا يضر) ثوب (العصب المعمر) كانت
هم تدون قيمة ثيابهم لعلم داء انهم خروا من أن يقول أهل الصلاح قد رعب في رأى أهل الدنيا وكل طبقة
منهم رأى منزلة في رضى مخصوص فينقل عليه الانتقال الى ما دونه وما دونه من كان مباحا فهو من) حقوق
(المدة) اليه (وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالثياب البغيسة) الناعمة (والمر اكبة الرديئة) وأنواع اتوسع
وتعمل في المنس والمنسك (ثالث البيت) من انعرش المعطرة (ومر وتطيل) أي العجينة الموسومة
(والثياب المصوغة) بالوان (والطباخة البغيسة) وذلك طاهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

وليس الثياب المحرقة
الوضحة القصيرة بلبسة
ليرأى بلباسها ووجهها
وقصرها وتخرقها انه غير
مكتوف بالله تعالى ولو كان
يلبس ثوبا وسطا فلبسها
كان السلف يلبسها لكان
عنده بقرعة الخرج وذلك
خوفه أن يقول الناس قد
نדה من الزهد ورجع عن
تلك الطريقة ورغب في
الدنيا ووضحة أخرى يطلبون
القول عند أهل الصلاح
وعند أهل الدين من المولك
والوزراء والتجار ولو لبسوا
الثياب الفاخرة قد هم القراء
ولو لبسوا ثياب محرقة
البدلة أو ذرهم أعين المولك
والاقتناء فهم يريدون
الجمع بين قول أهل الدي
والدي باللباس يطلبون
الاصواف المذبذبة والا كية
الرفعة والمرقات المصوغة
والفوط أربعة بلبسوها
ولعل قيمة ثوب أحدهم
قيمة ثوب أحد الاعياء ولويه
وهيتة لون ثياب الصلح
فلبسوا يقول عند

الفريضي وهو لا يلو كاهن ليس ثوب حش أو وجه لكان عددهم كالدمج خوفه من السقوط من عبي الموت ولا عيبا ولو كاهن ليس ثوب الدين مسيوب الى دين وهي من فري صباط قد خرب عند زمان كان يعمل فيها هذه الثياب المصوغة بالخرز واسكان لربق لا يضر ثوب العصب المعمر كانت هم تدون قيمة ثيابهم لعلم داء انهم خروا من أن يقول أهل الصلاح قد رعب في رأى أهل الدنيا وكل طبقة منهم رأى منزلة في رضى مخصوص فينقل عليه الانتقال الى ما دونه وما دونه من كان مباحا فهو من أولى ما دونه أو كان مباحا فيطعن المدة وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالثياب البغيسة الناعمة والمر اكبة الرديئة وأنواع اتوسع وتعمل في المنس والمنسك ثالث البيت من انعرش المعطرة ومرو تطيل أي العجينة الموسومة والثياب المصوغة بالوان والطباخة البغيسة وذلك طاهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

اشياء الخشنة) البنية (ويشدد عليهم لو رز والناس في تلك الاشياء ما لم يساغوا في الرينة) والاصلاح والتسوية (ثالث الرية بالقول ورياه اهل الدين ما وعده والتدكير) على رؤس الناس رواه عن بالحكمة وحفظ الانذار) السوية (ولا تار) لا يخصص (لأجل الاستعمال في المحاور وقطاعها العروة العزم) وسعته (ودلالة على شدة العناية بحول السلف الصالح ونحو ذلك التظن باله كرفي محصر ليس والامر بالمعروف والهي من السكر بمنه الحاق واظهار العصب للمسكرات والحزن (على مقردة الناس) أي ارتكابهم (للمعاصي) وادع (واصعاف الصوت) وحفظه في الكلام وتزييق الصوت مرة القرب ليدل بذلك على الحرب وحلف وادعاء حفظ الحديث ولقائه شيوخ والرد على من يروي الحديث من خلى في لفظه من جهة الاعراب والخط في المعنى (يعرف انه صير بالاحاديث) خبرها (والمبادرة في الحديث صحيح أو غير صحيح) أو موضوع (دبا على اظهار الفصل فيه وفهده على قصد اتمام الحزم ونسبته ونسبته (لبيهر ليس قوته) ومعرفة (في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه ولا تنحصر وأما اهل الدنيا فمرا آتهم بالقول بحفظ الاشعار) المناسبة لعمه لس من دوايس شعر العرب (و) حفظ (لأنه قال) ولما ذكر الوفاة (و) نظام في اعيانها) والنهي بها عند المحاور (وحفظ) مسائل (المهر العريب للاعراف على أهل الفصل) والتفسير عليهم (واظهار التردد الى الدين لاستقامة القلوب) بهم (الراسع الرياء بالعمل كراه المصلي بطول القيام ومد اظهر) ريادة من اعادة (وتطويل السجود والركوع واخران الراس وترك الانتصاب) عينا وشمالا (واظهار الهدوء والسكون) واعطاء أمانة (وتسوية القدمين واليدين) واصطفاهما (وكذلك) المراه (الصوم وعرو وطح واصطفاهما طاهما لتمامه) (المرآة) بالانسيان في شئ عند اللقاء كونه الجفون وتسكين الراس والوجه في الكلام يعني ان المرائي قد يسرع في الشئ في حاجته قد حلق عيه واحد من أهل الدين ورجع الى الوفاة وامر ان الراس خوفا من أن يسه الى العجلة (والحق) (وقله الوفاة عابا راحل عاد الى محبته واذا رآه عاد الى خشوعه ولم يحصره ذكر كراته حتى يكون بحمد الخشوع له بل هو لا طلاع انساب عليه يعشى أن لا يعتقد فيه انه من العباد (وصفاء) تقوم عليه القيامه بسبب ذلك (ومهم من اذا سمع هذا استحيات تخاف مشيئة في الخلوة مشيئة برأى من ساس يكلف نفسه المشيئة الخسنة في الخلوة حتى اذا رآه اناس لم يتغير الى استعير ويطن انه يغفل من) وصحة (لربهم) لا يدري انه قد تضاعف به ربه فانه صار في نفسه لونه ايصام ثبانه انما يحسن مشيئة في نفسه ليكون كذلك في الملا من الناس (لأن خوف من الله وحبه منه وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالسحر) في المشي (والانقبيل ونحو ذلك البدين) قصدا (وتقريب الخط والاحد باطراف الدبل) من الجبين واشتمال (وادارة المعاني ليدلوا بذلك على الجاه والخسنة) وعلا (الحسن المراه بالاصحاب والزائرين) والمطابق

أن الحديث صحيح أو غير صحيح لاظهار افضل فيه وتجاذله على قصد اتمام الحزم بظاهره ليس قوته في علم الدين والرياء بالقول كثير وأنواعه لا تنحصر وأما اهل الدنيا فمرا آتهم بالقول بحفظ الاشعار والامثال والتفاهيم في العبارات وحفظ العصور العريب للاعراف على أهل الفصل والتفسير عليهم (واظهار التردد الى الدين لاستقامة القلوب) بهم (الراسع الرياء بالعمل كراه المصلي بطول القيام ومد اظهر) ريادة من اعادة (وتطويل السجود والركوع واخران الراس وترك الانتصاب) عينا وشمالا (واظهار الهدوء والسكون) واعطاء أمانة (وتسوية القدمين واليدين) واصطفاهما (وكذلك) المراه (الصوم وعرو وطح واصطفاهما طاهما لتمامه) (المرآة) بالانسيان في شئ عند اللقاء كونه الجفون وتسكين الراس والوجه في الكلام يعني ان المرائي قد يسرع في الشئ في حاجته قد حلق عيه واحد من أهل الدين ورجع الى الوفاة وامر ان الراس خوفا من أن يسه الى العجلة (والحق) (وقله الوفاة عابا راحل عاد الى محبته واذا رآه عاد الى خشوعه ولم يحصره ذكر كراته حتى يكون بحمد الخشوع له بل هو لا طلاع انساب عليه يعشى أن لا يعتقد فيه انه من العباد (وصفاء) تقوم عليه القيامه بسبب ذلك (ومهم من اذا سمع هذا استحيات تخاف مشيئة في الخلوة مشيئة برأى من ساس يكلف نفسه المشيئة الخسنة في الخلوة حتى اذا رآه اناس لم يتغير الى استعير ويطن انه يغفل من) وصحة (لربهم) لا يدري انه قد تضاعف به ربه فانه صار في نفسه لونه ايصام ثبانه انما يحسن مشيئة في نفسه ليكون كذلك في الملا من الناس (لأن خوف من الله وحبه منه وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالسحر) في المشي (والانقبيل ونحو ذلك البدين) قصدا (وتقريب الخط والاحد باطراف الدبل) من الجبين واشتمال (وادارة المعاني ليدلوا بذلك على الجاه والخسنة) وعلا (الحسن المراه بالاصحاب والزائرين) والمطابق

من أهل الدين يرجع الى الوفاة واطراق الراس خوفا من ان يسه الى العجلة وقوله وهاهنا عاب لرجل عاد الى خشوعه ولم يحصره ذكر كراته حتى يكون بحمد الخشوع له بل هو لا طلاع انساب عليه يعشى أن لا يعتقد فيه انه من العباد (وصفاء) تقوم عليه القيامه بسبب ذلك (ومهم من اذا سمع هذا استحيات تخاف مشيئة في الخلوة مشيئة برأى من ساس يكلف نفسه المشيئة الخسنة في الخلوة حتى اذا رآه اناس لم يتغير الى استعير ويطن انه يغفل من) وصحة (لربهم) لا يدري انه قد تضاعف به ربه فانه صار في نفسه لونه ايصام ثبانه انما يحسن مشيئة في نفسه ليكون كذلك في الملا من الناس (لأن خوف من الله وحبه منه وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالسحر) في المشي (والانقبيل ونحو ذلك البدين) قصدا (وتقريب الخط والاحد باطراف الدبل) من الجبين واشتمال (وادارة المعاني ليدلوا بذلك على الجاه والخسنة) وعلا (الحسن المراه بالاصحاب والزائرين) والمطابق

بالعبادة بل بالله نبيا وقص على
هم كل تحمل للناس وتزني
لهم والدليل عليه ما روى
عن عائشة - رضي الله عنها -
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أراد أن يخرج يوما
إلى العصابة فكان ينظر في
حب الماء ويؤي عما منه
وشعره فقال أو فله دنة
يا رسول الله قال نعم إن الله
تعالى يحب من العبدة أن
يتزين لأخوانه إذا خرج
لهم أم هو كان من رسول
الله صلى الله عليه وسلم عبادة
لأبيه كالماء ورواه مرة
خلق وترى بهم إلى الاتباع
وتملكوا لهم ولو ساء ما
منهم هم لم يروا في
الجنة وكان يحب عليهم
بطورهم من حسن أحواله
لا يرد به أعينهم فان
أعين عوم الخلق غنداني
اطراهر دون سائر الرقاب
ذلك قد روي رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولكن لو قصد
فامدته أن يجس من سعي
هم حرام من ذمهم

(٣٥) - (انحاف السادة المتقي) - (٤٨١) ولو هم واسروا في نوذيرهم وادعواهم كان قد صدر امر الله بالانسان ان يخرج من اهل المذمة ويطلب الراحة للانسان لاجواب ومهمه الستة قالوا وسنقدر ولم يأسسهم فاما المرأة المتعاليين من عبادت قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمة ومتدورات بحسب العرض المطلوب به لذلك يقول لرحل الله في حاشا من الاعيان لا في معرض الهدى لصدقة ولكن ليعتقد الصانع حتى يهدى مراة وليس يحرام وكذلك هذه ما اعتدات كما صدقوا الصلاة واصحاب والعز والالحق فلما رأى فيه حاشا ان احدهم ان لا يكون به قصد الا لرباه المحض دون الاجر وسدا يسلط عبادة لال الاعمال بالعباد وهذا ليس بقصد العبادة ثم لا يقتصر على احاطة عبادة به حتى يقول صورك كان قبل العبادة لي بعض بدلائل وانهم كذات عليه الانحرار والاتب

والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعباد وهو تنبیس والمكر لانه حيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من اهل الدين وليس كذلك والتنبیس في أمر الدين احرام الاضاحي لوتصدي دس حجة ونجیل للباس انه منبرع عنهم يعتقدوا حياوته اثم لما فيه من التنبیس وتلك القلوب بالخداع والمكر والثاني يتعلق بالله وهو انه مخلص ما قصد به عبادته تعالى خلق الله فهو مشرئ بالله ولذلك قال قتادة اذا راي العبد قال الله ملائكته انظروا اليه كيف يستمرئ بي ومثاله (٢٧٤) ان يمشي بين يدي من الملائكة طول النهار كما حوت عادة الخدم وعاقوبة للاحطة حاربه

من حوارى الملك او غلام من عامه فان هذا استنراه بذلك لانه يقصد ان يقرب الى الملك بخدمته بل يقصد بذلك عدا من عبده في استحقاق يزيد على ان يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراعاة عده لا يمانه مراعاة الله وهو ذلك الالانه يمان ان ذلك العبد انتمز على تحصيل عراصة من الله وانه أولى بالتقرب اليه من الله اذا ترفع على ملك المولى فغفيرة مودع ممانه ونهى استنراه يريد على دفع العبد فوق المولى فهذا من كثر الممالك كانت له اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم الشريك الاصغر اسم بعض دوحات الرباء أشد من كاساني بانه في درحات الرباء ان شاء الله تعالى ولا يجاوزني معنى اثم غايضا أو خفيف بحسب ما به المراد أو لولم يكن في الرباء لانه يستعدو بركم اعبر الله ليكن فيه كرامة فانه وان لم يقصد التقرب الى الله فقد قصد عيرائه واعبري لوعظم عيرائه بالسجود الكفر كما راجليا

وباعى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعباد وهو تنبیس والمكر لانه حيل اليهم انه مخلص مطيع لله وانه من اهل الدين وليس كذلك والتنبیس في أمر الدين احرام الاضاحي لوتصدي دس حجة ونجیل للباس انه منبرع عنهم يعتقدوا حياوته اثم لما فيه من التنبیس وتلك القلوب بالخداع والمكر والثاني يتعلق بالله وهو انه مخلص ما قصد به عبادته تعالى خلق الله فهو مشرئ بالله ولذلك قال قتادة اذا راي العبد قال الله ملائكته انظروا اليه كيف يستمرئ بي ومثاله (٢٧٤) ان يمشي بين يدي من الملائكة طول النهار كما حوت عادة الخدم وعاقوبة للاحطة حاربه

لان الرباء هو الكفر الخفي لان المراني عظيم في قلبه ساس فقتضت منه عزيمة ان يستعد و بركم فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجوههم مازل قصد تعظيم الله بالسجود ونقي تعظيم الخلق كان ذلك مرييا ان قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عند ما طاهر من نفسه صورة تعظيمه فحق هذا كان شركا خفيا لان شركا خفيا هو الذي لا يراه ولا يراه لان المراني عظيم في قلبه ساس فقتضت منه عزيمة ان يستعد و بركم فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجوههم مازل قصد تعظيم الله بالسجود ونقي تعظيم الخلق كان ذلك مرييا ان قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عند ما طاهر من نفسه صورة تعظيمه فحق هذا كان شركا خفيا لان شركا خفيا هو الذي لا يراه ولا يراه لان المراني عظيم في قلبه ساس فقتضت منه عزيمة ان يستعد و بركم فكان الناس هم المعظمون بالسجود من وجوههم مازل قصد تعظيم الله بالسجود ونقي تعظيم الخلق كان ذلك مرييا

لذلك عدل بوجهه عن اسمهم وقيل عليهم - فمن سلك فاعلم ووركا فاعلم ان اسمهم في الدنيا ولا حولك ذلك فنسكاد
 له على صنيعة هات بقا - كما سمعنا جرحون عن اسمهم لا يكون لانفسهم بعد ولا صرا في كيف يكون لغيرهم هدي في الدنيا وكيف في يوم ولا
 يعزى والدهن ولله ولا مولود وهوا عن والده شيان نقول لا يسهل فيه نفس نفس وكيف يستدل الحاد عن نواب الآخرة ويسئل التوب
 عدته ما يرتقبه طمعه الكاذب في الدنيا من اناس ولا يسيئ ان في ان المراتي طاعة الله في عطا الله من حيث سهل والقدر جميعه
 اذا لم يقصد الاخر اما قد قصد الاخر واجد جميعه في صدقته أو صلاته فهو بشر (٢٧٥) الذي ساق لاختصاص وقد ذكرنا حكمه في

كتاب الاخلاص ويدل على
 ما نقلنا من الاثار فقول
 سعيد عن النبي صراحة من
 ان من اراد لا حرفة به صلا
 (بيان در حجاب رياء)
 علم ان بعض نواب رياء
 اخذ وقاطع بعض
 واختلافه باختلاف أركانه
 وتفاوت الدرجات فيه
 وركانه ثلاثة المراهي به
 والمراهي لاحله وركانه
 قصد الرياء (الركن
 الاول) نفس قدر الرياء
 وذلك لا يكون
 مجرد دون رادة عبادة الله
 تعالى والثواب والامان
 يكون مع رادة التوب
 كان كذلك لا يجوز ما
 تكون رادة التوب
 قوي وعل أو ضعف
 أو مساوية لارادة العبادة
 تكون الدرجات رياء
 الاولى وهي اعطاه
 لا يكون مراده ان يثوب
 كذا في بين أظهر
 الناس ولو افسر ذلك كان
 يصلي بل رياء يصلي من غير
 طهارة مع اناس فهذا

اسم (ولذلك عدل) في صرف (وجهه عن الله تعالى) لهم فأول نفسه عليهم يستبين سالك
 قلوبهم ولو وركانه تعالى لهم في الدنيا والآخرة فكان ذلك (ولسكادته على صبيحة) ذلك (هات
 اعداد كاهم عجزون عن أنفسهم لا يكون لانفسهم صرا ولا هدي وكيف لغيرهم هدي في الدنيا وكيف
 في) الآخرة (يوم لا يحصى والدهن ولا مولود وهوا عن والده شيان نقول لا يسهل فيه نفس نفس وكيف يستدل الحاد عن نواب الآخرة ويسئل التوب
 السلام مع جلالة قدرهم (فيه نفس نفس) في حشدت شاعة يعزى (وكيف تبدل
 الحاد عن نواب الآخرة ويدل بقدره الله تعالى ما ارتفع به عنه الكاذب في الدنيا من اناس) (الذي ساق
 هاداهرت ذلك) (ولا يسيئ ان في ان المراتي طاعة الله في عطا الله من حيث سهل والقدر جميعه
 جميعا هذا اذا لم يقصد الاخر اما قد قصد الاخر واجد جميعه في صدقته أو صلاته فهو بشر الذي ساق
 الاخلاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الاخلاص) على ما يري ان شاء الله تعالى (ويدل على ما قلناه
 من الاثار) فيما تقدم قريبا (من قول سعيد) (رحمة الله تعالى (و) من قول) (عدة من
 اصحاب) (رضي الله عنه وغيرهم) (انه لا حرفة به صلا) (ومنه في الحديث المردوع عن النبي صلى الله عليه
 وغيره كما اذا ذكره قريب والله الموفق
 (اسم) (وقيل الله تعالى) (ان بعض درجات الرياء شذو وأعد من نفس واحد - لانه باختلاف أركانه
 وتفاوت الدرجات فيه وركانه ثلاثة المراهي به وارهي لاحله وركانه قصد الرياء الركن الاول نفس قصد
 الرياء) ذكره في السابق آخرو قد مر في السابق لذة الاهتمام به فقال (وذلك لا يجوز اما ان يكون
 مجرد دون ارادة عبادة الله وان يثوبوا ان يكون مع ارادة التوب فان كان كذلك لا يجوز ما يكون
 ارادة التوب قوي وأعط أو ضعف أو مساوية لارادة عبادة الله تعالى (و) من قول (الدرجة
 الاولى) وهي اعطاه ان لا يكون مراده ان يثوب أصلا) وهذا (كذا في بين أظهر الناس) في
 مشهد مهم (ولو هدي) (سكاد) (لا يصلي بل رياء يصلي من غير طهارة مع اناس فهذا قصد
 الى الرياء وهو الحقوب عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مدمة الناس وهو لا يقصد
 الثواب ولو خلا نفسه لما اذا هاداه الدرجة العليا الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن
 قصد ضعيف بحيث لو كان في الخلق لا يسهل ولا يحمله ذلك ان قصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب
 كان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهو قريب مما قبله وما به من شأن قصد نواب لا يستعمل
 يحمله على العمل لا يسيئ منه انقث والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد لثواب
 وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد حالها من الآخرة يبعثه على عمل فله اجتماعا بين
 الرغبة أو كان كل واحد لو افسد لا - فنحمله على العمل بهذا قصد مثل ما صلح فخرجوا ان يسلم
 رأسا برأس لاله ولا عليه ويكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وهو احرار انصار (تدل
 على قصد الرياء وهو الموهون عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مدمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا نفسه
 لما اذا هاداه الدرجة العليا من الرياء الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصد ضعيف بحيث لو كان في الخلق لا يسهل ولا يحمله ذلك ان قصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب
 كان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهو قريب مما قبله وما به من شأن قصد نواب لا يستعمل يحمله على العمل لا يسيئ منه انقث والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد لثواب
 وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد حالها من الآخرة يبعثه على عمل فله اجتماعا بين الرغبة أو كان كل واحد لو افسد لا - فنحمله على العمل بهذا قصد مثل ما صلح فخرجوا ان يسلم
 رأسا برأس لاله ولا عليه ويكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وهو احرار انصار (تدل

حرد قصده الى الرياء وهو الموهون عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مدمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا نفسه
 لما اذا هاداه الدرجة العليا من الرياء الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصد ضعيف بحيث لو كان في الخلق لا يسهل ولا يحمله ذلك ان قصد على العمل ولو لم يكن قصد الثواب
 كان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهو قريب مما قبله وما به من شأن قصد نواب لا يستعمل يحمله على العمل لا يسيئ منه انقث والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد لثواب
 وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد حالها من الآخرة يبعثه على عمل فله اجتماعا بين الرغبة أو كان كل واحد لو افسد لا - فنحمله على العمل بهذا قصد مثل ما صلح فخرجوا ان يسلم
 رأسا برأس لاله ولا عليه ويكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وهو احرار انصار (تدل

والله لا يدينكم الله في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

في بيته ليس في رايه ملاحقة غيره في طبعه اذ قد ادى حسن الصلاة من حسن بيده ان من رعاها اودى في كل حال علامه
 فاستوى وحسن الجسد كان ذلك منه تمديدا للعلام على السيد واستهتار بالسيد لا محالة وهذا حال امرائهم في الصلاة في الملا دون خلوة
 وكذلك الذي يعتاد احوال الركاس الدنيا برزديه اوس الحسادى لا اذ اطلع عليه غيره خرجها من الحيد خوفا من مدته وكذلك يصان
 يصون صومه عن لعبه وازمة لاجل الخلق لا كمال عبادة الصوم خوفا من المدة فهذا ايضا من الرأى المحصور لان فيه تقديما للخصوف على
 الخلق ولكنهم دون الرأى بأصول التطوعات فان قال المرأى ان فعلت ذلك صباه لاسنتهم عن عبية فانهم اذاروا وتحليف الركوع والحدود
 وكثرة الالتفات اخلقوا الانسان بالذم (٢٧٨) وعبية واما قصدت صباههم عن هذه العبية فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك

وتليس ويس الامر كذلك وان خرج ايضا عن حذيفة مثله (ي ليس يراى ملاح الله عليه في الخلوة اذ اطلع ادى عابه
 احسن الصلاة) وانما ركوعا وسجودا ومراة (وس جلس بين يدي اسب مترعا ومنكثا فحصل
 علامه فاستوى وحسن الجسد كان تقديرا للعلام على السيد واستهتار بالسيد لا محالة وهذا حال
 المرأى يحسن الصلاة في الملا دون خلوة وكذلك الذي يعتاد احوال الركاس الدنيا برزديه اوس الحسادى لا اذ اطلع عليه غيره خرجها من الحيد خوفا من مدته وكذلك يصان
 الحيد لردى لا اذ اطلع عليه غيره خرجها من الحيد خوفا من مدته وكذلك يصان صومه عن
 لعبه والزم لاجل الخلق لا كمال عبادة الصوم بل خوفا من المدة فهذا ايضا من الرأى المحصور
 لان فيه تقديما للخصوف على الخلق ولكنهم دون الرأى بأصول التطوعات فان قال المرأى ان فعلت
 ذلك صباه لاسنتهم عن الوقوع في (عبية فانهم اذاروا وتحليف الركوع واسجود وكثرة الالتفات
 طلقوا انسنتهم بالدم والعبية فانما قصدت صباههم عن هذه العبية فيقال له هذه مكيدة من الشيطان
 وتليس) وتر روي عنك (ويس الامر كذلك فان ضررك من نقصان صلاتك وهي خدمة منك
 اولال نعم من ضررك من عبادة كل ما عاكلك ليس بكات شفقتك على نفسك أكثر وما
 نت في هذا لا تكن يدي وصفه) أي حازه (لي ملك) من (ملك) (أي الملك) (صلاوة) (ولاية) (بفادها
 مديها اليه وهي عوراه) أي مده (مضة) (السورة) (مقاطعة الاطراف ولا ياتي به اذا كان الملك وحده
 وذا كان عبده بعض عبده امتنع خوفا من مدته علامه وذلك لئلا ينزل من راي حاسب علامه انك
 يعني ان تكون مراقته لملك أكثر من المراءى في سبب حاله حذاهما في بطاب بذلك المراءى في
 القلوب (والحمدة عند الناس وذلك حرام قطع الثانية ان يقول ليس يحضر في الاخلاص في تحسين
 الركوع والسجود ولو خفت كانت صلاتك عند الله مائة وآداني اناس يحسنونهم ودمهم فاستعيد تحسني
 لهبتهم دفع مدتهم) على (ولا أزعجوا نوا) في الآخرة (فهو خبر من ان اترك تحسني الصلاة فيقول
 نوب وتحصل المدة فهذا فيه نوى بطر ومصحح ان الواجب عليه ان يحسن ويحصى في
 صلاته (ان لم يحضره الية فيسقى ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له ان يدفع الدم بالمرأة
 اطاعة الله تعالى فان ذلك استهزاء يحسن) من قول فتدعى (الدرجة الثانية) ان يراى بفعل
 ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتممة للعبادة كالانطويل في الركوع والسجود
 ومدان قيام) ينطويل القرعة فيه (وتحسب الهيئة في رفع ايديهم والمبادرة الى التكبير الاولى) مع
 لامام (وتحسب لاعتدال والزيادة في قراءته على السورة المقادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان
 وطول الصمت وكاختيار الاجود على الجيد في احوال (الركاة واعتناء ارفة العالبة) انش

وتليس ويس الامر كذلك فان ضررك من نقصان صلاتك وهي خدمة منك
 اولال نعم من ضررك من عبادة كل ما عاكلك ليس بكات شفقتك على نفسك أكثر وما
 نت في هذا لا تكن يدي وصفه) أي حازه (لي ملك) من (ملك) (أي الملك) (صلاوة) (ولاية) (بفادها
 مديها اليه وهي عوراه) أي مده (مضة) (السورة) (مقاطعة الاطراف ولا ياتي به اذا كان الملك وحده
 وذا كان عبده بعض عبده امتنع خوفا من مدته علامه وذلك لئلا ينزل من راي حاسب علامه انك
 يعني ان تكون مراقته لملك أكثر من المراءى في سبب حاله حذاهما في بطاب بذلك المراءى في
 القلوب (والحمدة عند الناس وذلك حرام قطع الثانية ان يقول ليس يحضر في الاخلاص في تحسين
 الركوع والسجود ولو خفت كانت صلاتك عند الله مائة وآداني اناس يحسنونهم ودمهم فاستعيد تحسني
 لهبتهم دفع مدتهم) على (ولا أزعجوا نوا) في الآخرة (فهو خبر من ان اترك تحسني الصلاة فيقول
 نوب وتحصل المدة فهذا فيه نوى بطر ومصحح ان الواجب عليه ان يحسن ويحصى في
 صلاته (ان لم يحضره الية فيسقى ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له ان يدفع الدم بالمرأة
 اطاعة الله تعالى فان ذلك استهزاء يحسن) من قول فتدعى (الدرجة الثانية) ان يراى بفعل
 ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتممة للعبادة كالانطويل في الركوع والسجود
 ومدان قيام) ينطويل القرعة فيه (وتحسب الهيئة في رفع ايديهم والمبادرة الى التكبير الاولى) مع
 لامام (وتحسب لاعتدال والزيادة في قراءته على السورة المقادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان
 وطول الصمت وكاختيار الاجود على الجيد في احوال (الركاة واعتناء ارفة العالبة) انش

(في) خطفت كانت صلاتك عند الله مائة وآداني الناس بدمهم وعينهم فاستعيد تحسني الهيئة دفع مدتهم ولا أزعجوا
 عليه نوا فانه خبر من ان اترك تحسني الصلاة فيقول نوب وتحصل المدة فهذا فيه نوى بطر والمصحح ان الواجب عليه ان يحسن ويحصى
 فان لم يحضره الية فيسقى ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له ان يدفع الدم بالمرأة اطاعة الله فان ذلك استهزاء يحسن
 يراى بفعل ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة واستغناء عنه كالانطويل في الركوع والسجود ومدان قيام وتحسب الهيئة
 ورفع اليدي والمبادرة الى التكبير الاولى وتحسب الاعتدال والزيادة في القراءة على سورة المقادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان
 وطول الصمت وكاختيار الاجود على الجيد في الركاة واعتناء ارفة العالبة

في الكفاية وكل ذلك مما لو خلا نفسه لكان لا يقدم عليه الثالثة ان رأى زبائن خارجة عن نفس المولى أيضا كصوره الجماعة قبل القوم
وقصد له نصف الاول وتوجهه الى عين الامام وما يجري مجراه وكل ذلك مما يعلم ان الله منه انه لو خلا نفسه لكان لا يبالي بما وقف ومنى بحرم
بالاصالة فهذه درجات الرتبة بالاصالة الى ما رأى به وبعبء شديد من بعض والكل مدموم (الركن الثالث) والمرامى لاجله من الحرام
مقصود الاصلية وانما يرى لادراك مال أو حاد أو عرض من الاعراض لا يحل له فيه اثبات ثلاث درجات الأولى وهي تشدها وأعظمها أن
يكون مقصوده التمكن من معصية كالذي رأى به دانه ويظهر التقوى والورع بكثرة النوازل والامتناع عن كل شهوات وعرضه ان
يعرف بالامانة قبول الفضائل والأزواج والوصايا وأمال الايتاء في حذوها أو بسبب اليه تفرقة (٢٧٩) الزكاة أو الصدقات ليستأثر بها

قدور عليه منها أو يودع
الودائع فيأخذها ويحفظها
أو يسمي بسبب الاموال
اننى تمنى في طريق الخلق
فحسب كل بعضا أو كلها أو
يتوصل بها الى امتناع
الخلق ويتوصل بقوتهم
الى مقاصده الفاسدة
للعاصي وقد يظهر بعضهم
رى لتصرفه وهيبته
الحشوع وكلام الحكمة
على سبيل الوعظ والتذكير
وعناصده الصواب
امراة أو اعلام لاجل المعور
وقد يحسرون بحال العلم
ويشكروا وحلق القرآن
يصهرون الرتبة في سماع
العلم والقرآن وغرضهم
ملاحظة النساء والصبيان
وتخرج الى الطمع ومقصوده
الطامع من الرتبة من
امراة أو غلام وهؤلاء
أبغض المرائين الى الله
تعالى لانهم جعلوا طاعة
رجسهم سبيلا الى معصيته

(في استكباره وكل ذلك مما لو خلا نفسه لا يقدم عليه الدرجة الثالثة ان رأى زبائن خارجة عن نفس
المولى أيضا كصوره الجماعة قبل القوم وقصد له نصف الاول وتوجهه الى عين الامام وما يجري مجراه
وكل ذلك يعلم ان الله منه انه لو خلا نفسه لكان لا يبالي أين وقف ومنى (بحرم بالاصالة فهذه درجات الرتبة
بالاصالة الى ما رأى به وبعبء شديد من بعض والكل مدموم) وصاحبه محفوت عند الله تعالى والله
الموفق (الركن الثالث) المرامى لاجله من الحرام مقصود الاصلية وانما يرى لادراك مال أو حاد أو عرض من الاعراض لا يحل له فيه اثبات ثلاث درجات الأولى وهي تشدها وأعظمها أن
يكون مقصوده التمكن من معصية الله كالذي يرى بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوازل والامتناع عن كل شهوات وعرضه ان
يعرف بالامانة قبول الفضائل والأزواج والوصايا وأمال الايتاء في حذوها أو بسبب اليه تفرقة الزكاة أو الصدقات ليستأثر بها
قدور عليه منها أو يودع الودائع فيأخذها ويحفظها أو يسمي بسبب الاموال اننى تمنى في طريق الخلق فحسب كل بعضا أو كلها أو يتوصل بها الى امتناع
الخلق ويتوصل بقوتهم الى مقاصده الفاسدة للعاصي وقد يظهر بعضهم رى لتصرفه وهيبته الحشوع وكلام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير
وعناصده الصواب امراة أو اعلام لاجل المعور وقد يحسرون بحال العلم ويشكروا وحلق القرآن يصهرون الرتبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم
ملاحظة النساء والصبيان وتخرج الى الطمع ومقصوده الطامع من الرتبة من امراة أو غلام وهؤلاء أبغض المرائين الى الله تعالى لانهم جعلوا طاعة
رجسهم سبيلا الى معصيته (ويعتبر من هؤلاء وان كان دونهم من هو معتزف حريجة انهم ما هم ومصر
عليها ويريد ان يبقى لثمة عن نفسه فيظهر التقوى لئلا ينهك كالذي يحدو دونه) لاسباب (هتمة
لناس جهات صدق المال يقال انه يتصدق بماله نفسه وتكفي بسبب ما لا يعرفه وكذلك من يسبب الى
خبر وامراة أو اعلام فيدفع عنه لثمة بالحشوع وعظما التقوى) حتى لا يظن به ذلك (الدرجة
الثانية ان يكون غرضه بل خط مباح من خطوط الدباس مال أو سكاك امراة جيلة) بصورة (كالذي
يظهر الحزن والبكاء ويشغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وتغيب في سكاك النساء فيفسد
مال امراة يعينها يسكنها وامراة شريفة) في قومها (على الجلالة وكذلك وغيب في أن يترشح عالم
عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه انتسه فهاذا ربه محفل ولانه طاب طاعة الله تعالى
الحياة (الذي ياولد له دون الاول فان المطالب بهذا مباح في هذه الدرجة اشارة ان لا يقصر بسبب ما

واخذوها لآلوه مصر وبما عهدهم في سماعهم ويعرب من هؤلاء وان كان دونهم من هو معتزف حريجة انهم ما هم ومصر عليها ويريد ان
يبقى لثمة عن نفسه فيظهر التقوى لئلا ينهك كالذي يحدو دونه وبعده وبعده الناس جهات صدق المال يقال انه يتصدق بماله نفسه وتكفي بسبب ما لا يعرفه وكذلك من يسبب الى
خبر وامراة أو اعلام فيدفع عنه لثمة بالحشوع وعظما التقوى) حتى لا يظن به ذلك (الدرجة الثانية ان يكون غرضه بل خط مباح من خطوط الدباس مال أو سكاك امراة جيلة) بصورة (كالذي
يظهر الحزن والبكاء ويشغل بالوعظ والتذكير لتبذله الاموال وتغيب في سكاك النساء فيفسد مال امراة يعينها يسكنها وامراة شريفة) في قومها (على الجلالة وكذلك وغيب في أن يترشح عالم
عابد فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجه انتسه فهاذا ربه محفل ولانه طاب طاعة الله تعالى الحياة (الذي ياولد له دون الاول فان المطالب بهذا مباح في هذه الدرجة اشارة ان لا يقصر بسبب ما
في نفسه والاشارة ان لا يقصر بل بما

وأدر لك مالاً في كساح وسكن بهر عديده حرم من أن يصير إليه بعض الغنص ولا بد من الخاصة والهادو يعتقد انه من جهة له من كالمدي
يشي مستهلاد طاع عا. ما من فحسب انشي وبتلك كيلة قبل انه من أهل اليهود واليهود من أهل الوفر وكذلك ان سبق الى
الصحن أو يداه من الخرج فصاف ان يصير به من لاحتة ارفض مع ذلك بالاستعفاء ومن استعفاء وطهر الخرب ويقول ما عظم غفلة
ادجي عن نفسه وانه يفتنه لو كان في حلة كما قال عليه السلام اني اجد في بعض الناس الاشارة الى التوفير وكندي يرى
من صلوب التواويج وينتعدون أو يصومون اجسب ولا تشي أو يصدقون فيوافقهم حيلة ان يسبوا الى الكسل ويعقوا بعموم دون
خلا نفسه مكان لا يعمل شيئاً ذلك (٢٨٠) وكندي بعض يوم عرفة أو عاشوراء أو في الاشارة الحرم ولا يشرب نحو ما من أن يعلم

وأدر لك مالاً في كساح وسكن بهر عديده حرم من أن يصير إليه بعض الغنص ولا بد من الخاصة
ويعقد في سعة يده والرهاد (ويعقد انه من جهة العامة ومن آحاد الناس كالمدي يشي) في
طريق (ويطلع عليه اساس فحسب انشي من ويترك الحجة) والاسراع (كيلة يقال انه من أهل
اليهود واليهود من أهل الوفر) والخشوع (وذلك سبق الى الصحن) وينتدونه المراح فصاف ان
يصير به من لاحتة ارفض مع ذلك بالاستعفاء (وتنفس الصعداء وطهر الخرب) وتعتبر
اللوب (ويقول ما عظم غفلة لا أدعي عن نفسه والله تعالى يعلم منه انه لو كان في حلة لما كان يشغل
عليه ذلك وما يحوف بصرانه لا يعني توفير) واستعفاء (وكندي يرى حيلة يملكون التواويج
ويصدقون أو يصومون اجسب ولا تشي أو يصدقون فيوافقهم حيلة ان يسبوا الى الكسل ويعقوا بعموم دون
لا كسل وحق ما عوام ووجلا نفسه الكمال لا يعمل شيئاً منه وكندي بعض في يوم عرفة وعاشوراء
أو في الاشارة الحرم ولا يشرب نحو ما من أن يعلم اساس به غير صائم فاداه حيلة الصوم يمنع من
لا كل لاجله من يدي في الطعام فيمنع من لا تل (يعمل به صائم ولا يصرح به صائم) ولكن
يتول في عذره وهو جمع بين حيلتين منه يراى به صائم ثم يرى به شخص ليس بمراء وانه يجترس
ان يدكر عاداته لئلا ينسب فيكون مراداً من يدكر ان يقرب به صائره انه ثم انه ان اضطر الى شرب ماء
(م يصبر على ما يدكر نفسه عذراً نصريحاً وتعتبر به انما يقال عرض فتصير فوطاً عيش) ولولم
شرب نصير (ويشع) لاجل ذلك (من صوم أو يقول انصرف تعديماً لقلب والاب) ويسمي
(ثم قد لا يدكر ذلك مناصلاً شربه كذا لا ينسب به انه يعذر راءه ولكنه يصبر ثم يدكر عذراً في معرض
حكاية) يسوقه (مثل ان يقول ان دلاء) ويسمي ما ع (محب للاخوان شديد الرقة في ان ياكل
لا ينسب صاعته ودماع على ايام ولم أحد من طيب قلبه) فواظفته (ومثل ان يقول ان آدمي
مديقة القلب مشفقة على تعان اني لو صمت يوما صمت فلا تدعي الصوم) رعابة طهره (فهر
وب يحرق صاعه عذراً لاجل ان لا ينسب الى الناس الا لروح عرق لراءه في الناس) وفيه
مه (أما ان لا ينسب كيف ينظر خلق به داءم تكن له رقة في الصوم وقد علم الله ذلك منه
ولا يريد ان يعتقد غيره ما عذرك ان الله يكون ما ساوان كانت له رقة في الصوم لله فمع عدم الله ولم
شراً به غيره وقد يحطره) صاعه (ان في جهازه اقتداء غيره به وتخريل رقة الناس فيه ووجه
مكبدة وعرو وروبي في شرح ذلك شرطه) في الفصل الذي بعده (فهر در حات لراءه ومراتب
اصناف المراتب وجميعهم تحت مقت الله وعصمه وهو من شدة اكل وان من شدة ان يسه
شربت هي أحق من داءه على كورده الحبر) قال ابراهيم رواء أحد من شري من حديث

الناس انه غير صائم فاداه
ظنوا الصوم امتنع عن
الاكل لاجله أو يدعي الى
طعام فيمنع ليلان أن صائر
وقد لا يصرح في صائم
واكن يقول في عذره
جمع بين حيلتين منه يرى
نه صائم ثم يرى انه غافل
ليس بمراء وانه يجترس من
أن يدكر عاداته للناس
فيكون مراداً في غير بدأت
يقال انه صائر لم يادته ثم ان
اضطر الى شرب ماء صرع
أن يدكر نفسه به عذراً
نصر يحا أو يصبر بصامت
ينسب عرض فتصير فوطاً
العيش وجمع من صوم
أو حول نصير فطيله
يقال دلاء ثم قد لا يدكر
ذلك منه لاجل ان لا
ينسب به انه يعذر راءه
واكن يصبر ثم يدكر عذره
في معرض حكاية عرصا
مثل ان يقول ان دلاء
لاخوان شديد الرقة في
أن يأكل الانسان من
طعامه وقد أطلع على اليوم

وم أحد من أقارب الله وثلث ان يقول اني صائم فعليه حيلة اني صوم ثم يوافقهم حيلة ان يسبوا الى الكسل ويعقوا بعموم دون
دهدا وما يحرق صاعه من آفة الرباء فلا ينسب الى الناس الا لروح عرق لراءه في الاشارة الحرم ولا يشرب نحو ما من أن يعلم اساس به غير صائم فاداه حيلة الصوم يمنع من
لا كل لاجله من يدي في الطعام فيمنع من لا تل (يعمل به صائم ولا يصرح به صائم) ولكن
يتول في عذره وهو جمع بين حيلتين منه يراى به صائم ثم يرى به شخص ليس بمراء وانه يجترس
ان يدكر عاداته لئلا ينسب فيكون مراداً من يدكر ان يقرب به صائره انه ثم انه ان اضطر الى شرب ماء
(م يصبر على ما يدكر نفسه عذراً نصريحاً وتعتبر به انما يقال عرض فتصير فوطاً عيش) ولولم
شرب نصير (ويشع) لاجل ذلك (من صوم أو يقول انصرف تعديماً لقلب والاب) ويسمي
(ثم قد لا يدكر ذلك مناصلاً شربه كذا لا ينسب به انه يعذر راءه ولكنه يصبر ثم يدكر عذراً في معرض
حكاية) يسوقه (مثل ان يقول ان دلاء) ويسمي ما ع (محب للاخوان شديد الرقة في ان ياكل
لا ينسب صاعته ودماع على ايام ولم أحد من طيب قلبه) فواظفته (ومثل ان يقول ان آدمي
مديقة القلب مشفقة على تعان اني لو صمت يوما صمت فلا تدعي الصوم) رعابة طهره (فهر
وب يحرق صاعه عذراً لاجل ان لا ينسب الى الناس الا لروح عرق لراءه في الناس) وفيه
مه (أما ان لا ينسب كيف ينظر خلق به داءم تكن له رقة في الصوم وقد علم الله ذلك منه
ولا يريد ان يعتقد غيره ما عذرك ان الله يكون ما ساوان كانت له رقة في الصوم لله فمع عدم الله ولم
شراً به غيره وقد يحطره) صاعه (ان في جهازه اقتداء غيره به وتخريل رقة الناس فيه ووجه
مكبدة وعرو وروبي في شرح ذلك شرطه) في الفصل الذي بعده (فهر در حات لراءه ومراتب
اصناف المراتب وجميعهم تحت مقت الله وعصمه وهو من شدة اكل وان من شدة ان يسه
شربت هي أحق من داءه على كورده الحبر) قال ابراهيم رواء أحد من شري من حديث

برلوه قول لعلاء فصل العباد الخلاء ما كانت سطوس وعواش قد سبوا ثم (يدبر) اراء اخفى الذي هو خفي من ديب
(ق) اعم اراء جلي وحفي فالحى هو الذي يبعث على العمل ويحكم عليه ولو بعد ثواب وهو خلاه اخفى منه قليلا هو ما لا يحتمل
على العمل بعمده الا انه يخفف العمل الذي يريد به وجهه كالدبيغاد لتتجد كل ليلة وبقن عليه فان برل عنده صيف تشبهه وخف
عليه وعلم انه لواراء الثواب لكان لا يصلى لخدماء سبوس وحقى من اثم ما لا يؤثر (٢٨١) في العمل ولا يشبهه بل في خطيب ايضا
ولكنه مرمز الى مستطير

[illegible]

(٣٦ -) (انتفاء السادة المتقين) - (نفس)
ولكن ما شتمنا من كاطهار الحول والصبر ونحوه من اصوب ريس الشفتين وجفاف الريق وآثار المومع وغلبة المنعاس الدال على طول
النهضة وانما في من ذلك ان يحكي بحسب لا يريد لا علاج ولا يستر ظهوره عنه ولكم مع ذلك ان اراى الى ان حجب يندفع بالسلام وب
في لوجه انما سمعوا بالبرية وان من اعلمه وان تشبهوا في قضاة انما تشبه وان

بما سمعوه في البيع والشراء أو لو سعه في المكاب من قصور، مقصود في ذلك على نفسه ووجد ذلك سبباً في عسكه كما أنه يتفاهى الاحترام مع طاعة التي تخصها مع إهمال طاعة عليه (٢٨٢) ولوم يكن قد سبق منه ثبات على كماله بعد تصير الناس في حقهم ومهمها

بما سمعوه في البيع والشراء (اللاب في بيعهم) (والاوسعه في المكاب) مهم قدم عليهم (فان قصريه مقصود في ذلك على نفسه ووجد ذلك سبباً في عسكه كما أنه يتفاهى الاحترام على طاعة التي تخصها) عن الناس (مع لم يطع عليه ولوم يكن قد سبق منه ثبات على كماله بعد تصير الناس في حقهم) (فمما ذكر) (ومهم لم يكن وجود عبادة كعدمه في ما يتعلق بالحقوق لم يكن قد قطع علم الله تعالى وحده ولم تكن حبيب عن حبيب في حق من ربه حتى من ذيب النمل) على الصفا (فكل ذلك يثبت في محط الآخر ولا يسلم منه اذا الصديقون) وذلك دل على الله عليه رسم خصرة لصديق رضي الله عنه الا علمت في دفته اذهب عنك صبر الشريك وكاره في حبر تقدم ذكره فرياً (وقد روي عن عبي الله عنه انه قال ثابته عز وجل يقول للقراء) أي الامه (يوم قبيته ألم يكن بحسن السمع لم تكووا تتدربون بسلام لم تكووا تسمى كماله وفي حديث لا تحلوا أحوالكم قدس توفهم جوركم) قوله عز وجل في ذروي السابق من حديث أخرجه ربه يقول الله تعالى لبعده يوم القيامة يا ابن آدم ألم أهلك على الجبل والذل وأرذلتك من أسس وأجهت ترفع وترأس يقول لي أيوب فيقول أين شكر ذلك وروي أيضاً وكذا نواشع من حديث عذرة من سلام يقول الله للصدوق أقيمته ألم تدعى أرض كذا وكذا وما قبضت لم تدعى أبأرذحت كركته فومها تروى حبيب الملم (وقال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى في كتاب ربه ورفائق (روى عن وهب بن ميهب) عني رحمه الله تعالى قدمت ترجمته في كتاب العلم (انه قال ان رجلاً من سباع قاله لعله باعته فارق الاموال والاؤلاذ عوفه طبع من فحاف ان يكون قد دخل عليه في مرفه من السباع كثر من دخل على أهل الاموال في أموالهم ان أحداً انما أحب ان يهدم لمكان دينه وان سأل حاجة أحب ان تقضى لمكان دينه وان شترى حبيباً برخص عليه كان دينه يبيع ذلك ملكهم فركب في مركب من ساس فاد السهل والحل فقامتلاً بالناس فقال لسانع ما هو فقبل هذا ما من قد حدث فقال لافلام انني عظم ما ناه فقول ورويت وولوب الشجر جعل يحشو شدقيه ويد كل كلاء عيف فقال انك من صاحبكم ولو هو قال كيف تبال كاس من وفي حديث آخر تحبره قال ان سماعه هذا من حبره تصرف عنه فقال السباة اخذ الله الذي صرفه عني وابتلى ذم) هكذا أخرجه ابو يعيم في الحلية من طريق ابن المبارك فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا عني بن اسحق حدثنا حسن بن الحسن بن زوروي حدثنا عبد الله بن اسحاق حدثنا سكار بن عبد الله بن مسموع وهب بن مسموع قول كاسر حل من تصلى أهل زمانه وكان يراهم جهم فاجتمعوا اليه ذات يوم فقال يا فدا حردمان لدا يوازه لاهل والاموال ثمانية اجعيت وقد حفت ان يكون قد دخل علينا في حالنا هذه من طبع ان كثر ما يدخل على أهل الاموال في أموالهم ارايكم أحب ان تقضى له حاجته وان اشترى ببعاس يقرب نكاح دينه في وفرا كان دينه فشا ذلك كذا م حتى لمع المالك فحببه المالك فركب عليه اسم عبيد وبعث اليه بشارته الرحل قيل له هذا ان قد اصابه ليسم عبيد فقال وما يصنع قال سكاك الذي رعت له نبال رذمه من عذرة من عظم ففان شئ من غير لشجر مما كنت تقطره فاصره فاني على مجمع ووضع بي يده فاحدياً كل من وكاب بصوم انهار لا يعطروا عبيد المالك فسم عبيد فاحبه باحبة خفيه فاقبل عني فحبه يا كية فقال لك فاني رحل قيل له هو قد قال هذا الذي يا كل قالوا نعم قال ما عدهد من حبره وروى فقال لرحل اخذ الله لذي صرفتني عساه من المنيه وفردوا ايضاً من طريقه ما عدهد وروى فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسن بن زوروي حدثنا ابن المبارك حدثنا عمر بن عبد

لم يكن وجود عبادة كعدمه في ما يتعلق بالحقوق لم يكن قد قطع علم الله تعالى وحده ولم تكن حبيب عن حبيب في حق من ربه حتى من ذيب النمل) على الصفا (فكل ذلك يثبت في محط الآخر ولا يسلم منه اذا الصديقون) وذلك دل على الله عليه رسم خصرة لصديق رضي الله عنه الا علمت في دفته اذهب عنك صبر الشريك وكاره في حبر تقدم ذكره فرياً (وقد روي عن عبي الله عنه انه قال ثابته عز وجل يقول للقراء) أي الامه (يوم قبيته ألم يكن بحسن السمع لم تكووا تتدربون بسلام لم تكووا تسمى كماله وفي حديث لا تحلوا أحوالكم قدس توفهم جوركم) قوله عز وجل في ذروي السابق من حديث أخرجه ربه يقول الله تعالى لبعده يوم القيامة يا ابن آدم ألم أهلك على الجبل والذل وأرذلتك من أسس وأجهت ترفع وترأس يقول لي أيوب فيقول أين شكر ذلك وروي أيضاً وكذا نواشع من حديث عذرة من سلام يقول الله للصدوق أقيمته ألم تدعى أرض كذا وكذا وما قبضت لم تدعى أبأرذحت كركته فومها تروى حبيب الملم (وقال عبد الله بن المبارك) رحمه الله تعالى في كتاب ربه ورفائق (روى عن وهب بن ميهب) عني رحمه الله تعالى قدمت ترجمته في كتاب العلم (انه قال ان رجلاً من سباع قاله لعله باعته فارق الاموال والاؤلاذ عوفه طبع من فحاف ان يكون قد دخل عليه في مرفه من السباع كثر من دخل على أهل الاموال في أموالهم ان أحداً انما أحب ان يهدم لمكان دينه وان سأل حاجة أحب ان تقضى لمكان دينه وان شترى حبيباً برخص عليه كان دينه يبيع ذلك ملكهم فركب في مركب من ساس فاد السهل والحل فقامتلاً بالناس فقال لسانع ما هو فقبل هذا ما من قد حدث فقال لافلام انني عظم ما ناه فقول ورويت وولوب الشجر جعل يحشو شدقيه ويد كل كلاء عيف فقال انك من صاحبكم ولو هو قال كيف تبال كاس من وفي حديث آخر تحبره قال ان سماعه هذا من حبره تصرف عنه فقال السباة اخذ الله الذي صرفه عني وابتلى ذم) هكذا أخرجه ابو يعيم في الحلية من طريق ابن المبارك فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا عني بن اسحق حدثنا حسن بن الحسن بن زوروي حدثنا عبد الله بن اسحاق حدثنا سكار بن عبد الله بن مسموع وهب بن مسموع قول كاسر حل من تصلى أهل زمانه وكان يراهم جهم فاجتمعوا اليه ذات يوم فقال يا فدا حردمان لدا يوازه لاهل والاموال ثمانية اجعيت وقد حفت ان يكون قد دخل علينا في حالنا هذه من طبع ان كثر ما يدخل على أهل الاموال في أموالهم ارايكم أحب ان تقضى له حاجته وان اشترى ببعاس يقرب نكاح دينه في وفرا كان دينه فشا ذلك كذا م حتى لمع المالك فحببه المالك فركب عليه اسم عبيد وبعث اليه بشارته الرحل قيل له هذا ان قد اصابه ليسم عبيد فقال وما يصنع قال سكاك الذي رعت له نبال رذمه من عذرة من عظم ففان شئ من غير لشجر مما كنت تقطره فاصره فاني على مجمع ووضع بي يده فاحدياً كل من وكاب بصوم انهار لا يعطروا عبيد المالك فسم عبيد فاحبه باحبة خفيه فاقبل عني فحبه يا كية فقال لك فاني رحل قيل له هو قد قال هذا الذي يا كل قالوا نعم قال ما عدهد من حبره وروى فقال لرحل اخذ الله لذي صرفتني عساه من المنيه وفردوا ايضاً من طريقه ما عدهد وروى فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا علي بن اسحق حدثنا حسن بن زوروي حدثنا ابن المبارك حدثنا عمر بن عبد

والجبل قد امتلاً بالناس فقال لسانع ما هو فقبل هذا ما من قد حدث فقال لافلام انني عظم ما ناه فقول ورويت وولوب الشجر جعل يحشو شدقيه ويد كل كلاء عيف فقال انك من صاحبكم فقالوا هذا كية تبال كاس من وفي حديث آخر تحبره قال ان سماعه هذا من حبره تصرف عنه فقال السباة اخذ الله الذي صرفه عني وابتلى ذم

وم من المخلصين من الرعايا ينجون بذلك في محبة من نعمهم مصالحة مع موبى لحياتهم لعدم مخالفتهم
اساس على اخفاء قوت حشهم كل ذلك من اهل بخلص نعمهم مصالحة ببحارهم التي في اقيامه بصلاتهم على ملا من الحق دعوت الله
لا يقبل في القيامة الا الخاص وعلموا شدة حشهم وقوتهم في قيامه وانه يوم لا يتبع (٢٨٣) فيه مال ولا سون ولا بحري والدن ولد

ويشتعل الصد يقوت
بأنفسهم فيقول كل واحد
نفسى نفسى فصلا عن
غيرهم مكافوا كروا ربك
تد توجهوا الى مكافاتهم
بمعصيتهم مع أنفسهم
الذهب العربي الخاص
لعلهم بان ارباب المواد
لا يروح عدهم لرائف
والدجرح والخاصة تشد
في الرادية ولا وطن يفرح
اليسمو لا حيم بتمسكه فلا
ينفى الا الخاص من النقد
فكذا يشاهد ارباب
القلوب يوم القيامة والراد
الذي يترود به من
ارتقوى فادانوا رب الراد
لحقى كثيرة لا تعصروهم
أدرك من نفسه نظره من
اباطع على عبادته انسان
أو يهيمه وفيه شعرة من
الرباهه لم يدا طع طمسه
عن البهائم لم يبال حضرة
البهائم أو الصبيان الرضع ثم
غوا طلعوا على حركته ثم
لم يملعوا ولا كان مخلصا
فانما علم انه لا يتخقر عقلاء
عباد كما يتخقر صبيانهم
ومخاضهم وعلم أن العقلاء
لا يتخذون له على رزق ولا
أجل ولا زيادة ثوب وقصان
عقاب كما لا يتخذون عليه البهائم

لرجن من مهربانه مع ذهب من ميبه قول الملك جمع باجتهاده فقال لا تينه يوم كذا وكذا ولا تان
عليه فامرعت الشرى يهد اراهم ذلك كاد ذلك بيوم ومن نه ياتيه خرج الى حفص له ودام مصلاه
وأخرج مشفقه بقل وريت وجص موضعه فريامه بها شرف اذا هو بالملك مقبل ومعه سواد من
المن قد أحاطوا به فادعوا فر ما لا يرى هل ولا حل لا قدمى من ساس لعل الزاهب يجمع من تلك
اقول ولو لثامهم وبعض الماتمة ويعسى في ارباب كل كالا عباد هو وصع ربه لا يصر الى من
تاه وقال الملك أين صاحبكم قالوا هو هال هل من كيف أتت فلان فقال لراهم هو يكل ذلك الا كل
كان من ورد الملك على ان دانه واهل مافى هدام حير فادعاه فان لراهم اجدته لدى اذهبه على وهوى
لائم (ولم يرل لمخاضون حش من الرباء الحق يمتدون لذلك في محبة لاس عن أعدهم المصالحه
مخوضون على الخطايا) وكما هم مهممكن (عدم مخالفتهم لاس على اخفاء قوت حشهم) عن لاس
(كل ذلك رجاء ان يخلص علمهم بخارجهم انه يوم بقبلة بانصاتهم على ملا من الحق ادعوا رب الله لا يقبل
يوم اقامة الا الخاص) وقدرى الى السان والعدوى من حديث فى مامقات تتعرو حلا لا يقبل من
العمل الا ما كان به مصادا على به ووجه وأخرج الخطيب فى المعنى والمعرف من حديث النعالي من نفس
البحري ما أياها لاس احصوا نعم الله عليهم في الدنيا من الاعمال الا ما حصل له (وعلموا شدة حشهم
وقوتهم في اقيامه وانه يوم) عليهم كما قال الله تعالى يوم (لا يسمع مال ولا سون الا من أتى الله قلب سليم)
خالص من شوائب الرباء ولا بحري والدن ولد ولا مولود هو حرم والدن ولد وشغل الصد قوت
والصاحب (بأنفسهم فيقول كل واحد نفسى نفسى فضلا عن غيرهم) ممن لم يدا فوامقاتهم (وكافوا) في
سواهم (كروا ربك) الحرام (داوحوه الى مكة) شرفها الله تعالى (فاهم) مستصوب مع أنفسهم
الذهب المصري الخاص (عن بعض الخلط لعلهم بان ارباب موادى) وهم لمران (لا يروح عدهم
لربف واسهرج) وهو لردى العوش (والخاصة تشد على اسانه ولا وطن) هال (مخرج ابيه) الى
تغير الذهب (ولا حيم بتمسكه) في المعاد (ولا يعنى لا خالص من النقد) ولا يقضى الحاجة الا هو
(فكذا يشاهد ارباب القلوب يوم القيامة) واسمرا به كاسم الى مكة (واراد يترود به القوى)
وليه شير قوله تعالى ورتودوا فادعوا الرباد بقوى (فان شوب الرعايا كثيرة لا تعصروهم
أدرك من نفسه معرفة بين اباطع على عبادته انسان أو يهيمه وفيه شعرة من الرباهه فانه لم يدا طع طمسه
عن البهائم لم يبال حضرة البهائم أم الصبيان الرضع دعوا) وسوا (الطبعوا على حركته) ولم يملعوا ولا
كان محاصرا فاعلم انه لا يتخقر عقلاء العباد كما يتخقر صبيانهم ومخاضهم وعلم أن العقلاء لا يتخذون له
على رزق ولا أجل ولا زيادة ثوب وقصان عقاب كما لا يتخذون عليه البهائم والصبيان ولما بين هال من مردد ذلك
فى ادراك التفرقة من نفسه (وفيها شوب رباءه حق وليس كل شوب مخلصا الا حرمه سد العمل من دة
تفصيل) سببى ذكره فى فصل الذى يليه (وهل ذلك يرى حدي يملك عن السرور ادعوا) طاعته
والسرور مدموم كاه أو بعضه محمود وبعضه مدموم يقول أولا كل سرور ليس مدموم كله بل السرور
منقسم الى محمود والى مدموم فاما محمود فاربعةقسام الاول أن يكون مدموم اخفاء طاعات والاتلاص
بته على (وكفى ما اضع عليه اخلاق على ان الله اطمعهم) عبسه (وطهر الخجل من احواله

واصبيان والخاص فادم يحدد ذلك فيه شوب خفى وبكى ليس كل شوب مجبلا لا حرمه سد العمل بل فيه عيب فافلت فافرى أحدا
يفلت عن سرور ادعوا فاعلم السرور مدموم كله أو بعضه محمود وبعضه مدموم يقول أولا كل سرور ليس مدموم كله بل السرور
منقسم الى محمود والى مدموم فاما محمود فاربعةقسام الاول أن يكون مدموم اخفاء طاعات والاتلاص بته فافلت فافرى أحدا
أب الله أعلمهم وأطهر الخجل من احواله

تبی معرر حائفہ دردی تہ من را می عملہ معہدہ تجلہ اندی کان قبلہ و ہذا امر من علی علاقہ ہذا عورۃ علی الصدقہ و لا علی
انقراۃ ہاں کل حرم من دانت مفردہ بصر یہ ہذا فی ذیوب المصی و الہ و الخ من قبل الصلاۃ و ماداکاں و در سرباہ تکبیرۃ لاۃ
من قصد الاتمام لاجل الزواب کلو حصر (۲۸۶) جماعتی ائذہ الصلاۃ فصرح بتصورہم و عقد الزاب و بعد بحسب الصلاۃ لافس انظرہم

[illegible]

وكان لولا حصولهم مكان
يتهايط بهدار بعد أن
في العمل وانتض ما شع
الحركات فان غاب حق
التمعق معه الاحساس
بقصد العبادة وان شرب
وصار قسدا بعبادة معمور
فهذا ايضا ينبغي ان يغيب
العبادة مهمما هي ركن من
أركانها على هذا الوجه لانا
نكتفي بسبقة اساقفة عند
الاحرام بشرط ان لا يصرأ
عليها ما يلهو به غيرها
ويحتمل ان يقال لا يمد
العبادة نظرا الى حالة العقد
والى شقاء قصد أصل الثواب
وان صدق مع المعمور صدق
هو أغلب منه ولقد ذهب
الحزب المتأخر الى وجوبه
تعالى الى الاحباط في نفس
هو أهون من هدار قال
اذم ورد الامور والسرور
ما طالع الناس يعني سرورا
هو كعب المهرلة والجاهل
قد احتفل لباس في هذا
صرت فرقة الى أنه محبط
لانه يقض اعزم الازل وركن
الى جد الموقوف ولم يحتم عليه
بالاخلاص واعاينتم العمل
بحاجته ثم قال ولا تقطع عليه
ما لحظ وان لم يترك العمل
ولا آس عليه وقد كنت

أفب فيه لا اختلاف الناس والأعقاب على قبلي به مجمعة ادأحتم عمله بالرسالة فابها فير فدها حسن لم
وجه الله تعالى منهم ما جلت هذا كانت الأولى لله ثم نصره الشريعة وقد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر الله أمر العمل لا
أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه يسرى قال لك أحران أحر السرو أحر العلية ثم تكلم على الخبر والآن فقال أما الحسن فانه أرده قوله لا يصح
أى لا يدع العمل ولا نصره الحارة وهو يريد الله ولم يقل ادأحتم الزبارة بعد عقد الاندلاص

٥ حكم بالعمومات الواردة
 في قوله أولى هذا ما ذكره
 ولم يقطع به بل أظهر ميلا
 إلى الاحتياط والاقصى عند ما
 أبعد القدر اذ لم يظهر
 انه في العمل من بقى العمل
 صادرا عن باعث الدين
 وانما انصاف له اسرور
 بالاعلاج ولا يبعد العمل
 لانه لم يبعد به عمل به
 وبقيت الخالية باعثة على
 العمل وحاملة على انعام
 واما لاحسان التي وردت في
 قوله فهي محمولة على ما اذا
 لم يرد به الا لما في وما اورد
 في الشركة وهو محمول على
 ما اذا كان قصد به مساهمة
 لقصد اشواك واعاب منه
 اما اذا كان ضعيفا بالاضافة
 اليه فلا يجب به بالكتابة ثواب
 الصدقة وسائر الاعمال ولا
 يسي أن يعمد به من لا
 يبعد أيضا أن يقال ان
 الذي أو حمله صلاة
 حاصل لوجه الله واخص
 ما لا يشوبه شيء فلا يكون
 مؤذيا للواجب مع هذا
 الثوب والعلم عند الله فيه
 وقد ذكرنا في كتاب
 الانحلاص كلاما آتيا في هذا

[illegible]

تالووه

واحد لا يستقل، وما يحصل الاسعاف مجموعهما هذا الاستعداد في وجوبه لا بالاعتداد بنقص ما عني حقه بمجرد واحدة استقلاله وان كان كل باعث مستقلاً حتى لو لم يكن باعث له لادى العرائض ولو لم يكن باعث ان فرض لانت صلاة تطوعاً لاجل الرياء بعد محل الضرر وهو يتحمل حدا فصحت أن يقال ان الواجب صلاة واحدة لو حده الله ولم يؤد الواجب الخاص ويحتمل أن يقال الواجب امتثال الامر بباعث مستقل بنفسه وقد وجدنا قتران غيره به لا يمنع سقوط اعراض عنه كإلصاق الصلاة في ابدان المعصية به فانه مطرغ ماضل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض السواغ في أصل (٢٨٩) صلاة ما اذا كان الرياء في امادة

مثلاً دون أصل الصلاة مثل من يدا إلى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو لا الاخر في وسط الوقت ولو لا الفرض لكان لا يشتد صلاة لاجل الرياء وهذا مما يقدمه صلاة وسقوط الفرض به لان باعث أصل الصلاة من حيث انها صلاة تم بعارضه من غير بل من حيث هي من حيث هي لو لم يقدح في النية هذا في رياء يكون باعثاً على العمل وحالاً عليه وأما مجرد السرور بادلان من عليه اذا لم يباع ثمره في حيث يوزن في العمل بمقدار نفسه صلاة هذا ما رواه لا نقا

واحد لا يستقل) بنفسه اذا تردد (ويعايجل لاسعاف مجموعهما هذا الاستعداد الواجب عنه لان الاجتناب لم يهض باعثاً في حقه بمجرد واحدة واستقلاله وان كان كل باعثاً مستقلاً) بأخراده (حتى لو لم يكن باعث له لادى العرائض ولو لم يكن باعث الفرض لانت صلاة تطوعاً لاجل الرياء بعد محل الضرر وهو يتحمل حدا فصحت أن يقال ان الواجب امتثال الامر بباعث مستقل بنفسه وقد وجدنا قتران غيره به لا يمنع سقوط اعراض عنه كإلصاق الصلاة في ابدان المعصية به فانه مطرغ ماضل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه وتعارض الاحتمال في تعارض السواغ في أصل (٢٨٩) صلاة ما اذا كان الرياء في امادة مثلاً دون أصل الصلاة) وذلك (مثلي من يدا إلى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولو لا الاخر في وسط الوقت ولو لا الفرض لكان لا يشتد صلاة لاجل الرياء وهذا مما يقدمه صلاة وسقوط الفرض به لان باعث أصل الصلاة من حيث انها صلاة تم بعارضه من غير بل من حيث هي من حيث هي لو لم يقدح في النية هذا في رياء يكون باعثاً على العمل وحالاً عليه وأما مجرد السرور بادلان من عليه اذا لم يباع ثمره في حيث يوزن في العمل بمقدار نفسه صلاة هذا ما رواه لا نقا

(بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه)

(قد عرفت محقق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمعقبات عند الله وبه من كمال الهلك وما هذا وجهه قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الرياء (والرياسة) وتهدب السهم (ويحمل الشاق) منها (ولا تشغل الا في شرب الادوية المرة الشعة) الكريمة العظم (وهذه المحاودة بصراط بها بعد كلهم اداسي يخاف ضعيف اعقل و) فائدة (التميز بين العبد العبي الى الخلق كثير طمع فيهم ويرى لاداسي يتسع بعضهم بعض فيعلب عليه حسب التصريح بالضرورة ويرجع ذلك في نفسه) رينيت (واما ما يترتب من ذلك مهلك بعد كمال عقله) ودد كرفي كتاب ريادة السمع (وقد اعرض الرياء في قلبه وترجع فيه فلا يقدح على قعه الا بمحاودة شديدة ومكادة) مذبذبة (لقوة الشهوات) لكونهم انما يسمعون (فلا ينفك أحد

من حيث ان الله تعالى به من كمال الهلك وما هذا وجهه قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الرياء (والرياسة) وتهدب السهم (ويحمل الشاق) منها (ولا تشغل الا في شرب الادوية المرة الشعة) الكريمة العظم (وهذه المحاودة بصراط بها بعد كلهم اداسي يخاف ضعيف اعقل و) فائدة (التميز بين العبد العبي الى الخلق كثير طمع فيهم ويرى لاداسي يتسع بعضهم بعض فيعلب عليه حسب التصريح بالضرورة ويرجع ذلك في نفسه) رينيت (واما ما يترتب من ذلك مهلك بعد كمال عقله) ودد كرفي كتاب ريادة السمع (وقد اعرض الرياء في قلبه وترجع فيه فلا يقدح على قعه الا بمحاودة شديدة ومكادة) مذبذبة (لقوة الشهوات) لكونهم انما يسمعون (فلا ينفك أحد

(٢٧) - (تحاف لسان المتقين) - (ما من) على اصحاب القلوب ان يدا إلى الخلو طرماً ذكره هو الا قصد بغيره والعلم عند الله عز وجل به وهو عالم العبدوا شهادة وهو الركن لرحمة (بيان دواء الرياء وطريق معالجة لقلب فيه) قد عرفت محقق أن الرياء محبط للأعمال وسبب للمعقبات عند الله تعالى وبه من كمال الهلك وما هذا وجهه قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الرياء (والرياسة) وتهدب السهم (ويحمل الشاق) منها (ولا تشغل الا في شرب الادوية المرة الشعة) الكريمة العظم (وهذه المحاودة بصراط بها بعد كلهم اداسي يخاف ضعيف اعقل و) فائدة (التميز بين العبد العبي الى الخلق كثير طمع فيهم ويرى لاداسي يتسع بعضهم بعض فيعلب عليه حسب التصريح بالضرورة ويرجع ذلك في نفسه) رينيت (واما ما يترتب من ذلك مهلك بعد كمال عقله) ودد كرفي كتاب ريادة السمع (وقد اعرض الرياء في قلبه وترجع فيه فلا يقدح على قعه الا بمحاودة شديدة ومكادة) مذبذبة (لقوة الشهوات) لكونهم انما يسمعون (فلا ينفك أحد

عن الحاحه في هذه المجاهدة وسكنها شق ولا تخف آخر وفي علاجها ما لم يحدده فلعن عرويه وصولة التي من الشعاية والثاني دفع ما يحظر منه في الحال (المقام الأول) في قطع عرويه ستدس أصوله وأصله حب المنزل والجاء وإذا فصل رجع إلى ثلاثة أصول وهي حب لذة المحذرة والمراس لم الدم والطمع في ما يدي الناس ويشهد لهم بأصده الأسباب وانما الباعثة للمراى ما روى أبو موسى أن اعرابا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في رجل يقتل جيفة معناه انه يأبى أن يقهر ويدم به فهو معذور وقال ويريد يقتل يقاتل يري مكانه وهذا هو حال (٢٩٠) لذة الحياه ولقد روى القلوب ودي قاتل لذكر وهذا هو الحمد

عن هذه الحجة في هذه المجاهدة وليكن شاق ولا يحب آخر (كجهوش كل مجاهدة) وفي علاجه مقامات أحدها قطع عرويه وصولة التي منها الشعاية (وتوبه) (ولكن في دفع ما يحظر منه في الحال المقام الأول في قطع عرويه واستدس أصوله) أي قطعها من أعينها (وتوبه) (المعنى عنه) (حب مبرية والجاء) في يلوب الناس (وإذا فصل رجع إلى ثلاثة أصول) هو حب لذة المحذرة والمراس لم الدم والطمع في ما يدي الناس ويشهد لهم بأصده الأسباب وانما الباعثة للمراى ما روى أبو موسى (الاشعري روى عنه) (اعرابا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في رجل يقتل جيفة معناه انه يأبى أن يقهر ويدم به فهو معذور وقال ويريد يقتل يقاتل يري مكانه) أي من الشهوة (وهذا هو طلب لذة الحياه والامر) (والمراد في القلوب ويريد رجلي قاتل لذكر وهذا هو الحمد باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لشكوب كلفاته هي العليا فهو في سبيل الله) رواد أحد والشجان والاربعة (وقال ابن مسعود) روى الله عنه (اد لقي الصواب رأت الملائكة يكتبون الناس على مراتهم ولا يقابل للذكر وفلان يقابل للملك اشارة ابن الطامع في لدا وقال عمر) روى الله عنه (يقولون ولا يشهد وعمله يكون قد املا دقني راحلتورفا) كتم راء أي قصه (وقال صلى الله عليه وسلم من عرف) وهو (لا يبق) في عرويه (الاعتقلا) ما كسر الخيل الذي يرميه له ليعبر (الله ماوى) روى (أحدوا لدا روى والساني واروى) روى (حب والعروى والحاكم وخجوه) روى (ولصبا من طريق يحيى بن ابيد من عباد من الصامت من عده من الصامت وقد تقدم وشرح الحاكم من حديث يعلى بن مسية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم في سره معنى ذاب يوم وكان رجل يركب فحبه رجل قال ما أنا بخارج معك فليسلم قال حتى تجعل في ثلاثة دماير قلت لا تبس ودعت النبي صلى الله عليه وسلم ما ثار حرج ابيه ارجل ولث ثلاثة دماير المار حجت من عرائد كبر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال عبيد الله فام احطه من عزائه (فقد اشارة إلى الطامع وقد لا يشتهي أحد ويرى مع فيه ولكن يتحذر من ثم الدم كالعجل بين الاصبياء) راهم (وهم يتصدقون بالناس ككبره يصدى ما قيل كيبلا رعل وهو ليس بطامع في الجاد وقد سبق في الحمد غيره وكالحجاب بين الشجعان لا ير من الرجع حوطا من الدم وهو لا يطعم في الجاد وقد همم غيره على صلب اقتال ويكن دأب من من الخد كره الدم وكالرجل من قوم يصولون جميع الليل ويصلي ركعات معدودة كيبلا يدم بالكسل وهو لا يطعم في الجاد وقد يقدر لاسباب على الصرع لذة الجاد ولا يقدر على الصرع على ثم الدم ولذلك في السؤال عن علم ما هو معراج ابيه خيفة من أن يدم بالجهنم ودي يعبر علم وقد يدعى لعلم بالحديث وهو به هل) لا يدري من موبه ضد (كل ذلك حذر من لدم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاج ما ذكرناه في الشغل الأول من الكتاب على الخلة والكاكذ كرا لا يتماحض الرياء وليس يخفى) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لطلبه اذ خيره وما دفع واليد اما في الحال واما في المال فله علم به ليدري الخليل ولكمه صدى في المال يد بهن عليه قطع لرغبة عنه كمن يعمى ان لعل

باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لشكوب كلفاته الله هي العليا فهو في سبيل الله وقال ابن مسعود انما التقي الصفات قلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتهم قاتل لذكر وفلان يقابل للملك واقتال للملك اشارة ابن الطامع في الدنيا وقال عمر رضى الله عنه يقولون فلان شهيد ولعله يكون قد ملا دقني راحلته ورفا قال صلى الله عليه وسلم من قزا لا يبق الا فقال له ماوى فهذا اشارة الى الطامع وقد لا يشتهي الحمد ولا يطامع به ولا كس يحذر من ثم الدم كالعجل بين الاصبياء وهم يتصدقون بالناس الكثرة به ينصف ما قيل كيبلا رعل وهو ليس بطامع في الجاد وقد سبق غيره وكالحجاب بين الشجعان لا ير من الرجع حوطا من الدم وهو لا يطعم في الجاد وقد همم غيره على صلب اقتال ويكن دأب من من الخد كره الدم وكالرجل من قوم يصولون جميع الليل ويصلي ركعات معدودة كيبلا يدم بالكسل وهو لا يطعم في الجاد وقد يقدر لاسباب على الصرع لذة الجاد ولا يقدر على الصرع على ثم الدم ولذلك في السؤال عن علم ما هو معراج ابيه خيفة من أن يدم بالجهنم ودي يعبر علم وقد يدعى لعلم بالحديث وهو به هل) لا يدري من موبه ضد (كل ذلك حذر من لدم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاج ما ذكرناه في الشغل الأول من الكتاب على الخلة والكاكذ كرا لا يتماحض الرياء وليس يخفى) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لطلبه اذ خيره وما دفع واليد اما في الحال واما في المال فله علم به ليدري الخليل ولكمه صدى في المال يد بهن عليه قطع لرغبة عنه كمن يعمى ان لعل

لدي قوم يصولون جميع الليل ويصلي ركعات معدودة حتى لا يدم بالكسل وهو لا يطعم في الجاد وقد يقدر الانسان على الصرع لذة الجاد ولا يقدر على الصرع على ثم الدم ولذلك في السؤال عن علم ما هو معراج ابيه خيفة من أن يدم بالجهنم ودي يعبر علم وقد يدعى لعلم بالحديث وهو به هل) لا يدري من موبه ضد (كل ذلك حذر من لدم فهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائي الى الرياء وعلاج ما ذكرناه في الشغل الأول من الكتاب على الخلة والكاكذ كرا لا يتماحض الرياء وليس يخفى) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لطلبه اذ خيره وما دفع واليد اما في الحال واما في المال فله علم به ليدري الخليل ولكمه صدى في المال يد بهن عليه قطع لرغبة عنه كمن يعمى ان لعل

وليد وكن داسله أن فيه مما تعرض عنه كذلك طريق طبع هذه الرقة لم يعلم ما فيه من الصرة ومعه معرفة بعد معرفة ربه وما
يعرفه من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الخلال من شوقي وفي الآخر من لعله عند ثم ما تعرض له من عقاب العظيم والمقت الشديد
والخزي الطاهر حيث ينادى على رؤس الخلائق بأحق ما عذر مرايا الحشيت اذا شريت لطاعة الله عرض الدنيا وامت قلوب العباد
واسهرت لطاعة الله وتحتبت الى العباد ما تنعض الى تقويتهم بالنسب عندته (٢٩١) ونقرت بهم ما به من الله وتحمد الميم
لأنهم عدا الله وطقت

لا يدركه اذ ان الله لا يهتكم) فانما (أعرض عنه) وتركه (وكذلك طريق قطع هذه الرغبة)
 ثم ما فيها من اصره ومنها عرف بعد مصره الزاخر ما يفوقه من صلاح قلبه وما يحرم عنه في الحال من
 التوب في الآخرة من اصره عند الله وما يتفرص له من العقاب لعصية عند الله والمقت الشديد وخرى
 الظاهر حيث ينادى عبي روض من بغداد يوم بقية (سحره عذري يأسري) كبروا اس في الديب في
 الاصل من روي به حله الخ على عن رجل من اصحابه لم يسلم بزيادة يأسري كافر يدور بوله يأسري
 وقد تقدم مرث (ما) صحت اذا شربيت، فاعانة ته عرض الدنيا وراقت قلوب العباد واستجرات بطاعة
 لله تعالى وتجهت الى اعدائنا بعض الى الله عز وجل منهم، شين عند الله وتقررت اليهم بالعد من الله
 وحملت اليهم، اندم عند الله وعلت رصهم، اعرض صحتهم، كان احد هؤلاء عبي من الله
 كل ذلك من مخافة الرب لعهده (فهو) كان تكمير لعدي هذا الطريق وقل ما يحصل له من بعدد) من
 (انتم) لهم في الدنيا ما يوفيه في الآخرة وما يحفظ عمله من ربح لا عمل مع ان العمل لو حذر به كان
 يترجمه ميراث به لو اخلص فاددده (ل) دعول الى كفة السيات فبرجه (وهو) في سقط
 (ل) اسار فلو لم يكن في ربه الا احاد عباد واحد، كان ذلك كافي في معرفة ضرره وان كان مع ذلك
 سائر حسنة راحته فقد كان يبال هذه الحسنة على ربه عند الله في روضة ربي وصدقين وجمعهم
 بسبب الزاخر ورد الى صمد (العمل) أي في آخر صحت شجاع ليعان (من) من ربه الاوباء هذا مع
 ما تعرض له في الدنيا من تشنات الهيم) أي تفرقه (ل) ملاحظة قلوب الخلق في رص الناس ما به
 لا تدرك) روي الخطابي في العزلة من حديث كثر من صري به فادرس له من عابه لا تدرك ولا يكره صمد
 من رصه الجور ومن طريق اشاعته انه قال ابو اسير عن عبد الله بن ابي رباح عن قريش له من عابه لا تدرك
 يصر الى سلامة من الناس سبيل لا يضر ما به صلاح فليس بدع من رصه وادهم فيه (ول) ما روي به ورفق
 بسخطه به طريق) آخر (ورصه) هم في صحتهم ومن طلب رصه هم في صحتهم الله يحفظ الله عابه
 واحفظهم (أيضا عليه) روي الطحاوي من حديث ابن عباس من صحتهم في رص الناس عند الله عابه
 واحفظهم من رصه في صحتهم ومن رصى الله من صحتهم من رصى الله عابه وصى عنه من صحتهم
 رصه حتى يريه ويرى قوله وعمله في عيه وروي ابو نعيم في الحلية من حديث عائشة من رصى الناس
 يحفظ الله هؤلاء الله الى الناس ومن اسخط الناس رص الله كراهته وروي الخطابي عن عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده من رصى الله بسخط الخلق كراهته مؤنة الخلقين ومن رصى الخلقين - صحت الله ما
 لله عليه الخلقين (ثم أي عرض له في مدحهم وادهم به على لاجل جدهم ولا يريد جدهم رصه ولا
 تجلا ولا يمتعه يوم فقره وادهم وهو يوم قيامته وأما الطمع في أي أيدي الناس فان علم به انه تمار
 وتعلل هو المستعمل للثوب ما مع ولا يخطأ وان الخلق مصارون فيه) - له الاضطراب (ولا) ان الله ومن
 طمع في خلق لم يحصل عن ذلك والخيرة واصل الى المراد في كل من الله والله) أي بكل (وكف يترث
 ما عند الله رصه كادس وادهم فادس وقد صحت فادس) يوما (تق) لله من رصه وادهم وادهم
 رصه كادس وادهم فادس وقد صحت فادس) يوما (تق) لله من رصه وادهم وادهم

يستطيعه فربى ورضا نصهم في سعد نصهم ومن حب رضاء في سعد الله عبيده وسعدهم أجمع عليه ثم في عرض له في رضاءهم
واذا ردم الله لأجل حظه مودة وبه حورهم وزقار لا تجلا ولا يسعه يوم وقته وهو يوم قيامة وأما لطمع فبأنى يذهبهم فأن
يعلم أن الله تعالى هو المخرج للقلوب ماسع والأعطاء مآب الخلق مطروون فيه ولا رازق إلا الله ومن صبح في الحق لم يحل من الدنيا والآخرة
وان وصل إلى المراد لم يحل عن الله والمهابة فكيف يترك ما عهده الله رجاء كاذب وهم ما قد نصيب وقد يحل في رضاء أصاب ولا تقي الله
بأنهم مشتهرون الله وأما

ذمهم في محمده ولا يريدون (٢٠٢) فماتوا عليه الله لا يزل أحله ولا يؤخر رفته ولا يجعله من أهل النار

ذمهم فلم يجدوا مولا يريد ذمهم شيئا لم يكن الله عبد ولا يعلو أحله ولا يؤخر رفته ولا يجعله من أهل النار
أب كرى في غير الحسنة لا يصعد الله أب كان يحجج عذابه ولا يريدون مقاب كل مقو ناعبد الله فالعباد
كلهم عفرة) أي عجزوني فيهم (لأنك لو لا أنفسهم ضر ولا سعا ولا عما يكون موتا ولا حياة ولا نشورا
فأفر في قلوبهم فمعهه لاسب وصبر زهادت رعبته) أي ضعف (وأقبل على الله فقه) أي كبريته (فان
لما قل لا يربح من يكثر ضره ويقبل نفعه ويكف ما بال الناس لو علموا ما باله من قصد الرياء وأظهر
الانخلاص لنفسه) أي عبوه (وسكت الله عن سره) وما بال ماطنه (- غير بعضه إلى أساس ويعرفهم أنه
مراء مقرب عذابه نعه) وبواخلص تله كشف الله لهم اخلاصه وحسنه لهم وجرهم له) وكذا المؤنة
(وأطلق ألسنتهم بالمدح والثناء على ما لا يكمل في ذمهم ولا تصدق في ذمهم كما قال الشاعر بن عليم) هو
الأفروع بن حابس (أن مدحى ريس ووردى شرفه قاله صلى الله عليه وسلم كذبت ذلك لله رب العالمين
الذي لا اله الا هو) قال الرازي رواه أحمد بن محمد بن حنبل في كتابه في مناقب أبي بكر بن عبد الله بن
ورقه قال لا اله الا لا يعرف لاني سلم بن عبد الرحمن بن عيسى الأفروع ورواه الترمذي من حديث ابن
مسعود أن أبا بكر بن عبد الرحمن بن عيسى قال سمعت أبا بكر بن عبد الرحمن بن عيسى بن حابس ورواه
ابن جرير وابن أبي عمير وابن أبي عمير عن أبي بكر بن عبيد بن موسى بن عتبة عن أبي بكر بن عبيد بن
الأفروع بن حابس بن عيسى بن عبيد بن موسى بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
دي شمس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم في مجلس فذكر أحدكم عن الله فليس منكم أحد
قد كرمه إلا وهو الأصم وكذا ذكره أبو بكر بن عبيد بن موسى بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
قد كرمه من سلا ووجهه أوجه لو جهن ووقع في رواه ابن جرير بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
فهدا على به شراة وقال - وحي في السر والعلانية - وحي في السر والعلانية - وحي في السر والعلانية -
ويعلم أن الله تعالى من طريقه حجة من عبد الرحمن بن الأفروع بن حابس بن عيسى بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
وسلم قال ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد
رحم الله من يبادون من وراء الحرب كثرهم لا يعذبون قال السعدي لا أعلم من روى الأفروع من مدحهم
هذا وأخرج الترمذي وحسنه ابن جرير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير وابن أبي عمير
ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد
واسم من وعن قتادة بن وحلاحة إلى أبي صلى الله عليه وسلم فقال ما وجد أرح أبديهم بكم فقال ما وجد
ذلك هو الله فمات بالدين يبادون من وراء الحرب كثرهم لا يعذبون قال السعدي لا أعلم من روى الأفروع من مدحهم
مردود به عن ابن عباس قال قدم يدي بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
اسم مدحهم من عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
مهم عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
فنادوه من وراء الحرات فقالوا يا محمد بن حنبل بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
أنه علمهم بكنيتهم بل مدح الله الريس وشفقه الشيبوا كرمهم بكنيتهم بكنيتهم بكنيتهم بكنيتهم بكنيتهم
فقالوا يا محمد بن حنبل بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن عبيد بن
له انقذهم في حبيته فكانت من حبيته وقال شاعره فكان أشعر من شاعر ما قال فيهم أول الله
ابن يبادون الآية (لذي ريس لاني مدحه ولا شيب لاني مدحه ولا شيب لاني مدحه ولا شيب لاني مدحه ولا شيب لاني مدحه
مدحهم ومن أهل النار في شرف في دم الناس واستعد الله محمود في مرة لمقر بن عيسى أحضر في قلبه
لا حرة ونعيمها المؤبد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخف ما يتعلق بالخلق أيام الحياة الدنيا مع ما يبدى من
سكروان) (والمعومات) (التي لا تكاد تفارق الأحوال) (واجمعهم همه وانصرف إلى الله قلبه

الحية ولا يبعثه في القباب
كان يحجج عذابه ولا يريدون مقاب كل مقو ناعبد الله فالعباد
الله فعباد كلهم عفرة لا
عليكون لا نفسهم ضر ولا
تفعا ولا عليكون موتا ولا
حياتا ولا نشورا فأفاد في
في قلبه آفة هذه الأسباب
وصبره أفر من عذبه
وأقبل على الله قلبه كان
المعدل لا يربح فيما كبر
ضرره ويقبل نفعه ويكفبه
أن الناس لو علموا ما باله
من قصد الرياء وأظهر
الانخلاص لنفسه ويكشف
الله عن سره حتى بعضه
الناس ويعرفهم أنه مراء
ومقرب عذابه نعه
الله كشف الله لهم
اخلاصه وحسنه لهم
ويعرفهم أنه مراء
بالمدح والثناء عليه مع أنه
لا يكمل في مدحهم ولا نقصان
في ذمهم كما قال الشاعر بن عليم
تجيم ابن مدحى ريس ووردى شرفه
شمس قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذبت ذلك
الله الذي لا اله الا هو اذ لا زين
الا في مدحه ولا شيب الا في
ذمه فأي خير لك في مدح
الناس وأنت عند الله
مدحوم ومن أهل النار
في شرف في دم الناس
وأنت عند الله محمود في مرة
المقر بن عيسى أحضر في قلبه
لا حرة ونعيمها المؤبد
ولما زال الريح عذابه

استغفر ما يتعلق بالخلق أيام الحياة مع ما يبدى من سكروان واستغفر ما يتعلق بالخلق أيام الحياة مع ما يبدى من سكروان

وتخلص من مدته انما هو مقاسه على خلق واعلم ان من احلاصه انواع من شرب ماء صمدية - مع مياه من الانوار من كاشفات
ما يريد به نفسه ما هو وحش من الخلق واستحقاقه للذبا وامتصاصه لآخرة وسقطا من الخلق من صمدية حتى عند داعية انما هو من قبل له
مع احلاص هذا وما قدمنا في شطر الاول هي الادوية العينية لخدمة معارف ربه واما لدواء يعطى فهو من عند الله تعالى
العبادات واعلاى الايوب دونها كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته ولا تسرع اليه من طلب علم
غير الله به وقد روى ان بعض اصحاب ابي حنيفة احدثوا له لذيبا وذهب فقال طهرت ما كان سبيلك ان تحبب لخدمته بعد هذا ثم رخص
في اظهار هذا انما هو لان في علم الله ما دعوى ربه من افلاذ لارائه مثل لاجنه (٢٩٣) وذلك شق في بداية تصاعده واداءه
علمه مدته بالكتاب

وتخلص من مدته (رأه وقاسه فلوبا خلق ما انواع شرب ويطلب من احلاصه انوار) نشر
(على قلبه يشرح مصادره ويصنع من طيب المكاشفات) لا (ما يريد به نفسه ما هو وحش من الخلق
واستحقاقه للذبا وامتصاصه لآخرة وسقطا من الخلق من صمدية حتى عند داعية انما هو من قبل له
مع احلاص) أي سهل له ما يريد (هذا وما قدمنا في شطر الاول هي الادوية العينية لخدمة معارف
ربه) من الله صوله ومسانده (وأنما لدواء يعطى فهو من عند الله تعالى العبادات) عن الله
(وعلاى الايوب دونها) كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته
لا تسرع اليه من طلب علم غير الله به وقد روى ان بعض اصحاب ابي حنيفة احدثوا له لذيبا وذهب فقال طهرت ما كان
سبيلك ان تحبب لخدمته بعد هذا ثم رخص في اظهار هذا انما هو لان في علم الله ما دعوى ربه من افلاذ لارائه مثل لاجنه (٢٩٣)
ومن انما هو من قبل له
من الله صوله ومسانده
(وأنما لدواء يعطى فهو من عند الله تعالى العبادات)
عن الله
(وعلاى الايوب دونها)
كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته
لا تسرع اليه من طلب علم غير الله به وقد روى ان بعض اصحاب ابي حنيفة احدثوا له لذيبا وذهب فقال طهرت ما كان
سبيلك ان تحبب لخدمته بعد هذا ثم رخص في اظهار هذا انما هو لان في علم الله ما دعوى ربه من افلاذ لارائه مثل لاجنه (٢٩٣)

وتخلص من مدته (رأه وقاسه فلوبا خلق ما انواع شرب ويطلب من احلاصه انوار) نشر
(على قلبه يشرح مصادره ويصنع من طيب المكاشفات) لا (ما يريد به نفسه ما هو وحش من الخلق
واستحقاقه للذبا وامتصاصه لآخرة وسقطا من الخلق من صمدية حتى عند داعية انما هو من قبل له
مع احلاص) أي سهل له ما يريد (هذا وما قدمنا في شطر الاول هي الادوية العينية لخدمة معارف
ربه) من الله صوله ومسانده (وأنما لدواء يعطى فهو من عند الله تعالى العبادات) عن الله
(وعلاى الايوب دونها) كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته
لا تسرع اليه من طلب علم غير الله به وقد روى ان بعض اصحاب ابي حنيفة احدثوا له لذيبا وذهب فقال طهرت ما كان
سبيلك ان تحبب لخدمته بعد هذا ثم رخص في اظهار هذا انما هو لان في علم الله ما دعوى ربه من افلاذ لارائه مثل لاجنه (٢٩٣)
ومن انما هو من قبل له
من الله صوله ومسانده
(وأنما لدواء يعطى فهو من عند الله تعالى العبادات)
عن الله
(وعلاى الايوب دونها)
كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته
لا تسرع اليه من طلب علم غير الله به وقد روى ان بعض اصحاب ابي حنيفة احدثوا له لذيبا وذهب فقال طهرت ما كان
سبيلك ان تحبب لخدمته بعد هذا ثم رخص في اظهار هذا انما هو لان في علم الله ما دعوى ربه من افلاذ لارائه مثل لاجنه (٢٩٣)

ولابد وان تشتمل لدفع ما يعرض من سطر الرابح وحوطر لربا من ربه بعد تحارر دفعه وحده كالحاظر الوحدود وتزاد على شرب فالاول
اعلم باطلاع الخلق وزحاما لاطلاعهم ثم يتلوهم هجان الرعية من انفس في حدهم وحصول المعرفة عندهم ثم يتلوهم هجان الرعية في ذلك العن
لهم ان كون ابه وعقد الصبر على تحقيقه فالاول معرفة والى الله تعالى في الشوق والرغبة ثالث هو يسمى اعظم وتسمى اعظم وتسمى اعظم
انقوة في دفع الحاطر الاول ورد قبل ان يتلوه الى الله تعالى في حدهم وحصول المعرفة عندهم ثم يتلوهم هجان الرعية في ذلك العن
بعبادته عالم بحال في فائدة في علم غيره فانها جنت الرعية الى الله تعالى كرمارح في قلبه من قسامة لربا وتعرضه له مقتضاه
في القيمة وخشية في شوق أو فانه الى أعماله فكما بمعرفة اطلاع الناس تبار

سهوة ورغبة في رياء معرفة آفة رياء كراهة تسمى تلك شهوة اذ يتعكر في نعره لفتته وعقده الاسم والشهوة تدعو الى الشؤل والكراهة تدعو الى الالباء والنفس (٢٩٤) تطاول لا تحالة فهو همار علمها والادنى رد لرباء من ثلاثة أمور المعرفة والكراهة

عبد (شهوة ورغبة في الرياء معرفة آفة رياء كراهة تسمى تلك الشهوة اذ يتعكر في نعره لفتته وعقده لفتته تدعو الى الشؤل والكراهة تدعو الى الالباء والنفس تطاول لا تحالة فهو همار علمها والادنى رد لرباء من ثلاثة أمور المعرفة والكراهة عى عزم لا خالص ثم رددت من الرياء فيعلم ولا تحصر المعرفة ولا الكراهة في كى لعبر من طوارى عايتها وانما سبب ذلك امتلاء قلب بحرف الدم وحب الحمد واستبلاء حرص عليه بحيث لا يبق في قلبه من شىء من غير ما يعرف (على قلب) وفي نسخة عن القاب (المعرفة السابقة) قال الربيع وشوم عاقبة دلم سبق موضع في القاب (العلم عن شهوة الحمد) وفي نسخة عن شهوة الحمد (وحرص على الحمد) وهو كالى حدث عنه بالحلم ودم العصب ويعزم على العلم عند حرمان سبب العصب ثم يحرى من الاسباب ما يشتد به عصبه فيسبى ما يوق عزمه ولا يملكه عظماء مع من يد كراهة العصب يشغل عنه فكذلك حلالة شهوة فلا القلب وتضع) وفي نسخة تدفع (لور معرفة من مرارة العصب واه أشار حار) من عدايته الا يصير رضى الله عنه (بقوة يا عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) بالحديد وهو ثم ثربه في طرقي حدة دون مرحله (على لا يطر) اذا لاجبا العدة (دم يبايعه على الموت فادى) وفي نسخة يدبها (يوم حصى حتى يودى يا أصحاب الشجرة فرموا) فان لعراقى رواء مسلم من غير ادون ذكر يوم حصى فمروا مسلم من حديث عباس انه قتل ولدها مسلم من حديث حار قال كا يوم لحديبه لما ورى عدايته ما عدا وعرا حديبه تحت الشجرة وهى عمرة وقال يا عباد على أن لا مردء يدب على المردء كذا الناس حر يردى مردوءه وروى عن عدى حيدوسم واس مردوءه من حديث معقل بن يسار قال قتل بنى يوم الشجرة بنى صلى الله عليه وسلم يدب الناس وأما رافع عنه من عدايته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحى أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت ويكسب منه عى أسلاره وروى عن عدى حيدوسم ويحى أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت على الموت وما حديث العباس في قصة حيدوسم من قتل كثير من العباس بن عدايته طلب من أبيه وفيه فداوى لى صلى الله عليه وسلم يركض عنه نحو الكهروا ما حيدوسم وأوسفيان بن الحرب تحدى بركانه فقال يا عباس ماذا تعذب شجرة الحديد وأخرجه لدولابى من حديث أى سفيان بن الحرب بسند مسند متفق وهو صحيح قد تقدم الكلام عليها في المهراب وحاصله ذلك انكشفت خيل بنى سليم مولية وتبعهم أهل مكنوز ساس ولم يثبت معه لاهه بعد من بنى سفيان بن الحرب وتوكر وأسماعلى بن ساس من أهل بيه وأحمد بن هال العباس وأما أحد الحام فله أ كفه امتحانه أن تحصل الى العدة وقرى سبه ان أخذ بركانه وحمل صلى الله عليه وسلم يا ممر العباس عمادة الانصار وأصحاب الشجرة فماداهم وكان صبت قلبهم وهو قلوبا كانهم لا لحدث على ولادها يقرولون بسببك يا بيسك فترجعوا حتى ان من لم يطاوعه بعيره رل عنه ور جمع ما شياهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا اخوه فاقبلوا مع الكهروا فمصرهم الله (وذلك لان قلوب سلاط بالهوى وسبب العهد السابق حتى ذكروا) عمادة العباس فرجعوا (وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة) أى مرة واحدة من غير انتظار (هكذا تكوي د تسمى معرفة مصرته لادخله في عقد الايمان وسماها بنى المعرفة لم تظهر كراهة الكراهة ثم المعرفة وقد يتدكر الان بان يعلم ان الحاضر الذى يذم له هو سطر رياء وهو لدى بعرضه لسعد الله) أى عصبه (والكسب يستمر عليه) فذلك له (لشدة شهوة حبب هو عاقلة ولا يقدر على ترك لالة الحان) ويؤثره على

والالباء وقد يشرع العبد في العبادات على عزم الاختلاص ثم يرد سطر الرياء فيقبله ولا تحصر المعرفة ولا الكراهة حتى كان العصب مغلوبا عليه واه سبب ذلك امتلاء القلب بحرف الدم وحب الحمد واستبلاء الحرص عليه بحيث لا يبق في القلب من شىء من غير ما يعرف فيمنع عن القلب المعرفة لساقه ما قال الربيع وشوم عاقبة ادم يبق موضع في القلب حاله عن شهوة الحمد وحرص على الحمد وهو كالى يحدث عنه نفسه بالحلم ودم العصب ويعزم على العلم عند حرمان سبب العصب ثم يحرى من الاسباب ما يشتد به عصبه فيسبى ما يوق عزمه ولا يملكه عظماء مع من يد كراهة العصب يشغل عنه فكذلك حلالة شهوة فلا القلب وتضع) وفي نسخة تدفع (لور معرفة من مرارة العصب واه أشار حار) من عدايته الا يصير رضى الله عنه (بقوة يا عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) بالحديد وهو ثم ثربه في طرقي حدة دون مرحله (على لا يطر) اذا لاجبا العدة (دم يبايعه على الموت فادى) وفي نسخة يدبها (يوم حصى حتى يودى يا أصحاب الشجرة فرموا) فان لعراقى رواء مسلم من غير ادون ذكر يوم حصى فمروا مسلم من حديث عباس انه قتل ولدها مسلم من حديث حار قال كا يوم لحديبه لما ورى عدايته ما عدا وعرا حديبه تحت الشجرة وهى عمرة وقال يا عباد على أن لا مردوء يدب على المردوء كذا الناس حر يردى مردوءه وروى عن عدى حيدوسم واس مردوءه من حديث معقل بن يسار قال قتل بنى يوم الشجرة بنى صلى الله عليه وسلم يدب الناس وأما رافع عنه من عدايته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحى أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت ويكسب منه عى أسلاره وروى عن عدى حيدوسم ويحى أربع عشرة مائة ولم يبايعه على الموت على الموت وما حديث العباس في قصة حيدوسم من قتل كثير من العباس بن عدايته طلب من أبيه وفيه فداوى لى صلى الله عليه وسلم يركض عنه نحو الكهروا ما حيدوسم وأوسفيان بن الحرب تحدى بركانه فقال يا عباس ماذا تعذب شجرة الحديد وأخرجه لدولابى من حديث أى سفيان بن الحرب بسند مسند متفق وهو صحيح قد تقدم الكلام عليها في المهراب وحاصله ذلك انكشفت خيل بنى سليم مولية وتبعهم أهل مكنوز ساس ولم يثبت معه لاهه بعد من بنى سفيان بن الحرب وتوكر وأسماعلى بن ساس من أهل بيه وأحمد بن هال العباس وأما أحد الحام فله أ كفه امتحانه أن تحصل الى العدة وقرى سبه ان أخذ بركانه وحمل صلى الله عليه وسلم يا ممر العباس عمادة الانصار وأصحاب الشجرة فماداهم وكان صبت قلبهم وهو قلوبا كانهم لا لحدث على ولادها يقرولون بسببك يا بيسك فترجعوا حتى ان من لم يطاوعه بعيره رل عنه ور جمع ما شياهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا اخوه فاقبلوا مع الكهروا فمصرهم الله (وذلك لان قلوب سلاط بالهوى وسبب العهد السابق حتى ذكروا) عمادة العباس فرجعوا (وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة) أى مرة واحدة من غير انتظار (هكذا تكوي د تسمى معرفة مصرته لادخله في عقد الايمان وسماها بنى المعرفة لم تظهر كراهة الكراهة ثم المعرفة وقد يتدكر الان بان يعلم ان الحاضر الذى يذم له هو سطر رياء وهو لدى بعرضه لسعد الله) أى عصبه (والكسب يستمر عليه) فذلك له (لشدة شهوة حبب هو عاقلة ولا يقدر على ترك لالة الحان) ويؤثره على امتلاات بالهوى فغشيت

العهد السابق حتى ذكروا وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة هكذا تكوي د تسمى معرفة مصرته لادخله في عقد الايمان ومما حاسبى المعرفة لم تظهر الكراهة فان الكراهة ثم المعرفة فتدكر لا ساس بعلم أن الحاضر الذى يذم له هو سطر الرياء الذى بعرضه الله ولكن يسهر عليه لشدة شهوته فيعلم هو عاقلة ولا يقدر على ترك لالة الحان

فيستوفى بانوية أو يشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة فكأن من عالم محصور كلام لا يدعو إلى فعله لاراء الخلق وهو يعلم ذلك وكمه
بغير عيبه فتكون الخلة عليه وكذا فعل دعي الزمان مع علمه بعد التله وكونه مضموما عند الله ولا تستفهم معرفته أو اخلت المعرفة عن الكراهة
وقد تحصر المعرفة لكرهه فقول كره ذلك يقبل دعي الزمان وعمله لكون الكراهة صعبة بالاصافة في قوة الشهوة وهذا أيضا لا يقع
تكرهه بتدبير عرض من الكراهة أن تصرف عن العمل بالافاقة إلى (٢٩٥) حتى ع التلات وهي المعرفة والكراهة

والاياه بالاعمال والكراهة
ولكرهته قوة المعرفة وقوة
المعرفة بحسب قوة الاعتان
وبور العلم وضعف المعرفة
بحسب الغلبة وحسب الدنيا
والسبب الآخر قوة الله
التفكير في عباد الله والاه
الاه في آيات الحية
الدنيا وعظيم عيم الآخر
و بعض ذلك يتبع بعضا
ويغمره وأصل ذلك كله محسب
الدنيا وغلبة الشهوات فهو
رئيس كل حقيقة ومبدا كل
دلائل حلاوة محسب حلاوة
والله ويعلم الله بالحق في
تفضيل القلب وتساليه
وتحول به ومن يتفكر
في العاقبة والاصفاة تصور
الحكايا والسمة وأتوار
المعلومات في صادق
من نفسه كراهة الزمان
وجسه كراهة الزمان
وسكنه مع ذلك عبر حاله
من الطابع الموجه له
ومنازعة اياه الا أنه كاره
لحيه وليله اليهو غير محسب
اليه فهو يكرب في زمرة
لرئيس فاعلم الله لم يكلف
العباد الا ما يطيق وليس
في طاعة العبد مع لشيطان
عن رغبته ولا تقع التمسح

بالمال (فيستوفى شهوة بانوية) أي يوحها (أو يشاغل عن الله كره في ذلك لشدة شهوة)
لاشأنه في حاسة التفكير (وكم من عالم محصور كلام لا يدعو إلى فعله لاراء الخلق وهو يعلم ذلك وكمه
يستوفى عليه) مستعلا ومتعابا (فكوب الخلة عليه) أي تمت (ادق) أي الزمان مع علمه
بعائلته) ووحامة عاقته (وكونه مضموما عند الله ولا تستفهم معرفته) اداخلت المعرفة عن الكراهة وقد
تحضر المعرفة كراهته يسكن مع ذلك يقبل دعي الزمان وعمله لكون الكراهة صعبة بالاصافة في
قوة الشهوة وهذا أيضا لا يقع بتدبير عرض من الكراهة أن تصرف عن العمل بالافاقة إلى (٢٩٥) حتى ع التلات وهي المعرفة والكراهة
لا فاقة إلا في اجتماع التلات وهي المعرفة وكراهة ولايه فالاه غيرة الكراهة والكراهة غيرة المعرفة
وقوة المعرفة بحسب قوة الاعتان وبور العلم) فكما كان بور العلم راء الاموال وقوة تقوى
المعرفة وقوتها تظهر غيرة وهي كراهة الزمان (وضعف المعرفة بحسب) وفي نسخة تسبب ضعف الاعتان
الاشي من (الاه في آيات الحية) وسعته (و) الله الشئ في (نعم لا تحزو بعض ذلك يتبع بعضا ويغمره)
ويغمره (وأصل ذلك كله محسب الدنيا) وسعته (و) الله الشئ في (نعم لا تحزو بعض ذلك يتبع بعضا ويغمره)
كباري من مصر من الحسن البصري رحمه الله تعالى من كل حطينة ورواها في شعب بسند حسن ورواه
ابن عديم في الخلية من قول عيسى عليه السلام ورواه في كتاب مكاب شيطان من قول مالك
بن دينار ورواه ابن يونس في تاريخ مصر من قول سفيان بن عيينة في حديثه وقد تقدم ذلك (الاصفاة)
حب الجاهل والاه ويعظم الله بهي شئ تعصب القلب وتشد وتحول منه ومن يتفكر في بعضه
ولا تستصار سور الحكايات والسمة وأتوار العلم) ومعرفة طريق الهداية والتوفيق (هات في صادق
من نفسه كراهة الزمان وجسه كراهة الزمان) وكفه مع ذلك عبر حاله عن ميل الماء مع حلاوة
ومنازعة اياه الا أنه كاره لحيه وليله ويعبر محسب ليه فقول في زمرة (لرئيس) هذا في ذلك المبدأ
ولا بعد في زمرة من كراهة الزمان وقوته منه (هات في صادق لم يكلف العبد الا ما يطيق) وقد تقدم
عليه (وليس في طاعة العبد مع شيطان من زمانه) بالكتابة (ولا في المصحح حتى لا يخل إلى شهوات)
أصلا (ولا يبرع ليهواه) عاينه ان يقبل شهوته كراهة اشتد رها من معرفة المصحح وعلم الدين
وأصول الاعتان بالله واليوم الآخر فاد جعل ذلك فهو العاين به كفه) وفي نسخة في ذات ما كلف
(و يدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكروا النبي ولو تعرض
أقوال ما يشاء لان يحرم من اسماء) أي بسطة (فجعلنا ظمير ونهوى سالر في مكان محسب) أي
عبد لعور (أحب الياس أن تكلم بها قل) صلى الله عليه وسلم (أودعوا دعوه فانوا هم) وجدناه
(قال ذلك مريح الاعتان) قال العراقي روى مسلم من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك محسب الاعتان ورواه ابن عساق في اليوم والليلة واسم محسب في محسب ورواه
السنائي فيها من حديث عائشة اه قلت له المصنف أخرجه ابن عساق من حديث حمزة بن عيسى حسن
المعروف عن عمه عند الله بن زيد بن عاصم ان ابا اسحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لوصحة في

حتى لا يخل إلى شهوات ولا يبرع ليهواه عاينه أن يقبل شهوته كراهة اشتد رها من معرفة المصحح وعلم الدين وأصول الاعتان بالله
واسم الاخر فاد جعل ذلك فهو العاين به كفه) و يدل على ذلك من الاخبار ما روى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكروا النبي
وقالوا تعرض في ما يشاء لان يحرم من اسماء محسب الظمير ونهوى ب ربح في مكان محسب أصح السنائي أن شكركم ما أقوال عليه السلام
وقد وجدته فانوا هم قال ذلك مريح الاعتان

وهم يحدوا الأوسوس والكراهة ولا يمكن أن يقال أراد صريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا الجدل على الكراهة المساوقة للوسوسة والرياء
 وإن كان عظيم فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى هذا يدفع صريح الاعتصام بالكراهة فتجانب سدع حاصر الأصغر أولى وكذلك روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث (٢٩٦) أن عباساً أنه قال لحدثه الذي رد كذا الشيطان الوسوسة وقال أبو حنيفة ما كان من

نفسك وكراهة نفسك
 لنفسك فلا يضرك ما هو من
 عدوك وما كان من نفسك
 فربته لنفسك لنفسك
 فربها عليه فادوسوسة
 الشيطان وسوسة نفس
 لا تصرف مهمما رددت
 مرادهما بالاناء الكراهة
 والخوطة التي هي ولم
 والتدكرات وحدثان
 للأسباب المهيبة الريبة
 من الشيطان والرياء
 بعد تلك الخواطر من
 النفس والكراهة من
 الاعتان ومن آثار العقل
 لأن الشيطان هو المكيد
 وهي أنه أذاع عن حيله
 على قول الرب حيل إليه
 صلاحه في الاشتغال
 به ذلك الشيطان ومطوينة
 في الرد والجدال حتى يسلبه
 ثواب الاخلاص وحضور
 القلب لأن الاشتغال بمجادلة
 الشيطان ومداقسته
 يصرف عن سر السامع
 الله فيوجد ذلك في ما
 من الله على الله والمخلصون
 من الرب في دفع خواطر
 الرياء عن أربع مراتب
 الأولى أن يراه في
 الشيطان فيكديه ولا يقتصر
 عليه بل يشتغل بمجادلته
 ويصل الجدال معه ليس

يحدوا أنفسهم لأن بعض من عند الرب يحب إليه من أن يشكهم فالدفع صريح الاعتصام بالثبوت
 سفي بعد فهم دون ذلك فاداعصم منه وقع فيما هناك واستاده جميع ورواه أبو صالح كنه مختصر اسم
 ورواه أبو داود والسنن من حديث أبي هريرة وأبو حنيفة في الأوسط من حديث ابن مسعود وأما حديث
 عائشة فافهم شكوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجدون من الوسوسة فالدفع بعض الإيمان هكذا
 رواه أحمد ورواه أبو يعلى من حديث أنس ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود (ولم يحدوا
 الأوسوس والكراهة ولا يمكن أن يقال أراد صريح الاعتصام بالوسوسة فم يبق لاجل على الكراهة
 المساوقة للوسوسة قاله وإن كان عظيم) في حديثه (فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى فاد
 يدفع صريح الاعتصام بالكراهة فادفع حاصر الأصغر أولى وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم في حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لحدثه الذي رد كذا الشيطان الوسوسة) قال
 ابن أبي رواد أبو داود والسنن في يوم واللاه لطفه كيداً ما يجدون من الشيطان في الوسوسة) قال
 أحمد والبيهقي أنه قال في حل قال في الاعتصام شيء لأن آخر من أسماء حب إلى من أن يشكهم به وكبر
 النبي صلى الله عليه وسلم مراتب حال لحدثه فذكره ورواه الطبراني في الأوسط ورواه أبو داود ورواه
 ورواه أبو داود والسنن في يوم واللاه لطفه كيداً ما يجدون من الشيطان في الوسوسة) قال
 ابن أبي رواد أبو داود والسنن في يوم واللاه لطفه كيداً ما يجدون من الشيطان في الوسوسة) قال
 الشيطان بعد أن يصرح به ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود (وقال أبو حنيفة) حله
 ديسر لا طرح المديح له تعالى (ما كان من نفسك وكراهة نفسك لنفسك فلا يضرك ما هو من
 عدوك وما كان من نفسك فربته لنفسك لنفسك فربها عليه فادوسوسة) حله فويعم في الحيلة عوه (فاد
 وسوسة الشيطان وسوسة نفس لا تصرف مهمما رددت مرادهما بالاناء والكراهة من النفس والكراهة من
 العيون والدكرات والتجارب والأسباب المهيبة) وفي نسخة (لربما من الشيطان والرياء) والمثل
 بعد تلك الخواطر من النفس فاشيطان الوسوسة من الخواطر والنفس وعيب اليب (والكراهة من
 الاعتان ومن آثار العقل) فانه من قوى عده واستادته له أربع إلى تلك الخواطر بل كرهها (لا
 أن يشكهم به المكيد وهي أنه أذاع عن حيله على قول الرب فحين إليه ان صلاح قلبه في الاشتغال
 بمجادلة الشيطان) ويحدثه في الرد والجدال حتى يسلبه ثواب الاخلاص في العبادة
 (وحضور القلب) مع الله (لأن الاشتغال بمجادلة الشيطان ومداقسته) عنه (فصرف عن سر السامع
 مع الله) يكون ذلك شغلاً بالسوى (فيوجد ذلك قصداً في معارضة عدائته تعالى المخلصون من الرياء
 في دفع خواطر الرياء عن أربع مراتب في مقالتي أن ودعي الشيطان مكيدته ولا يقتصر عليه بل
 يشتغل بمجادلته) بكل ممكن (ويصل إلى مداهمة لطفه بذلك علم لغيره) وحاصل (وهو على التحقيق
 قصاص) وليس كمال (لانه اشتغل عن مسامحة الله تعالى وعن الخير الذي هو له سدده) وهو الوصول إلى
 مرتبة القرب (ويصرف إلى قتال قطاع الطريق والتمرجح على قتال) وفي نسخة وانفرع إلى قتال
 (قطاع الطريق قصاص والسؤل) عند أهل السوء (لربيه شائبة أن يعرف أن الجدال والقتال
 معه في سؤل يقتصر على تكديبه ودفعه) فقط (ولا يشتغل بمجادلته) ولا يصرف وقته في ذلك
 (الزمنة شائبة أن لا يشتغل بتكديبه أيضاً بذلك وقته) في سؤل (ونقلت بل يكون قد فرغ من عقد

أن ذلك أسم قلته وهو على الحقيقة لانه اشتغل عن مسامحة الله تعالى وعن الخير الذي هو له سدده ويصرف
 ليقال قطاع الطريق والتمرجح على قتال قطاع الطريق قصاص في سؤل شائبة أن يعرف أن الجدال والقتال قصاص في سؤل
 يقتصر على تكديبه ودفعه ولا يشتغل بمجادلته * لأنه أن لا يشتغل بتكديبه أيضاً بذلك وقته فوات بل يكون قد فرغ من عقد

صغير كراهة في ما كذب الشيطان فيسفر على ما كان عليه مستحبا للكرهية غير مثله ما تكذب ولا لمصلحة الرابطة ان يكون قد علم ان الشيطان سيجسده عند حرام ما كان عليه فيكون قد علم على انه مهموع شيئا راد فيا هو فيه من الاخلاص والاستعمال ما تته واحصاه الصدقة والعدو عليه للشيطان وذلك هو الذي يعبد الشيطان ويقعده ويوجب له سوءه وطه حتى لا يرجع في يردى عن تقبل ان غزوان انه قيل له ان فلا يد كرك فقام وانه لا يقبل من امره قبل ومن امره قال الشيطان اللهم اعزله في لا عجله بان اطيع الله فيه ومهما عرف الشيطان من عددها عادة كيف عهده من ان يري حبيته وقال (٢٩٧) اراهم لتبني ان الشيطان يدعو

العبد الى الباب من الاثم فلا طعه ولا يحدث عند ذلك شيئا فاذا رآه كذلك تركه وقال ايضا اذا رآه الشيطان مترددا طمع فيك واذا رآه مداوما ملك وقيل لك وضرب الحرق انما هي رحمة الله هذه الاربعة لا تحسن به وقال تعالى هم كارهة فتدبروا بحسب انهم والحديث ليل الوارثة فائدة ودلالة وهداية ورشدا فسددهم على ذلك صال متدبر وحسب ان يعرفوا الحق فتقدم الى واحد جمعهم وهرجه عن ذلك ودعا في مجلس صلال في ذلك عرف به من الله بالهداية فاشتمل معه ليرد صلاله وهو بان ذلك مضمرة وهو عرض فقال ليقرب عليه بقدر ما حره المصارى عليه من واستوقبه فوقف فدمع في نحر لصال ولم يشغل ما يقال واستعمل صرح منه الصال بقدر توقفه لادفع قيمه ومريه

صغير كراهة في ما كذب الشيطان فيسفر على ما كان عليه مستحبا للكرهية غير مثله ما تكذب ولا لمصلحة الرابطة ان يكون قد علم ان الشيطان سيجسده عند حرام ما كان عليه فيكون قد علم على انه مهموع شيئا راد فيا هو فيه من الاخلاص والاستعمال ما تته واحصاه الصدقة والعدو عليه للشيطان وذلك هو الذي يعبد الشيطان ويقعده ويوجب له سوءه وطه حتى لا يرجع في يردى عن تقبل ان غزوان انه قيل له ان فلا يد كرك فقام وانه لا يقبل من امره قبل ومن امره قال الشيطان اللهم اعزله في لا عجله بان اطيع الله فيه ومهما عرف الشيطان من عددها عادة كيف عهده من ان يري حبيته وقال (٢٩٧) اراهم لتبني ان الشيطان يدعو العبد الى الباب من الاثم فلا طعه ولا يحدث عند ذلك شيئا فاذا رآه كذلك تركه وقال ايضا اذا رآه الشيطان مترددا طمع فيك واذا رآه مداوما ملك وقيل لك وضرب الحرق انما هي رحمة الله هذه الاربعة لا تحسن به وقال تعالى هم كارهة فتدبروا بحسب انهم والحديث ليل الوارثة فائدة ودلالة وهداية ورشدا فسددهم على ذلك صال متدبر وحسب ان يعرفوا الحق فتقدم الى واحد جمعهم وهرجه عن ذلك ودعا في مجلس صلال في ذلك عرف به من الله بالهداية فاشتمل معه ليرد صلاله وهو بان ذلك مضمرة وهو عرض فقال ليقرب عليه بقدر ما حره المصارى عليه من واستوقبه فوقف فدمع في نحر لصال ولم يشغل ما يقال واستعمل صرح منه الصال بقدر توقفه لادفع قيمه ومريه

(٣٨) - (التحفة السادة النقيية) - (نامس) انتقم من بعت ابية ولم يشتغل بدفعه لانه لم يستمر على ما كان يحب منه وجاز ما سكتة في الرابع فم توقف له وادان يصح حرا في كل من ترك الثاني في انشئ بونك ان عادوا وروى عيسى مرة اخرى ان يعاودا الجميع الا هذا لا خير فيه لا يعاود شيئا من ثرداد فاشتمل به فان قلت هذا كان لشيء ان لا يؤمن بربه فهل يحب ان يصد له قتل حضوره بالصدرة انما هو الودع او يحب ان يصد له قتل حضوره بالصدرة انما هو الودع او يحب ان يصد له قتل حضوره بالصدرة انما هو الودع على ثلاثة اوجه فدهشت فرقمس) عند (أهل البصرة في ان لا تقرباء قد استنعموا عن الحذر من الشيطان لانهم اعتادوا الى الله واشتدوا بحبه فيمكن في دواهم سعة غير الله (استمر لهم

مباحة كالحذر والخير
فارتحلوا من حجابا سكية
فلم يبق للشيطان اليهم
سبيل فلا حاجتهم إلى
الحذر وذهبت فرقة من
أهل الشام إلى ان الرصد
للمذمومة انما يحتاج اليه
من في يقينه وقص فوكاه
فمن أيقن بان لا شريك لله
في تدبيره ولا يحذر غيره
ويعلم ان الشيطان دليل
مخلوق ليس له أمر ولا يكون
الاما أراد الله فهو الضار
والنافع والعارف يستفي
منه أن يحذر غيره فالقبح
بالوحدانية به عن الحذر
وقالت فرقة من أهل العلم
لا بد من الحذر من الشيطان
وما ذكره البصريون من
ان الاقرباء قد استغنوا
عن الحذر وعلت قلوبهم
عن حب الدنيا والكسبة فهو
وسيلة للشيطان كاد يكون
غروا ولا يلبس عليهم
اسلام لم يتخلصوا من
وسواس الشيطان وزماته
فكيف يتخلص غيرهم
وليس كل وسواس الشيطان
من شهوات وحب الدنيا
يسل في صغفاته الله تعالى
وأسماءه وفي تحسني سدع
والضلال وغير ذلك ولا
يغزو أحد من الخطر فيه
ولذلك قال تعالى وما أرسلنا
من قبلك من رسول ولا نبي
الا ان يلقى الشيطان

لشيطان وأيس منهم وخمس عهدهم (٢٩٨) كذا يس من صغفاه العبادي الدعوة إلى (شرب) الحذر
(و) معارفة (لما صرت ملاذ الدنيا عندهم وان كانت مباحة كالحذر والخير فارتحلوا من حجابا سكية
ولم يبق للشيطان اليهم سبيل) يوسوس لهم به (ملاحمة هم اي الحذر) منه (ودعت فرقة من) عباد
(أهل الشام إلى ان) الرصد للمذمومة (انما يحتاج اليه من) في يقينه وقص فوكاه (من أيقن انه لا شريك لله
في تدبيره ولا يحذر غيره) يعلم ان الشيطان دليل مخلوق (ليس له) أمر ولا يكون (الاما أراد الله
فهو الضار والنافع) والعارف يستفي (منه أن) يحذر غيره (فالقبح) بالوحدانية به عن الحذر
وقالت فرقة من أهل العلم (لا بد من الحذر من الشيطان) وما ذكره البصريون من
ان الاقرباء قد استغنوا (عن الحذر) وعلت قلوبهم (عن حب الدنيا والكسبة) فهو
وسيلة للشيطان كاد يكون (غروا ولا يلبس عليهم) اسلام لم يتخلصوا من
وسواس الشيطان وزماته (فكيف يتخلص غيرهم) وليس كل وسواس الشيطان
من شهوات وحب الدنيا (يسل في صغفاته الله تعالى) وأسماءه وفي تحسني سدع
والضلال وغير ذلك ولا (يغزو أحد من الخطر فيه) ولذلك قال تعالى وما أرسلنا
من قبلك من رسول ولا نبي (الا ان يلقى الشيطان) في أميته وجميع نعمه إلى ان يلبس ثم يحكم نه آية

وہابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لیعان علی قلبی مع ان شیطانہ قد اہل ذلہ مرہ لا یغیر فی (۱۹۶) ص ۱۱ شہادۃ اللہ اکثر من

و ألفاظ اسكل متفرقة وفي سوق كل مها تعويل ومع ثوب انقصه من هذه الطري لا يسع اعلم رده
وصلاح المحقق (وقال صلى الله عليه وسلم به ليعن عني قلبي) داني لا تستعز الله في ليوم مائة مرة رواء
أحمد وعبد بن حنيد ومسلم وتوداد والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي والشافعي
من حديث الاعرابي بن يسار لم يروى وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (مع ان شيطانه) صلى الله عليه وسلم
(قد سمع فلان مرة الاخير) رواء الطبراني من حديث المعيرة بلغة ما من أحد الا جعل معه فرس من الخيل
قالوا ولا تستبار رسول الله قال ولا قال الا ان الله اعاني عليه فسم فلان فرس في الاخير وروى أحمد والشافعي
والطبراني والشافعي حديث من عاص ابن مسك من أحد الا وقد وكل به قريضة من الشيطان قالوا
وانت يا رسول الله قال نعم ولكن الله اعاني عليه فسم وقد تقدم الكلام عليه ايضا (فنحن ان اشتغاله
بحب الله أكثر من اشتغاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء) عليهم السلام (فهو مودودهم
ومنهم ذلك من كيد الشيطان ولذلك لم يسم منه) ثم كيد (آدم وحواء) عليهما السلام وهما (في
الحلة التي هي دار الام والسرور بعد ان قال الله لهم ان هذا) بعض الشيطان (عدوك وروحك فلا
يخرج حنك) أي لا يكون سلا حرك (من الحلة) وان اردت بهما عن ان يكون عجب في سبب الشيطان
الى اخر احدهما (فتشقي) اخردهما سدا للشقاء اي بعد ان تراكمهما في الحرة وروح اكفء باستلزام شقاء
شقاءهما من حيث انه قيم علمها ولان المراد بالشقاء شغب في غلب امعش وذلك وطبعة الرجال و اشتغاله
عني التعب شائع في كلام العرب يقولون شقي من راض المهر وسيد القوم فتقدم يؤيه قوله (ان
لنا ان لا نخوع فيها ولا نعزى والى لا نعلم فيها ولا نصحى) فانه بيان منه كبرياله في الحلة من أسباب
الكفاية واهتمام الكفاية هي الشجع والري والكسوة والكن مستعيا عن اكتساب والسعي تفصيل
اهراض ما عسى يقطع ويرولسها بد كبرياله انما في جميعها ماضى لشدة المصد منها (مع به
منها الا عن شجرة واحدة) فيل هي الحلة وفيل اسكرم وفيل آدم وفيل غير ذلك (وخلق الله ورء
ذلك ما اراد) وفيه لاشارة قوله تعالى فوسوس اليه الشيطان قال آدم من ذلك عن شجرة احد ذلك
لا يلبى ما كادها قدمت لهم سوا انهما (كاد الم باسمي من الاله وهو) مستقر (في الحلة) التي هي
(دار الام والسعادة من كيد الشيطان) ووسوسته (فيكيف يحور اعبه ت باسم) من وسوسته وهو
(في دار الدنيا وهي منبع المص والمحن ومعدن الادواء الشهوات السبي عما هو قال وسعي عايه السلام)
فيما حكى الله عنه في كتابه العز وودخل المدينة على حى عقله من اهلها فود حديق وحلي يقاتلان
من شيعته وهما من عدوه فاستعانته الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى فقصى عليه قال
(هذا من اهل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل اسكرم اولاه كان وسوسا فيهم فلم يكن له اغنياء ولا يقدح ذلك
في عصيته بكونه حقا وانما عدو من على الشيطان وسوسا عليها واستعز منه على عاداتهم في استعز
بمحراب حرط منهم (انه عدو متصل مدين) ظاهر اعدوة (ولذلك حذر الله جميع خلق فقال ما ي
آدم لا يشرككم الشيطان كما أخرج نوريكم من الحلة) آدم وحواء (يعز عهما ساهما) أي جعل
الحلة قبل انهما ما ساولا من الشجرة فقلت عهما ما خلل (وقال عز وجل به براكم هو وقيله) أي
جاءته وحموده (من حيث لا ترونهم وانفرا من زلة الى آخره فتعذر من الشيطان) وتنبه على
غوايته وارشاد في مخالفته (فيكيف يسري الامس منه وتحدد الحذر من حيث امراته لا يلبى الاشتغال
بحب الله تعالى فان من الحيلة امثال امره وقد امرنا بالحذر من العدو كما امرنا بالحذر من اسكرم فقال
تعالى وابتعدوا حذرهم وانفهم) أي اباعدوا ما فيه الحذر با كسر وهو لغز رواء لاهة جع
سلاح وهو كل عنة للحرب (وقال تعالى وعدوا لهم ما استغنيتهم من قوة ومنزلهما طلي ترهبونه

ما لا تعلم من قوة ومن رب ما لا تعلم

اشتعال رمول الله صلى الله
عليه وسلم وسائر الانبياء
عليهم السلام فهو معروف
وم يؤمنهم ذلك من كيد
الشيطان وله لكم يسم منه
آدم وحوا في الجنة
في دار الامن واسرور بعد
قال الله لهم ان هدا
عدو للنور وجاهل ولا
تخرجكم من الجنة فقتل
انك أن لا تخرج فيها ولا
تعري ولا تلبس فيها
ولا تصحى ومع له لم ينه لا
عن شجرة واحدة وأصق له
ورعد ذلك ما أراد الم يامن
بى من الانبياء وهو في الجنة
دار الامن والسعادة من
كيد الشيطان فكيف يجوز
لغيره أن يامن في دار الدنيا
وهي متبع الجن والفتنة
ومعدن الملاذ الشهوان
المنهى عنها وقال موسى
عليه السلام فيما أخرجه
تعالى هدا من على الشيطان
ولذلك حذر الله منه جميع
خلق فقال تعالى يا آدم
لا يفتنكم الشيطان كما
أخرج أبوكم من الجنة
وقال عز وجل انه يراكم
هو وقبيله من حيث لا
ترونهم واشترأ من أوله
الى آخره فحذر من
الشيطان فكيف بدى
الامن منه وتأخذ الحذر من
حيث أمر الله به لا ينافى
الاشتعال بحب الله تعالى من

يَحْتُمُونَ وَقَالَ تَعَالَى وَأَعِدُّوا لَهُمْ

عمل والآخر حدث
 بعمل (القسم الاول)
 اظهر من العمل كالمدة
 في الملاذ في رغبت اساس فيها
 كجروى عن الانصاري الذي
 به بالصدقة تدفع اساس
 ما علة لما رواه وقال ان
 صلى الله عليه وسلم من سن
 سنة حسنة فعمل بها كان
 له اجرها واخر من اتبعه
 وتجري سائر الاعمال هذا
 المجري من الصلاة والصيام
 والحج والفسر وقصيرها
 ولكن الاقتداء في الصدقة
 على الطبايع اغلبهم
 اعزى ادهم بالخروج
 فاستدروا رجل قد
 انقروا بحرمه ما هو من
 الحركة فذلك افضل لان
 القز في أصله من أعمال
 العباد لا يمكن اسراره
 بالمبادرة بسببه ليس من
 الاعلان بل هو تحريص
 مجرد وكذلك لرجل قد برع
 صوته في صلاة الليل بسببه
 حبراه وأهل بيتي به
 فكل عمل لا يمكن اسراره
 كالسجدة والجهاد والجمعة
 فالافضل المبادرة بما يظهر
 الرعية فيه لا تحريص بشرط
 ان لا يكون فيه شوائب
 الرياء وأما ما يمكن اسراره
 كالصدقة والصلاة فان كان
 اظهار الصدقة يؤدي
 المتصدق عليه ويرغب

وعلانية فقال ان تدوا الصدقة (مع ما هي) أي ضم شيء يسدودها (وان تحموا وتؤثروا، لتقرا)
 أي تعطوها مع الاختفاء (وهو خير لكم) وتعلم الآية وتكفر عنكم من سبائكم والله عاتقكم خير
 (ولا يظهر سمعكم) أي لا يسمع منكم في العمل والآخر بانقضاء ما عمل القسم الاول اظهر من العمل
 كالصدقة في الملاذ (أي بجي ظهر اساس) (ترغب لئلا يروى عن الانصاري ابدى جاء باصرة)
 جهادوهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر الصدقة (فتابع اساس بالعطية لما رواه فقال
 منى من الله عليه وسلم من سنة حسنة فعمل بها كان له اجرها واخر من اتبعه) قال ابن عمر في رواه
 مسلم من حديث جرير بن عبد الله الكلي وفي رواية فقلت لفظ مسلم من سن في الاسلام سنة حسنة
 وله اجرها واخر من عمل بها من غير ان يقص من أجورهم شيء من سن في الاسلام سنة حسنة فعمل بها
 وزر من عمل بها من بعده من غير ان يقص من أجورهم شيء وهكذا رواه ابن عباس في الحديث
 والترصدى وسبى وبس ما جبهه والدارمي وابو عوانة وابن حبان وفي الباب حديثه من الباقين وأما قوله
 وأما حجة رواه من لا يسمع فبعد حديثه من سن في الاسلام خير اساس به كان له اجره ومثل
 أجور من تبعه من غير ان يقص من أجورهم شيئا ومن سن شيئا فاستبى به كان عليه وزره ومن وزر من
 تبعه من غير ان يقص من أجورهم شيئا هكذا رواه أحمد وابو داود والطبراني في الاوسط والحاكم واخبرنا
 من رواية أبي عبد الله بن حنيفة عن أسود غطا حديث أبي هريرة من سن شيئا فاستبى به كان له اجره كما لا
 ومن أجور من اسبى به من غير ان يقص من أجورهم شيئا ومن سن شيئا فاستبى به كان عليه وزره كاملا
 ومن أوزار الذي اسبى به لا يقص من أجورهم شيئا هكذا رواه أحمد وفي رواية من سن سنة هدى فاستبى
 عليها كان له اجرها واخر من عمل بها من غير ان يقص من أجورهم شيئا ومن سن سنة ضلالة فاستبى عليها
 كان عليه مثل أوزارهم من غير ان يقص من أجورهم شيئا هكذا رواه ابن جرير في الامانة والبيهقي
 في حجة من سن سنة حسنة فعمل بها كان له اجره ومثل أجورهم من غير ان يقص من أجورهم
 شيئا ومن سن سنة ضلالة فعمل بها كان عليه وزره ومثل أوزارهم من غير ان يقص من أجورهم
 شيئا هكذا رواه ابن ماجه والطبراني في الاوسط وبعدها حديث وانما من سن سنة حسنة فله اجرها ما عمل
 بها في حياته وبعد مماته حتى يترك ومن سن سنة ضلالة فعمل بها حتى يترك ومن مات مراد في سبيل
 الله حريه أو المراتب حتى يبعث يوم قيامته هكذا رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في الامانة
 (ويعبري سائر الاعمال هذه المجري من الصلاة والحج والعرو وغيره وسكن الاقتداء في الصدقة على الطبايع
 اغلب) كقوله للانصاري المتقدم ذكره (نعم المعري) في حيل الله (اداهم بالخروج) من محله شبة
 العرو (فاستعد) ونهب (وشد الرحل) ولز كانت (فعل يقوم تحريضا على الحركة) واليهوض (فذلك
 أفضل له لان امره في نفسه من أعمال العلانية لا يمكن اسراره) أي اخفاؤه (والمبادرة بسببه ليس من
 الاعلان بل هو تحريص مجرد وكذلك الرحل قد يرتفع صوته في صلاة الليل) أي التي يعلم ان يعرفه
 (بسببه حبراه وأهل بيتي به) في نفسه (فكل عمل لا يمكن اسراره كالسجدة والجهاد والجمعة فالافضل
 المبادرة بسببه وظهر الرعية فيه للتحريص) على الانتفاع به من كان يحسن به عالمنا الله عليه فاهرا
 لشيء طاله استوى ما ظهر من عمله وما خفي لجمعة قصده بداره الاظهار والمبادرة وابه الاشارة قوله (اشهد
 أن لا يكون فيه شوائب لرياء) ولا فالافضل الاحتياط مطلقا صرح به العز بن عبد السلام في مواعده (وأما
 ما يمكن اسراره) أي اخفاؤه (كالصدقة والصلاة فان كان اظهار الصدقة يؤدي المتصدق عليه ويرغب
 الناس في الصدقة فاستر فصل لان الابداع حرام) فيجب جابه على جانب ترغيب عدا شعارض (وان
 لم يكن فيه يداه فقد احتلف الناس في الاصل فقال يوم السر أفضل من العلانية) ومعه يكون تكفير

وقال شداد بن أوس ما تكلمت بكلمة منذ كنت حتى زعموا جميعها غير هذه وكان قد قال بعلامته أنه يسافر ليعتق من أحق ندوة
 العبد وقال أبو عبد الله لا هله حد حصر الموت لا تكوا على ما حدثت ما من أحد (٢٠٥) أسلم وقال عمر بن عبد العزيز برزحه

أنه تعالى ما قصي الله في
 بقضاء قط فسرني أن يكون
 قضى لي بغير موما أصح لي
 هو لي الأني مواقع قد والله
 بهذا كله الظاهر لأحوال
 شريفة وفيها غاية المראה
 إذا صدرت ممن رآها
 وفيها غاية السعة فبما إذا
 صدرت ممن يقتدي به
 فذلك على قصور الاقتداء
 حائر للأقرباء ما شروا
 التي ذكرها فلا يبق أن
 يسد باب الظاهر للأعمال
 وإطاع محموله على سب
 انشور لاقتداء بل بهار
 المراتي للعبادة إذ لم يلم
 الناس به رياءه بخير كثير
 للناس وركبه شر للمراتي
 منكم من شخص كالسب
 احلاصه لاقتداء بهن هو
 مراعاة الله وقدره في
 كان يجتاز الإنسان في
 سكت البصرة عند الصبح
 فيسمع أصوات المسلمين
 ما قرآن من أدب ونصف
 بعضهم كتابي فائق رماه
 فتركو ذلك ونزلوا الدرس
 رعية فيه فكلوا يقولون
 ليت ذلك الكتاب لم يصف
 فظهر المراتي فيه خير كثير
 به لم يعرف رآه
 وبنه يؤيد هذا الدين
 من رجل لساخر وأقوم
 لاجلهم لهم في

ولا مسست من جي عيسى مديان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب لوحدوا المصالح
 (وقال شداد بن أوس) رضي الله عنه (ما تكلمت بكلمة منذ رأيت حتى زعموا جميعها غير هذه) يقول زم تفسره
 وخطمها إذا حصد هارمهم وأخطام (يرسله وكان قد قال بعلامته أنه يسافر ليعتق من أحق ندوة
 العذاء) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريقين حدثنا عن أبيه حدثنا أبو عبد الله بن
 محمد بن عمر بن أبي الجي حدثنا عيسى بن يوسف عن لاورى حسان بن عبيدة قال كان شداد بن أوس في
 سفر فمر من بلاد فقال لعلامته انما يسافر عبت من فاسكرت به فقل ما تكلمت بكلمة منذ أسلمت لا ولا
 أخطامها وزعموا الا كفى هذه فلا تكلموا هذه على وشاية قال فيم حدثت "حدثت" خبرنا عن الله من
 الجاركة أحبنا لسرى من عبي عن ثابت الداربي قال قال شداد بن أوس لعلامته انما يسافر عبت من بعض
 ما من قال له رجل من أصحابه ما سمعت منك كلمة منذ حدثت ربي أن يكون فيها شيء من هذه قال صدقت
 ما تكلمت بكلمة منذ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمرها وتخطمها الأهده ومن ثم لا تذهب
 مني هكذا جعل يسبح ويكبر ويحمد الله عز وجل (وقال أبو عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب يا عيسى
 رضي الله عنه اسع ما عيسى صلى الله عليه وسلم وأخوه من رصاعة رصعها حجة (لا هله حد حصر الموت
 لا تكوا على ما حدثت ذبا منذ أسلمت) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت رصعها في آخر الكتاب
 وكان أسلامه يوم دفع مكة ثم شهد حديد أو كان بمن ثاب معه وكان أحد أركان سعة ومات سنة خمس عشرة في
 خلافة عمر وقيل سنة ثمانين وقيل أنه لم يرفع رأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة معه (وقال عمر بن
 عبد العزيز) لا موى رجة لله تعالى (ما قصي الله تعالى بقضاء قط فسرني أن يكون هي لي به سيرة و
 أصبح لي هو لي الأني مواقع قد والله (هذا كله الظاهر لأحوال شريفة وفيها غاية المראה
 المראה إذا صدرت ممن رآها وفيها غاية الترع إذا صدرت ممن يقتدي به فذلك على قصور الاقتداء
 للأقرباء) القادرين على أنفسهم المخلصين في قلوبهم (ما شروا التي ذكرها فلا يبق أن
 الظاهر لأعمال) على مظهر بها (واصنع محموله على حسنة بانه لا يفتد) موى الصلاح في نعمهم
 وكيفية سلاهم وآدابهم (من الظاهر المراتي للعبادة إذ لم يلم الناس به رياءه بخير كثير للناس وركبه شر
 للمراتي منكم من شخص كالسب احلاصه لاقتداء بهن هو مراعاة الله وقدره في كان يجتاز الإنسان في
 سكت البصرة عند الصبح فسمع أصوات المسلمين قرآن من أدب ونصف بعضهم كتابي فائق رماه
 فتركو ذلك ونزلوا الدرس رعية فيه فكلوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصف فظهر المراتي فيه
 خير كثير به لم يعرف رآه فبنه يؤيد هذا الدين من رجل لساخر وأقوم لاجلهم لهم في

(بيان الرخصة في كتاب الدعوى وذكرها اطلاع من علمه وذكرها مهم)

[illegible]

الحلية (لعمري انصار والدع هو الله وت عبدكم عا حروب و) وجود (ذلك دليل حسد) لعنه عد
المقام (وأكثر الطباع تنم بدم الحية من الشهور ما يقتضيه ورب ما لم يلد بدم محمودا ب كل الدماء من أهل
المصيرة في الدين فانهم شهد عائلته) في الارض وروى انه من حديث سمع في الاكوع ثم شهد الله
في الارض والانسكند هده في السماء (ودمهم يدل على ذم الله تعالى وعلى قصصه في الدين بكيف
لا يغميه نعم اعم المذموم هو ان نعمه بوجاد الورع كانه يحب ان يحمد بالورع ولا يجوز ان يحب
ان يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة الله فوايا من غيره فان وجد الله في قصده حب عليه أن يغله
بالكرامة والردو ما كراهة الدم بالحب من حيث يظهر فليس مذموم به ان تحذر من ذلك ولا يجوز
أن يكون مبدى حيث لا يحب الجد ولكن يكره بدم وانما مراده أن يكره الدماء جدود ما حكم من صدر
على لذة الجد لا يصح على لم الدم ان جد ذلك للذة وعدم اللذة لا يؤمر ثم يدم منه مؤلم حب جد على
اطاعة طاب ثوب على الطاعة في الحال وما كراهة سمع في انعميه ولا محذور فيه لاضرر واحد هو ان
شعله فمعه به طلاع الحلق على ذبه عن اطلاق به فذلك غاية انقصا في الدين لي يدم في أن يكون
عنه باطلاع الله ودمه له أكثر) لا يشعله باطلاع الحلق لا يريد لانه بخلاف شعله به طلاع الله فانه يريد
رهنة ويحرمه لئلا يكره الدم من حيث ان الدم مدعى الله به وهد من لا يمان وعلا منه أن
يكره به لغيره أيضا هذا شجاع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف التوجع من جهة الطبع) فانه
يؤرجع نفسه أكثر من غيره الوجه (السادس أن يكره ذلك كبرية قد شردا عرفه به وهدا و
لم الدم هاب الدم ولم من حيث بشعر اقلب قصصه ونقصه وب كل من يؤمن شره وقد يخاف من من
يطلع على ذمه يس من لاسبان له أن يسرد ذلك حذر منه) الوجه (سادس محذور الحب فانه نوع لم
وزاد لم الدم والقصد اسر وهو خلق كرم كمدني ذل اعصمهما شرف عليه نور العرف في بعض
من اقباغ ادا شوهذ من) ولا تحبها اذنع لمن الحياء والحياء من قوة الحس وجمته وقوة الحياء
(وهو وصف محمود) واختم فيه وشهر لافوال به تميزو بكسور يعرض للاسباب من يخوف ما عيب
به أو ذم عليه (قال صلى الله عليه وسلم الحياء حبر كله) قال اعرفي ووه مسم من حديث عمران
حصصين وقد تقدم هت وكذلك لثروه أجد وثوداود وانما كان حيا كله لان حده ان يكسار يهق
لاساب محافة بانه ان القمح ونه ما يته ترب اذتمع وكلاهما حبر ومن ثرائه مشهود لعممة ولا حسان
فان الكبر لم لا يقابل لاسافة من أحسن وانما يعمله الايم جميعه مشهود احسانه به ونعمه عليه من
عصبية حياء منه ان يكون خبره وانعمه بالاعلية ونجدته صاعدة اليه من غير لم داود لم من حمدا
فاهية من فاهيه (وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعفتي لاء ب) قال العراقي فحق عليه من حديث أبي
هريرة وقد تقدم فاستوروى احمد وان مسع والترمذي وقال حسن عرسوا واخا كم والصياء من حديث
في مائة الحياء والحي شعفتي من لايمان والبداء والحب شعفتان من اسفاق وفي بعد آخر الحياء من الايمان
وهو مسم وترمذي وار ما حيه من طريق حقيان بمعية والحصري وأوداود واسان من طريق مالك
ومسلم وحده من طريق معمر ثلاثتهم عن زهرى عن سالم عن أبيه به قال سمع اثنى صلى الله عليه وسلم
رجال بعند الله في الحياء وقال الحياء من الاعمال وفي رواية وهو بدعه فاب الحياء من الاعمال وقد اورد

وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يراى الا بحجب وهو من نعمته وسماى به يحب الخج حليم هادى يسوق ولا يبان أبى به رفسه للس
جميع الى انفسق التهم والوفاحة وقد حياء فهو أشد حالا من يسترو ويحجى لأن الحياء مخرج من ربه ومشتبهه اشتباهها بعد اقل من
يتفطن له ويدعى كل مرأه مستحى (٢٠٨) وان سب تحببه بعد ان هو الحياء من الناس وذلك كذب لى الحياء خلق يفت من

اشجاء مـ حده لا ينفذ وروى من حديث عبد الله بن سلام ورواه ابن عبد كرواس الحار من
حديث أن كره ورواه ابن من حديث أبي هريرة وفي بعض النسخ لا يبان ولا يبان الى الجـ ورواه
طبرانى وبيهقى من حديث عمر بن حصين ورواه أحمد بن حنبل ورواه ابن ماجه وسنن
والخا كم من حديث أبي هريرة ورواه البخارى فى الادب والطرائف واخا كم ورواه البيهقى من حديث أن كره
ورواه الشرازى فى الادب والطرائف فى الاوسط من حديث عمر بن حصين ورواه النكر من رواية الحياء
شعبه من شعب الامم ولا يبان لى لاحيه روى فى لى مكارم الاخلاق عن مجمع من سارة عن عمه
(وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يراى الا بحجب) لأن من سب تحبب من الناس ان يروه يفتى بفتح دعاه ذلك الى
ان يكون حياء من ربه أشد فلا يسبغ من ربه ولا يرتكب حياء قال العرافى منه فى علمه من حديث
عمر بن حصين وقد تقدم فلو روى ذلك أحمد (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المحي الحليم) أى
صاحب الحياء والحليم هو العرافى ورواه الطبرانى من حديث فاعمة والفراس من حديث أبي هريرة ان الله
يحب العنى الحليم متعفف ورواه لى بن سالم بخلافه انه ففت وروى ابن مسرى فى ثمانية من
حديث أبي هريرة ان الله يحب المحي الحليم القميف المتعفف من عباده وبعض ما حش ابدى اسائن
الحيم (هادى يسوق ولا يبان) سب به رفسه للس جـ الى لسق اشياء والوفاحة أى صلابه الوجه
(وقد حياء فهو أشد حالا من يسترو ويحجى لأن الحياء مخرج من ربه ومشتبهه اشتباهها بعد اقل من
يتفطن له ويدعى كل مرأه مستحى وان سب تحببه بعد ان هو الحياء من الناس وذلك كذب لى
حياء خلق يفت من الطبع الكريم) وبقول المشهور فى الرسالة عن الحياء روى الله تعالى قال الحياء
رؤيه الا لا ورؤيه النقطة بر دوله به حـ حله نسجى الحياء (ويوهج عقيقه داعية لى بعد داعية
لا خلاص ويتصور ان يخلص معور من رواقه ويانه ان لى يطلب من صديق له قرضا وفسه
لا سحره وقرسه الا أنه يستحى من رده) الاعطاء (وعم له لور سله على اسباب غيره ان كان لا يستحى ولا
قرص ربه ولا يمان انوار له عند ذلك احوال احداها ان ثانه) أى بواحه (ماردا صريح ولا سالى
فيسب الا قوله الحياء وهداه لى من لى لى له فان المستحى) لا عوا (ان أبى بعل) أى يقتدر و تعاق
بد كره له ما نفعه من لا قرص (و يقرص) فى الحال (ان أعلى ويتصور له ثلاثة احوال احداها ان
يترج الربا به حياء ان يوهج الحياء فبقدر عمنه روى صرح حاصر الزمان ويقول بسعى ان تعنى حتى ينى
عيلو يحمدك ويشركك بالـ بحاء أو بسعى ان تعنى حتى لا يدملك ولا يسبى الى الفعل فاد اعطى
وقد اعطى بالـ وكان امره ان لى بالـ هو حياء الحياء) الحاله (انابه ان يتقدر عليه لود الحياء ويبقى
بعضه الفعل فتعذر الاعطاء بفتح بعث الاخلاص ويقول ان يصدقة واحدة والقرص ثمانية عشر
كورد ذلك فى الخبر (فيه تحريمه وادخل سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتمسحوا به من
لا عطاء لذلك فقد يخلص من الحياء اخلاصه) الحاله (ثانه ان لا تكون له رغبته لى ولا خوف
من مدمته ولا حب لمحمد له لانه لو علمه مرأه كان لا يطيعه فاعطاءه بعض الحياء وهو ما يتقدم فى علمه
من لم الحياء ولولا الحياء لود لو ساء من لا يستحى منه من لى لى والار دل كان يردده وان كثر الخلد

انه جمع الكريم وفتح
عقيقه داعية لى بعد داعية
الاخلاص ويتصور ان
يخلص معور يتصور ان
يرقى معه ويانه ان لى لى
يطلب من صديق له قرضا
وفسه لا تسحره بقرضه
الا أنه يستحى من رده وفتح
انه لور سله على اسباب غيره
ان كان لا يـ ففتح ولا يقرض
رأه ولا لى انوار له
عند ذلك احوال احداها
ان يشافه بر صريح ولا
يماني به سباده لى حياء
وهـ راداه لى من لى لى
فان المستحى امان يفتل
أو يقرض فان أعطى
ويتصور له ثلاثة احوال
احداها ان يترج الربا
بالـ ان يوهج الحياء
فبقدر عمنه روى صرح
حاصر الزمان ويقول بسعى
ان تعنى حتى ينى
عيلو يحمدك ويشركك
بالـ بحاء أو بسعى ان
تعنى حتى لا يدملك ولا
يسبى الى الفعل فاد اعطى
وقد اعطى بالـ وكان
امر لى بالـ هو حياء
الحياء) الحاله (انابه
ان يتقدر عليه لود
الحياء ويبقى بعضه
الفعل فتعذر الاعطاء
بفتح بعث الاخلاص
ويقول ان يصدقة
واحدة والقرص
ثمانية عشر كورد
ذلك فى الخبر (فيه
تحريمه وادخل سرور
على قلب صديق
ذلك محمود عند
الله تعالى فتمسحوا
به من لا عطاء
لذلك فقد يخلص
من الحياء اخلاصه
الحاله (ثانه ان
لا تكون له رغبته
لى ولا خوف من
مدمته ولا حب
لمحمد له لانه
لو علمه مرأه
كان لا يطيعه
فاعطاءه بعض
الحياء وهو ما
يتقدم فى علمه
من لم الحياء
ولولا الحياء
لود لو ساء
من لا يستحى
منه من لى
لى والار دل
كان يردده
وان كثر الخلد

فتعذر الاعطاء بفتح داعى الاخلاص ويقول من الصدقة واحدة وفتح ثمان عشرة وفيه تحريمه وادخل
سرور على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتمسحوا به من لا عطاء لذلك فقد يخلص من الحياء اخلاصه
الحاله (ثانه ان لا تكون له رغبته لى ولا خوف من مدمته ولا حب لمحمد له لانه لو علمه مرأه كان لا يطيعه
فاعطاءه بعض الحياء وهو ما يتقدم فى علمه من لم الحياء ولولا الحياء لود لو ساء من لا يستحى منه من لى لى
والار دل كان يردده وان كثر الخلد

صحيح والمراد به الحياء عما
 ليس بمشجع كالحياء من وعظا
 الناس واعلمسة الناس في
 اصالة وهو في ذلك من
 وليس له محمود في اعتداله
 غير محمود وقد نهى الله عن
 من شمع وسجس من شينه
 أن تهكر عليه لأن من
 حلال الله احلال دي
 ائمة المسلم وهو الحياء
 حسن وأحسن منه أن
 نكس من الله ولا تصح
 الامر بالعرف والفقوى
 يؤمر الحياء من الله -
 الحياء من الناس والضعيف
 قد لا يقدر عليه وهذه هي
 الاسباب التي يجوز لاحاطها
 ستر الصدق والدروب
 (الشمس) أب تحف من
 هور ذمه أب بسجري
 عليه عير وبقدي به وهذه
 العلة الواحدة فقط هي
 الحاربه في اصدار
 وهو بدوة ويخص ذلك
 بالاعه أو عن بقدي به
 وهذه العلة هي صائب
 يحيى العاصي أبصامه
 من أهله وولده لأنهم
 يعزوب منه في ستر الدروب
 هذه لاعتدال الثمانية وليس
 في اظهار الطاعة عذر الا
 هذا العذر الواحد ومهما
 قصد بستر المعصية أن يتخلل
 الى الناس أنه ورع كلن
 مراثا كما إذا قصد ذلك

بأظهر الطاعة فان قلت فمن يحول ولا عند ما يجب جدا اسر له بالصلاح وخدمهم ما يرضونه وقد قال وحسب الله ما يحبني الله عليه ويحبني راس فان زهد في الدنيا بحيث تقرب اليه لهم هذا الحظم يحول

بأظهر الطاعة فانفتحت لهم سجونهم وألغيت أسوارهم وألغيت أسلحتهم وألغيت أسلحتهم وألغيت أسلحتهم
ما يحببني الله عليه ويحبني راس فان زهد في الدنيا يحببني الله تعالى عليهم الهدى لخطام يحول

دول حبيب بناس لانده كوس مائه و قد يكون محمودا و قد اكره في مريه محمود بن تحب دلف نهرى به حبيب الله كاهنه تعالى اذا
 حبيب الله حبيب بناس لانده كوس مائه و قد يكون محمودا و قد اكره في مريه محمود بن تحب دلف نهرى به حبيب الله كاهنه تعالى اذا
 حبيب الله حبيب بناس لانده كوس مائه و قد يكون محمودا و قد اكره في مريه محمود بن تحب دلف نهرى به حبيب الله كاهنه تعالى اذا

المال لأن ملك القلوب
وسيلة إلى الاغراض فكان
الاوال ويزود بهما
(بيان ترك الطاعات
خروجهم ارباء ودخول
الافاق) * انهم انما
انهم من ترك الطاعات
خروجهم ان يكون مرزا
به وذلك علما وموافقة
للسيطان بل الحق فيما
يترك من الاعمال وبالا
ترك لخوف الاقنما
تذكروا وهو ان الطاعات
تنقسم الى ثلاثة في عينه
كالصلاة والصوم والحج
والعزوة فاعلموا ان
ومجاهدات انما تصير لينة
من حيث ان الوصول الى
جدا من وجد من
لينة وذلك عند اطلاع
العين عليه والى ما هو لينة
وهو انكم تتركها لا تقتصر على
المدى بل نعوذ بالحق
كاخلاقه ولقد والوالا
والحسنة واملأه لصلوة
والتمسك كبير والتدريس
وافيق المال على الخلق
وغير ذلك مما نظم الاقنمة
فيه لعلكم الخلق وليتبعه
من المدة (مفهم) لاول
انواع المادرة للمدنى
لا تعلق ما عرفت لالدة في

[illegible]

• (ان ترك الطاعات خوفا من الرباء ودخول الآفات) •

من اسامی من یزید! عمل خوہاں بکوں مرا یہ وہی (وہی)

(اعلم) وذلك الله (من اساس من يترك العمل نحو ما يكون مراد به وذلك) أي ترك العمل
هذا الخوف (عظيمة واحدة للجنات) فان قصده من بعد ذلك (بل الحق فيما يترك من الاعمال وما
لا يترك الخوف الا فساد كرهه) الا ان (وهو ان يصاب) بامرها (تنقسم الى ما لا بد في عبادة
كالصلاة والصوم والحج ويعرفها) من صله (مقاسة وشهادات) بعبادة وماية (واعلم ان عبادة
المراد وهو) من حيث انها توصل الى جد الامس وحده من عبادة وذلك بعد اطلاع الناس عليه) يظهر ان
المدة فيها لا عبادة (وان ما هو لا بد) بعينه (وهو) كغيره لا يترك صر على الدين بل يتعلق بالخلق كالصلاة
والنساء والولادات والحسنة ومائة الصلاة والتذكير وادب من وادب الله على الخلق وغير ذلك مما
يعظم الاتفة به لعلقه بالخلق وما فيه من المدة انقسم الاقل الطاعات للامانة للدين التي لا تتعلق بالعبادة
وغيره في عبادة كالصلاة والصوم والحج طاعات الربانية هي ثلاث احداها ما يدور في العمل فيه هي على
الامر والرقية اساس وليس معه باعث الدين فهذا مما ينبغي ان يترك لانه معصية لا طاعة فيه فانه يترك
في تبس (صورة الطاعة في طيب المعركة) في قلبه ان من (فان قدر الانسان على ان يدفع عن نفسه باعث
الربا ويقول به) لا تستحيين من مولانا لا تحشوا بالعمل لاجله ونسحق بالعمل لاجل عبادة حتى يدفع
ذلك القبول (باعث ربنا) ويحجوا اسم الله على من يتقوه للعباس على ما ظهر لربنا وكفاية له في شغل

عليها كالصوم والصلوة والجمع فمهراب ربه ثلاث اجد هامدا من فضل عمل فبعثت علي
الابتداء لربه الناس وليس بمعبث الذين في هذا الما يشفي أن يترك له معصية لا طاعة فيه فانه نذرع صورة اطاعة الى طلب المنة فان
قدرا لاسنان علي أن يدفع عن نفسه بامث الرءوف يقول لها لا تستحيين من مولاي لا تسعين بالعمل لاجله وتستحيين بالعمل لاجل عبده حتى
تدفع عنه لربك تحوانه من يعمل لله عفو الله من على خاطر الرءوف كرامة فليست علي

[illegible]

فقد سلبت غرضه ومثاله
من يترك العمل خوفا
أن يكون مرأيا أن كان
اليعقوب لا محطه في الزمان
وهو حاد عاقل له رزان
وقهارة تفقهها بعد فقرة
صل العمل وقول أن
أنا أشد تعبت له لم تحصل
تسلاصا ولا يقا فقرة
له عمل من أجد هو ترك
لا خلاص مع صل العمل
لا معنى به ومن هذا أنه
أب يترك عمل خوفا على
أن يتركه يقولوا به مرء
يعتبر بقرته به من
كاد الله على لانه لا
أنا الص من وما
من حقه أب يظن بهم
لأنهم أن كان فلا يضره
لهم ويفوته ثواب العبادة
ترك العمل خوفا من
أولهم أنه مرء هو عي
رأه فلا يحبه محمد منهم
خوفه من دمهم بماله
فقره بهم قالوا به مرء
أول الله مخلص وأي فرق
أن ترك العمل خوفا
أن يقال له مرء
تعدن العمل خوفا من

يقال انه عاقل مفسر بل تولى العمل اخدم ذلك العهد كلها مكابدة شديدة على اعباد اخيه لثم كيف بطمع في أن يخلص من الشيطان
ما يترك العمل والشيطان لا يجلبه بل يقول له الآن يقول الامس انت تركت العمل يقال انه يخلص لا يشتهي شهوة يصطارك بذلك في اب
شرب فان هر سب ودخلت سر ما تحت الارض اتقى في قلبك حلالة معرفة الناس لبره ذلك وهو انهم وتعتظيمهم لك فوهم على ذلك فكيف
يخلص منه بل لا حاجة منه الاباب فلم يقل معرفة آفتال رب هو هو انه صر في الحرية لا شغ و في ذلك التلمذ الكبر ههنا الاما فقل وتسمو مع
ذلك العمل ولا الى وان روع مدرار ع لطبع فان ذلك لا يقطع وتولى العمل لاجل ذلك شعر الى اليه

وزل الخبير ان شامت بعد ما عدي على العمل ولا تترك العمل وحده طرول وولم يفسد الخبير من انما اذا جئت نفسك في ان تستعمله
بحمده حسد الخبير وهو مطاع على قلب ولو طمع خلق على حسب ذلك تريد جدهم بقولك من بقرت عني ان تربي من جباه من
و من وقوة فمستعمل فاعمل فاعمل كدبه وحدهم في قليل من كرهه في باعوا به وخود منه
و جئت من لله تعالى وان بعد في قلبه كراهية ومسه حرقا ولم يبق بعد في بل تحرق باعث الى باعها ترك العمل عند ذلك وهو بعيد
من شرع في من تله لا بد ان ينفذ مع (٣١٢) اصل قصدا انوب فقلت فقد قل عن قوام ترك العمل بمدة مشهورة روى سائرهم

(و) ينقض الى (ترك الخبير) يبقى مجر وما سر (و) دمت بعد ما عديت على العمل ولا تترك العمل
وحده من طرول ورم طبلت جباه من الله دع على نفسك في ان تستعمل بحمده حسد الخبير وهو
مطاع على قلبك (و) رقيب على احوالك (ولو اطلع حين على قلبك و انت تريد جدهم بقولك) أي
انصرك (بل بقدرب على ان تربي في العمل جباه من ريت وعقوبه له مستعمل فاعمل فاعمل لك قال
أرا شيطان أسمره مع كدبه بما تصدى في صفت من كراهية الرأه و امانه وخود منه وحيات
من لله قال لم تحرق في قلبه كراهية ومسه حرقا ولم يبق بعد في بل تحرق باعث الى باعها ترك العمل عند
ذلك وهو بعيد من شرع في عمل تله لا بد ان ينفذ مع اصل قصدا انوب فقلت فقد قل عن قوام
من سبب (ترك العمل مشهورة) من ذلك (روى سائرهم) س يريد (أي) رحمه الله تعالى
(دخل عليه الناس) وكان يقرأ في المصحف (طابق المصحف ترك القراءة وقال لا يرى هذا ما قرأ كل
ساعة وقال راعهم) س يريد (أي) رحمه الله تعالى (دأب على الكلام فاستكثرت وادأب على استكثرت
فكلام) تحرقه من في قلبه في كتاب اصمت وودت قد دم في آفات اللسان (وقال الحسن) البصري
رحمة الله تعالى (س كان جدهم) أي من ليس قدركم من السبب (ليبر بالادى) في الطريق من
حشمة وعدرة وخر وشول وغير ذلك (بابه رعه) رارته (اد كراهية مشهورة) بين الناس (وكان
جدهم) تبه اسكاه بصره في العمل شدة لشهرة) بين الناس ورواه ثوبهم في الحبيسة من طريق
هشام بن الحسن (وقد روى ذلك آمار كثيرة) يدل على ترك العمل شدة لشهرة (ادهد يعارضه ما ورد
من عهد النبوة ان لا تصحى واحده والحسن مصري) رحمه الله تعالى (هشام الكلام في معرض
لوعنه فقرأ ما في خوف شهرة من اسكاه وماهه الاذى عن الطريق قل) ويسر (ثم لم تركه) أي
من سبب ان ترك (والماله ترك) لواء حائر والكلام في الادب والافس مما بقدره في الاقوال دون
العلم فالادب ان يتم العمل ويحده في الاخلاص ولا يتركه وأما باب الاعمال فقد يعالجون أنفسهم
تخلاف لادب لشدة الخوف) وتذكيرهم (فالانفاد) يعني ان يكون بالاقوال وأما ما عدي انوارهم
الحق بالمصنف يمكن ان يكون يعلمه ما به يحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستشفه من حروجه
للاشتغال بكلامه) واحتاج ما به لاجله (مرأى ان لا يراه في القراءة) بعد عن الرأه وهو عازم على الترك
للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك ومارتد دفع الاذى بذلك مما يحتاج على نفسه آفة الشهرة وقال
ليس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي كبر من دفع حشمة عن الطريق فيكون ترك ذلك للمعاصرة
عن عبادات هي كبر ما لا يجوز خوف الرأه وأما قول ابراهيم النخعي ادأب على الكلام فاستكثرت
بحوراث يكون قد رآه مباحاب الكلام كما في الحاجة في الخطاب وعيره ذلك بورث الحب في
لطفك (وكذلك محقق استكثرت المباح محدود وهو عدول من مباح الى مباح حذر من) النوع

الحق دخل عليه الناس
وهو يقرأ فاستكثرت
ترك القراءة وقال لا يرى
هذا ما قرأ كل
ابراهيم النخعي اذا أجبك
ادأب على الكلام فاستكثرت
السكوت فتكلم وقال
الحسن ان كان أحدكم
ليبر بالادى ما ينفعه من
دعه لا كراهية ش
وكل أحدهم
وصرفه الى حشمة مشهورة
اشهورة وقد ورد في ذلك
آمار كثيرة فلما هذا يعارضه
ما ورد من اصحاب السبب
من لا تصحى واحده والحسن
لمصري هذا كلامي
معرض لوعنه فقرأ ما في
خوف شهرة من اسكاه
وماهه الاذى عن الطريق
قل ثم لم يتركه واما
جدهم ترك في
الادب والافس مما بقدر
لادب لادب
عاهه الاقوال دون صفة
فلا يصل اليه من
ويحتمل في الاخلاص
ولا يتركه وأما باب الاعمال

قد يعالجون أنفسهم بخلاف اصل شدة خوف الانفاد يعني ان يكون بالاقوال وأما ما عدي انوارهم الحق
المصنف يمكن ان يكون يعلمه ما به يحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستشفه من حروجه للاشتغال بكلامه
مرأى ان لا يراه في القراءة بعد عن الرأه وهو عازم على الترك للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك ومارتد دفع الاذى بذلك مما يحتاج على نفسه آفة الشهرة وقال
ليس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي كبر من دفع حشمة عن الطريق فيكون ترك ذلك للمعاصرة عن عبادات هي كبر ما لا يجوز خوف الرأه وأما قول ابراهيم النخعي ادأب على الكلام فاستكثرت
بحوراث يكون قد رآه مباحاب الكلام كما في الحاجة في الخطاب وعيره ذلك بورث الحب في لطفك (وكذلك محقق استكثرت المباح محدود وهو عدول من مباح الى مباح حذر من) النوع
كذلك الحب ما استكثرت محدود وهو عدول من مباح الى مباح حذر من

انجب اما کلام الحق بالذوب بیه ویم یص علیہ علی لآ وة ثمانه فی الکلام فهو رفع فی قسم اشای واما کلام فی اوصاف
الخاصة مدبر بعدد ما یلتحق بها من ولا یعظم فیہ الا بتم کلام الحس فی ترکیه الکلام واطة لادی الحرف الشهرة فی کتب حکایه
أحوال الصغراء الذین لا یعرفون الا فصل ولا یمیز کوب هذه ویاثور عماد کرمه (۲۲) نحو غایه من آفة الشهرة ورجوعه

طلبها (القسم اثنى) ما
تتعلق بالخلق وتعلم به
الاستان والاختار واعظمها
الحلقة ثم انصاه ثم اتد كبر
والدريس والمعنى ثم
اعنى المال اما الحلقة
والامارة هي من فصل
العبادات اذا كان ذلك مع
العدل والاخلاص وقد قال
ابي صلى الله عليه وسلم
ليوم من امام عادل خير من
عبادة الرجل وحده مشن
تاما علم بعباده يارى
يوم من عبادة سبعة
وقال صلى الله عليه وسلم اول
من يدخل الجنة ثلاثة الامام
المقسط احدثهم وقال ابو
هريرة قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد
دعوتهم الامام العادل
أحدثهم وصلى الله علي
وسلم اقرب الناس مني محظا
يوم القيامة امام عادل رواه
توسعيد الحنفي فالامارة
والحلافة من نعم العبادات
ومرل اقرب من كونها
ويحترزون منها ويهربون
من تقلدها وذلك لما فيها
من عظيم الخطر اذ تنحرف
بها اصحاب الماطة ويحب
على النفس حب الحياة والدة
الاستيلاء ونفاذ الامر وهو
اعظم ملاذ الدنيا فاذا صارت

[illegible]

(٤٠ -) (انصاف السادة المتقيين) - ثامن)

(٤٠) - (انخاف السادة المتقيين) - ثامن)
 فيمنع من كل ما يقع في حاهم ولا ينهوا كل حقوا يقدم على ما يريد في مكانه ولا يخلو مع الناس ولا يكون يوم من - اذ كان جائز
 امر من سبق ستمين سعة هوم المذنب المريد كرا نادو هذا خيرا فطعن كان عروزي المتعدي يقول من هذا هاء دها

وأهل القبيل نصيرة قوي ماؤ ودهن ومن الامار مع ماؤ رد من ٣٠ و ٣٠ مائة فقه وليس كدث ل الحق فيه ان لخص الاقوام في الذين لا ينبغي ان يفسحوا من تغلب الولايت وان الصلح لا ينبغي ان يدور واسا يمد كوا و اعني بقوى ابدى لا ية والديا ولا يستمره الصلح ولا تأخذ في الله لومة لا تهم ليس سقط خلق عن عيبهم و رهدوا في الدنيا وترموها و مع نسخة الخلق و فخر و انفسهم و مذكروا هو قوما الشيطان فابس منهم فهو لا لا تحركهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولور هفت به (٣١٥) ر و احهم بهم أهل بيل الفصل في الامارة

والخلافة ومن علم انه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات ومن حارب نفسه قرآنا صار على الحق كافة عن الشهوات في غير الولايات ولكن خاف عليها ان تتغير اذا اقتلته الولاية وان فسخت الجاه وتستلذ بغاذا الامر فتسكرة العزل فبداهن خيفة من العزل وهو ذا حد حثف العباء في نه هسل لرمه اهر بيمن تغلب الولاية فقال فائولون لا يجب لان هدا خوف امر في المستقبل وهو في الحال لم يهده نفسه الاموية في سزومة الحق وتزلزل الدنيا اسس واصبح ان عليه الاحقر راب اسس حداثة مدعية الحق واعادة بالخير فلو وعدت بالخير حزاما كان يحاف عليها ان تعبر عند الولاية فكيف اذا عهرت وترددوا لامتاع عن قبول الولاية فهو من العزل بعد الشروع فالعزل مؤلم وهو كاقبل العزل طلاق الرحال فاذا شرع لا تسبح نفسه بالعزل وتقبل نفسه الى المداهمة والهمال

كفر في عرافة فبما هفت ان اوصى فان الصلح لا يكون في حديث وفيه ولا تسكون امير انم حال ان هذه الامارة التي ترى يوم سيرة وقد وشدان تشو و كثر حتى يها من ليس لها اهل وانه من يكن امير فانه من طول ابد من حسابا وعضه عدايا لحد ستر وروى البيهقوري في المجالسة عن رفع طائفي قال حطت ابو بكر رضي الله عنه وكر المسلب فقال من منهم أحد فقد تحرم من الله ومن ولي من امور المسلمين شيئا فبهم عنهم كتاب الله يعلمهم له الله (وليس بقليل ابصيرة يرى ما ورد في فصل الامارة مع ما ورد من اني عنها ما عفا ورس كذلك بل الحق فيه ان الخواص اقوام في ليس لا ينبغي ان يتهموا من تغلب الولايات) اقوتهم وصلاتهم في الدين (وان الصلح) في المعرفة (لا ينبغي ان يدوروا بها وملكوا) لعدم تعاملهم بالله يكون سدا لاهل انهم (و اعني بالقوى ابدى لا ية له الدنيا ولا يستمره الصلح) في لا تحركه ولا يجعله (ولا تأخذ في شلومة لانهم ليس سقط الخلق في أعينهم) فلم تسكن الله هم متركه منهم (رهدوا في الدنيا وترموها و مع نسخة الخلق) في صبروا (وفخر و انفسهم) دائما هو اهلها وكوها وفعوا الشيطان فابس منهم ولا يحب حول حياهم (فهو لا لا تحركهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولور هفت به ر و احهم بهم أهل بيل الفصل في الامارة والخلافة ومن علم انه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات) داود و اب طالبا (ومن حارب نفسه قرآنا صار على الحق كافة عن الشهوات في غير الولايات لكن خاف عليها ان تتغير) عن حالته الاولى (اذا اقتلته لولاية وان تسخت الجاه وتستلذ بغاذا الامر فيه كره العزل) عنها (فانه هي حبة من العزل هدا حد حثف العباء في نه هسل لرمه اهر بيمن تغلب الولاية) ثم لا (وقال فائولون لا يجب لان هدا خوف امر في المستقبل) في فيما سيعرض (وهو في الحال لم يهده نفسه لادى ملامه الحق وتزلزل الدنيا اسس واصبح ان عليه الاحقر راب اسس حداثة مدعية الحق واعادة بالخير فلو وعدت بالخير حزاما كان يحاف عليها ان تعبر عند الولاية فكيف اذا عهرت وترددوا لامتاع عن قبول الولاية فهو من العزل بعد الشروع والعزل مؤلم وهو كاقبل طلاق الرحال) وسب كون العزل مؤلم فهو له نفس عن مفاوفا الفتن من لذة الاستماع من القرب وعاد لامر (فاذا شرع) في الولاية (لا تسبح نفسه بالعزل وتقبل نفسه الى المداهمة والهمال خلق جهوى به في دهر جهنم) في ية فقه فيه (ولا يستطيع ان يروع منه الى موت) برصا عنه (الاب يرل دهر) على عنه (وكاب فيه عذاب عاقل على كل يحب للولاية و ههما مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على رسول واصط) لها (فهو امانة الشريعة فائولون لا ية عليه ولم لا يولي امر ما من ساداه) قال امر في متفق عليه من حديث مويجي (فاذا همت بخلاف حكم القوي والضعيف عرفت اني في أي بكر) رضي الله عنه (رايع) الطائفي (عن الولاية ثم تغلبها) ليس عفاض واما بقضاء فهو وان كاب دون الخلافة لامة في لمة (فهو في معاهم فان كل ذي ولاية امر في له امر ما من ساداه) في ساس (والامة بمجوبه الصلح) لدية يحكم فدا لامر (والاوابي انقضاء عظيم مع تابع الحق والعقاب فيه) ضا عظيم مع العذل عن الحق وقد قال صلى الله عليه وسلم

اخي وهوى به في دهر جهنم ولا يستطيع ان يروع منه الى موت لان يرل دهر وكاب فيه عذاب عاقل على كل يحب للولاية و ههما مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على رسول واصط فبما هفت ان اوصى فان الصلح لا يكون في حديث وفيه ولا تسكون امير انم حال ان هذه الامارة التي ترى يوم سيرة وقد وشدان تشو و كثر حتى يها من ليس لها اهل وانه من يكن امير فانه من طول ابد من حسابا وعضه عدايا لحد ستر وروى البيهقوري في المجالسة عن رفع طائفي قال حطت ابو بكر رضي الله عنه وكر المسلب فقال من منهم أحد فقد تحرم من الله ومن ولي من امور المسلمين شيئا فبهم عنهم كتاب الله يعلمهم له الله (وليس بقليل ابصيرة يرى ما ورد في فصل الامارة مع ما ورد من اني عنها ما عفا ورس كذلك بل الحق فيه ان الخواص اقوام في ليس لا ينبغي ان يتهموا من تغلب الولايات) اقوتهم وصلاتهم في الدين (وان الصلح) في المعرفة (لا ينبغي ان يدوروا بها وملكوا) لعدم تعاملهم بالله يكون سدا لاهل انهم (و اعني بالقوى ابدى لا ية له الدنيا ولا يستمره الصلح) في لا تحركه ولا يجعله (ولا تأخذ في شلومة لانهم ليس سقط الخلق في أعينهم) فلم تسكن الله هم متركه منهم (رهدوا في الدنيا وترموها و مع نسخة الخلق) في صبروا (وفخر و انفسهم) دائما هو اهلها وكوها وفعوا الشيطان فابس منهم ولا يحب حول حياهم (فهو لا لا تحركهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولور هفت به ر و احهم بهم أهل بيل الفصل في الامارة والخلافة ومن علم انه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات) داود و اب طالبا (ومن حارب نفسه قرآنا صار على الحق كافة عن الشهوات في غير الولايات لكن خاف عليها ان تتغير) عن حالته الاولى (اذا اقتلته لولاية وان تسخت الجاه وتستلذ بغاذا الامر فيه كره العزل) عنها (فانه هي حبة من العزل هدا حد حثف العباء في نه هسل لرمه اهر بيمن تغلب الولاية) ثم لا (وقال فائولون لا يجب لان هدا خوف امر في المستقبل) في فيما سيعرض (وهو في الحال لم يهده نفسه لادى ملامه الحق وتزلزل الدنيا اسس واصبح ان عليه الاحقر راب اسس حداثة مدعية الحق واعادة بالخير فلو وعدت بالخير حزاما كان يحاف عليها ان تعبر عند الولاية فكيف اذا عهرت وترددوا لامتاع عن قبول الولاية فهو من العزل بعد الشروع فالعزل مؤلم وهو كاقبل العزل طلاق الرحال فاذا شرع لا تسبح نفسه بالعزل وتقبل نفسه الى المداهمة والهمال خلق جهوى به في دهر جهنم ولا يستطيع ان يروع منه الى موت لان يرل دهر وكاب فيه عذاب عاقل على كل يحب للولاية و ههما مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على رسول واصط فبما هفت ان اوصى فان الصلح لا يكون في حديث وفيه ولا تسكون امير انم حال ان هذه الامارة التي ترى يوم سيرة وقد وشدان تشو و كثر حتى يها من ليس لها اهل وانه من يكن امير فانه من طول ابد من حسابا وعضه عدايا لحد ستر وروى البيهقوري في المجالسة عن رفع طائفي قال حطت ابو بكر رضي الله عنه وكر المسلب فقال من منهم أحد فقد تحرم من الله ومن ولي من امور المسلمين شيئا فبهم عنهم كتاب الله يعلمهم له الله (وليس بقليل ابصيرة يرى ما ورد في فصل الامارة مع ما ورد من اني عنها ما عفا ورس كذلك بل الحق فيه ان الخواص اقوام في ليس لا ينبغي ان يتهموا من تغلب الولايات) اقوتهم وصلاتهم في الدين (وان الصلح) في المعرفة (لا ينبغي ان يدوروا بها وملكوا) لعدم تعاملهم بالله يكون سدا لاهل انهم (و اعني بالقوى ابدى لا ية له الدنيا ولا يستمره الصلح) في لا تحركه ولا يجعله (ولا تأخذ في شلومة لانهم ليس سقط الخلق في أعينهم) فلم تسكن الله هم متركه منهم (رهدوا في الدنيا وترموها و مع نسخة الخلق) في صبروا (وفخر و انفسهم) دائما هو اهلها وكوها وفعوا الشيطان فابس منهم ولا يحب حول حياهم (فهو لا لا تحركهم الا الحق ولا يسكنهم الا الحق ولور هفت به ر و احهم بهم أهل بيل الفصل في الامارة والخلافة ومن علم انه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات) داود و اب طالبا (ومن حارب نفسه قرآنا صار على الحق كافة عن الشهوات في غير الولايات لكن خاف عليها ان تتغير) عن حالته الاولى (اذا اقتلته لولاية وان تسخت الجاه وتستلذ بغاذا الامر فيه كره العزل) عنها (فانه هي حبة من العزل هدا حد حثف العباء في نه هسل لرمه اهر بيمن تغلب الولاية) ثم لا (وقال فائولون لا يجب لان هدا خوف امر في المستقبل) في فيما سيعرض (وهو في الحال لم يهده نفسه لادى ملامه الحق وتزلزل الدنيا اسس واصبح ان عليه الاحقر راب اسس حداثة مدعية الحق واعادة بالخير فلو وعدت بالخير حزاما كان يحاف عليها ان تعبر عند الولاية فكيف اذا عهرت وترددوا لامتاع عن قبول الولاية فهو من العزل بعد الشروع فالعزل مؤلم وهو كاقبل العزل طلاق الرحال فاذا شرع لا تسبح نفسه بالعزل وتقبل نفسه الى المداهمة والهمال

أن يتركه الضعفاء وكل من
 لا يملك ولداته ورث في عينه
 وليتقلده الأقران
 لا تأخذهم في الله لومة لائم
 ومهما كان السلاطين
 حيلة ولم يقدروا القاضي على
 القضاء إلا بعد اهتيمهم وهم
 بعض الحقوق لأجابه
 ولا حل المتعقبات منهم
 أنه لو حكم عليهم الحق
 لعزلوه أول ما يطيعوه فليس
 له أن يتقلد القضاء وإن
 تقلده عليهم أن يطالبهم
 بالحقوق ولا يكون خوف
 العزل عذرا من خصاله في
 الإهمال أصلا بل إذا عزل
 سقطت العهدة عنه فبني
 أن يفرح بالعزل أن كان
 يقضي لله فان لم تسج نفسه
 بذلك فهو إذا يقضي لا يتابع
 اليهود وشيئات حكم
 مرتفع عنه فهو ما هو مع
 الدولة لا من لا من
 السار هو أما الوعد والقوى
 وأما ليس وروى به الحديث
 وجميع الأماني العاليتين وكل
 ما يتبع منه الجاهل يعظم
 به قدره فته أيضا عجم
 مثل آفة الولايات وقد كان
 الخلفون من السلف
 يتسددون الفتن ويوما
 وجسدوا البهيميل وكافوا
 يقولون حذروا من
 آيات الدين ومن قال حدث
 فقد قال أو سواي ودفن
 بشر كذا كذا قطرة من
 الحديث وقال منعتي من
 الحديث أن أشبه أن أحدث ولو شئت أن لا أحدث الحديث والوعد يحدي وعنه

وتقولون باسم به وتلاحق كما هم موزعة بينهم وادبهم عليه فلهذا على نفسه طاعة كل كلام مرحوب بروج
عند العوام وبكامل ما علا ويرى عن كل كلام يستقله العوام كان حقا وصيرا (٢١٧) مصر وفهمه سكتة في ما يحرك قلوب

العوام ويعظم منزلته في
قلوبهم فلا يسمع حديثا
وحكمة الا ويكون فرحه
به من حيث انه يصلح لان
يدكره عن راس من دمر كان
يبقى أن يكون فرحه به
من حيث انه عرف طريق
السعادة وطريق سالف
سبل الذين يعمل به أولا
ثم يقول ذا هم الله على
مهدا راعمه ونفعي هذه
الحكمة فاصها لشاركي
في نفعها اتخاها المسليون
فهذا أيضا ما يعظم فيه
الحوى لشيء كمدحك
لولايات من لا ياعنه الا
طبعه وخواصه ولا كل
بالدين وبقاؤه وكرامته
ديني في بيت كرمه
الهوى به في أن ترأص
نفسه وتقوى في الدين همة
ويأمن عن نفسه همة
فعد ذلك يعود اليها
قلب مهم حاكم بالحق على
أهل العلم تعطلت العلوم
واندرست وعم الجهل كافة
الحلق فنقول قد نرى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
طالب الامارة ونوع علمها
حتى قال انكم تعرضون
على الامارة وانها حسرة
وتدانة يوم القيامة الامن
أخذها بحقها وقال نعمت
المرصعة وثبتت الفضة

للناس (وتنازول بسببه) في نفعه (وتلاحق كما هم موزعة بينهم وادبهم عليه فلهذا) على نفسه طاعة
(لا توارى باللسان) فاذ غاب ذلك على فاعمل به في كل كلام من حرف بروج عند العوام وبكامل
نفسه (ما علا ويرى عن كل كلام يستقله العوام وان كان) في نفسه (حقا) ويصير مصروف الحمد
والسكتة الى ما يحرك قلوب العوام (وبروج عندهم) وتعلم من له في قلوبهم فلا يسمع حديثا ولا حكمة
وبادرة (الا ويكون فرحه به من حيث انه يصلح لان يدكره عن راس من دمر كان) يسرى (وكان يسرى
أن يكون فرحه به من حيث انه عرف طريق السعادة وطريق سالف سبل الذين يعمل به أولا ثم يقول
ذا هم الله على مهدا راعمه ونفعي هذه الحكمة فاصها لشاركي في نفعها اتخاها المسليون
فهذا أيضا ما يعظم فيه الحوى لشيء كمدحك لولايات من لا ياعنه الا طبعه وخواصه ولا كل
بالدين وبقاؤه وكرامته ديني في بيت كرمه الهوى به في أن ترأص نفسه وتقوى في الدين همة
ويأمن عن نفسه همة فعد ذلك يعود اليها قلب مهم حاكم بالحق على أهل العلم تعطلت العلوم
واندرست وعم الجهل كافة الحلق فنقول قد نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طالب الامارة ونوع
علمها وهو في حديث عند الرحمن من سيرة الانساب الامارة وقد ذكر مرارا (حتى قال انكم تعرضون
على الامارة وانها حسرة يوم القيامة وتدانة الامن) أخذها بحقها (قال عراقي رواه البخاري من حديث
أبي هريرة روى عنه الامن) أخذها بحقها (رواه في آخره نعمت المرصعة وثبتت الفضة ودون قوله
حسرة وهي في صحيح ابن حبان شئ فالت ولدت البخاري) سكم فترصون على الامارة وانما شكوب
تدانة وحسرة يوم القيامة نعمت المرصعة وثبتت الفضة وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة وابن أبي
رووي لظننا من حديث عوف بن مالك انه قال نبي صلى الله عليه وسلم عن الامارة فقال أولها
سلامة وثباتها وتدانة وثباتها عذاب يوم القيامة وروى البيهقي وابن أبي شيبة ومسلم وسعد وس
حريز بن عوف وابن خاتم من حديث أبي ذر قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصعب
واما الامارة واما يوم القيامة حريز بن عوف ورواه الامن أخذها بحقها وروى في من
حديث يزيد بن ثابت انه قال لا امارات أحدها بحقها ورواه في من حديث يزيد بن ثابت انه قال لا امارات
أحدها شكوب عليه حسرة يوم القيامة (نعمت المرصعة وثبتت الفضة) قال عراقي رواه البخاري
من حديث أبي هريرة وهو قصة الحديث الذي يرواه ابن حبان لعله ثبتت المرصعة وثبتت
الفضة انتهى فانه وجدتها الحافظ بن حجر ما نصه يريد اعتبار ما في نفس الامر ولقد نعمت في
الاولى باعتبار ما في معتد المتأسس بذلك (ومعلوم ان السلطة والامارة لو تعطلت سبيل الدين وادبها
جميعا وانما القتال بين خلق وراة) الامر وحريته ان لا تدعوا تعطلت المعاش فلم تسمى عبا مع ذلك (وصرب
عمر أي من كعب) وصلى الله عليه ما في ربح درنه وراة ان يضربه بها (حريز بن عوف) روى عنه وهو ذلك
يقول في سيرة المسلمين وكان يقر عليه اقرب) بل قرأه به من هو فصل من رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له ان الله امرني ان تقرأ علي قال نعم الله سبحانه في قال لي قال لي قال لي قال لي قال لي قال لي
في خليفة من حديث ناس (منع أن يتعوه وقال ذلك فتدعى المنوع ومدة على لتابع) وقد تقدم في
أول هذا الكتاب (وعمر) روى الله عنه (كان نفسه يحط به ولا يجمع معه من دنت رحل عن عمر)

ومعلوم ان السلطة والامارة تعطلت لغير الله والادب جميعا وراة في سبيل الدين وادبها
عنها مع ذلك وصرب عمر روى الله عنه في كعب حريز بن عوف ما نصه وهو ذلك يقول في سيرة المسلمين وكان يقر عليه القرآن فسمع من
أن يتعوه وقال ذلك فتدعى المنوع ومدة على لتابع وعمر كان بنفسه يحط به ولا يجمع معه من دنت رحل عن عمر

والاغلال عن طلب العلوم
التي فيها القبول والرياسة
لا فلتوا من الحبس وقطعوا
السلاسل وسعوا صدورهم
وعدهم أن يؤيدهم الله
بأخوام لا خلاف لهم فلا
تشغل قلوبكم بغير أساس
فإن الله لا يصعبهم ولا يترك
المتفلسك ثم اني أقول مع هذا
إذا كان في الأمة جماعة
يقومون بالوظائف فلا فليس
في سوى عنه إلا اتباع
بصفتهم والادب علم أن كلهم
لا يتبعون ولا يعرّفون كونه
الرياسة فلم يكن في إدار
الأولاد وكان عمله مع
للناس من حبسهم من
كلامه وحسن منه في
الظاهر وتحويله إلى العوام
إنه بما يريد به نفسه وبه
تارك الدنيا ومعرض عنها
فلا يعممه ويقول له اشع
وحاهد فسل فان قال لست
أقدر على نفسي تقول
أنت فعل وحاهد لا تعلم به
لو ترك ذلك لكان الناس
كلهم أدلاء فأنهم غير أولي
واطلب وعرضه الجاهل
لهالك وحده وسلامه قدين
الجميع أحب عندنا من
الأمة ذمه وحده فحمله

رحمى الله عنه (أب بعد اد من اد اخرج من صلاة الصلح جمعة) من ذلك (فقال قمى من صبح الداس فقال
خشى أن تسبح حتى تبلغ الغيا) وهذا ورد على سبيل ابيهة (اذ رأى جسد محال) أى مضافات
(الرعدة في جاد الوعظ وقبول الخلق) فلذلك المنفعة (فانقصوا الخلافة عما يحتاج اليه الداس في دينهم
كالوعظ والتدريس والقوى وفى كل واحد منها دية ومنه تفرق بينهما فاقول الله مثل من لم ينع ذلك
وؤدى الى اداس اعلم) واسماه (وهو غلط) فنام وهم (اذ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
القضاء) قال العراقي واملح من حديث أى ذر لاثامرت على انسى ولا تين مال ينم انتهى فاسترواه
أبو داود والسنائي وابن حبان والحاكم بلطفا بأدراكى زمانه صنفوا فى حبلك ما أحب لنفسى
لا تاتمرن على انفى ولا توين مال ينم وردى أوقعه من حديث نس لاثامرت على نس ولا تقيدهم
(لم يؤدى تعقل انقصا من الربا من وجهها صار الحق الى صدها وكذلك حبار راسة لا يترك العلم
تدرس بل لو حس الداس) فى موضع (ومجد بالاس) فى رجبهم (والاغلال) فى علمهم ومعهوا
(عن طاب العلوم التى بها يقول دار راسة لاد وامن الحس وقصعوا اسلار وطلبوها وقد وعد الله
بعلان يؤيدها الذين باعوا لاجلهم) كفى لهم وقدم ذكره (ولا تشعل قلبك بامر الداس
فان الله لا يسعهم وانبرى بعب) وما أنت ديه (ثم فى أقول مع هذا اذا كان فى البلد جماعة يقولون
بالوعظ مثلا فلا دس فى المسمى عنه الامتناع بعضهم والانتعاب كلهم لا يتعوب ولا ترون لدة فى راسة
فالم يكن فى اسلار الواحد وكان وعظه باعد الداس من حيث حسن كلامه) فان يكون طاب مستقدا
لا تضيق ديه (وحسن سمعى صاعرا) مما وافق شرع فى ساعه وهيشته وعرض صبر وعبر ذلك (وتجيبه
الى العوام انه عاب يدايته بوعظه) لا عبره (وبه يارك قاذب ومعرض عنه فلا تفعه منه وقوله شغل
وحده ديه لمنوان قال سبت ففر على نفسى بقول استعن وحده لانا عرانه لوترك ذلك لهالك الداس
كلهم اذا لا قنم به غيره ولو وطس وغرصة الجاء وهو الهالك وحده) دون غيره (وسلامة دس لجميع أحب
البنا من سلامة ديه وحده ففعله فداء للقوم وتقول لعل هذا هو الذى دل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يؤيدها الذين باعوا لاجلهم) ورد استنى وقد تقدم (ثم نواعه هو الذى رعب فى لاسنة
و برهنى الدنيا كلامه وبطاهر سيره) واما ما أحدثه لوعظه فى هذه الامصار من (القضاء) (الكلمات
الحررة) (الامانة المسخرة) (اوروية) (اقروية بالاشعار) العربية (عما ليس ديه تعليم لامر الدين
وتخويع للمسلم بل فيه اترجيف وانخرجه عن المعاصي بسبوت السكت) فى ما سكت الدواور
العربية المهجنة للاوصاف المستكنة فى صماترهم يكون باعنا على قارة عرض شيطانى (فحب
احلاد ملاد منهم) ومعهم عن صعود المسار والكرامى (فانهم لوانب الدجال وخضعا الشيطان)
يجمع الاسماء والافئنان (واما كلامى واعده حسن الوعظ جليل المعنى بيان فى راسة حب القبول
ولا يقصد غيره وفيها أوردناه فى كتاب العلم من الوعيد الوارد فى حق علماء السوء ما بين لزوم الحذر
والاحتراز (من قن اعل وغو ثله ولقد قال عسى عليه سلام) فاما ورد صاحب القوت فى مقام الزهد

خذاء لقوم. وقول بل هدهو الذي قال به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يريد هدايتهم باقوام لا خلاق لهم ثم الواعظ وهو
 هو الذي يربى في الاتحرف و يهدى في الدنيا كرامة ويصير حريه فاعلم ان الله لو عاقب هذه الاعصار من اسكمان الزحرة والالف
 المسجعة لقروية الاشعر من مس فيه تعظيم لامر الدين وتنجو بها المسلمين بل فيه الترحيم والفرقة على المعاصي انصارت مسكت فحجب الخلاء
 ابلادهم فاهم توب الدمال وخلع الشيطان وما كلاً منى واعظ حسن الوعظ جميل الظاهر يظن في نفسه حب القبول ولا يقدر
 غيره وفيما ورد في كتاب نعم من الوعد لواردي حق علماء السوء ما ينبغي لزوم الحذر من قس العلم وعوائله وهذا قال المسيح عليه السلام

بالعلماء سوء تصومون وتصومون ولا تلهـ مئون ما تؤمرون وتنهون ما لا تعملون يا سوء ما تحكمون تنوون يا قول والاماني
وتعلمون يا هوى وما يعي عنكم ان تقولوا احذركم وقولكم دسـ تحقق قولكم لا تكونوا كالحقن بخرح منه الدقيق الطيب ويبقى فيه لحيته
كذلك انتم بخر جوب الحكم من قواهمكم ويبقى لعل في صدوركم عيب الدنيا كيب (٢١٩) برك لا حرق من لانتعني من الله يا

- هوى ولا تنفع منها
وعنه تحقق قولكم ان
فلوكم تيك من عيبكم
حتم الله تحت السننكم
والعمل تحت قدامكم
تحقق قولكم دسـ دسـ
آخر حكم اصلاح دنياكم
فصلاح له يا احسن اليكم
من صلاح الاخرة فاي
ما احسن منكم لو هوى
وكم حتى متى تصومون
افترقوا لمدحس
تصومون في محله التحريم
كما انكم تدعون اهل الدنيا ليركوهاكم
ليركوهاكم هلا هلا
بكم ماذا يعي عن اسـ
المـ لم ان توسع اسـ
قوى ظهره وحرقه وحـ
مهم كذلك لا يعي منكم
ان يكون نوراً من افواهكم
وانجواكم من هوى وحـ
معلم له يا عيب دسـ
كعبه انفسه ولا كاحـ
كرام نوسـ سـ الدنـ
تقلعكم من قواكم
دناكم على وجوهكم ثم
تكمكم على مساحركم ثم
تخذ خطاياكم سواكم
ثم يدعكم علم من دنياكم
ثم يسلمكم لملك دنيا
حماة عرافة تراهي وقفكم
على سواكم ثم يصركم
سوء عيبكم وفدوى

وهو المقام السادس من مقامات اربع ايه قال (يا علماء سوء تصومون وتصومون ولا تلهـ مئون ما تؤمرون وتنهون ما لا تعملون يا سوء ما تحكمون تنوون يا قول والاماني وتعلمون
يا الهدى وما يعي عنكم ان تقولوا احذركم) أي تطفئوها وتفسدها بالساء والاشان (وقولكم دسـ)
أي وجهه بالماضي اباطنة (تحقق قولكم لا تكونوا كالحقن) تصم اليهم (مخرج منه الدقيق الطيب
وتبقى فيه دخالة) وهو ما يرى من الدقيق (كذلك انتم بخر جوب الحكم من قواهمكم) تعلمون من
الاس (ويبقى لعل في صدوركم عيب الدنيا كيب برك الاخرة من لانتعني من الله يا هوى ولا
تنفع منها عيبه تحقق قولكم ان هو بكم تنكس من عيبكم) كمالها (جعلتم الله ساجداً تحت
سننكم والعمل تحت اقدامكم) وهو كتابه عن لعله ولا عراض وعدم الاعناء من حسن شيان تحت
قدمه فقد استهان به (تحقق قولكم قدستم آخركم صلاح دنياكم فصلاح الله يا احسن اليكم من
صلاح الاخرة فاي الناس احسن منكم) أي أكثر دسـ مسـ (لو تعلمون) ذلك (ويسمى حتى متى تصومون
طريق للمدحس) أي اسارس بالاسـ (وتعلمون في محله التحريم) أي الواقع وهو التحريم
الذي لا يجد للبولك سـ لا (كما انكم تدعون اهل الدنيا ليركوهاكم) فتعوبها ويلسبون دسـ هم
لاجل صلاح حالكم (هلا هلا دنياكم ماذا يعي عن لست اعظم بوضع السرح قوي ظهره وحرقه
وحسن مهم) كذلك لا يعي عنكم ان يكون نوراً من افواهكم (وخواصكم من حـ)
معطاه من وصول نور به (عيب الدنيا لا كعبه انفسه ولا كاحـ كرام نوسـ الدنـ يا عيبكم)
أي تكم (عن قواكم فتلقكم على وجوهكم ثم تكمكم) أي تكمكم (على مساحركم) أي وجوهكم
(ثم تخذ خطاياكم سواكم ثم يدعكم العلم من دنياكم ثم يسلمكم لملك الدنـ) أي عري ما عـ كم
(حماة عرافة تراهي ديوهكم على سواكم) أي تصفكمكم (ثم يصركم سوءاً عيبكم) هكذا له
صاحب القوت تمامه وروى صاحب الحاية في ترجمه اسـ انك من طريق عـ دسـ سـ صـ حال عـ
عـ رايته من السماء يقول قال عيسى عليه السلام حتى متى تصومون افترقوا لمدحس وتنهون مقيمون في
محله التحريم تنفون ابغوض من شرانكم وتنهون احوال باحواله في ترجمة ذهب من طريق تحـ
اسـ عبدالله قال عـ ذهب بن عـ يقول ولله عـ وحـ فيما نفسه يـ اسـ لـ تنفون احوال الدنـ
وتعلمون لغير العمل وتنفون لغير العمل الا حرة تلسون حـ احوال الصان وتنفون نفس الدنـ وتنفون
الغدي من شرانكم وتنفون أهـ الـ حال من الحرام تلسون اصالة وتنصوب لـ تنقصون بذلك
مال ابيهم والازمة بغير حـ لاصركم بكم شمة بصل دسـ أي ترى وحكمة الحكيم (وقدرى
الحرف) بن سـ (الحاسي) رحمه الله (هذا الحديث في بعض كتبه) من السـ (ثم هـ هـ
علماء سوء شياطين الانس وشمه على الناس) وقدرى العالسي وأحد واسـ وويلى ولما كم
واسـ في من حديث أي در قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ذر نفوسكم من شر شياطين الانس
واجن قال يا رسول الله والانس شياطين قال نعم الحديث ورواه اطهرى من حديث أبي أمامة (وعن
عرض الدنيا وذهبا وآزود عني الاخرة وذلوا الدنـ الذي بهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة
لا حسرون) وقد تقدم هذا سابقاً لمصعب في أول الكتاب (فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن
ورد في العلم والوعظ) وقد كبر (وعاب كثيرة حتى قال صلى الله عليه وسلم لا تنهون لانتعني من الله بل حـ
الحرف المحاسي هـ حديث في بعض كتبه ثم هـ هـ سوء شياطين الانس ودمـ على الناس ورواه
على الاخرة وذلوا الدين الذي يافعهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم الخاسرون فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ
وعاب كثيرة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنهون لانتعني من الله بل حـ

الحرف المحاسي هـ حديث في بعض كتبه ثم هـ هـ سوء شياطين الانس ودمـ على الناس ورواه
على الاخرة وذلوا الدين الذي يافعهم في العاجل عاروشين وفي الآخرة هم الخاسرون فان قلت فهذه الآفات ظاهرة ولكن ورد في العلم والوعظ
وعاب كثيرة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنهون لانتعني من الله بل حـ

عن رجل طلب اعقوب ثم أرسلوا حرم طلب فوقه ثم تصدى به فله الف عدا أفضل لما يعرف من فله السلامة في الديارات من الرهد
تركها مرة الى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسري اني تمتعني روح مسجد دمشق أصيب كل يوم حسي ديناراً تصدق بها مالي لأحرم
اسيع واشترى أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الديناس الحلال
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بانه إذا سار على وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل ولا أخذوا الا عداً يشغل عن
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها فتركها الله (٣٢١) بشغل صلاحه عن ذكر الله وقد كثر

الله أكبر وأفضل وهذا
فمن علم من الآفات فاما
من تعرض لا فقه الربا
فتركها لها والاشغال
بالذكر لا خلاف في انه
أفضل وبالجملة ما يتفق
ما حق والمفسر فيه لله وهو
دار الآفات والاحسان
يعمل ويدفع الآفات فان
غير في نظر ويجتهد وليست
فيه ويرى ما فيه من الخير
بما فيه من الشر وليفعل
ما يملك عليه نور العلم دون
ما يملك به ليعمل به
ما يجده أحسن على الله وهو
في لا كثر صريحه لأن
العلم لا يشبه بالمال
وفيه تشبه بالحرمة
اليه وان كان لا يدرك ذلك
أما في بعض الأحوال
وهذه أمور لا يمكن الحكم
على تفاصيلها بنفي وإثبات
فهو موكل الى احتشاد
أقرب البصر في الدين ويعد
ما يربيه الى ما يربيه ثم
قد يقع عماد كراهة غرور
للمعطل في المال ولا
يقفه حجة من الآفة وهو

الله تعالى (عن رجل طلب اعقوب ثم أرسل) عدا (و) حرم طلب فوقه ثم تصدى به فله الف عدا فقال باعد
أفضل (وذلك لما) يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد تركها مرة ثم عدا وحل) بقوله
صاحب العقوبة (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ما يسري اني تمتعني روح مسجد دمشق أصيب كل يوم
حسين ديناراً تصدق بها مالي لأحرم اسيع واشترى أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الديناس الحلال
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بانه إذا سار على وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل ولا أخذوا الا عداً يشغل عن
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها فتركها الله (٣٢١) بشغل صلاحه عن ذكر الله وقد كثر
الله تعالى (عن رجل طلب اعقوب ثم أرسل) عدا (و) حرم طلب فوقه ثم تصدى به فله الف عدا فقال باعد
أفضل (وذلك لما) يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد تركها مرة ثم عدا وحل) بقوله
صاحب العقوبة (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ما يسري اني تمتعني روح مسجد دمشق أصيب كل يوم
حسين ديناراً تصدق بها مالي لأحرم اسيع واشترى أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الديناس الحلال
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بانه إذا سار على وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل ولا أخذوا الا عداً يشغل عن
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها فتركها الله (٣٢١) بشغل صلاحه عن ذكر الله وقد كثر
الله تعالى (عن رجل طلب اعقوب ثم أرسل) عدا (و) حرم طلب فوقه ثم تصدى به فله الف عدا فقال باعد
أفضل (وذلك لما) يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد تركها مرة ثم عدا وحل) بقوله
صاحب العقوبة (وقال أبو الدرداء) رضي الله عنه (ما يسري اني تمتعني روح مسجد دمشق أصيب كل يوم
حسين ديناراً تصدق بها مالي لأحرم اسيع واشترى أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الديناس الحلال
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل بانه إذا سار على وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل ولا أخذوا الا عداً يشغل عن
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها فتركها الله (٣٢١) بشغل صلاحه عن ذكر الله وقد كثر

(٤١ - (تحقيق اسادة بن قتيبة) - ثامن) عن العمل ولا خلاف في أن تعرفه الى اباحت فصلها عن الصدقات أفضل
من امساكها وانما خلافه فمن يحتاج الى الكسب أن لا يفضل الكسب والافاق أو يغرد ذلك كقولك لما في كسب من
الآفات دأ المال الحاصل من الحلال وتفرقة فصل من امساكها بكل حال فان قسماً أي علامة يعرف به علم والوعد به صادق شخص
في وعده غير مريد بالخاص فاعلم أن تلك علامات احداً به لو ظهر من هو أحسن منه وعده أو غير ربه على المال له أشد ولا حرج
به ولم يحسد

ثم لا بأس بالاعتقاده وهو ينبغي بنفسه مثل غيره من الأخرى أن لا يكون دحضاً ولا محسناً لم يتغير كلامه بل بقي كما كان عليه في نظر لي خلق
بعض واحد من الأخرى أن لا يجب اتباع الناس في النظر بقى ونشئ خلقه لا سوى ذلك علامات كثيرة بطولها أحصاؤها وقد روى عن سعد
ابن أبي مرزبان قال كتب جاسا إلى حبيب الحسن أن يدخل عليه فخرج من بعض أبواب المسجد ومعه الخرس وهو على بردت أصفر ودخل
المسجد على رذونه فجعل يذهب في المسجد (٢٢٢) فلم ير حلقه حتى من حلقه الحسن فتوجه نحوها حتى لمع درمامها ثم وثق فركب

من قبله وعليه (ثم لا بأس بمعه) فيه (وهو ينبغي لنفسه مثل غيره) من غير أن يرسل مستدرك
(والأخرى أن لا يكون) من رباب الدنيا (الحضر) والمحسنة لم يتغير كلامه بل بقي على ما كان عليه
في سوقه (في نظر لي الخلق) بعد واحد (من غيرهم) كذلك وهو يعين ومن رباب البهم بعين وهو
يعني واحد (والأخرى أن لا يجب) شاع الناس في أمار بقى ونشئ خلقه في الأسوان ولذلك علامات
كثيرة (غير ما ذكرناه) (بقول حصاره) وقد روى عن سعد بن أبي مرزبان (الأسلمى أخو عطاء
بن أبي مرزبان وأبو مرزبان كان كبيراً بمكة له امرؤ وقيل له حصة) قال كنت حسناً إلى جنب الحسن د
دخل عينا (خارج) من يوسف الثقفي عامل أبي أمية (من بعض أبواب المسجد ومعه الخرس) في الحلة
والأثواب (وهو على رذونه) وأمر دواب الحسن لروى (دخول المسجد) أي ما حقه (وهو على
رذونه) غير كما (فعل يذهب في) المسجد بمسوتهم لأمير رفاقه حمله (أي أعظم وأكبر) من
خدمه الحسن فتوجه نحوها حتى لمع درمامها ثم وثق فركب ومنشئ نحو الحسن فلما رآه الحسن متوجهاً
إليه تعافى له عن ناحية بمكة قال سعيد) أروى (وتعافى له) أي عن ناحية بمكة حتى صار يبي
د من الحسن فدخل مجلساً للمعراج حتى حاس بي و... والحسن يتكلم كلاماً له يتكلم به
في كل يوم ما قطع الحسن كلامه (الحسن) في مع (وقد سعيد) الراوى (ذهب في بعض) لا يكون
الحسن اليوم ولا يعرف هل يحمل الحسن حلقه الخ (أب) أي يري كلامه (قرباً إليه) (أو
يحمل الحلق) من ربابه الخ (بعض من كلامه) تكلم الحسن كلاماً واحداً كان يتكلم به في كل يوم
حتى انتهى الحسن إلى آخر كلامه فلما رآه الحسن من كلامه وهو غير مكثرت به رفع المعراج به فصر
ثم أعلى من مكب الحسن ثم قال صدق الشعور (أي بما قال) (فدعكم) أي دعكم من الجاهل وأصحابها واحدها
حالة واحدة فبه معنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تروا من الجاهل (مدود) مدود معنى ذلك
في أخبارنا إذا صيرتم يراى الجنة فارتعوا قالوا وما يراى الجنة هل حلق له كرواداً انتم مدى وهل
حسن عريب وثوبى وأب شاهين في القرب في الله كرو واليه في الشعب من حديث أسود في
من قال بحسبهم روى الطبراني من حديث ابن عباس روى عنه قال لما جدوا الزعم فيه أقول صدق
الله وسعدته ولا اله الا الله والله أعلم كرواداً الترمذى من حديث أبي هريرة وهو عريب وقد تقدم في
كتاب لاد كرواداً (ولولا ما حلقه من أمراء من ماعستموه على هذه الجاهل من أمراء من ماعستموه) قال
ثم افترا المعراج) أي معجزة (تتكلم حتى مكب الحسن ومن حصر) في مجسسه (من لاعتة) (المرجع) من
كلامه (طاف) (قام) من المجلس (فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حيث قام المعراج فقال
عباد الله يسبحون لا تعجبون أي رجل شيع كبير و (أروى) أي وروى العرو (فكف ترما) وبعد
أو كف وسطاً وأبى ثلاثاً درهم من مطاء) أي في ديوان الخلد (وعلى سبع من العبد
شكاً من حلقه حتى رن في الحسن وكفائه) على ذلك (والحسن مكب) أي حاضراً له أجمع ما يقول
(فدفع الرجل من كلامه) دفع الحسن رأسه فقال ما لهم فأنهم به انكروا عباد الله تحولا) أي

ومشي نحو الحسن فصار
الحسن متوجهاً اليه حتى
له عن ناحية بمكة
سعيد وثق فركب
نابضة محسنة حتى صار
بي د من الحسن فدخل
ومجلس للمعراج حتى صار
حتى حاس بي و...
و الحسن يتكلم كلاماً له
يتكلم به في كل يوم فما
قطع الحسن كلامه قال
سعيد فثابت في نفسى
لا يكون الحسن من أيدوم
ولا ضرب من حمل
الحسن من رباب المعراج به
أب يري كلامه ينقرب
إليه أو يحمل الحسن هيئة
المعراج أن يتفحص من كلامه
فتكلم الحسن كلاماً واحداً
نحو ما كان يتكلم به في
كل يوم حتى انتهى إلى آخر
كلامه فصار في الحسن من
كلامه وهو غير مكثرت به
رفع المعراج به فصر
على مكب الحسن ثم قال
صدق الشعور وروى بكم
بم فذه الجاهل وأصحابها
فأخذوها خلقاً وعادة فبه
بالتقى عن رسول الله صلى

مسعود بن

الله عليه وسلم أن مجالس الله كرواداً من أمراء من ماعستموه على هذه

الجاهل من أمراء من ماعستموه على هذه الجاهل من أمراء من ماعستموه على هذه
مجلس الحسن حيث قام المعراج فقال عباد الله الحسن لا تعجبون أي رجل شيع كبير وروى أن عروفاً كافراً سألوا كلاً فسلطوا أن في
لأنما تدرهم من مطاء وأبى سبع من العبد شكاً من حلقه حتى رن في الحسن وكفائه و الحسن مكب فلما فرغ الرجل من كلامه
وقع الحسن رأسه فقال ما لهم قالهم الله أخذوا عباد الله تحولا

ومال الله ولا يؤت به من على الدينار والدرهم هذا عذره عراقي وهو صباط بهمة عراقي...
 طاروا رجلا من قري الحسن حتى ذكرهم بقتل العيب وشده وقام رجل من أهل الشام كان صالحا إلى الحسن فسيبه في حرمه وسكنه
 كلامه وسلم ليث الحسن ثم تفرسل الخناج فقالوا أحب لأميرهم من الحسن وشققا عليه من شدة كراهة الذي تكلم به فلم يلبث الحسن
 أن رجع إلى محله وهو ينسبهم وقلما رآه عراقيه كان ينسبهم فاقص حتى (٢٢٣) فعرف في مجلسه فاعظم لأمته وقاب
 أمنا تاج السور بالامانة

كما لكم نفوس في الحياة
 ليست لا في الدينار
 والدرهم ناهية تشد
 الحياة أن تخلص الرجل
 فممن أي حانه ثم يفتاح
 فيسعى ما في شدة من
 يروى تيب هذا الرجل
 فقال قصر على الثامن سائت
 وذلك ادع عذره والله
 كذا ركاوا دأعرا حاه
 عرا كذا لا بالنا تخرض
 عاب لاس ما عا على
 ذلك لا ثم يصحفت فافسر
 عايت من لسان قال قد رعه
 الله عاى وركب الحسن
 جاز يريد المزل به ما هو
 بغير أدلة فترى دوما
 يتبعونه دون فقال هل
 لكم من حجة أو توب
 هن شي والافرجعوا فما
 يبقى هدام قلب العبد
 فبهذه العلامات وأشائها
 تنبئ سرورة باطن
 ومهماريت العلماء ياربون
 ويقاسدون ولا يتوانسون
 ولا يتعاونون فاعلم أنهم قد
 شتروا الحياة الدنيا
 بالآخرة بهم الحروب
 اللهم ارحنا بطعنك يا أرحم
 الراحمين

مستخدم من (ومال الله ولا يؤت به من على الدينار والدرهم هذا عذره عراقي...)
 الفضايلة لهباه) في العا ابا شرعة (دعى العا ابا شرعة هذا عراقي أحد عراقيه أي جازي)
 (راجلا) في على رحبه (ثم تفرسل الخناج) وحكوه كلامه فالت الحسن أن تفرسل
 الخناج فقالوا أحب لأميرهم من الحسن وشققا عليه من شدة كراهة الذي تكلم به (فممن أي حانه ثم يفتاح)
 الحسن أن رجع إلى محله وهو ينسبهم وقلما رآه عراقيه كان ينسبهم فاقص حتى (٢٢٣) فعرف في مجلسه فاعظم لأمته وقاب
 حتى فعد في مجلسه فاعظم لأمته (في أمهه) (وقال عا تاج السور بالامانة) رواه هذا الامام العسكري
 من طريق هشام بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس رفعه وروى عبد الرزاق في جامعه
 وابن المبارك في ارهذ والخريفي في مكارم الاخلاق من حديث أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نسيه
 ومروان بن عيسى في مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 من لال في مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 الج من بالامانة وروى الديلمي من حديث ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
 فيج (كما لكم نفوس في الحياة) ليست لا في الدينار والدرهم ناهية تشد الحياة أن تخلص الرجل
 فممن أي حانه ثم يفتاح فيسعى ما في شدة من يروى تيب هذا الرجل فقال قصر على الثامن سائت
 وذلك ادع عذره والله كذا ركاوا دأعرا حاه عرا كذا لا بالنا تخرض عاب لاس ما عا على
 ذلك لا ثم يصحفت فافسر عايت من لسان قال قد رعه الله عاى وركب الحسن جاز يريد المزل به ما هو
 بغير أدلة فترى دوما يتبعونه دون فقال هل لكم من حجة أو توب هن شي والافرجعوا فما
 يبقى هدام قلب العبد فبهذه العلامات وأشائها تنبئ سرورة باطن ومهماريت العلماء ياربون
 ويقاسدون ولا يتوانسون ولا يتعاونون فاعلم أنهم قد شتروا الحياة الدنيا بالآخرة بهم الحروب
 اللهم ارحنا بطعنك يا أرحم الراحمين

(بيان ما يصح من نشاط بعد العبادة بسبب رغبة الحق وما لا يصح)
 (اعلم) وقلنا الله (أما الرجل قد ثبت مع القوم في موضع فيقومون للعبادة) أي صلاة الليل (أو يقوم
 معهم فيصلون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في هذه الساعة فبها رآهم بعث نشاطه للمواظبة)
 معهم في علمهم (حتى يريد على ما كان يعتاده) (نه) على مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك
 وقد وقع في موضع يصوم فيه أهل ذلك (الموضع) بعثه شاطئ الصوم ولولا أنهم ساء بعث هذا النشاط

(بيان ما يصح من نشاط بعد العبادة بسبب رغبة الحق وما لا يصح)
 (اعلم) وقلنا الله (أما الرجل قد ثبت مع القوم في موضع فيقومون للعبادة) أي صلاة الليل (أو يقوم
 معهم فيصلون الليل كله أو بعضه وهو ممن يقوم في هذه الساعة فبها رآهم بعث نشاطه للمواظبة حتى يريد على ما كان يعتاده
 أو على مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك قد وقع في موضع يصوم فيه أهل ذلك (الموضع) بعثه شاطئ الصوم ولولا أنهم ساء بعث هذا النشاط

وهذا بما يصح به من ان الواجب ترك الواحدة وليس كذلك على الاطلاق بل انه تفصيل لان كل مؤمن رغب في عبادة الله تعالى في قيام الليل وصيام شهر رجب فله في ذلك ما يشاء من الشهوات وتصور به اهل بيته فيكون مشاهدة الجرسب زوال العسلة وتوابع العوائق والاشغال في بعض المواضع فيبعضه شياطين قد يكون لرجل في منزله فتقذره الاسباب عن الله عز وجل فذلك من اسوء عيوب من ان تمنع روحه وتوهم ذنبا مع أهله وقربه ولا شغل ولا ولد أو مطاوعة حساب له مع معاليه فاذ وقع في مثل عريبت قد دعت هذه الشوائب التي تنزع عنه عن الخير وحصلت له شياطين على الخير كشافة به بهم وقد قبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا به بطار الهم (٢٢٤) فيفسد بهم ويشتغلون به فيسوقوه بطة الله فتعزلوا داعية الله للدين لا لرباه ورعاة

فهذا بما يصح به من ان الواجب ترك الواحدة وليس كذلك على الاطلاق بل انه تفصيل لان كل مؤمن رغب في عبادة الله تعالى في قيام الليل وصيام شهر رجب فله في ذلك ما يشاء من الشهوات وتصور به اهل بيته فيكون مشاهدة الجرسب زوال العسلة وتوابع العوائق والاشغال في بعض المواضع فيبعضه شياطين قد يكون لرجل في منزله فتقذره الاسباب عن الله عز وجل فذلك من اسوء عيوب من ان تمنع روحه وتوهم ذنبا مع أهله وقربه ولا شغل ولا ولد أو مطاوعة حساب له مع معاليه فاذ وقع في مثل عريبت قد دعت هذه الشوائب التي تنزع عنه عن الخير وحصلت له شياطين على الخير كشافة به بهم وقد قبلوا على الله وأعرضوا عن الدنيا به بطار الهم (٢٢٤) فيفسد بهم ويشتغلون به فيسوقوه بطة الله فتعزلوا داعية الله للدين لا لرباه ورعاة

يفارقوه اليوم لا تشكوا
الموضع أو بسبب آخر فيقتنم
زوال النوم وفي منزله ربما
يقبله النوم وربما ينصف
أبيه في منزله على الدوام
والنفس لا تسمع بالبعد
دائما وتسمع بالهجوم
فلا يلبث أن ذلك قد يسهل
شيطانه مع مدافع سائر
العوائق وقد يعسر عليه
لصوم في منزله ومع طيب
الاطعمة ويشق عليه ما
عنه فادع نفسه تلك
الاطعمة لم يشق عليه
فدعت داعية الدين للصوم
فان شهوات الخاصرة
عوائق ودواعي تعذب باعث
لدين فادعهم بها قوى
الاعتدال فادع الله من
الاسباب بتصور وقوعه
ويكون اسبابه
مشاهدة من كونه
معه والشيطان مع ذلك
ربما يصد عن العمل
ويقول لا تعمل فإليك

تكون من ينادي لا تعمل في بيت ولا تدعى صلاتك لمعة وقد تكون عسلة في
الزيادة لاجل رزقهم وخوفهم من دهمهم وبهائم في يكمل دسما اذا كانوا يفتنون به فيقوم الليل فادعهم بان يستعظموا
أعيانهم فيبدأ بخصم مبرته وعد ذلك فيقول الشيطان صل فإليك خصم واستن لي لاجلهم بل الله وعك كبت لا تصلي بل يله الكثرة
العوائق وعناد الشيطان والاعوان لا اطلاعهم وهذا من شبهة الاعيان في كونه عسلة فادعهم بان يستعظموا
ما كان يعتاده ولا ركة واحدة لانه بعض الله طلب محبة الناس اطاعة الله وان كان ابعد منه لدفع العوائق وتغلبه العطية والمناصرة بسبب
عبادتهم فادعهم بان يستعظموا ذلك بعرض على نفسه انه لو رأى هؤلاء يصليون من حيث لا يرونه في ذلك الموضع نعمة الله
كانت نفسه تحضو بالصلاة وهم لا يرونه فان سحت

فمنه فاحصل فان باعته الحق وان كان ذلك شغل على نفسه لموعده من اعيانهم فيترك من ماله راءه وكذلك قد يحصر لاسان يوم جمع في
 الجامع من نشاطه الصلوة لا يحصره كل يوم ويترك ان يكون ذلك من حدهم ولكن ان يكون نشاطهم ورولهم است
 اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك ذلك من الدين ويقاره روع النفس الى حب الدنيا عموما وبالبعث على رادة الدار فلا يبقى
 ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا بل يبقى ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا ويترك العمل بما يحبه من حب الدنيا
 اليك فاحفظوا من الله تعالى لاسان الرياء ولو لم يجمع ذلك تكلاما وحدها حتى ولو كان كما من يورثي تزيق القلب وقد لا يحصره كما ينبغي ان
 تارة راءه وتارة مع الصدق الذي ينبغي على نفسه مائة اداء حتى يكون ولا يجمع (٢٢٥) عيبه فيها كتركها وذلك محمود وعلامة

الصدق فيه ان يعرض على
 نفسه انه لو سمع نكاههم من
 حيث لا يرويه هل كان
 يخاف على نفسه المساواة
 فيها كي لا فان لم يجد
 ذلك عند تغدير الاحكام
 من اعيانهم فاعلموا من
 ان يقال انه قاضي القلب
 فينبغي ان يترك النكاح
 بل يمان عليه السلام
 لا يسهل لا ترى الناس انك
 عشي الله اكرموا ولو قبلت
 فاحر وكذلك العيشة
 والتفليس والاني عند
 القرآن والذكر او بعض
 مجاري الاحوال نارة تكون
 من الصدق والحرث والخوف
 والنسب واستأخف وتارة
 يكون شاهدة حرب غيره
 ونسوة علمه في كفا
 الشمس والابن ويخبر
 وذلك محمود ومذمة
 الرغبة في طاعة الله على أنه
 كذا في الحرب يعرف بذلك
 فان تجردت هذه الداعية
 فهي الرياء وان اقترنت

عنه فاحصل فان باعته الحق وان كان ذلك شغل على نفسه لموعده من اعيانهم فيترك من ماله راءه وكذلك قد يحصر لاسان يوم جمع في
 الجامع من نشاطه الصلوة لا يحصره كل يوم ويترك ان يكون ذلك من حدهم ولكن ان يكون نشاطهم ورولهم است
 اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك ذلك من الدين ويقاره روع النفس الى حب الدنيا عموما وبالبعث على رادة الدار فلا يبقى
 ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا بل يبقى ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا ويترك العمل بما يحبه من حب الدنيا
 اليك فاحفظوا من الله تعالى لاسان الرياء ولو لم يجمع ذلك تكلاما وحدها حتى ولو كان كما من يورثي تزيق القلب وقد لا يحصره كما ينبغي ان
 تارة راءه وتارة مع الصدق الذي ينبغي على نفسه مائة اداء حتى يكون ولا يجمع (٢٢٥) عيبه فيها كتركها وذلك محمود وعلامة
 الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع نكاههم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه المساواة فيها كي لا فان لم يجد ذلك عند تغدير الاحكام من اعيانهم فاعلموا من ان يقال انه قاضي القلب فينبغي ان يترك النكاح بل يمان عليه السلام لا يسهل لا ترى الناس انك عشي الله اكرموا ولو قبلت فاحر وكذلك العيشة والتفليس والاني عند القرآن والذكر او بعض مجاري الاحوال نارة تكون من الصدق والحرث والخوف والنسب واستأخف وتارة يكون شاهدة حرب غيره ونسوة علمه في كفا الشمس والابن ويخبر وذلك محمود ومذمة الرغبة في طاعة الله على أنه كذا في الحرب يعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الرياء وان اقترنت

داعية آخرت فان باعته الحق وان كان ذلك شغل على نفسه لموعده من اعيانهم فيترك من ماله راءه وكذلك قد يحصر لاسان يوم جمع في
 الجامع من نشاطه الصلوة لا يحصره كل يوم ويترك ان يكون ذلك من حدهم ولكن ان يكون نشاطهم ورولهم است
 اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك ذلك من الدين ويقاره روع النفس الى حب الدنيا عموما وبالبعث على رادة الدار فلا يبقى
 ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا بل يبقى ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا ويترك العمل بما يحبه من حب الدنيا
 اليك فاحفظوا من الله تعالى لاسان الرياء ولو لم يجمع ذلك تكلاما وحدها حتى ولو كان كما من يورثي تزيق القلب وقد لا يحصره كما ينبغي ان
 تارة راءه وتارة مع الصدق الذي ينبغي على نفسه مائة اداء حتى يكون ولا يجمع (٢٢٥) عيبه فيها كتركها وذلك محمود وعلامة
 الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع نكاههم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه المساواة فيها كي لا فان لم يجد ذلك عند تغدير الاحكام من اعيانهم فاعلموا من ان يقال انه قاضي القلب فينبغي ان يترك النكاح بل يمان عليه السلام لا يسهل لا ترى الناس انك عشي الله اكرموا ولو قبلت فاحر وكذلك العيشة والتفليس والاني عند القرآن والذكر او بعض مجاري الاحوال نارة تكون من الصدق والحرث والخوف والنسب واستأخف وتارة يكون شاهدة حرب غيره ونسوة علمه في كفا الشمس والابن ويخبر وذلك محمود ومذمة الرغبة في طاعة الله على أنه كذا في الحرب يعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الرياء وان اقترنت

ضعفه سر بعد خبر ع س يقال لم تكن غيبته حتى ولو كان له ما لم يستدبره من ضعفه والاسم فيمكن على غيره يرى به ضعفه عن
القيام ويقابل في المني ويقرب الحظ به من ضعفه عن سر عن المني هذه كلها مكيدة الشيطان ويرى نفس قد حذر من ولاجه
يتذكر ان الناس لو عرفوا في الباطن والظواهر على صفة وهو له أشد مقتا كما يرى عن ذي السوء رجه
الله انه قام وزعق فقام معه شيخ آخر رأى (٢٢٦) فيه أن استكف فقال يا شيخ الذي راى نحن نقوم نحن استكف وكل ذلك من أعمال

المناقضين وقد جاء في
الحبر هو ذاته من خشوع
المناقضين وأما خشوع
المتفاني أن تخضع الجوارح
والنفس عير مشغ ومن ذلك
الاستعارة والاستعارة بالله
من عبادته وعصيته ذلك
قد يكون لطاير خوف
وتذكر ذنب وتذم عابه
وهو يكون للمراة هذه
تحوط طر ترعد على القلب
متفاداة مترادفة متقاربة
وهي مع تفرعها تشابه
فراغ القلب في كل ما يختار
لك واستمر ما هو ومن
هو فان كان الله فامضوا احذر
مع ذلك أن يكون قد خفي
عليك شيء من الرباء يرى
هو كذبيب لمن دكن على
وحمل من عبادته أهى
مقولة ثم لا يدرك على
الاحلاص به وحذر
يحد ذلك ما هو لا يكون
الى جدهم بعد شروع
بالاحلاص فان ذلك مما
يكفر حد فاذا خفي ذلك
فتمسك في اطلاع الله عليك
ومقتنه لذلك كما هو
أحد الاستلانة الذي هو
أبوب عليه السلام اذ قال
يا أبوب أماعت ان العبد

ضعفه سر بها فخرج س يقال لم تكن غيبته حتى ولو كان له ما لم يستدبره من ضعفه والاسم فيمكن على غيره يرى به ضعفه عن
القيام ويقابل في المني ويقرب الحظ به من ضعفه عن سر عن المني هذه كلها مكيدة الشيطان ويرى نفس قد حذر من ولاجه
يتذكر ان الناس لو عرفوا في الباطن والظواهر على صفة وهو له أشد مقتا كما يرى عن ذي السوء رجه
الله انه قام وزعق فقام معه شيخ آخر رأى (٢٢٦) فيه أن استكف فقال يا شيخ الذي راى نحن نقوم نحن استكف وكل ذلك من أعمال

صغير هو كذا عيسى * فكيف به د احسكا * وأنت جعت من قاي
هو قد كان مشركا * ما ترقى اليك * اذ جعل الحنن تكي
(قام) السوء (ورق) وسقط على وجهه ولام يقار من جده ولا يشعر به (قام معه شيخ آخر رأى
فيه) (رك كلف) واحد (قال) له في السوء (يا شيخ) الذي راى نحن نقوم نحن استكف (حكاه) انشوري
في رسالته عن أحد من مقال انكم قال جعت الاستاذ على الذي يقول في هذه الحكاية كان ذو امون
المصري صاحب نهر على لك الرجل حيث هذا ذلك ليس مقامه وكان ذلك الرجل صاحب اصاف
حيث قبل ذلك منه فرح به وفقد وندم ذلك في كلب سماع والوحد (وكل ذلك من أعمال المناقضين
وهو في آخره هو ما منه من خشوع الله) قال امرأته راء النبي في الشعب من حديث أبي بكر
اصدق وفي الحرب من عبيد لا عارى صفة جدوا بن معين (وتمت خشوع المتفاني أن تخضع الجوارح
والنفس عير مشغ) وقد جاء مفسر هكذا في الخبر عماره ما كبره سمع في من حديث أبي بكر المتقدم بلطفا
نعودو بن من خشوع الله - ولو ان رسول الله وما خشوع اسقى قال خشوع السعد وعاد القلب وهو
رواه كذلك لما كرم من حديث ابن عمر (ومن ذلك الاستعارة والاستعارة بالله من عبادته وعصيته
هذا ذلك يكون لطاير خوف وتذكر ذنب وتذم عابه) (وهو كذبيب لمن دكن على وحمل من عبادته أهى مقولة
القسم من صفة مترادفة متقاربة وهي مع تفرعها تشابه) (فراغ القلب في كل ما يختار لك واستمر ما هو ومن هو فان كان الله فامضوا احذر
مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرباء يرى هو كذبيب لمن دكن على وحمل من عبادته أهى مقولة
عليك شيء من الرباء يرى هو كذبيب لمن دكن على وحمل من عبادته أهى مقولة ثم لا يدرك على الاحلاص به وحذر
يحد ذلك ما هو لا يكون الى جدهم بعد شروع بالاحلاص فان ذلك مما يكفر حد فاذا خفي ذلك فتمسك في اطلاع الله عليك
ومقتنه لذلك كما هو أحد الاستلانة الذي هو أبوب عليه السلام اذ قال يا أبوب أماعت ان العبد
فضل الله عليه ان العبد
أشكاله في ما عت على من دعاء على من الحب من رضى به عينا اللهم اى أعوذ بك من العيون العيون ونقم لك فيها أخو
سر برقي محذوا على ويا عاقل من من عسى ومصعب عاقل من متفاني عيسى الذي للناس أحسن أمرى وأفضى ايلنا ما سوا على تقرم الى
الدين بحسباني وفرامهم بلنا سيما في جعل في مقتله وبحسبنا على عصبنا أعدي من ذلك

يا
أشكاله في ما عت على من دعاء على من الحب من رضى به عينا اللهم اى أعوذ بك من العيون العيون ونقم لك فيها أخو
سر برقي محذوا على ويا عاقل من من عسى ومصعب عاقل من متفاني عيسى الذي للناس أحسن أمرى وأفضى ايلنا ما سوا على تقرم الى
الدين بحسباني وفرامهم بلنا سيما في جعل في مقتله وبحسبنا على عصبنا أعدي من ذلك

الحق من يفسد على ماله

وكيف نوصي باحفظه فيجعل
انسان محلك ويسكرون
قدرك ويحرمون الاقتداء
بك في مثل هذا الامر يعني
ان يثبت قدمه وينت كرى
مقالة عامه عنهم ملك
الاتحرونهم الجبة ودومه
أذا لا باد وعصم صعب
الله ومقتسه على من طالب
بطاعته ثوابا من عبادته يعلم
ان اظهاره لغيره محبوب اليه
وقوله عبد الله وحماة
للعمل اعلم فيقول وكيف
أدع من هذا العمل
بمحمد انطلق وهم عاجزون
لا يقدر على على رزق ولا
أجبل فيلزم ذلك فلهذا
يسمى النبي من عنده يقول
ان يقدر على الانحلال
الانوياء مما لم يحلوا حس
ذلك من شأنهم في
المجاهدة في الانحلال
لان الخلفاء الى ذلك أحوج
من المتقي لان المتقي اب
مستد بوجه قبيح حرمه
كامله من المأخوذ لا تحسب
فرائضه عن انقصان
والحاجة الى الجبران
بالنوافل فان لم تسلم صار
مأخوذا بالفرائض وذلك
به الخلفاء الى الانحلال
أحوج وقدرى تميم
الداري عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال يحاسب
العبد يوم القيامة فان نقص
حرمه قبل فارواهل من
تطوع فان كان له تطوع
أكل به فحرمه وان لم يكن له تطوع
حد بطريقه في النار

الحق من يقدر على مثله وكيف نوصي باحفظه (وكيف) فيجعل من محلك (ويحرمون) قدرك
ويحرمون الاقتداء بك في مثل هذا الامر (يعني) ان يثبت قدمه وينت كرى
مقالة عامه عنهم ملك (الاتحرونهم) الجبة ودومه (أذا لا باد وعصم صعب)
الله ومقتسه على من طالب (بطاعته ثوابا من عبادته يعلم) ان اظهاره لغيره محبوب اليه
وقوله عبد الله وحماة (للعمل اعلم فيقول وكيف) أدع من هذا العمل
بمحمد انطلق وهم عاجزون (لا يقدر على على رزق ولا) أجبل فيلزم ذلك فلهذا
يسمى النبي من عنده يقول (ان يقدر على الانحلال) الانوياء مما لم يحلوا حس
ذلك من شأنهم في (المجاهدة في الانحلال) لان الخلفاء الى ذلك أحوج
من المتقي لان المتقي اب (مستد بوجه قبيح حرمه) كامله من المأخوذ لا تحسب
فرائضه عن انقصان (والحاجة الى الجبران) بالنوافل فان لم تسلم صار
مأخوذا بالفرائض وذلك (به الخلفاء الى الانحلال) أحوج وقدرى تميم
الداري عن النبي صلى الله (عليه وسلم أنه قال) يحاسب العبد يوم القيامة فان نقص
حرمه قبل فارواهل من (تطوع فان كان له تطوع) أكل به فحرمه وان لم يكن له تطوع
حد بطريقه في النار

فيأتي المخلص يوم القيامة وفرضه ما قص وعبيد توب كثيرة فاحتماده في غير انفسه وتكفير سيئاته ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوازل وأما
 المتقي هذه في زيادة الدرجات فان حظه تعالى عن نقي من حسابه ما يفرح على السبائك فيدخل الجنة فاما الذي أتى يلزم قلبه خوفاً لا يطلع غير
 الله عليه لتعظيم نواذله ثم يلزم به ذلك عند انقراض حتى لا يظهر ولا يحدثه وادافع جميع ذلك فيسبغ أن يكون وحيداً من عمله خائفاً لله
 وعباداً لله من الرأى الخفي ما لا يقف عليه فيكون شاكراً في قوله وردة يجوز أن يكون الله قد خصه عليه من يد الحلف فمما قسم ما ورد عليه
 بسببه ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله ولعله لا في استدعاء العقل في نفي أن يكون (٣٢٩) مبقية في الاستدعاء فلهذا خص ما يريد
 عمله لا الله حتى يصح عمله
 وقد شرع وصفت لحظاً

عكس ما افعله وسبب
 كان الخوف من الله من
 شئمة حقة فحطت عمله
 من ربه وتعبت ربه
 ولكن يكور حازه أعلى
 من حوده لانه سيقى به
 دخل بالاحلاص وسلك في
 نه هل أفسده به وبكوب
 ربه قبول أعلى وبذلك
 تعظم لديه في المناجاة
 والاطاعات والاحلاص يقين
 والرباهة شئت وخوفه ذلك
 الشك بغير ما يكفر خاطر
 له من كل قد سبق وهو
 من الله الذي يقرب اليه
 الله بالسعي في حوائج الناس
 وفائدة العلم ينبغي أن يلزم
 نفسه رجاء الثواب على
 دخول السرور على قلب
 من قضى حاجته فقام ورجاء
 الثواب على عمل المتعلم به
 فقط دون شكر ومكافأة
 وجد وشأن المتعلم والمعلم
 عليه فان ذلك يحبط الآخر
 فهو يوقع من المتعلم

من تلوّع يكمل ما ما نقص من أربعة ثم يكوب - ثم عمله من ذلك وقد تقدم في كتاب
 صلاة (فيأتي المخلص يوم القيامة وفرضه ما قص وعبيد توب كثيرة فاحتماده في غير انفسه وتكفير سيئاته ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوازل وأما
 (وتكفير السيئات) تحوّل ولا يمكن ذلك الا بخلوص النوازل) حتى تقع بها الحشر (ما المتقي هذه في
 زيادة الدرجات) ورفعه (دون حظه تعالى عن نقي من حسابه ما يفرح على السبائك فيدخل الجنة فاما الذي أتى يلزم قلبه خوفاً لا يطلع غير
 بفضل الله ورجته) فاما ينبغي أن يلزم قلبه خوف احلاص عبرته عليه لتعظيم نواذله ثم يلزم به ذلك عند انقراض حتى لا يظهر ولا يحدثه وادافع جميع ذلك فيسبغ أن يكون وحيداً من عمله خائفاً لله
 الفراع حتى لا يتعدت به ولا يظهره للس فادافع جميع ذلك فيسبغ أن يكون وحيداً من عمله خائفاً لله وعباداً لله من الرأى الخفي ما لا يقف عليه فيكون شاكراً في قوله وردة يجوز أن يكون الله قد خصه عليه من يد الحلف فمما قسم ما ورد عليه
 داخله من الرأى الخفي ما لا يقف عليه فيكون شاكراً في قوله وردة يجوز أن يكون الله قد خصه عليه من يد الحلف فمما قسم ما ورد عليه بسببه ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله ولعله لا في استدعاء العقل في نفي أن يكون (٣٢٩) مبقية في الاستدعاء فلهذا خص ما يريد
 من يشه الحفظة مائة منهم) أي تعصه (ورد عليه بسببه ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله ولعله لا في استدعاء العقل في نفي أن يكون (٣٢٩) مبقية في الاستدعاء فلهذا خص ما يريد
 وبعده لا في استدعاء العقل في نفي أن يكون سيقت في الاستدعاء فلهذا خص ما يريد عمله لا الله حتى يصح عمله
 فادشرع به وصفت حصة فكان فيها العظيمة والنسيان كان الخوف من العلة عن شائقة خفية أحبطت
 عمله من ربه أو عتب (ولي به) وبه كبوب تمام عمله بالاحلاص وهو لا حر حرك أؤله (ولكن يكون
 رجوه أعلى من حوده لانه سيقى به دخل بالاحلاص) في اداء مقدر (وشك انه من أفسده به ربه
 ويكوب حله القول عساه بذلك نعمه به في المناجاة والاطاعات والاحلاص يقين والرباهة شئت وخوفه ذلك
 لا بر ما شئت (وخوفه لاجل الشك بغير ما يكفر خاطر له من كل قد سبق وهو من الله الذي يقرب اليه الله بالسعي في حوائج الناس وفائدة العلم ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقام ورجاء الثواب على عمل المتعلم به فقط دون شكر ومكافأة وجد وشأن المتعلم والمعلم عليه فان ذلك يحبط الآخر فهو يوقع من المتعلم
 (الذي يتقرر الى الله بالسعي في حوائج الناس) ان يصطرون (و) في (فائدة العلم) به (و) في
 أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقام ورجاء الثواب على عمل المتعلم به فقط دون شكر ومكافأة وجد وشأن المتعلم والمعلم عليه فان ذلك يحبط الآخر فهو يوقع من المتعلم
 ان يعلم عمله فقط دون شكر ومكافأة وجد وشأن المتعلم والمعلم عليه فان ذلك يحبط الآخر فهو يوقع من المتعلم
 أي ترخي (من تعلم مساعدة في شغل وخدمة أو من يفرق في طريقه أكثر شاعته) به
 أو من يخدمه كلاً وما شئت (وتردد اسمه في حقه من حبه ما تعلق به) فادفعه (فادفعه) ولا نواذله
 غيره نعم ان لم يتوقع هو (دلت) ولم يقصد الا (و) على عمله به كبوب له من حره (ولكن) لو (خدمه
 شئت به) من غير طلب منه (فقبل خدمه) في جوار لا يحبط لذلك (أخره) ذلك كان في ربه (ولا
 يريد به) ولا يطلعه (ولا يستعبد) مع قطعهم مع هذا فقد كان العناء يجردون هيباً حتى يصحهم
 وقع في (تر) فاستعانت (لخدمته قوم فادلو) به (احلاصهم) وفي سبحه به دعوه (فمن علمهم) بالاحلاص
 معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حديث خيفة من أن يحبط آخره وهل شقيق به (في) ربه
 الله تعالى (اهديت اسماك) من سعيد (ثوري) رجاءه تعالى (نواذله على) ولم يقبله (فقلت
 يا أبا عبد الله لست أنا ممن أسمع الحديث حتى ترد علي) فنفى في اهديته لاجل ذلك (قال) الثوري
 قد علمت ذلك ولكن أخوك يسمع من الحديث فاحذف من ابن فني لا تخيبك أكثر مما يابى له به (و)

المشي في الطريق ليس كغيره استماعه وتردد اسمه في حقه فقد أخذ آخره فلا نواذله غيره نعم لم يتوقع هو ولم يقصد الا الثواب من عمله به
 يكون له مثل آخره وسكن خدمته التمس به فقبل خدمه فحوسه أن لا يحبط ذلك آخره اذا كان لا يضره ولا يربده منه ولا يستعبد
 فقلعه ومع هذا فقد كان العلم يجردون هيباً حتى يصحهم وقع في شغلهم فادلو احلاصهم دعوه فاعلمهم أن لا يقف معهم من قرأ عليه
 آية من القرآن أو سمع منه حديث خيفة من أن يحبط آخره وهل شقيق به (في) ربه فقلت يا أبا عبد الله لست أنا
 ممن يسمع الحديث حتى ترد علي قال علمت ذلك ولكن أخوك يسمع من الحديث فاحذف من ابن فني لا تخيبك أكثر مما يابى له به

وحدو رجل في سفينتين وأوردني وكان أول ما قال سفينتان وكان حبيب يذم كثير أهقاله رأيا بعد الله في نفسه من أي شيء قال روحهم الله أياك كان وكان وأني عليه فقال يا أبا عبد الله فذممت كثير صار هذا المال إلى صاحب ابنا أخذه هذه تسعين مائة عبي عبدك قال تغفل سفينتان ذلك قال فليخرج قالوا له (٣٣٠) ما صار الحق فردد عني فقال له صاحب ابنا أخذ مالك فمزل به حتى رده على مالك كانت

اشوته مع آية في آية تعالي
فذكره أن يأخذ ذذلك قال
ولده فلما خرج لم يفت
أن جنت اليه فقلت وياك
أي شيء قلبك هذا حجرة
صدا أنه ليس لك عيال أما
نوحى أما نوحى أما نوحى
أما نوحى عيالها كثر
عليه فقال الله يا مبارك
تأكلها أنت هنيا أم يأتوا
عنوا أنا فاذ يجب على العالم
أن يلزم قلبه طلب لواب
من الله في الهداء الناس به
وهو واجب على المعلم أن
يلزم قلبه حذر الله وطلب
ثوابه من المله حذر لا عد
المعلم وعنده خلق ورجا
يقان أنه أن يراى بطاعته
ليال عذالم رتبة فيعلم
منه وهو حقا لا ارادته
اطاعته خير الله منسرف في
الحال والعلم ورجا فيفيد
ور رجلا يبدو كيق بحس
في الحال علقا على نوحه
هم وذلك عبر سائر بسى
أن يتعلم الله ويعبد الله ويخدم
المعلم لله لا يكون له في قابه
مهره ان كان يريد ان يكون
تعله صاعقات اعماده مروا
أن لا يعبدوا الا الله ولا
يريدوا بطاعتهم غير مو كذا
من يخدم الله به لا يشق أن

يخدمهما لطلب الميزة عندهم الامس حيث ان رسالتهم في رسالو ليس ولا يجوز ان يرضى بطلبه ليدالهما لا
مصلحة عند الوالد فان ذلك معصية في الحال وسيكشف انهم عن رايته وتوقف مع من قبل الوالد رساؤا ما راها المعتزل عن الناس
فيشبه له ان يلزم فتمدكر انه والقاعة تعلم ولا يحظر قلبه معرفة الامس بخدمه منعظاتهم محله فان ذلك يعرف عن الرضا في صدره حتى ان يفسر
تاليه عبادات في سعادته به وانما يكونه معرفة الناس باعترافه منعظاتهم لشده وهو

لا يدري انه المفضل للعمل عليه قال ابراهيم بن ادعهم رحمة تعبد امرهم من هب يقبل له سمعان دخلت عليه في صومعته فقلت سمعان
 منذ كم انت في صومعتك قال سبعة سنين سمعان قال يا حبيب وماذا لك الى هذا انت حجت ان نعم فاني كل بيته حصة فنت
 ما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصة قال ترى الذي بعد ائني قلت عمه انهم ياتوني في كل سنة يوما واحد فيربون صومعتي
 ويطوفون حولها ويعطونني فكما تشاقلت نفسي عن العبادة فكونها عرت ساعة فاحتمل جهدي ساعة فاحتمل يا حبيب
 جهدي ساعة امر لابد فوفرت في المعرفة فقال حسبك اريدك فليقل اريدك عن صومعة فترت على الرزقة فيها عشرين حصة فقال
 لي انفس الذي فقدت او اما دللت لبيك فلياحطت يد راحتم عن (٢٣١) نصارى فقالوا يا حبيب ما الذي ادلى لبيك

الشيخ فانت من قوته قالوا
 فما سمع به ونحن احمى به
 ثم قالوا سادهم فنت عشرين
 دينار فاعطوني عشرين
 دينار فارجعت الى الشيخ
 فقال يا حبيب ما الذي
 صنعت قلت نعمتهم قال
 انكم قلت بعشرين دينار
 قال احبنا ان يكونوا عشرين
 وعشرين اعددهم ولا اعطوا
 هدا عزم من لا تعبدوه فخر
 كيف يكون عزم من تعبد
 يا حبيب انفس عني ان
 ودع الاهداب والحنه
 وانقصود من تشهار
 انفس عرا عذمة في
 فلوب يكون باعنائى الخلو
 وقد لا يشعر انه مده فيسفي
 بيلوم نفسه الخدمه
 وعلامة سلامته ان يكون
 الخلق عنده وانها ثم ثمانية
 واحدة والو تعبد واعين
 اعتقادهم لم يمتحروا ولم
 يصق به ذرعا لا كراهة
 صعبة ان وحدها في قلبه
 ويردها في احد بعقله
 وانما ماله لو كان في عبادة

لا يدري انه المفضل للعمل عليه قال ابراهيم بن ادعهم (سمعت المعرفة من راحتم) في دبر
 (يقبل له سمعان دخلت عليه في صومعته) في هو بعد فيها (فقلت يا حبيب منذ كم انت في صومعتك)
 هذه (قال سبعة سنين سمعان فقلت له طعمان) في هذه المدة (قال يا حبيب وماذا لك الى هذا) اسوال (فنت
 حجت ان نعم فاني كل بيته حصة فنت الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحصة قال ترى الذي
 الذي بعد ائني قلت عمه انهم ياتوني في كل سنة يوما واحد فيربون صومعتي ويطوفون حولها
 ويعطونني فكما تشاقلت نفسي عن العبادة فكونها عرت ساعة فاحتمل جهدي ساعة فاحتمل يا حبيب
 جهدي ساعة امر لابد فوفرت في المعرفة فقال حسبك اريدك فليقل اريدك عن صومعة فترت على الرزقة فيها عشرين حصة فقال
 لي انفس الذي فقدت او اما دللت لبيك فلياحطت يد راحتم عن (٢٣١) نصارى فقالوا يا حبيب ما الذي ادلى لبيك
 الشيخ فانت من قوته قالوا فما سمع به ونحن احمى به ثم قالوا سادهم فنت عشرين دينار فاعطوني عشرين
 دينار فارجعت الى الشيخ فقال يا حبيب ما الذي صنعت قلت نعمتهم قال انكم قلت بعشرين دينار
 قال احبنا ان يكونوا عشرين وعشرين اعددهم ولا اعطوا هدا عزم من لا تعبدوه فخر كيف يكون عزم
 من تعبد يا حبيب انفس عني ان ودع الاهداب والحنه وانقصود من تشهار انفس عرا عذمة في فلوب
 يكون باعنائى الخلو وقد لا يشعر انه مده فيسفي بيلوم نفسه الخدمه وعلامة سلامته ان يكون
 الخلق عنده وانها ثم ثمانية واحدة والو تعبد واعين اعتقادهم لم يمتحروا ولم يصق به ذرعا لا كراهة
 صعبة ان وحدها في قلبه ويردها في احد بعقله وانما ماله لو كان في عبادة

واطلع الناس كلهم عليه لم يرد ذلك خشوع ولم يده سرور بسبب انهم عليه فادخل سرور سيرة يهودي صعب ولكن اذا قدر على
 وده بكرهه للعقل والايان ماذر الى ذلك لم يقبل ذلك سرور بالي كوابه وير حله لا يحب معيه لان يري عذمتهم في
 الخشوع والانتقاض كى لا ينسطوا به وذلك لان من به وسكن فيه عرو راد النفس قد تكون شهوات الخشوع وتعمل بطلب
 الانتقاض فيطالها في دعواها فاصد الانفس عوني من الله عليه وهو له لوعم ان انما حصل بان بعدو كثيرا او يهت كثيرا
 او يا كل كثير انفسهم به ذلك فادام تسع به وسع به بمادة وبشه ان يكون مرادها المعرفة عندهم ولا يحتمون ذلك الامن تقر في قلبه
 انه ليس في الوجود احد سوى الله فيعمل على وجه الارض وحده لكان الله ولا يلقت قلبه الى الخلق الا لخطراب

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرامة الا اذا كان في العبيد ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرامة الا اذا كان في العبيد ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرامة الا اذا كان في العبيد ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرامة الا اذا كان في العبيد ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

مهم فيه في مجلس مهين
التوري كان يجلسهم وراء
الصف ويقدم الفقراء
حتى كانوا يقولون نعم
فقر في محبة نعم لك ربه
اكرام للعبي اذا كان
قرب بين ذلك وبين
و به حق وصداقة
ولكن يكسب عيشه ولو
وجدت تلك العلاقة فقير
لكن لا تقدم العبي عليه
في اكرام وقوة واستقام
الفقير اكرم على الله من
الغنى فاينار له لا يكون
الا طمع في ثمنه وراى له ثم
اذا تويت به في الصداقة
فحشى عليه ان يظهر
الحكمة والفتوح للعبي
أكثر مما يظهره لغيره
وعاد للثروة حتى وطمع
في كمال اس اس مال
لخاربه له ما اذا أثبت
بعد دفعت الى الحكمة
فقال طمع يستعد ساسا
وقد صدقت قال اللسان
ينطق عند اعنى عالا
يطلق به عند فقير وكذلك
يخسر من خشوع عهده
مالا تنصر عند فقير ومكابد

نفسا

اسم وسمايه الى هذا من لا يحصر ولا يحجب من هذا من يخرج ماسوي الله من ذلك

وتنصر ما اشبه على : سائل شقة عرك ولا ترضى بها : ساس شهوت معتد في ارم مقدار يتوكلون في الدنيا : ساس مالوك الدنيا
ممكنه لشهوات وسادة الدار ولكن في سبه مقم وهو تعاف بهال على سبه في كل ساعة لو تسع في شهوات وعلم انه لو احتج وساده
شهوته عاش ودام مكنه فلذلك عرف ذلك من الاعباء وعرف الصداقة وعقد نفسه ترب لادويه ابره وصف يرضى على اشغاله وهر جميع
اللذات وصبر على مفارقتها فمدره كل يوم يردا تنكوا لقله آكله ولكن مقمه يزد ذلك يوم

وبين ملكه الموجب لشجاعة الاعذاره وبهما اشتد عليه شرب دواء تذكره في استناده من الشفاء الذي هو سبب تمتع ملكه وبه في بعض هسي ودين صحيح وحس رحي وضرر ما قد كصف عليه مهاجرة الاذات ومصاراة كروهاات فكذلك ومن اريد لك لاخرة حتى عن كل مولك له في حربه وهي لاد باور رهنها وحترى به بالليل واحترى العول وللول وحشة وخسب والحوف ورك الموانسة باخلق شعوفامن ان يحل عليه غضب من الله فذلك ورعاة تيعوس عدايه كصف ذلك كله عليه عند شدة يقينه واء به بعدة ثمرة وبما تارة من ايعم فقم في رضوان الله بدالات ثم علم ان شه كرم رحيم لم يل عداه اريد برصه عواوهم روثا وعليهم عطا ولوشاء لاغناهم عن التعب والنعيب ولكن اراد ان يياوهم ويعرف صدق ارادتهم حكمته من عدا لثم اذا تحمل التعب في بدايته اقبل الله عليه بالمعونة والتيسير وحط عنه الاتباء وسهل عليه الصبر وجب اليه الطاعة ورزقه بها من لذة المنابة

نقصا شدة اجتماعه مع ما ذكره نفسه الى شهوة تكري في نولي الاوضاع والالام (٣٣٣) عليه وداع ذلك لي يوب افرق بينه وبين ملكه الموجب لشجاعة الاعذاره وبهما اشتد عليه شرب دواء تذكره في استناده من الشفاء الذي هو سبب تمتع ملكه وبه في بعض هسي ودين صحيح وحس رحي وضرر ما قد كصف عليه مهاجرة الاذات ومصاراة كروهاات فكذلك ومن اريد لك لاخرة حتى عن كل مولك له في حربه وهي لاد باور رهنها وحترى به بالليل واحترى العول وللول وحشة وخسب والحوف ورك الموانسة باخلق شعوفامن ان يحل عليه غضب من الله فذلك ورعاة تيعوس عدايه كصف ذلك كله عليه عند شدة يقينه واء به بعدة ثمرة وبما تارة من ايعم فقم في رضوان الله بدالات ثم علم ان شه كرم رحيم لم يل عداه اريد برصه عواوهم روثا وعليهم عطا ولوشاء لاغناهم عن التعب والنعيب ولكن اراد ان يياوهم ويعرف صدق ارادتهم حكمته من عدا لثم اذا تحمل التعب في بدايته اقبل الله عليه بالمعونة والتيسير وحط عنه الاتباء وسهل عليه الصبر وجب اليه الطاعة ورزقه بها من لذة المنابة

ما يوجب من سائر اللذات بقوته على اماته شهوات و يولي سياستهم وتوحيدهم معو شهاب الكرم لا يبيع معي لراحي ولا ينجب أمل الحب وهو الذي يقول من تقرب الى شبرا تقرب الى عذرا

لنقد بره بعض طوائف النحل على بعض كتاب الشارح

ولانت تفري ما خلقت * وبعض القوم يحلق ثم لا يفري

وأما اسم المصور فهو له من حيث تصور لاشبهه بحس ترتيب صورته بحس تصور رده من
أوصاف الفعل فلا يعلم حقيقة الامن بعم سورة العام على امله ثم على السطيل وكل من كان أوفر علما
بالتصنيف كان أكثر احاطة بمعنى اسم المصور (اعبر) هو المصور الذي يقل وجوده مثله وثبت له الحجة
اليه ويصعب الوصول اليه سالم تحت هذه المعاني ثلاثة بمعنى اسم لغير رعيه ثم في كل واحد من
المعاني الثلاثة كماله في ذاته لا يكمل في ذاته لو وجودا من رجع في واحد دلالة من حيث
يستحيل وجود مثله وليس هو لانه تعالى في ذاته كمال في شدة ذاته من حيث كماله في كل شيء
في وجوده وقائه وصحته وليس ذلك على السكك لانه تعالى في ذاته كمال في صوره لوصول على معنى الاسم
كبره وليس ذلك على السكك لانه تعالى هو اعبر رعلق الحق في لوانه في معبره (الحار) هو الذي
تقدمت به على سبيل الاحكام في كل واحد ولا تفدده من حيث محدود في لا يخرج احد من قصده ولا يفسر
الا في دون حصره والحق هو ذاته تعالى في ذاته بحدود لا يحصره محدودا في ذاته في حقه من
طريق (المتكبر) هو الذي يرى السكك حقا لا صفة في ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء الانفسية
ويعلم في غيره بطريق في العبادات كانت رؤية صادقة كتاب كبره في ذاته وكان صاحب كبره حق
ولا يصور ذلك على الاطلاق لانه تعالى في ذاته كمال لا يحصره ولا يفسر من حيث كبره من لا يفرد
بالعظمة كبره كالالكبرياء لا يفسر من حيث كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
غيره كانت رؤيته كاذبة ونظيره باطلا لا الله تعالى في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
عبارة عن الفوقية والوجود في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
تعالى في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
ما سواه فيكون عابا لا صفة الى ما يورده ويكون في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
دليل صانع وكل متكبر في جانب غيره من متكبرين صانع (تقدم معنى احذر في متكبر في ذاته كبره في ذاته
لذلك والسكك واختلاف في سببها في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
تفهم وتذركه هو (لا يافعه عن مراده دفع على الذي) لا تعلق به غيره لا في ذاته ولا في صفة بل هو مره
عن العلاقة مع الاعبار (ليس له في ملكه شريك ولا مدبر) وكان من شاركه في سكره اذ اراده في امره هو
محتاج فقير الى سكره ولا يتصور ان يكون عيبا مطلقا لانه تعالى (المقدر على امر انصار الخلاق
خلاله وماؤه) لانه حترع كل موجودا خيرا عابا في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
عظمة وخلاله سرة (وقهر العرش المجدا ستوؤه) واستواؤه متعلاؤه (استبلاؤه) شيران اس الانسواء
في اللغة يتردد بين ثلاثة معان معيان سائر على الله تعالى وهما لا سعلاء ولا سبلاؤه واما ما في راعه
ان لو حدود ما سرة تقسم الى ما هو مساوي ما هو مساوي لسبب قوى المسبب فوفية باره و هو به
اطاعة تبست لالسبب لاسباب وذلك تقسم الموجودات الى حي وميت وعلى يقسم الى ما سرة
الادراك الحسي وهو به سمة وبن ماله مع الحس الادراك العقلي وبنه الادراك العقلي يقسم الى
ما يحارصه في ادراكه القوة والعض وهو الانسان والى ما سرة ادراكه عن معارضة الكدور والى
يسمى بها يقسم الى ما يمكن ان يتلى بها ابرز في السلامة كمالا في ذاته كبره في ذاته كبره في ذاته
سبحانه وتعالى وليس يحق عطف في هذا القسم ان يدرج في الملك فوق لاس ولا انسان فوق التهمنون
الله تعالى فوق كل وهو العلى اطلق امره عن جميع انواع لقص تقصير السبب في الدرجة سعى من
درجات السكك ولم يقع في العلو الا الله تعالى وهكذا يسعى ان يهزم فوفية وعبره فان هذه الاسامي وصفت

العز بن الجبار المتكبر
العلي الذي لا يفسد
بجده واضع الجبار الذي
كل جبار له ذليل خاضع وكل
متكبر في جناب عزه مسكين
واضع وهو القهار الذي
لا يدفعه عن مراده دافع
العلي الذي ليس له شريك
ولا منازع القادر الذي
أبصار خلاقه لا اله
وهم اؤه وقهر العرش
استواؤه واستبلاؤه

و استبلاؤه

ولا ملاحظة في ذلك ابصر وهو در حجة انعام ثم لما تبيّن خواص الادراك الصائر وحدوايتها و
 الانصار وازنات استعاروها لافط المصنعة وجمعها الخواص وذكروها انعام فلم يفهموا معصيته
 الامانة فتولوا علوا لا يمكن ان يكون هذا فهمت معنى استوائه على العرش لان عرش اعظم لا يحسم
 الوجود انه هو فوق جميع الموجودات مرة عن حدوده لتعدد حدود الاجسام ومقاديرها فوق
 الاجسام كما في المرتبة ولكن خص العرش بذكر لانه فوق جميع الاجسام كما كانت فوقها كان فوق
 جميعها وهو قول افاضل خليفه فوق لسلطان تسميته على انه اد كان فوقه كان فوق جميع الناس الذين
 هم دون السلطان وقد تقدم الكلام في الاستواء في شرح كتاب قواعد العقائد مع سلا (وحصر رأس
 الانبياء) عليهم السلام وهم خواص عباده المقربين (وصفه وشأؤه ورتفع عن حدود رتبهم احصائه
 واستقصائه واعترف بالهجر عن وصف كنهه جلالة ملائكة كثير) (ياؤه) فان نهاية معرفة لعرض عظمهم عن
 معرفتهم معرفتهم بالحقيقة فهي انهم لا يعرفونه وانهم لا يحكمهم ستمعرفة فتم به يستحيل ان يعرف الله المعروف
 احدية شدة المحبة كنهه صفت اربعة لا يشبه تعالى قد سكت عنهم ذلك انكثت قاربه بياقوت لعمري المنهني
 الذي يمكن في حق الخلق من معرفته وهو اني شرا اليه اصدق الا كبر رضى الله عنه حيث كان العجز عن
 ذلك لا ادرك الادراك هو الذي هو الله عز وجل لا يحصى شانه وسمه حيث قال لا تحصى ثناء عليك أنت
 كما أثنيت على نفسك ولم يرد به انه عرفه من ملائكة وعلم انه في معرفة عنه لم يعمده الى لا يحيط بعمده بل
 وصفاته هي تلك وانما أنت لجميعها وحدك لا لا يحيط بجميع من لا يحيط بمعرفة قدرته الا بالحيرة والذهشة
 ومالات المعرفة فاعلم بان يكون في معرفة سمائه وصفاته (وكسر طه وور لا كسرة عزة وعلاؤه) مراد
 بالاكسرة تميزه عن غيره من جميع كسرى وهو وقت كل من مثلك لا ادرك من (وكسر طه وور لا كسرة عزة وعلاؤه) مراد
 وكرم يائه (اراد بقبامره ملوك الروم حبه بمصر هو كل من ملائكة روم وفي كل من الجن من حماه
 شدة في (العبادة اذنه واكرمه عرذائه) اعمدة يكون شئ في عهده كما لا يشرب من مسجده واكرمه بابه
 كانه عن كل اللذات ومعنى تكلم بدان كمال الخلود وكما هو خلود بر جمع الى شئ من أحدهما دواءه ولا
 ونداء الى اب وجوده هو الخلود ابدى بغير عهده خلود كل موجود هو كونهما لا زهر وورداه انهما
 من حصص صفاته كحق به (ومن يزرعه جميعا) في حبه همتا بتهتم على عهده وتكبر (وصفه) أي
 كسره (بداء الموب هجره دواؤه) اذ لا دواؤه (حل حلاله) أي عدم تهايه في عليم قدر (وتقدمت
 اياه) أي تهرت عن ان ينفقها قص (والعلاقة) أي بداء (تجدد الذي أول مع اسرار المنشتر صباهه)
 عدم ان القول وان كانت مصورة دامت المصرا كنه عهده على مرتبة واحدة بل وصفها بان يكون
 عهدها كأنها مصورة كالعلوم الضرورية ووصفها بالاية رب لعقل في كل حال اذا عرض عنه لم يمتنع الى
 ان يراه عليه ما يشبه كنهه من همتا بتهتم كلام الحكمة متعدد شراف نور الحكمة يصير بعقل مصرا
 ما جعل بعد ان كان مصرا بالهوية وعدم الحكم كلام الله تعالى ومن حله كلامه القرآن حصة فتكون
 ميرله آتت فترت عند عن لعقل ميرته نور الشمس عند العين الساهرة اذ به يتم الانصار في سخرى اب يسمى
 ان قرآن نور كنهه نور الشمس نور انزل بقرآن نور الشمس ومثال العقل نور العبي ومثال فهم معنى قوله
 تعالى فاستموا لله ورسوله ورسول الله اوتوا وقوله تعالى قدسكم من ربكم وتولوا بكم نورا
 مبينا من النور واصلاء عموم وخصوص (حتى اشرقت سورة) كلف العام وار حازه أي اشرق في
 سائر الجهات (وعلى آله واصحابه الذين هم حمازه واوليؤه وخبرته وصفه) أي حمهم الله سبحانه
 وولاهم وقرهم وأدبهم واخبارهم واسطى هم (وسلم) تسليم (كثيرا) ما نهد فقد قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال لله تعالى الكبرياء عرذائي (وصفة) زري (احتفظ) في معنى ذلك فقل لكلا مادي
 ابداء عبارة عن الجمال واسمه والازرار عار عن الجمال والاسرار والخطاب وكأنه قال لا يابق الكبرياء لاني

وحصر السن الانبياء وصفه
 وشأؤه وارتفع عن حد
 قدرتهم احصائه واستقصائه
 فاعترف بالهجر عن وصف
 كنهه جلالة ملائكة
 وأنبيائه وكسر طه وور
 الا كسرة عزة وعلاؤه
 وقصر أي القياس
 علمته وكبر يائه
 ازاره والكبرياء ردوه
 ومن يزرعه جميعا
 اوتوا وعزوه ورحل جلالة
 وتقدمت اسماؤه والصلوة
 على محمد الذي أول عليه
 النور المنشتر صباهه حتى
 اشرقت سورة كتاب العلم
 وار حازه وعلى آله واصحابه
 الذين هم حمازه واوليؤه
 وخبرته وصفه وسلم
 تسليما كثيرا (أما بعد)
 فقد قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لله تعالى
 الكبرياء ودائي والعظمة
 ازاره

فمن نار عني فبعضها قصته وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شمع مطاع وهوى (٣٣٧) متسع واعجب لمرء نفسه فالكبر والتكبر

والمعجب سقيم من مريضان
وهما عند الله محقونان
بعضتان وإذا كان القصد
في هذا الربع من كتاب
أدبائه - يوم ليس شرح
أهلها كان وحسب بضاح
الكبر والتكبر فأنهما من
متسع لمردنات وعجن
تقصي بينهما من أهلكا
في شطرين شطري الكبر
وشرطي العجب (الشرطي
الأول) من الكفا في
الكبر وفي بيان ثم التكبر
وبين دم الاختيال وبيان
وصيلة الوضع وبيان
حقيقة الكبر وآدمه
وبين من يتكبر على مودعات
شكروا بآياته التكبر
وبين البواعث على
التكبر وبيان أنما
تواضع وما فيه عذر
الكبر وبيان علاج الكبر
وبين امتحان النفس في
خافي الكبر وبيان لهمود
من خلق التواضع والمذموم
منه (بيان دم الكبر) *
قد ذم الله الكبر في مواضع
من كتابه ودم كل جبار
متكبر وقال تعالى لا تصرف
عن آياتي الذين يتكبرون
في الأرض غير الحق وقال
عز وجل كذلك يبيع الله
على كل فبد متكبر جبار
وقال تعالى واستمعوا وأطيعوا
كل جبار عتيد وقال تعالى
إن لا يحب المتكبرين وقال
تعالى قد استكبروا في أنفسهم

لأمر من ذوي صفات الخدوش لا زمة له وسعة الجهر هرة عصبه وأثر رعبه من لادع عن الأذن واللاحة
به علماء والكففة لادنه وصفه به ديكاه قال تحت حاق عن سرور في وكبة بعضاني خلال وعظمة
وقال عياض التكبرياء الكبر وهو الترفع عن غير ما يرى نفسه عدا شرفا وعظمة كبر لشي في نفسه
كأن لا شيء مستعيا فالأول رفع من لشي دهوع به عظمة ودائمه بارد وقيل تكبر به الترفع عن
الاقتداء وذلك لا يستحقه إلا الخي فكبره لوجهته التي هي عبارة عن شعته واستعلائه ومنهما بارد
أرار للمعقول في صورة الحمد وسد كذا بشرك لرحل في رداءه وأزده ليشارة الناري في هدي به
الكامل المسم المفسر ما يقفه وما سواه ما قص يحتاج (من نار عني) من شوق إلى الانصاف بهما أو
بأحدهما (قصته) أي دلالته وأهنته وفقرته هلاكه فان ارتضى هذا أو ارد عن عيب شديد ومصاد
على سخطا عظيم لأن القصص أنفع أكسر وهو أكسر الذي يسمي تلام لاجزاء بخلاف كسر اه وهال
صاحب الحكم كن بأوصى حاروبه متعلقا بأوصى عمود تمل متحققا معك أن تدعى ما ليس لك
للحق لو قيل فيج لك أن تدعى وصته وهو رب العالمين وقد أهد هذا الوعد أن التكبر والتعظيم من
كثرة قال امر في رواه أحدا كم في المستترك دون ذكر العظمة وقال بعض على شرط مسلم وتقدم في
بعلوم بيني بعد حديثين معا حرا اه فلتدوروا الخاكم من حديث أي هر به وبسببه الكبر
ردائي فن رعي ردي قصته (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات) وثلاث عجب وثلاث كبريات
وثلاث درجت أما أهلكا كانت (نوع منافع) أي تحمل طبيعة الأسباب لا يؤدي ما عا به من حق الحق وحق
الخلق فلا يكون مجرد شمع مهلكا لاد كان مطاعا والاد من لورم اه من قال أراغب خصا طاع
لي به أن الشمع في نفس ليس مما يستحق به دماء ليس هو من فعله وأعيانم بالاعتداله (وهوى
متسع) من يتسع كل أحد ما يرمه به هواه (وتعجب رده نفسه) أي تحدى كل أحد منه على غيره
وإن كان بهما فبما يفرط على تعجب الرء نفسه هو ملاحظ به بها كمال مع بسببه بعبته فان
احتقر غيره مع ذلك فهو الكبر وأما ما في الحديث فقد تقدم في كتاب دم التحسن وقد رواه الطبري في
الأوسنا وأورعير في الخا من حديث ابن عمر ودية من هبة ورداه البرار والبرار في الشمع في ادع
وأيهم في خلية ولهم في في الشعب من حديث أنس بن مالك ثلاث عجب خشية الله في السر والعلانية
وعدل في الرضا والعصب والقصد في الفقر ويعني ثلاث مهلكات هوى متسع وشمع مطاع وعجب المرء
بنفسه (الكبر والتكبر) د أن مهلكات والمكبر والتكبر (نفسه) عجب من مريضان وهما عند الله
محقونان وبعضا وإذا كان القصد في هذا الربع من كتاب أدبائه - يوم ليس شرح أهلها كان وحسب
أصاح الكبر والتكبر فأنهما من متسع لمردنات وعجن تقصي بينهما من أهلكا في شطرين شطري الكبر
وشرطي العجب (الشرطي الأول) من الكفا في الكبر وفي بيان ثم التكبر وبيان دم الاختيال وبيان
وصيلة الوضع وبيان حقيقة الكبر وآدمه وبيان من يتكبر على مودعات شكروا بآياته التكبر
وبين البواعث على التكبر وبيان أنما تواضع وما فيه عذر الكبر وبيان علاج الكبر وبيان امتحان النفس
في خافي الكبر وبيان لهمود من خلق التواضع والمذموم منه (بيان دم الكبر) *
قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه ودم كل جبار متكبر وقال تعالى لا تصرف عن آياتي الذين يتكبرون
في الأرض غير الحق وقال عز وجل كذلك يبيع الله على كل فبد متكبر جبار وقال تعالى واستمعوا وأطيعوا
كل جبار عتيد وقال تعالى إن لا يحب المتكبرين وقال تعالى قد استكبروا في أنفسهم

يا أبا عبد الرحمن فقال هذا
يعني عبد الله بن عمرو
أنه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من كان في
قلبه مثقال حبة من خردل
من كبراً كره الله في النار
على وجهه وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يزال
الرجل يذهب بنفسه حتى
يكتب في الجبار في يمينه
ما أصابهم من العذاب وقال
سليمان بن دؤاد عاصم
السلام يوماً للطير والانس
والحسن والهاشم اخرجوا
اخرجوا في ما تقي أنفسكم
ووسع حتى سمع زحيل
الانس في ما تقي
استموات ثم خفض حتى
مسب قدماه ثم رفع
صوالياً في قلب صاحبه
ثم قال مرة من كبر لمحت
به تعدد ما ربه وقال صلى
الله عليه وسلم لم يخرج من
البارئ حتى له اذنان سمعان
وعصيان تصيران ولسان
ينطق يقول وكانت ثلاثة
كل جبار عنيد وكل
من دعا مع الله الها آخر
وبالمصور بن وقال صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة
يخيل ولا جبار ولا سيئ
المثكة وقال صلى الله
عليه وسلم لم تقبض الجنة
والبار فقال انك اذرت
بالتكبر بن والتكبر بن
والساحة ماني لا يدخلني
الاصغاف الناس وسقاظهم

الحاجه قال النبي صلى الله عليه وسلم (من عرف الله عرفني) من عرفني عرفني
الرواية فتوافقه في ابن عمرو) من العاص (وقام ابن عمر بن الخطاب فقال هذا
هذا يعني عبد الله بن عمرو) من العاص (رغم به سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان في قلبه
مثقال حبة من خردل من كبراً كره الله في النار وقال بن جهم) قال بن جهم في مشعب
من طريقه سمع هذا صحيح اه قلت وكذلك رواه ابن جهم في الاثر في النار (وقال صلى
الله عليه وسلم لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار في يمينه ما أصابهم من العذاب) قال
ابن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى دون قوله من العذاب اه ذلك فقد الترمذي
لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار في يمينه ما أصابهم وقال حسن بن جهم
كذلك لداود بن علي في الاثر في النار (وقال بن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى
والانس بن جهم اخرجوا في ما تقي أنفسكم من العاص (ثم خفض حتى مسب قدماه) سمع زحيل
الانس في ما تقي (لو كان في قلب صاحبه) يعني سليمان بن دؤاد عاصم (ثم قال مرة من كبر لمحت
بها ربه وقال صلى الله عليه وسلم لم يخرج من البارئ حتى له اذنان سمعان وعصيان تصيران ولسان
ينطق وكانت ثلاثة بكل جبار عنيد وكل من دعا مع الله الها آخر وبالمصور بن وقال صلى الله
الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن بن جهم اه قلت لفظ الترمذي يخرج عنك من النار يوم
القيامة له اذنان سمعان وعصيان تصيران ولسان ينطق (ثم قال مرة من كبر لمحت به الله
مردوه والهاشمي) وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة جبار ولا سيئ ولا يوحى (قال بن جهم
تقدم في اذنان السمك والعاص والمعروف من مكان كل جبار اه فنت وروى ابي جهم من حديث
أمر كبر لا يدخل الجنة جبار ولا سيئ ورواه جهم لا يدخل الجنة جبار ولا سيئ ولا يوحى (قال بن جهم
وعند الحديث في دم ابي جهم من كبر لا يدخل الجنة جبار ولا سيئ ولا يوحى (قال بن جهم
وعند الحديث في مساوي الاشياء من حديث سمع من لا يوحى ولا يوحى ولا يوحى (قال بن جهم
وروى الترمذي وقال حسن بن جهم وروى ابي جهم في الاثر في النار (وقال بن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى
لا يدخل الجنة سيئ المثلثة ولم أجده في الاثر في النار (وقال بن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى
وامار فقال انك اذرت بالتكبر بن والمقصود من كبر لا يدخل الجنة ماني لا يوحى (قال بن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى
وعمر بن جهم فقال الله تعالى الجنة ما أتت رحمتي أرحم من شاء من عبادي وقال الترمذي اه
عمر بن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى (قال بن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى
ومن طريق أبي هريرة عن معمر بن جهم عن أبي هريرة ورواه مسلم في كتابه عن طريق أبي هريرة
قال الجوهري في الصحاح اصابهم وقال ابن جهم في رواه الترمذي وحده من حديث سمع من لا يوحى
تفسير قوله تعالى واذا تصدقوا في النار المحاجة التحالوا يا عباد الله انما هذا المراد تصدقوا
تصدقوا في الاصل مذهبهم واما كل مذهبهم على اصله فصححت بما رويها المتكبر بن
والمجبر بن واحتجت لجهة كونها مروي بصحة في حديثهم ان الله تعالى من صفهم الجنة فقطع سبحانه
العاصم بها وبين الجنة وان الجنة رفته أي نعمته على خاق ان جعلت الرحمة صفة فعل أو ترادته
الخبر عن بشارة جعلت صفة ذات وان النار عذاب الناس عن غضبه وانتقامه جل وعلا والاربعه قال
بنو وروى الحديث على طهره وان الله تعالى جعل في النار اربعة تباين يروكاته فمجاناً ولا يلزم من
هذا أن يكون التباين مبادئاً وقال أبو العاصم الترمذي صهر هذه الصفة اهل النار فقال بكون
وعمر بن جهم فقال الله تعالى ارحم من شاء من عبادي وقال الله واما أنت عذاب عبيدك من شاء ولكل واحدة منكم ما لوها

حرة كل واحد منهما هم القائلون ذلك ويجوز أن يخلق الله ذلك لقول فيما شاء من حراء الخبث ولا
يشترط اعتدال لأصوات الأصعدة أن يكون مجتهدا حيث دللنا أن اشتراط ذلك من المتكلمين ولو سلمنا ذلك
نكاح من الممكن أن يخلق الله في بعض أحوال الخبث وسارو جديدة حياة بحيث يصدر ذلك
القول عنه لا يجب وقد قل بعض المفسرين في حرة تعالى وان كان لا حرة لها الحيوان لو كانوا يعاون
أب كل ما في الخبث حتى ويحتمل أن يكون ذلك سببا من يكون ذلك عبارة عن ما يشهدوا لول أولي الله
أعني ما في الأصعدة من أصابع الله استحقاق الأصعدة الناس جميعا صعب قال أبو العباس
قرطبي يعني الأصعدة في أمر الله لا يمكن أن يريده هذا بقراءة وحده على هراء أولى من حله على
لأول لأنه يكون معنى الصعدة معنى الحجر عند تكرر من بعد وقال عباس المراد ما ضعفها في
الحدث الآخر هل الخبث كل صعب متصفا به قد انجذب اليك وقال أبو بكر بن حرة ما ضعفها في
لأنه يفسد من الحول والقوة في يوم وإزالة عشر من مرة إن حبيب ولم يرد الله يدوم أراد
أصافه من سائر من الحول والقوة والعباد الله حتى يكره أن يوعده الله بقرصه ومثل هذا
لا يقال من دل أن هو مرفوع أنه قول العراقي وهو غيب لأن ذلك مما قيل في الصحابي لاني
مستحق أساسه سادسة قوله وسعة مهم هو جمع ما كات وكاتب وهو له قال لقد روي عن عيسى
بأنه لا يؤمنه ولا له من سعة الخبث وهو رديه ورديه مسلم وسقطهم فتح أسير وفاق وهو جمع ساقط
أصواته في وحدو يلزم على ذلك أن يكون ما كات وكاتب وكسبه وحسب وحسنة وأب استقلوت بناء
لأنهم سكنوا الجمع ملة سم الحسن السابعة وقع في رديه مسلم بعد قوله وسقطهم وعويهم ورويت
هذه اللفظة على ثلاثة أوجه حكاهما القاصي عباس قال هو وروى وهو في سبع أحده سبع
لكن محممة وكسر لو روت في باب الله ولا يسهله هاء معي ويهد كان الحرف العرفي قول الله
وعويهم وكسب تحمله كذلك على خمسة أصعدة وسعة نصف قوله وعويهم أنى عزهم نعم محممة
مفتوحه قراء مفتوحة رياء الله قال عباس هراء رديه إلا كثير من شيوخنا ومعناه أهل الساحة
والفاقة والجوع والفقر الجوع والثالث عزهم من محممة مكسورة راء مندة وتاء منة من قوى
وهذا هو الأشهر في نسخ بلاد الشرق أي البلبه العديون الذين يسلم لهم ذلك وحده في موراد يوهو
نحو الحديث لا تحرك كثير هل الجمال لله وقال عيسى معناه سوار الناس وعامتهم من أهل الأمان
قد دخل عليهم فتنة ونفسهم في لندعة وعبره بهم ما والاشيان يجهو لعقائدهم كثير المؤمنين
وهم كثير هل الجنة وأما العديون والعلماء المعون والصالحون المتعديون بهم فديون وهم أصحاب
الدرج على الأمة وقع في رواية الشيخين بعد قوله ضعفاء الناس وسقطهم هو بكسر السين المهملة
وجمع النساء وهو جمع له بكسر دكاو وهو لرجل أو صبيح ويوافق في الصحاح ولعمارة تقول رجل
سأله من قوم سهل وأد قال في إنيابة ثم قال ويسر يري وذلك بعد أن صدر كلامهم بأن الله ففخ
بكسر سة من الناس وأنه يقال هو من أسهله لا يقال سهله لأنه جمع ثم قال في إنيابة وبعض
يعرب تخفيف وقول من سة له الناس فتقل كسرة لعاء إلى لسين وحكا في الصحاح عن أبي السكت
وقال في المحكم سة له الناس أي صبح وكسر وسقطهم وسعة منهم أي بكسر دكاو أسقطهم وعوائهم
بأن سعة قوته وعزهم من سة له مفقوحة وحيم دراي وتاء جمع عروم معناه اعز حرو عن طلب الدنيا
وانت كسبها والبرود وشوكة كذا صفة عباس ولو روي قال أبو العباس القرطبي ويلزم على ذلك
أن يكون ما شاء وسقوطه في مثل الجمع وروى ما يسهل ما سلكوا باج مع ملة سم الحسن كما
قدم في سقطهم وسوائهم لأنه ما أن يكون عزهم بضم فتشديد كشاهد وشهد العائنة ويعظم التكبر
والعز وروى ما دل ذلك من أهل الدرع ومن إلى الكفر لتكبره عن لايت بالله

[illegible]

أبصر من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن راشد عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 ورداء وأخرج البخاري عن طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 من هذه الأمة فاحسبوا إلى ما في الله عليه وسلم ما به يرفع هذا قبل من هذه الأمة قال
 عيسى وهذا ظهر وقال وروى وهذا هو الصحيح وهو في أصل البخاري في ذكره في أسير تبيل قال
 الولي العراقي قد مر في رواية مسلم في نسخة حديث قال بها رجلان كان وروى أبو يعقوب
 الموصلي في نسخة عن كريب قال كنت في دار عبد الله بن أبي لهب فقال كريب لها مكان
 كذا وكذا فأتى عبد الله فقال حدثني نعيم بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في هذا موضع إذا مل رجل ينحدر من بردس وينظر بين يديه قد أعنته نفسه إذ خضع الله
 به الأرض في هذا الموطن فهو يتخجل في يوم القيامة ولم يبق مسماعله وأخرجته أيضا من طريق
 الربيع عن محمد بن زياد بن روى الطبراني في الكبير من حديث أبي حري الهيصمي باسطا برجله
 كان قالكم من رده فحترقها فطار الله لب من فوق عرشه ففقه من الأرض فاحسبه وهو يتخجل
 فاحسبه من قبل الله عز وجل وروى ابن عباس كرا برجله في الحة جعل ينحدر عليه حلة فدلها
 فامر الله عز وجل لأرض فاحسبه وهو يتخجل فيها في يوم القيامة فذكرنا في مسيوطى في أهم الكبر ولم
 يدكره في نسخة وروى عنه في رواية قال أبو هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 وهذا على طريقتين في عمر بن الخطاب في رواية أبي هريرة أن ابن عباس أزار ورداء بنظر
 وموله أنه كان عمر بن الخطاب في رواية أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 للرداء ولا زار زار أن ورد آس لك من باب لتعبد لرائع قال أبو هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 ربه هو ملاحظها من الكمال والاحسان مع سبب من الله فابعدا على أبي هريرة وأحضره وهو أكبر
 الموم في الخامسة في رواية في رواية في يوم القيامة يوم القيامة محروور وهي دالة على أنها العاية
 بشرط كون المبرور في آخر حركته في آخر حركته كره المخرى وطهره من المعربة واس مالك في
 شرح الكافية ولم يشترط ذلك في نسخة قال أبو هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول
 من أجمل الزاحدة على لا يورع عن المبرور فوفيه وهيته حرم وكبره وأنه أعلم (وهذا موصلي
 لله عليه وسلم من حركته خيلاء لم يطر الله يوم القيامة) سمعت العراق ورواه أحمد وشعان
 ولا ربه من حديث ابن عمر ورواه ما جبه أيضا من حديث أبي سعيد ورواه أيضا من حديث أبي
 هريرة ورواه أيضا من حديث أبي هريرة من حراره لا يريد ذلك لا خيلاء من الله لا يطر به وروى
 من حركته من خيلاء لم يطر الله يوم القيامة ويندر حل عشي بن بردس فخلل لا خضع الله الأرض
 فهو يتخجل فيها في يوم القيامة هكذا رواه أحمد وروى في رواية أبي هريرة من حديث أبي سعيد وروى من حر
 نو به خيلاء لم يطر الله في حلاله ولا في حرم هكذا رواه الطبراني من حديث ابن مسعود (وهذا يروى
 سم) أبو عبد الله العدوي مولى عمر بن الخطاب مولى ثقة عالم باب سنة وثلاثين روى له الجماعة (دخل
 على ابن عمر) يعني به عبد الله (ثمة عبد الله بن عمر) من حديث ابن عمر من الخطاب فهو خطيبه ابن
 مدي مقول ما سمعت في عشرة روى له مسلم وأبو داود وابن ماجه (وعنه ثوبان حديث سمعته يقول
 في أرفع أرا لة في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يطر الله من حراره خيلاء) قال العراقي
 رواه مسلم مقتضرا في المرفوع دون كرم وروى عبد الله بن واثق عن ابن عمر ورواه مسلم أن المبر
 رحل من يلبث عبره سمى الله في فطره واه اشعاع والزمدي بن طريق مالك عن باع وعبد الله بن
 دينار وروى ابن أسلم كاهم يحرون عن عبد الله بن عمر هذا اللفظ وروى مسلم والنسائي وعلقه البخاري من
 طريق الليث بن سعد ورواه لم وانتمدي وابن أبي شيبة بن طريق ثوبان السجستاني ورواه الترمذي والنسائي

وقال صلى الله عليه وسلم من
 حركته خيلاء لا يطر الله
 إليه يوم القيامة وقال زيد
 ابن أسلم دخلت على ابن عمر
 فربه عبد الله بن واثق
 وعليه ثوب جديد فسمعت
 يقول أي بني أرفع أرا لة
 فاني سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول لا يطر
 الله إلى من حراره خيلاء

في رويتهما ثقات ثم سئل فكيف يصح سماعه بوجهين ثقات فجاب اذا سكنت قد موى
 قال ويرثيه - فراقه لا يردن عليه وقال الترمذي حسن صحيح وروى مسند واسماجه من رويته
 أسامة بن زيد المني وعرور بن محمد العمري - منهم عن النضر بن داود في رواية النضر بن داود
 داود واسماني فقال لو تكران أحد شقي نوى يشرى لأبأ أن أعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يستصم ذلك خيلاء وحق عليه لشجاعته والسنن من رويته عن ابن عباس بن دينار ومسلم واسماني من
 رواية جده من - منهم من يضاف ومسلم أيضا واسماجه من رواية عيسى بن عوف في حديث
 ربه بن عبد الله وجده من - منهم أيضا واسماجه من رواية عيسى بن عوف في حديث
 فواته الأولى الخيلاء منهم الخيلاء كسر في المحكم وعنه - يسمونه بصفة واحدة كسر في حال المودى قال
 يعني الخيلاء والمخيلة والطر وهو واحد كسر في معنى واحد وهو حرام ويقال حال الرجل حالاً
 واختال اختيلاً ذات كسر وهو رجل حال أي كسر وحال أي صاحب كسر انتهى وهذا لمرافق
 في شرح الترمذي وسماه مأخوذ من الفعل أو نطق وهو أن يجعل له له صفة عظيمة لئلا يسهل ذلك
 اللباس أو غير ذلك - التسمية بدخول في قوله يردن الارز والرداوة في معنى والسر والى والحبية واقية
 وغير ذلك مما يسمى فو روي عنهم النضر بن داود في حديثه عن ابن عباس قال ما يحسن ازار ولا قبصا
 وفي سنن أبي داود واسماني واسماجه ما ساد حس عن - لم يرد الله من عمر عن - يعني أبي - إلى الله
 عليه وسلم قال لا تسال في الارز والقمص وبعده من حديث جده لم يفر منه إليه يوم القيامة وما
 في رواية - في هذا ذكر الارز وهي في الجمع طرحت عنى العرب من لباس العرب وهو الارز وحكم
 يروى في شرح مسلم عن محمد بن حرير العمري وغيره أن ذكر الارز وحده به كناية لباسهم وحكم
 لقميص وغيره حكمه ثم اعترض ذلك به ما عني بمصروف قد كرر في مسلم من - أي ما شق دمه قال
 قلت ما أراد بأبدال العمامة هل هو جرحا على الارض كالثوب أو المراد بالباقة في سوي عن عبد الله بن
 يجرح عن المعتاد قال يعرف في شرح الترمذي هو - ليعرف بالظاهر أنه لم يكن جرحا على الارض
 معهودا مستعملا لمراد انشأ به في كل شيء يخصه - الكناية هل يختص ذلك بغير الدليل أو ينعدي إلى
 غيرها كالأحكام اذا حرجت عن الله ما قال يعرف في شرح الترمذي لانه في قول الحرير لم يمس
 الارض - باللبلاء ولو قيل تحريم مراد على المعاد لم يكن بعدا فقد كان كرم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في رجع وذلك فعل على في قبض اشراء سمعه ولكن قد حدث - من اصطلاح بنظرهاها كان
 ذلك على سبيل الخيلاء وهو يدخل في معنى واب كان على طريق الدعوات المحدث من غير خيلاء فالظاهر
 عدم التحريم وسكن عارض عن الله به يكره كل ما زاد على الجهر المعتاد في اللباس من الطول والسعة
 - رابعه هذا لو عدية في ذلك كبيرة وقد تقدم عن القرطبي به قال الحب كبيرة والكبر عيب ورواه
 في سنن أبي داود عن أبي هريرة قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذهب فتوصاً ذهب فتوصاً ثم جاء فقال اذهب فتوصاً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوصاً
 ثم سكت عنه قال انه كان يصلي وهو مقل ازاره ان الله لا يقبل صلاة رجل مسير في الاوساط المطهر في
 من حديث جابر بن عبد الله بن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره حديثا فيه ما يريح الحنة لئلا يرد من
 مسيرة الف عام وأنه لا يكره ما في ولا فطر رحم ولا شجر راب ولا ازاره خيلاء عما الكبرياء يتوب
 يعاينها الحامسة التقييد بالخيلاء يجرح ما اذا حرج غير هذا المقصد ويقتهى انه لا تحريم فيه قال المودى
 في شرح مسلم طواهر الحديث في تقييدها بالخر خيلاء يدل على ان التحريم مخصوص بالخيلاء وهكذا نص
 الشافعي عليه وأما القدر المستحب فصف سابقين واختر بلا كراهة ما يحسنه إلى الكعبين وما احتسما فهو
 ممنوع فان كان للخيلاء هو ممنوع مما يحرم لا منع تربه وأما الاسانيد اطلقه بانماحت الكعبين في

سار هار دهما كن ليعلاء مطلق فوجب حله على القيد اسادسة يستثنى من حرمها اذا كان ذلك
حالة القتال فتكون كجور ذلك الحرام فيه حرار لاسلام وهو ره واستقرار عدوه وغنيمة تخلاف
ما فيه احتقار الميبي وعبيدهم ولا استعلاء عليهم وانما هو راد كراهة دفع الضرر يحصل له
كان يكون تحت كعبه حراج وحكة ونحو ذلك ان يعطيه تؤده لهوام كالدماب ونحوه ما لم يوس عليه
ولا يحد ما يستتره به الا راره ذر دما وبقية فعداوت صبي اية عليه وسر لير واس عوف في سن قصص
الحر من حكة كاسهم ويكعب في خلقه وهو مجرم ما آذاه افضل مع تحريمه لمن الحر ير له - بر
عارض ونحوه على رأس المعموم وهذا كجور كسب الامور للندوى وعبر ذلك من الاسباب المتبعة
للرخص ذكره العراقي في شرح ترمذي الساعة فقلت في الصحيح من حديث ابن مسعود لا بدخل الجنة
من كان في قلبه ثقل ذر من كرهه لرحل ب رحل يحب ان يكون ثوبه حسنا وعله حسنا قال ان اية
جبل تحت الجبال اكبر من خلق وخص له من حرك ثوبه فوق الكعبين معها اللؤلؤ مثل ذلك مجيبا
بحسب ما به وصار في دفعه تكبر عن قول الحق ولم يتعذر احد ان يكف جعل كرهه مدموا قلت انهم
يما ورد فيهم فعل ذلك كبريات فعله عبرة بالصدقة الموية ولا كثيرا بالتأديب لاله في أو محمرا
من بين عي متعدي رها حسم - حسمه لم يوجد واحد من الاميرين واعا عجيبة وبقية عا سلا عن
عنة الله تعالى فهو يجمع على ما تقدم ساهه ان يستعمر مع احبائه لاه مواظبة للبيعة فنعمة الله
عليه بذلك وحصص لها طس هدا كبر ولا عا ولم يرد في الحديث مع الله اصله (وروي ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يرق يوما على كعبه ووضع كعبه على راسه يقول الله في اس آدم آتجزي وقد خلقك
من من هره) يعني المطمعة (حتى د سوتو عشت ميثت من رديس) أي ميثت نفسك (ولا ارض
مسلو زيد) أي وطه ثقل وسه قول لرماء

ما لا عمل منها وثيها أيجد لا تعملن أم حديدا

(جنت) الاموب (وسمت) الحقون (حتى دالمب) الروح (الزني) ح مع رفوة وهي عظيم لعق
(قلت تسدن واي آوا الصدقة) قال عراقي رواه اس ماجه ودا كم وضع اسادسة من حديث سسر
عاس انتي فتور دة ايضا جد واس سعدو س في عاصم واسوردي واس فاح وسموبه ولطراي
والبيقي و توعيم و عبا و سبهم ج عا قول الله ما اس آدم في نهرى وقد حقتك من مثل هذا و لما في
سوا هو سسر ايم سسر ميه و هن الشم يقولون شر وهو عا في عا دري قرشي واساد جد وان ماجه
صحيح (وقال صلى الله عليه وسلم ذامت أي اطيعه) وهم لهم وضع الطمعة المميتين بيهم مشقة فحقة
مستعبد ويقصر في نهر في مشقتهم عا و سكر (وندمتهم فارس ولوروم) أي قضت بلادهم
فارس بهماله كور والامان (سلكه الله بعضهم على بعض) قال عراقي رواه الترمذي واس عبا في صحفه
من حديث اس عراي في قلت بين اصغر رواه الطراي من حديث أي هرة واساد حسن واما
عطا ترمذي اذا مشق من المطمعة حسمه اسام الما لوت ساعا و س والروم ساط الله شرارها عي
جبرها وقال عريه و عريه من لحاب ومومي عبيد قد صمها وهذا من دلائل نبوة صلى الله عليه
وسلم فانهم لما فتحوا بلاد فارس والروم وأخذوا مالهم واستخدموا اولادهم ساط عليهم قتله عثمان وقتلوا
عثمان ثم ساط بني سبة على بني هاشم فبعوا ما فاعلوا حال المداي وانعكس كرى ثم تعرف لجاهلية الاولاد
فل الاسلام وانما حدث في صدر محمدي كثر العروحات غلبتهم عن ناسهم و سوا اساد فارس والروم
واستخدموهم وطبعت حلقتهم بهم فزادهم بحر قن من اساءة في لاله فعلاوه (فان ابن الاعرابي) أحد
قته لقعة (هي) أي اطيعا (مشية بها احتبال) هكذا رواه عا عبر واحد من الاثثة وقال الترمذي
محدودة مقصورة على التملط وهو لتعز وند ليدس وأصل التملط التملط فعمل من التملط وهو المندوهي

وروي ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يلقى يوما على
كعبه وضع اسفله عا به
وقال يقول الله تعالى
آدم تتعزى وقد حقتك
من مثل هذه حتى اد سوتو
وهذا لك مشيت بين رديس
والارض مستوي يد حسم
وسعت حتى اذا لعت الترابي
قلت أصدق وأنى أوان
الصدقة وقال صلى الله عليه
وسلم اذا مشق من المطمعة
وندمتهم فارس ولوروم
ساط الله بعضهم على بعض
قال ابن الاعرابي هي
مشية بها احتبال

(717)

عبي هذه المشية حتى تتهاور رأي محمد بن وسع ولده بجدد مداه وهان تدرى من أنت ما أملكنا خضرينهما حتى دوهن وأما أبوك فلا
أكثر الله من المسلمين مثله

[illegible]

عليه السلام طوى في التواضع في الدنيا هم حسن المروءة في الدنيا طوى (٣٥٢) للمصنفين من ساس في الدنيا هم الذين يرون الله دوس يوم قيامه طوى المعطية قلوبهم في الدنيا هم ليس ببارون الى الله تعالى يوم لقاة رفاقهم يلقي أت الذي صلى الله عليه وسلم قال اذا هدى الله عبد الاسلام وحسن صورته وجهه له في موضع غير شانه وورقه مع ذلك قواضع ذلك من صفوة الله وقال صلى الله عليه وسلم أوبع لا يعطيه الله الامن أحب العمت وهو أول العبادة والتوكل على الله والتواضع والزهدي الدنيا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تواضع العبد رفته الله الى السماء السابعة وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا رفعة فتواضعوا برحمتكم الله وروى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كاب يعلم شاعر حل أسود به جدي قد تفسر بفعل لا يجلس الى أحد الا قام من حده فاحسبه اسمى صلى الله عليه وسلم الى جسه وقال صلى الله عليه وسلم انه يحمي أب يعمل الرحمن شي في يده يكون مهمه لا اله يدفع به الكبر عن نفسه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحبه يوما ما لا أرى عليكم خلاوة العبادة قالوا وما خلاوة العبادة قال التواضع

وقال بعضهم كانكره ثبوت رآل لا يراه (٢٥٦) في اثبات ادب فكذلك ما كره ثبوت رآل الفقهاء في اثبات المرتفعة وروى انه

خرج يونس وأيوب والحسن
يتذاكرون التواضع
وقال لهم الحسن أدعوا
ما التواضع تتواضع أن
تخرج من منزلك ولا تأتي
مسيب لا رأيت له عليه
فصلا وقال بجاهد ان الله
تعالى لما أغرق قوم نوح
عليه السلام شجعت
احمال وتناولت وتوضع
لجودي فربما ما تفرق
الجمال وحمل فراضية
عليه وقال ثوب سليمان ان
الله صر وحل اطلع على
اللوب الا ذميين لم يحدوا
شد تواضع من قلب موسى
عليه السلام فخصه من بينهم
بالكلام وقال يونس من
عبيد وقد انصرف من
صرفته ثم اثنى في الرحلة لولا
أني كنت معهم أتي أخشى
اهم حرموا سيبي وقال
أرفع ما يكون لئوم من عبد
الله أو وضع ما يكون عند
نفسه وأوضع ما يكون عند
الله أرفع ما يكون عند نفسه
وقال زياد البصري زاهد
بغير تواضع كالشجرة التي
لا تثمر وقال مالك بن دينار
لو أن مناديا ينادي ببيان
المجد لأخرج شركرم وجلا
والله ما كان أحد يفتي
الى الباب لأرجل فصل
قوة وصى قال فما بلغ من
الميرك قوله قل بعد اصاب
مالك ما لك وقال الفضيل

مساكن (وقال بعضهم كانكره ثبوت رآل الاعمال في اثبات الادب) أي الخفية (وكذلك ما كره أن
رآل الفقهاء في اثبات المرتفعة) أي لعامة الثمن (وروى أنه خرج يونس بن عبيد (وأيوب
البحراني (وحسن) البصري يوم (بتدا كروا التواضع) واختلف قولهم فيه (وقال لهم الحسن
تدرون ما التواضع أتوضع تخرج من منزلك ولا تأتي مسيب لا رأيت له عليه (أي لا ترى
لنفسه معه حالاً أو مقاماً أو قبة) (وقال مجاهد) (رحم الله تعالى) (ما أعرف قوم نوح) عليه السلام
(شجعت حمل وتناولت) أي رجعت (وتواضع الجودي) أي تطامن الى الارض وهو حمل
ماخر برقة من الموصل (فرمعه الله فوق حمل) لوضعه (وحمل فراضية عليه) وذلك في
قال الله تعالى في كتابه وأوب على الجودي أي دفعت الجودي الى البحر هلاكاً لولده وبنو
معه فمعه ثمة للميركة نقله الغشيري في رساله قلت أخر حماس جرواس أي حاتم وأبو شجاع عن
مجاهد قال لجودي حمل ماخر برقة شجعت حمل يومئذ من أعرف دناءت وتواضع هو لله فم يعرف
وربعت عليه حفيه وأخرج ثوب الشجع في القصة عن عطية قال بلغني أن حملاً شجعت في القصة لا
الجودي يعرف ثبوت رآل الله تعالى في رساله فله على حوازي حتى الحركات في الجادات وقل
الغشيري أيضاً عن الفضيل بن عياض قال روى الله الى الجبل الى مكهم عن واحد منكم نبيا فها هو
الحمل وتواضع ماور سيد حكاه الله سبحانه عليه موسى لتواضعه اه وشهد الشجع سعد الدين
شبرازي أهل حمل لارض ماورداه لا لعدم عند الله قدر او ميرلا

(وقال ثوب سليمان) انه روى رحمه الله تعالى (ابن عرواح) طبع الى لوب الا ذميين) أي نظر اليها
(ثم بعد قليل) شد لوبه من قلب موسى عليه السلام فخصه منهم بالكلام) فصار له تعالى على أمته
وحده بكلامه الاما يخص به من كان يوصفهم واه لغشيري عن وهب بن مسبه لفظاً وقال وهب يكتب
في بعض ما رآل الله من الكتب أي أخرجه من صلب آدم فلم أجد هذا عند تواضع من قلب موسى
فذلك الله به وكلمته (وقال يونس بن عبيد) البصري رحمه الله تعالى (وقد انصرف) زاحما (من
صرفته ثم اثنى لرحمة) أي ان الله تعالى رحمه وعمره توهم (لو ذاك كتب معهم أي لا تخشى انهم
حرموا سيبي) أي بسبب ذنوبهم وهذا من مقام خائفين وروى أبو يعين في الحليسة والغشيري في رساله
من طريق شعيب بن حرب قال بسند يافى اذا كرمي انسان عرفته فالتفت فاداهو الطاميل
فقال يا أبا صالح ان كنت تدين انك شاهد انوسم من هو شر مني ومساك فشي ما حدث (وقال ارفع
ما يكون أو من عند الله وضع ما يكون عند نفسه ووضع ما يكون عند الله أرفع ما يكون عند نفسه)
وهو مصداق الخبر المتقدم اذا تواضع العبد لله فله الله واذا تكبر وضعه (وقال زياد) بن عبد الله (البصري)
بصري روى له الترمذي (الزاهد يعبر تواضع كاشجرة التي لا تثمر) أي فكما انه لا يتفع بها اذا كانت
غير مثمرة فكذلك الزاهد لا يرفع به دالم يكن متواضعا (وقال مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى
(لو أن مناديا ينادي صاحب المسجد لخرج شركرم رجلا والله ما كان يصلي أحد الى اسباب الارض
فصل قوة أوسى) قال الزاوي (فما بلغ من) ما كان قوله قال مسد صار ما كان مكا) أي هذه المعرفة
لدلة على احتقار نفسه وتواضعه بالعباد فقال عبد الله تعالى (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى
(من يحب لرباه لم يبلغ أحد) أي طريق ليقوم صاحب لرباه في من تكبر النفس بحساب
للتواضع وهذا يقول أخرجه أبو يعين في الحليسة (وقال موسى بن القاسم) شعلبي السكوني (كانت
عند زلزلة فخرج حراء فذهبت الى محمد بن مقاتل) الهلالي السكوني (وقلت يا أبا عبد الله أنت امامنا
فادع الله عز وجل سا) يرفع عن هذه الزلزلة وريح (وسكن ثم قال بشي لم أكن سبب هلاككم قال)

من أحب الرباسة لم يطلع أبدا وقال موسى بن قاسم كاتب عبد الله بن جريح خرجت الى محمد بن مقاتل فقلت
يا أبا عبد الله أنت امامنا فادع الله عز وجل سبب هلاككم قال

موسى (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم فقال بالله دمع) وفي نسخة رفع (عصمكم بدعاء محمد
اس مقاتل وجاء رجل الى) أي بكر (النبي) رجه الله تعالى (فقال له ما أنت وكان هذا دأبه) وفي
نسخة ثالثة (وعادته) أي في سؤاله هذا أي أنت الذي يعامله ويغيرهم أي ما حالك وفي بعض
نسخ الرسالة من أنت (وقال بالقطعة التي تحت اسماء) أي بأسماء السبعة فكأنهم ادبيل على معرفتها وتغييرها
عن غيرها كذلك أما وهو يشير الى مقام الواحدية وانها مقام التبر من الاحدية ولولا القطعة لم تغير
الاسماء من الالف (فقال له اني ما أدله شاهدني) أي أهلكه (أو جعل بسبيله موضعاً) وفي نسخة
مكافاً ولقد القشيري في الرسالة وسأله في اشعري رجل فقال له الشئ ما أنت فقال بسدي اسقطه اني
تحت الماء فقال أنت شاهدني ما لم تفعل لنفسك مفا وقال شارحها أنت شاهدني أي ما صري يعني حالك
مستقيم ما لم تفعل لنفسك مقاماً ودخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤول جعل نفسه كاسئلة النبي
تحت اسماء دون اني فوق الحروف وول نفسه ولم يرها قدراً اه وهذا اذا تأملت وحدت كلام من لم
يدن في مصطلحات لقوم فان قوله يعني حالك مستقيم بحال جواب الشئ فانه يسكر عليه فكيف
يصف حاله بالاستقامة على ان سابق المصنف بعد في فهم مراد فان المسؤول لما أنت نفسه شاهد او دبيل
ودعاه بنسبي وبه ان هذا يخالف التواضع عند أهل الحق فانهم لا ينوب لانفسهم وجوداً ولا شاهد
والله قال وتعمل لنفسك موضعاً أو مكاناً وسابق رسالة فيه عموماً ودفعاً يحتاج الى تدبر و
ان مبر المؤمنين علياً كرم الله وجهه مثل يوم ان أنت فقال ما سقطت التي تحت الماء وهذا هو حرم لجلاله
قدوره وعلا مقامه لا يتوهم فيه انه أنت نفسه شاهد وليس له ربه ولو تبع البرية اعلين بقلده في مقاله
ولعل هذا سب اسكار الشئ عليه ادب كل ميدان رجال والحاصل ان هذا القول مناسب لمقام التواضع
فمثل ذلك (وقال الشئ) رجه الله تعالى في بعض كلامه (ذل) في نفسي عمر بنى نفسه رها وقته
ما يحصل لي من الخبر بها و يجره عن ماسنها علم الرماو بسرعة نفسها بعد هذا (عطل ذل اليهود)
اد كور في قوله تعالى صرت عليهم الله أي بما تقصوا عنهم أدل الخلق ولقي دلي في نفسي أعلم من دل
اليهود في أنفسهم لان ذنوبهم فخرى ودلي عن علم عا عليه يعني من اسف من وهذا لا يلزم منه لعل ربه
عليه لان ما دل ما سطر نفسه وما هو عليه من يحصل حار عليه من ربه فهو دلي بمرز وهذا
القول بقله القشيري في رساله (ويقال من رأى نفسه قيمة يعصم غيره بتكبر عيبه) فليس له
(من) وفي نسخة في (تواضع نصيب) وهذا القول بقله القشيري في رسالة من الفضيل بن عياض وفي
كلام أبي سليمان الداراني من رأى نفسه قيمة لم يرق حلاوة العبادة والخلة (وعن أبي الفتح ان
شعرف) رجه الله تعالى تقدم كره في كتاب العيم (فالرأيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه في مقامه
له بأبا الحسن عني فقال ما تحسن اتواضع بالاعيان في مجالس الفقراء غيبة منهم في نواب الله
من ذلك تبع الفقراء على الاعيان نفقة منهم بالله تعالى) وهذا من كلام علي مشهور كره صاحبهم مع
بلا عندون كراؤيا (وقال أبو سليمان) لدار في رجه الله تعالى (لا يتواضع احد) أي لا يتحقق
هذا المقام (حتى يعرف نفسه) أي يعرف ما فيها من عيوب وسفاهة عرفها ما فيها من نوصية حتى
التواضع (وقال أبو يزيد) طيمور بن عيسى البساطي قدس سره (ما دام العبد يظن ان في الخلق من
هو شر منه فهو متكبر) أي لكونه رأى لنفسه قدراً (فقبل مني يكون متواضعاً) كاملاً (قال ادلم بر
نفسه مقاماً ولا حالاً) يحصل بهما غيره ورده القشيري في رسالة لطيفة وقيل لا يبريد مني يكون لرح
متواضعاً قبل ادلم بر نفسه مقاماً ولا حالاً يرى في خلق من هو شر منه انتهى وقد اختلفت اشارات
اشيخ في الفرق بين الحال والمقام ولضاد الفرق بينهما الحال سمي حالاً لقوله والاقام مقاماً لثبوته
واستمراره وقد يكون شئ نعمة سالا ثم يصير مقاماً قال نعمتهم المقامات مكاسب والاحوال المواهب وهذا

هو شئ مني صلى الله عليه
وسم في اليوم فقال ان الله
عز وجل رفع عصمكم بدعاء
محمد بن مقاتل وجاء رجل
الى النبي رجه الله فقال له
ما أنت وكان هذا دأبه
وعادته فقال أنا بالقطعة التي
تحت الماء فقال له الشئ
أياد الله شاهدك أو تفعل
لنفسك موضعاً وقال
الشئ في بعض كلامه دلي
عطل ذل اليهود ويقال
من يرى لنفسه قيمة فليس
له من اتواضع نصيب ومن
أي الفتح بن شعرف قال
رأيت علي بن أبي طالب
رضي الله عنه في مقامه
له بأبا الحسن عني فقال
لي ما أحسن التواضع
بالاعيان في مجالس الفقراء
وغيبة منهم في نواب الله
وأحسن ذلك تبع الفقراء
على الاعيان نفقة منهم بالله
عز وجل وقال أبو سليمان
لا يتواضع العبد حتى
يعرف نفسه وقال أبو يزيد
ما دام العبد يظن ان في
الخلق من هو شر منه فهو
متكبر فقبل له في يكون
متواضعاً قال ادلم بر نفسه
مقاماً ولا حالاً

ووصف كل ما عني وهو معروف به (٨ ٣) وحل ومعرفة فـهـ، وهو "نوعه" من الخلق على "صعوبة" كما صاغ عبد مهي

ما رواه عنده وقال غيره في
الورد التواضع أحد مصاديق
الشرف وكل نعمة محسود
عليها صاحبها لا التواضع
وقال يحيى بن خالد البرمكي
شريف الدنيا تواضع
لغيرك وادانست بها
وقال يحيى بن معاذ التكبر
على ذي التكبر عليك عاله
تواضع ويقال التواضع في
اخلاق كلهم حسن وفي
الاغنياء أحسن والتكبر
في الخلق كلهم قبح وفي
الفقره كرم وقيل دعر
لا من الله عز وجل
ولا رفعة الا ان تواضع لله
عز وجل ولا آمن الا لمن
خاف الله عز وجل ولا يرجع
الا لمن ابتاع نفسه من الله
عز وجل وقال أبو علي
الجوزي حاشي النفس مجبوبة
بالكبر والحرص والحسد
فمن أراد الله تعالى هلاكه
مع منه التواضع والنضجة
والقناعة واذا اراد الله تعالى
به خير الطاعة في ذلك فاذا
هابطت في نفسه ما راها كبر
أدركها التواضع مع نصر
الله تعالى واذا هابت نار
الحسد في نفسه أدركتها
نصيحة مع لوديق الله عز وجل
وإذا هانت في نفسه ما ر
الحرص أدركتها النضجة
مع عوب الله عز وجل ويحيى
الجيد وجهه الله انه كان
يقول يوم الجمعة في مجلسه
لو أن أروى عن النبي صلى

۱. مقدمات

آية عليه وسلم انه قال يكوسني آخر ما رعبم اقوم ردهم ما تسلمت عليكم

القبائل واعراف وشرفنا اجور وبعي آخر هذه لامة قوتها طير تقبوا عند ذلك ربحا خيرا ورزله وحسنا
ومعها وذهبا وآيات تتداع كظام الا ان قطع سلكه فتداع (وقال) انو قسما (الجنيد) قدس سره
(لتواضع عند أهل التوحيد تكبر) وروى عنه أيضا انه قال التواضع خفض الجناح ولين الجانب رواه
ابراهيم بن قاتل عنه وقوله لا قول بحال الثاني في الظاهر من موضع في الحقيقة هو صد سكر فكيف
يكرب لشيء عين يقبض وقد وجهه انصف قوله (واعل مراد ان التواضع يرفع نفسه ولا يجعله شاهدا
نم يصعد لوجه لا يثبت نفسه) أصلا (ولا يراه شيئا حتى يصعد أو يرفعها) وهذا هو معنى مراد الثاني
في جوابه من قال له ما القصة التي تحت الماء حين كان له ابدته شديدة ووضع سكر موضع وكلاهما
من زاد واحد هذا يفسر ذلك فتأمل (وعني) ان يزيد (عمر بن شبة) مع الجملة وتشديد الواحد من عبادة
ابن زيد بن ابي بصير بالبصرة من بعد اذ صدق له نصف بعثات سنة ثمان وستمائة وثلاثين وثلثمائة
وولى له اسماجه (قال كتب سكة بن الصفا وروى في رحلا) من عمال الخليفة (ركاه له) وبن يديه
غلمان واذا هم بعثوا اساسا ويردوهم من بين يديه لاجله قال ثم عدت هذين فوجدت بعد اذ وكتب
على الجسر) الذي على غير دجلة الفرس من الشرقية العربية واليه لاشارة قول الشاعر
عبور بها من الرصافة واخسر مني من حيث شري ولا شري
(فاذا بالرجل حاف) الرجل (حاصر) ارمي (عربيل اشعر) شعث بال الناس (فعلت انظر اليه)
من معن من حاله (فقال) مالك تنظر الى عتله سبيل رحل ربيته فكيف وصفته له انما قد قال بذلك
ارجل فقلت ما فعل الله لك فقال اني زعمت (في تكبر) في موضع تواضع فيه من موضع عني به حيث
يرجع اليه (بعض) في بعد اذ حيث تم عابسه لخالفة ما وصل اليه وسلكه جميع ما هو فيه وصار فقير به
بأس اوردته انشيري في رسالة مختصر بعد وقال بعضهم زعمت في معنى من يديه شاكره
بمعون اساس لاجله عند لطوف ثم ربيته بعد ذلك عدة على حصر بعد ذلك من شيا فحجت منه
فقال ان تكبر في موضع تواضع اساسه انما في الله سبحانه بالتدليل في موضع يرفع فيه اليه اساسه
ويذكر بال ذلك ثم يفتي في معنى من يديه شاكره باب السلام اياه على هيئة والاسماء بين يديه ولم يقاسم
أحد ان يقول له ازل عن امر من يديه شاكره انما هو كذلك اذ لفت رحل الفرس موضع اساسه على الارض
وسقطت عن يديه ثم تناول عصاه ولم يصعد على راسه ودخل الحرم وهو مكتوف ارمي من ذلك ارمي
لانه زعمت في معنى من يديه شاكره كاد وضع عصاه هكذا حاصر راسه وعدل في ما به رجه يديه
(وقال المغيرة) بن مسلم الطيبي ولا هم ابو هاشم الكوفي ثقة من مائة سنة ولا تروى له جماعة
(كان من اهل) بن يزيد (الاعني هيئة الامير) خلافة قدره (وكان) ابراهيم (مع ذلك) ولان ردا
صرفت فيه فقيه الكوفة زمانه (وهذا من باب تواضع وهضم النفس قال الهذلي كان الهذلي رجلا
صالحا فقبها مائة ياويل انكف وكان يفتي هل اسكوف هو الشهي في زمانه (وكان عطاء بن سفيان)
يضع السيف وكسر اللام ويقال له نصا بعدى وهو من رجال الحلية رجه يديه شاكره (انما مع صوت
الزحف قام وبعده واحد يفسر كانه امر فحاض) في الذي اخذها طلق ولادة (وقال) من جلي بسمك
لومان عطاء لاستراح لاس) قال ابو عبد الله في الحلية حدثت جدس جعفر حذنا عند بن سفيان حذني
أحمد بن ابراهيم حذنا ابراهيم بن عبد الرحمن عن سيار قال سمعت جعفر يقول في حديثه حذنا حذنا حذنا
فتشعل اساس الى المساجد ما ثبت عطاءه داهوقا في عزة ويده على راسه وهو يقول ايهي ام اكس
أرى ان تبغيني حتى تربي اعلام اقيامة قال رل في مقامه ذلك حتى أصبح حذنا ابو بكر بن ذلك
حذنا عبد الله بن أحمد حذني أحمد بن ابراهيم حذنا بن عبيد شحذنا يحيى بن ابي حذنا حذنا بن وداغ
الراسي قال كان عطاء ادهت ربحا وروى عنه قال هذان احلى يصيبكم لومان عطاء لاستراح اساس

وقال الجنيد أيضا التواضع
تفقد أهل التوحيد تكبر
ولعل مراده أن التواضع
يثبت نفسه ثم يرفعها
ويوجد لا يثبت نفسه
ولا يرفع شيا حتى يصعد
أو يرفعها أو يرفعها
شبهه قال كتب سكة بن
الصفا وروى في رحلا
ركاه له وبن يديه
غلمان واذا هم بعثوا اساسا
يردوهم من بين يديه
لاجله قال ثم عدت هذين
فوجدت بعد اذ وكتب
على الجسر الذي على غير
دجلة الفرس من الشرقية
العربية واليه لاشارة قول
الشاعر عبور بها من
الرصافة واخسر مني من
حيث شري ولا شري
(فاذا بالرجل حاف) الرجل
(حاصر) ارمي (عربيل
اشعر) شعث بال الناس
(فعلت انظر اليه) من
معن من حاله (فقال)
مالك تنظر الى عتله
سبيل رحل ربيته فكيف
وصفته له انما قد قال
بذلك ارجل فقلت ما
فعل الله لك فقال اني
زعمت (في تكبر) في
موضع تواضع فيه من
موضع عني به حيث
يرجع اليه (بعض) في
بعد اذ حيث تم عابسه
لخالفة ما وصل اليه
وسلكه جميع ما هو فيه
وصار فقير به بأس
اوردته انشيري في
رسالة مختصر بعد وقال
بعضهم زعمت في معنى
من يديه شاكره بمعون
اساس لاجله عند لطوف
ثم ربيته بعد ذلك عدة
على حصر بعد ذلك من
شيا فحجت منه فقال
ان تكبر في موضع
تواضع اساسه انما في
الله سبحانه بالتدليل
في موضع يرفع فيه اليه
اساسه ويذكر بال ذلك
ثم يفتي في معنى من
يديه شاكره باب السلام
اياهم على هيئة والاسماء
بين يديه ولم يقاسم
أحد ان يقول له ازل
عن امر من يديه شاكره
انما هو كذلك اذ لفت
رحل الفرس موضع
اساسه على الارض
وسقطت عن يديه
ثم تناول عصاه ولم
يصعد على راسه ودخل
الحرم وهو مكتوف
ارمي من ذلك ارمي
لانه زعمت في معنى
من يديه شاكره كاد
وضع عصاه هكذا
حاصر راسه وعدل في
ما به رجه يديه
(وقال المغيرة) بن
مسلم الطيبي ولا هم
ابو هاشم الكوفي ثقة
من مائة سنة ولا تروى
له جماعة (كان من
اهل) بن يزيد (الاعني
هيئة الامير) خلافة
قدره (وكان) ابراهيم
(مع ذلك) ولان ردا
صرفت فيه فقيه
الكوفة زمانه (وهذا
من باب تواضع وهضم
النفس قال الهذلي كان
الهذلي رجلا صالحا
فقبها مائة ياويل انكف
وكان يفتي هل اسكوف هو
الشهي في زمانه (وكان
عطاء بن سفيان) يضع
السيف وكسر اللام
ويقال له نصا بعدى
وهو من رجال الحلية
رجه يديه شاكره (انما
مع صوت الزحف قام
وبعده واحد يفسر كانه
امر فحاض) في الذي
اخذها طلق ولادة (وقال)
من جلي بسمك لومان
عطاء لاستراح لاس) قال
ابو عبد الله في الحلية
حدثت جدس جعفر حذنا
عند بن سفيان حذني أحمد
بن ابراهيم حذنا ابراهيم
بن عبد الرحمن عن سيار
قال سمعت جعفر يقول في
حديثه حذنا حذنا حذنا
فتشعل اساس الى
المساجد ما ثبت عطاءه
داهوقا في عزة ويده على
راسه وهو يقول ايهي ام
اكس أرى ان تبغيني حتى
تربي اعلام اقيامة قال
رل في مقامه ذلك حتى
أصبح حذنا ابو بكر بن
ذلك حذنا عبد الله بن
أحمد حذني أحمد بن
ابراهيم حذنا بن عبيد
شحذنا يحيى بن ابي حذنا
حذنا بن وداغ الراسي
قال كان عطاء ادهت
ربحا وروى عنه قال هذان
احلى يصيبكم لومان
عطاء لاستراح اساس

الرؤية تبقى الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تمنح من جعل في قلبه اعتقاد وهزة وروح وركوب الى ما اعتقده وعرف في نفسه من سادته
فذلك البعرة والهزة والركوب الى عقيدته هو خلق الكبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عودك من بعثة كبرياء وكذلك قال عمر
أخشى أن تستمع حتى تنسى الرب الذي استأذنه أب بعضه وصلافاً يصح وكان الانسان معماري في نفسه من له وهو لا منه تمام كبر
والمنح تعبر في الكبر مرة عن الحالة الخاصة في النفس من هذه الاعتقاد وتسمى (٣٦١) ساعة واحدة من سادته والى قال بن

عباس في قوله تعالى ان في

صدورهم الا كبر ما هم

سبعة من علمه لم يعرفوه

تفسير الكبر تلك العلامة

ثم هذه المعرفة تقتضي أعمالاً

في الظاهر والباطن هي

ثمران ويسمى ذلك تكبرا

فيه مهمات علم عدة قدره

بالاصفة الى غيره حقر من

دونه وارادوا قضاءه عن

نفسه وأبعدوه وتوقع من

يخالسته وموا كنهه ورأى

ان حقه ان يقوم ما لا يلي

يديه واستمر كبره طاب كبر

أدس ذلك سد كلف عن

سوءه ولم يحسنه أهلاً

لأهله بين يديه ولا يحسنه

عنه من كبره طاب كبره

فيا من سادته وقدم

عائنه في مصافق اخرى

وزمعه عليه في المحل

والعقل من سادته ما لا

واستعد بقصده في قضاءه

حوادثه ونجب منه وان

حاجه طرأ فبأب ردعاه

واستعدت سادته من

القبول ووجهه عطف في

بصحه من سادته شيء من

قوله عصب وان عزم لم

يرقى بالعلم واستندهم

الرؤية تبقى الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تمنح من جعل في قلبه اعتقاد وهزة وروح وركوب الى ما اعتقده وعرف في نفسه من سادته
(وركون الى ما اعتقده وعرف في نفسه من سادته ذلك تلك البعرة والهزة والركوب الى عقيدته هو خلق الكبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم عودك من بعثة كبرياء وكذلك قال عمر
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لم اللهم اني عوذتك من بعثة كبرياء) فيس ركونه الى تلك
العقيدة التي تمنح الكبر في نفسه وقد تقدم كلامي على هذا الحديث وان العراقي قال لم أخذه هكذا
(ولذلك قال عمر) رضي الله عنه (أخشى أن تستمع حتى تنسى الرب الذي استأذنه أب بعضه وصلافاً يصح) (ولذلك استأذنه أب بعضه وصلافاً يصح)
(اصح) (فانه يخشى عليه من هذه الشهوة وقد تقدم أيضاً) (فكان لا يسميها شيء في نفسه من هذه البعرة وهو
الاستعظام كبر) في عزم (واشتم وهزرك كبر عن الحالة الخاصة في النفس من هذه الاعتقاد وتسمى
ويسمى أيضاً مرة وتنعما) ويستعمل كل ذلك في معنى واحد كقولهم منقاربة (ولذلك قال س عباس)
رضي الله عنه (في قوله تعالى) ان الذين عادلون في آيات الله يعجزون ما هم (ان في صدورهم الا كبر
ما هم سادته قال علامه لم سلوه) وان حقه عزم جيداً من سادته من محضه (ففسر كبر تلك
العظمة) والمراد بالعظمة هنا التكبر عن الحق واستعظام من لشكر أو التعليل (ثم هذه البعرة
تقتضي أعمالاً في الظاهر والباطن هي غرابة ويسمى ذلك تكبرا) (فانه مهمات علم عدة قدره
بالاصفة الى غيره حقر من دونه وارادوا قضاءه عن نفسه وأبعدوه وتوقع من يخالسته وموا كنهه ورأى
ان حقه ان يقوم ما لا يلي يديه واستمر كبره طاب كبر أدس ذلك سد كلف عن سوءه ولم يحسنه أهلاً
لأهله بين يديه ولا يحسنه عنه من كبره طاب كبره فيا من سادته وقدم عائنه في مصافق اخرى وزمعه عليه في المحل
والعقل من سادته ما لا واستعد بقصده في قضاءه حوادثه ونجب منه وان حاجه طرأ فبأب ردعاه
واستعدت سادته من القبول ووجهه عطف في بصحه من سادته شيء من قوله عصب وان عزم لم يرقى بالعلم واستندهم
فيا من سادته وقدم عائنه في مصافق اخرى وزمعه عليه في المحل والعقل من سادته ما لا واستعد بقصده في قضاءه حوادثه ونجب منه وان حاجه طرأ فبأب ردعاه
واستعدت سادته من القبول ووجهه عطف في بصحه من سادته شيء من قوله عصب وان عزم لم يرقى بالعلم واستندهم

(٤٦ - (الحق سادته الملقب) - ثامن) واستندهم وامتن عليهم واستندهم وينظر الى خير سجدته لانهم

واستندهم والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من ان تحصى ولا حاجة الى تعدادها هاهنا مشهورة وههنا الكبر والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من ان تحصى ولا حاجة الى تعدادها هاهنا مشهورة وههنا الكبر والاعمال الصادرة عن خلق الكبر كثيرة وهي أكثر من ان تحصى ولا حاجة الى تعدادها هاهنا مشهورة وههنا الكبر

وعائنه هاهنا وهو من سادته الخواص من خلقه ولما يصب عنه العباد والهادو مناء فصلا عن عوام خلقه وكيف لا تعظم قدره ووزنه

صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وعما صرحت به دون الجنة لانه يحول بين العباد وبين كماله وان تلك

الاحساي هي أبواب الجنة وسكر وعرة له من خلق تلك الابواب كماله لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين

ما يحب لنفسه وفيه شيء من امر) وقيل في الاستدراك من حديث ابن عباس لا ومن أحدكم حتى يحب لآخر

[illegible]

بني هذه العدة ونبي مسرة ردد وعرب ما هو اعرق من رة ميثاق اصنعوا بعض عبيده واستعداهم وبن
مذرتة في صلب اناس الوحات ان ابي بعضهم ردد به كبره بدعو الى محبة الله تعالى في الامر والاب المسمى ادا سمع الحق من عدد
من عماله انه انسكف عن قومه وتسر شدة وذلك فري اساهرين في مسائل الدين وعرب انهم يتاحشون عن سرار الدين ثم انهم يتجحدون
تجحد انهم كبر ووهما نصح الحق على لسان احد منهم ان لا تحرم قومه وشتم عده واحتمال الله تعالى بقدر عليه من سلب من ذلك
من اخلاق الكافرين والمنايين اذ وضعهم الله تعالى في النار وقال الذين كفروا لا تسمعوا

لهذا القرآن والعراجه ما كنتم تعلمون وكل من ساء للعلية والافهام لا ينفهم الحق داعمه به فقد شاركهم في هذا خلق وكذلك يحسن ذلك على الامة من قبول لوعظ كمال الله تعالى واذا قيل له ان الله اخذته العرة بالاثم (٢٦٧) وروى عن عمرو بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال

لهذا القرآن والعراجه ما كنتم تعلمون وكل من ساء للعلية والافهام لا ينفهم الحق داعمه به فقد شاركهم في هذا خلق وكذلك يحسن ذلك على الامة من قبول لوعظ كمال الله تعالى واذا قيل له ان الله اخذته العرة بالاثم (٢٦٧) وروى عن عمرو بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال

لهذا القرآن والعراجه ما كنتم تعلمون وكل من ساء للعلية والافهام لا ينفهم الحق داعمه به فقد شاركهم في هذا خلق وكذلك يحسن ذلك على الامة من قبول لوعظ كمال الله تعالى واذا قيل له ان الله اخذته العرة بالاثم (٢٦٧) وروى عن عمرو بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال

لهذا القرآن والعراجه ما كنتم تعلمون وكل من ساء للعلية والافهام لا ينفهم الحق داعمه به فقد شاركهم في هذا خلق وكذلك يحسن ذلك على الامة من قبول لوعظ كمال الله تعالى واذا قيل له ان الله اخذته العرة بالاثم (٢٦٧) وروى عن عمرو بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال

أما أنه أخرجه منه وهذه الآية الأولى وسنة الحق هو رده وهي الآية الثانية بكل من رأى أنه خير من أحبه وحقق حاله وأظهر له
عبي الله استعماراً وأورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أجمع من أن يجمعته تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رساله
قد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورساله (بيان مانه تكبر) اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو بعينه بصفته
من صفات الكمال وحب ذلك (٣٦٨) رجع إلى كل من أودى بالذي هو نعم والعمل والسير هو النسب والجمال والقوة

فأشبهه أخرجه منه وهذه الآية الأولى وسنة الحق هو حمله ورده وهي الآية الثانية بكل من رأى أنه خير
من أحبه واحتقر حاله وأورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أجمع من أن يجمعته تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رساله
قد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورساله (بيان مانه تكبر) اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو بعينه بصفته
من صفات الكمال وحب ذلك (٣٦٨) رجع إلى كل من أودى بالذي هو نعم والعمل والسير هو النسب والجمال والقوة

(اعلم) رشحنا أنه تعالى (أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو بعينه بصفته من صفات الكمال وحب ذلك (٣٦٨) رجع إلى كل من أودى بالذي هو نعم والعمل والسير هو النسب والجمال والقوة
من أحبه واحتقر حاله وأورد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أجمع من أن يجمعته تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رساله
قد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورساله (بيان مانه تكبر) اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو بعينه بصفته
من صفات الكمال وحب ذلك (٣٦٨) رجع إلى كل من أودى بالذي هو نعم والعمل والسير هو النسب والجمال والقوة

والمال وكثرة الانتصار فهذه
سبعة أسباب (الأول)
العلم وما أسرع الكبر إلى
عبد ولدك فان صلى
الله عليه وسلم آفة يعلم
الطيرة ولا يلبس العلم
بغير ربح نعم ويستشعر
في نفسه حال العلم وكيفية
و يستعظم نفسه ويستحق
النام ويعدراهم فارد
إلى المباش ويستحق لهم
ويتوقع أن يبدؤوا بالسلام
فإن بدأوا أحدا منهم بالسلام
أورد عليه بشر وقام له
أدوات له دعوة رأى ذلك
معاذ الله وداغاه
لربه شكره واعتقاده
رهم وهم ومنهم مالا
يستحقون من ماله وانه
يعني أن يردوا له ويخدموه
شكره على ما صيغه بل
الغالب هم يعرفه فلا
يعرفهم و يردونه فلا يعرفهم
و هو دونه فلا يعرفهم
و يستخدم من خدمهم
و يستعجزه في حوائجهم
فان يعرفه فستكره كامم
عبد له وأخوه وكاب
تعليمه العلم فيصغونه لهم
ومعروف لديهم و مستحق

حق عليهم هـد فيما يتبع في الدنيا أماني ثم الآخرة فتكبر عليهم من ربي
الله عند الله تعالى وأعلى وأحسن منهم فصاحف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ورجوله من كثر ما يرى من حاله لا أولى
من أن يسمى عالماً بالعلم الخبيث هو الذي يعرف الناس به نفسه وربه وخطر الحائفة وحقه الله على العباد وعظم خطر العلم فيه كما سبقت
في طريق معالجة الكبر بانهم وهذا أعظم ربحاً ونواصعاً وتحشوا يقتضي أن يرى كل الناس جبراً من لعظم حجة الله عليه السلام وقصيره
في القيام

عالميا • السبب الثاني أن

م. والحمد لله رب العالمين

ملاوة فكل ذلك لهم محمدا

ہمت لکھو وہ جاہل

خوفوا الله فاقولوا صبا

(٤٧ - احواف السادة المتقيين) - ص ٥٥)

قوم به اذا سلم من صلاته ذكرهم فقال اي حلف ان تسبح حتى تبلغ ابن اوصلي حديثه تقوم فلما من صلاته قل انتم تسبحون اماما غيري
اولئصال واحد ملاي ريت في نفسي انه يسبح في القوم فحل من هذا كالمثل حديثه لا يسبح فيكم يا يسبح الصلوات من متاخرى هذه الامة
مما اعر على سبيل الارض عالم يستحق ان يقال له عالم ثم انه لا يحرك كمنعهم وخيلوا فاب وجد ذلك فهو صدق ربه ولا ينبغي ان يروي
يكون النظر اليه عبادة فضلا عن الاستفادة (٣٧٠) من تدبيره وحواله ولو لم يمد ذلك ولو في نفسي لخصي بعدا لبراه ان تشاهنا

ركه وتوسر البناسه
وحيته وهما في يسبح
آخر زمان لهم قوم زمان
الاقبال واصحاب الدول قد
اقرضوا في القرن الاول
ومن يلهم بل يعرف زمانا
عالم يتلخ في عهده الاسف
والخزف على فوات هذه
الفصله فذلك ايضا لما
معهدوم وامام عز يزول
شاره رسول الله صلى الله
عليه وسلم قوله سيأتي على
اساس زمان من عاتقه
عشر ما انتم عنه تكلم كان
حد زمان تقسم والعباد
بالله تعالى ورطة لناس
والخطوط مع ما نحن عليه
من مسوء اعمالا ومن
انصا بالتمسك بعشر ما كانوا
عليه وليتأتمسكوا بعشر
عشره فسال الله تعالى ان
يعاملا بما هو اهلها وبستر
عالمها فبما نفع اعمالا كما
يقصده كرمه ووصاله
(الثاني) العمل والعبادة
والناس مخلوقون ربه بغير
واسكبر واستماله وسبب
الناس الزهاد والعباد
ويتبرع الكبر منهم في
الدين والدنيا آماني الدنيا

فومعه داسلم من صلاته ذكرهم) ودعهم فمذنبه (فان اي حلف ان تسبح حتى تبلغ ابن اوصلي) وقد
تقدم ذلك (وصلي حديثه) من النبي صلى الله عليه وسلم (يقوم تدسم قل انتم تسبحون اماما غيري او نصاي
وحدا) اي معردين (اي ريت في نفسي انه يسبح في القوم فصل من هذا كالمثل حديثه) رضى الله
عنه وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسم (فكيف يسبح الصلوات من متاخرى هذه الامة فما
تعر على سبيل الارض عالم يستحق ان يقال له عالم ثم انه لا يحرك كمنعهم وخيلوا فان وجد
ذلك فهو صدق زمانه) وحديثه (ولا ينبغي ان يروي بل يكون السار له عبادة فلا عن الاستفادة
من آفاسه وحواله ولو لم يمد ذلك ولو في نفسي لخصي بعدا لبراه ان تشاهنا
في الوصول (البهره ان تشهد ركعة وتوسر يا مغيره وحجتم وهيات في يسبح آخر الزمان بشهم
بهم زمان الامان واصحاب الدول واقرضوا في القرن الاول ومن يلهم) من ربي اقرض الزمان
معرفة زمان عالم يتلخ في عهده الاسف والخزف على فوات هذه الحاله ذلك اماما مع دوم) بالكتابة
(واما عز ر) اي باذر الوجود (ولولا اشاره رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله سيأتي على اساس زمان
من عاتقه عشر ما انتم عنه تكلم) هل العرفي رواه الزمدي من حديث أبي هريرة وقال عز لا تعرفه
الامن حدثت عنهم من حاد ورواه احمد من رواه رجل عن أبي ذر ان النبي قلت ورواه اسعدي و
عسا كروا من احبار من حديث أبي هريرة بطريقهم يوم في زمان من ترا عشر ما من به هلك وسأني
على اساس زمان من عمل منهم عشر ما من به هلك (الكل حديثه) فبهم والعبادة لله ورطة الناس
والخطوط مع ما نحن عليه من سوء اعمالا ومن انصا بالتمسك بعشر ما كانوا
عشره) وهذا في زمان نصف واما الآت بعد ثلثين فلا يحتاج اليه عليه حيث درست رسوم الرسوم
وطهر انهم ونحوهم فلا حول ولا قوة الا بالله اعني اهدم (دلالة الله تعالى) انصا له (ان به ملك
تدعو له وان يستعمله) انصا له (انصا له) كرمه ووصاله (امين يا رب العالمين) لثاني العمل
والعبادة وليس يحسن ربه الا كبر والفر واستماله لول اساس الزهاد والعباد ويتبرع الكبر منهم في
الدين والدنيا آماني الدنيا فبهم يرون غيرهم ويارتهم) والحج والاسم (ولي منهم مائة غيرهم) قد
راؤهم يرون غيرهم بعضون وبعثون (ويتوقعون قيام الناس وقصه حوائجهم وتوقعهم) أي
تتوقعهم (والتوسيع بهم في اعمالهم) كرمهم عبادا وبنوعون آمنا (ذكرهم بالورع والتقوى)
ومحاسن الاخلاق (وتتبعهم على سائر اساس في الخطا) ودسونه (الى جميع ما ذكرنا في حق العمل
وكنهم يرون عبادتهم معة على الحق) يتوب منهم في الدنيا (واما الذين يرون الله في الناس هاتين
و يرى نفسه مجيد وهو اهل ذلك تحقيقا منهم ربي ذلك) واعتقده (فالصلى الله عليه وسلم اذا دعيت) وفي
رواه اذا دعيت (رجل يقول هاتين الناس فهو هلكهم) روى بصم الكافي وهي لرواه المشهوره
اي انهم هلاكوا وحقوقهم بالهلاك وافرهم البعده للناس وذكرهم عيونهم والحقا منهم وروى وهو
هلكهم فتح الكافي على انه صبيعه ماص في وهو جعهم هاتين لاسم هلكوا حقيقة أي وهو
هلكهم بكونه انصا عبادته عن رحمة ومعه فاهم ليسوا بها كين الامن قبله ومن جهته بسمة الهلاك

فهم اولهم مائة غيرهم ويارتهم اولهم مائة غيرهم ويتوقعون قيام الناس وقصه حوائجهم وتوقعهم
والتوسيع لهم في اعمالهم وكرهم بالورع والتقوى وتتبعهم على سائر اساس في الخطوط الى جميع ما ذكرنا في حق العلماء وكنهم
يرون عبادتهم معة على الحق واما الذين يرون الله في الناس هاتين هلكهم بكونه انصا عبادته عن رحمة ومعه فاهم ليسوا بها كين الامن قبله ومن جهته بسمة الهلاك
عليه وسلم في تتبعهم رجل يقول هاتين الناس فهو هلكهم

وكان قال لحسن وحسين صاحب حروف شد كرم من صاحب المنور طرقي صاحب الشريد صاحب الصومع وري عليه
وصاحب الحروف ربي يقتل ستته وشبهه لآتمه صاحب بيتهم كثير من اعماد وهو ابوا صاحب به مستعد وآذاهم في ذاب
يعفرائه ولا يشافي به صرامة وتاعدا لله ولو ادي ماليا آحر لم ينكر ذلك الا بعد كمال وذلك انهم قدر بقية عدده وهو جهل وجميع
بني كبر وحب والاعتزاز بالله (٢٧٢) وقد دلت على الحق والعدو معهم ان يهدي ويقول حزن وناصري عليه واد اصيل

سكنة رعم سدكاس
كراماته وأن الله ما أود
به لاشعاعه بله والاشعاع
له من مع به برى طمعت
من المكافى بسبب الله
ورسوله وعرف جماعة
آذوا الانبياء صلوات الله
عليهم وسلم من قتلهم ومنهم
من صرهم ثم ان الله مهل
كفرهم ولم يهادهم في
الذي ابل رعمهم
ولم يهادهم في الذي ابل
في لا حرة ثم الحاصل انهم
يعنى انه كرم على الله
من سببه وانه قد استعمله
علايقه لا يهادهم ولا
في مقتله ما عاينوه كرمه
وهو على عن هلاله
وهذه عقيدة يعربى وما
الاكاس من عديقه قول
ما كان بقله عاينى
من كان منهم رقع
صاعقة ما نصب الناس
ما يصيبهم الا سى ولوم
تجاهل خطا واما قاله لا
بعد انصرامه من عرفت
كث رجوا ارجحهم
ولا كوى بهم فاصبر الى
الفرى بن الزحين هذا
نقى لله طهر واطهر

وَجَلَّ عَنِ عَسَاكِرِ دَوَائِلِهِ وَجَبَّ رُوحُ بَرٍّ مِمَّنْ أَرَادُوا كِبْرًا وَحَمْدًا وَجَعَلَ الشَّيْطَانُ بِهِ غَمًّا
هَلَى اللَّهُ بِعَمَلِهِ وَمَنْ اعْتَقَدَ حَقًّا أَنَّهُ قَوْفٌ حُدِّسَ عَدُوَّهُ فَقَدْ أَحْبَبَ تَحِلُّهُ جَمِيعَ عَمَلِهِ الْبُحْثُ الْمَعَايِشُ وَأَعْظَمُ شَيْءٍ بِهِ عَدُوُّهُ
بَنُو حَكَمَةَ لَمَسَهُ أَنَّهُ خَبِيرٌ مِمَّنْ عِبْرَةُ جَهْلٍ مَحْضٌ وَمِنْ مِمَّنْ مَكْرَانُهُ لَا يَمُنُّ مَكْرَانُهُ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَسِرُونَ وَلِلدَّلَالِ رُؤْيَا سِرِّ حِلَالِ كَرَمِ
لِلْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا ذَلِكَ يَوْمَ فَقَالُوا رَسُولُ اللَّهِ هَذَا الَّذِي كَرَّمَاكَ لَكَ أَيْ رَأَى فِي وَجْهِهِ سَعَةً مِنَ الشَّيْطَانِ وَسَمِعَ وَتَقَرَّرَ
أَسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ذَلِكَ حَدَّثْتُكَ عَمَلًا ابْنِ بَيْسٍ فِي الْقَوْمِ أَصْلُكَ قَالَ اللَّهُ نَعَمْ

معرض عنهم وفي العباد
ان يعس وجهه ويقطب
صفيه كأنه منزع عن اساس
م - مقدر بهم - عصبان
عليهم وايس - نعم المسكين
ان الورع ليس في الجبهة
حتى تقطب ولا في الوجه
حتى يعس ولا في الخد حتى
يصعر ولا في الرقب - حتى
تطأ طأ ولا في الذيل حتى
يضم اعم الورع في القلوب
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان تقوى ههنا
وتنأر لي صدره فقد كان
رسول الله صلى الله عليه
وسم كرم خلق وبقه هم
و - ان اؤدعهم حنقا
وأكثرهم - س تراود - عا
واساطا وذلك قال
الحديث من حر ربي
صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحمي من امره
كل طليق محال فاما الذي
تلقاه بشر ويأفك عيوس
بين عليك بعلمه فلا أكثر
أنه في المسلمين مثله ولو كان
تة سعادته وشمال ربي
ذلك قال عليه صلى الله
عليه وسلم واحض جاحد
لن انه عسل من مؤمن
وهو ولا يذلس بطهر

الكرعى ثم انزلهم فاحواهم ثم جادهم هو في رتبة انزلهم وهو ادى بهم بكرعى لسانه حتى يدنو
وتركية انفس وحكايات الاحوال والمقامات واستمر لعلسة العبرى العمى واعمل ثمانية ابداهة بشرى
هو وما عساه ومن ابرز هذه بطول الاسباب بهم بالتحقق ثم ينشئ على نفسه دخول ثم قد رمد كد وك
بل يوم وفلان بنام جعرا ولا يكثر القراءة وما يجرى مجرا وقد ترك

الذكر عى ثمانتهم وحقواهم كحماهم هوى رتاشا نه وهو ادى بهر ككر عى لسه حتى يدنو الى الدعوى والمافى بها
وتركية النفس وحكايت الاحول والمقامات واستمر لعلسة العبرى العمى واصل ثمانا بعدها شوقاى عرض تنفر عير من العباد من
هو وماعه وس ابر زهد و طول الساب هم بالقص ثم نبى على قصه خولى ثم قدر مند كد وكند ولا تهم الليل وحق القرآن
بل يوم وفلان ينام بحر ولا يكثر القراءة وما جرى بحر او قد ترك

اعلم ان الكبر خلق باطلاً واما يصير من الاخلاق والاعمال فهي مذمومة مخزبة يفتخر بها من يفتخر بها من غير ان يكون له حق في ذلك فلهذا هو العيب في الكبر واما يصير من الاخلاق والاعمال فهي مذمومة مخزبة يفتخر بها من يفتخر بها من غير ان يكون له حق في ذلك فلهذا هو العيب في الكبر واما يصير من الاخلاق والاعمال فهي مذمومة مخزبة يفتخر بها من يفتخر بها من غير ان يكون له حق في ذلك فلهذا هو العيب في الكبر

أرفوقه ولكن في رعب
عليه نصب صديق من ورثه

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

فانه يسميه في ذلك لا يطارده

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا شَيْءٌ

کان : در : مستحقا للموادع

وكم من رد له لا يوافق

مجلس شورای استوائی

میں نے کامر محمد علی خان

مكتبة دارالكتاب

رد الحق داحیه من حیث

وَعَنْ لَا سَمَاءَ مِنْ قِبُولِ (١٥٥)

دعای ابن عربی، قدس سره

و ث عم انه لا يحيي الله

وعلى اب لا يستطاعه وب

ولا اعتبار اليه وان جنى عليه
لا يفتنه من امره

ولا يستحق الموت - ولا يذنب

[illegible]

کے ساتھ ساتھ اور

یہاں سے کہیں کہیں ایک ایک طرف

بہارِ نبوی

ویدنا و احسنه
عزرا الحق حق

فولاً وسمكاً وخبزاً وشراباً

وہی کہ منہاں شتاق لی

العلم وفدق في ردمه الجهل

لا تتركوا ابائكم من

رضاء و نیکوکاران

ایمن سری غنیمت و وفه و اعما

تو لا محذور ولا حقد واکیں

کبریا و لر و محمد و ولید

يَكُن مَعَهُمْ نَارٌ وَكَذَلِكَ قَدْ

في المجلد

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الكبر حاق بالكل) كما تقدم قريباً (و ما بعينه من ذنوب ولا فعل فحسب)
 غرة وثجة وينبغي ان يسمى تكبراً ويخص اسم الكبر بالذي يبطل الذي هو استعصام النفس ورؤية
 قدرها (فوق قدر غيره) وممرته (وهذا له من له موجب واحده وهو العجب الذي يعنى
 بالتكبر كما سألنا عنه) فان الحب لله وبه وعلمه وتوحيته من أسسه استقام نفسه وتكبر
 أما التكبر عند غيره فله ثلاثة مراتب في التكبر (التي قام به وصف الكبر) وسبب التكبر عاينه
 وسبب يعاقب به غيرها ما سبب الذي في التكبر هو الحب والذي يهتق بالتكبر عيبه هو خفاه الحسد
 والذي يعلق به غيرها هو لربها فخصيص لا يمتد لها الاعتدال رغبة في الحب والحقد والحسد والرياء اما
 الحب فقد ذكرناه نورت الكبر اساطير التكبر من ينشأ الكبر (بدهر) وعنه (في الاعمال
 والاقوال والاحوال) والمراد بالحوال ما خرج من الاعمال (وأما الحقد فانه يرجع على التكبر من غير
 عيب كالذي يكبر على من يرى انه له) مساوية (أو فوقه) في رتبة (و لكن عيب عاينه سبب
 ساقط منه ورثه العصب حقداً ورحمة في نفسه نفسه فهو بذلك لا يفتاد عنه عيبه على شئ من لواذمه
 الا كالحقد عاينه أو عيبه ويجعله ذلك على رد الحق ذاته من جهته) وهذا هو سبب اشتراكه
 في حديث ثمانين من قبس من شماس (و) يحمله أيضاً (على لافه من قول الله) وعلى ان يحتج في
 تقديم عليه وان عم انه لا يبعث ذلك) تحمله عاينه (على ان لا يستعمله) وسبب عاينه وتكبره عاينه ولا
 يعتبر اليه وان حتى عيبه ولا يباله عاينه هو جاهل به وما حقد فانه (يوجب البعض للمعصود وان
 لم يكن من جهته ابتداء وسبب يقضي له العصب والحسد ويدعو الحسد ابتداء إلى عيب الحقد) أي كاره
 (حتى يمنع من قول الله) رأساً (و) من (نعم العلم) من جاهل بشئ ان لم يكن يتكبر به نفسه
 (وقد في في قوله) انهم لا ينسكوا به يستل من واحد من أهل لذه (وأما به) وجبراه (حسداً
 وبها عاينه فهو بعرض عنه ويتكبر عليه مع مفرد ماله يستحق الودع) له والا كرام (بصل عاينه
 ولكن الحسد يبعث على ان يجعله باخل بالتكبر وان كان في ماله من يرى عيبه فوقعه أما لربها فهو
 يبغضه إلى باخل بالتكبر حتى بالرجل ليسطر من يعلم انه نقص منه ومن يهمل به معرفة
 سابقة (ولا تحاسدة ولا حقد ولكن يمنع من قول الحق منه ولا يتواضعه في لافه مادة حقة من
 قول الناس انه أفضل منه) فبسطه ماله عليهم (فيكون باعته على التكبر عاينه ارادته الحقد ولو خلا
 معه بنفسه كان لا يتكبر عليه) لغرضه وعلمه (و ما يهتق بالتكبر ما يحب والحقد والحسد به يتكبر
 أيضاً عند الخيرة منه عالم يكن معهم) وفي نسخة معهم (ثالث) وكذا لا يهتق في ان سبب شريف كادما
 وهو يعلم به كاذب) في ان سببه (في التكبر على من ليس به) اي ذلك السبب ويترفع عنه في ان سبب

(٤٨) ... (انجاف اسنادہ نقیب) - نام) و خدمت اہل اندہ و فارہ حسد او عہد علیہ فہو فرض عہد و بد کہیں علیہ مع

معرفته نایب استحقاق انبیا ص علیهم السلام و اگر کسی الحسد بدقت علی نبی و امام از حدیثی که در کتابی یا طبعی نیست بری عصبه و فقه و امام

الرياء وهو: يصادعوا إلى آخره لا في المنكر من حتى نرحل ليدأمر من يعلم به الفصل منه وليس فيه وسه معرته ولا يشاءه ولا يحقد ولا يكن

يُمنع من قبول الحق منولا يتراضع في الاستفادة خبث نفس أن يقول ما من أنه فصل منه فيكون مائة على الأيكبرياء له لمجرد ولو خلا

معه نفسه اكان لا يشكر عليه واما الذي يشكر بالحب او الحسد او لطلبه يشكر بغيره من غير ان يكون له معه شيء فليس يشكر به

انتهى الى انفسه بعد كل ما هو عليه من كذب ثم شكروا على ما من غير غيبه - في ذلك ان السب وترفع عا - في الجدار -

ويقدم عليه في الطرف ولا يرضى بمساواته في الكرامة واخوة قريتهم، هذا انه لا يستحق ذلك ولا كرم في ما طبعه عرفته به كاذب في دعوى
النسب وان كان بحسبه الرباع على فعله المتكبرين وكان اسم المتكبر يطلق في الاكرم على من يعمل هذه الاعمال عن كرم في الباطن
صادق عن الحب واسم في غير (٣٧٨) يعني الاحتشاد وهو ان يحكي متكبرا ولا يحصل التسمية فهو من المتكبرين لان الله حسن

ويقدم عليه في طرف ولا يرضى بمساواته في الكرامة وسواها وهو علم باطنه لا يستحق ذلك ولا كرم
في ما طبعه عرفته في نفسه (به كاذب في دعوى نسب وان كان بحسبه الرباع على فعله المتكبرين
وكان اسم المتكبر يطلق في الاكرم على من يعمل هذه الاعمال عن كرم في الباطن
في اسم غير يعني الاحتشاد وهو ان يحكي متكبرا ولا يحصل التسمية فهو من المتكبرين والله الموفق
(ب) بيان خلاق المتواضعين وبيان ما يظهرونه من تراش وسع في كرم

(ا) اعم) ارشد الله تعالى (نا كرم يظهر في مسائل الرجل) في حلاله (كصغر في وجهه) أي
دورا (وصغره من زوا) ما كرم في حلاله (كالعرض للعصب) واهراقه (منه) في الارض
(وحلوسه من زوا) يظهر بها (في قوله حتى في صوته وبعثته وصيغته في الاراد) يظهر
أب (في صوته وبعثته وقيامه وحلوسه في حركه وسكاته وفي تعاطيه لادعائه وفي سائر تقلباته في
تحوله وقومه وعمله من المتكبرين من جمع ذلك كله) فهو اقيس انمفت (ومهم من المتكبرين
بعض ويتوسع في بعض) وهو دور لاول (منه) أي من خلاق المتكبرين (الشكر من يجب قيام
سائله) ان ورد عليهم (د) يجب بان يقوم اساس (بين يديه) كونه في العلامات (ودعا على
كرم منه وجهه من اذ يستمر الى رجل من اهل النار) أي من يستحق دخولها (فلا يطر الى راح
فاعدو من يديه قوم بام) ومعنى في المرفوع من حديث عمر بن حنظلة من أحب ان يفتن له الرجال من
يديه فيما قد يتوهمه من النار رواه الطبري في المتكبرين حديثه به انه يحور رواه أحمد ورواه
ابن داود وترمذي وحده عن عبد بن حنظلة ما وجدته لدار (وقال انس) رضي الله عنه (لم يكن شخص
أحب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يزل يفتن من كراهه بذلك) تقدم ذلك
في كتاب آداب العبيد وفي كتاب اخلاق النبوة (ومها) لا يفتن الاومعه غيره عشي خلقه قال أبو الدرداء
رضي الله عنه (لازل اجد مرد من الله بعد ما مني خلقه) أخرجه أبو داود في حلية عن ابراهيم بن
عبد الله حدثنا محمد بن ابي حنيفة حدثنا محمد بن سعد حدثنا كرم بن مضر عن عبد الله بن زحر عن الهيثم
بن سالم عن سالم بن عبد الله بن كرم بن مضر رواه علامه فقال سمعت أبا الدرداء
يقول قد كرمه (وكان عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (لا يعرف من) بين (عبيده) وعلمانه (اذ
كان لا يغير عنهم في صورة ماهرة) وكان دامت فيهم أوفهم لم يعرف (ومشي قوم حلف
الحسن ابصرى) رحمه الله تعالى وهو راكب على حمار (فهم) عن النبي خلقه (وقال ما ينفي هذا من
قلب العبد) أي لانه مودة لدارع دونه لانه مودة تقدم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض
لاؤاقل عشي مع الاحباب في امرهم تقدم) عليه (وعشي) هو خواجههم أو (في عمرهم) أي جاءتهم
(امتعابهم غيره) ونسبي عن عه وسواس الشبان المتكبرين (وحي) قال لعراق رواه له في في مسند
مردوس من حديث أبي أمامة بن عبد صفيان جدي انه خرج عشي الى القيع فوجد عه فجلسه فوقف
في امرهم أب يتقدمو ومنى حاتمهم فسل عن ذلك فقال أي سمعت خفي فاسمك فشفقت أن يقع في
مسي نبي من لكبر وهو متكبر في جماعة صغاه هـ فتو بحال هذا ان يخرج رواه أحمد بن حنبل
معلقا واسم ماله مخرجا (كأخرج انوب الحديد في خلافة أبله بالخيل مع لاحدهذين الغنيتين) قال

اتوفيق وبقته تعالى عليه
(ب) بيان خلاق المتواضعين
ويجمع ما يظهرونه في
التواضع والتكبر (واعلم
أن المتكبر يظهر في مسائل
الرجل كصغرى وجهه
وباطنه شررا واطرافه
وجلوته من بها ومساكنه
وفي قوله حتى في صوته
وبعثته وصيغته في الاراد
ويظهر في مشيحه وحركه
وقيامه وجلوته وحركته
وسكاته وفي تعاطيه لادعائه
وفي سائر تقلباته في تحوله
وافسواه وأعماله فمن
المتكبرين من يجمع ذلك
كاهومهم من المتكبرين
بعض ويتوسع في بعض
فهم المتكبرين من يجب قيام
سائله (بين يديه) واد
قال علي كرم الله وجهه من
أراد أن ينظر الى رجل من
أهل النار فليطرا الى رجل
فاعدو بين يديه قوم بام
وقال انس لم يكن شخص
أحب اليهم من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وكانوا اذا رأوه لم يقوموا له
لما يعلمون من كراهته لذلك
ومها لا يفتن الاومعه
غيره عشي خلقه قال أبو
الدرداء لا زل اجد مرد

العراق

من الله بعد ما مني خلقه وكان عبد الرحمن بن عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يغير عنهم في صورة ماهرة

ومشي قوم خلق الحسن بن عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يغير عنهم في صورة ماهرة
الاحباب في امرهم تقدم ومنى حاتمهم فسل عن ذلك فقال أي سمعت خفي فاسمك فشفقت أن يقع في
الملافة وأبله بالخيل مع لاحدهذين الغنيتين

ومنها أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير به من أن يتركه وهو ضد التواضع روى أن صفين النوري قدم الزمان فبعث إليه براهيم ابن آدم أن تعال خذ ما في يدك من فضيلتها ما أياها بحق تبعث إليه من هذا فقال ردت (٣٧٩) ثم نظر كيف تواضعوا منها أن

يا فتى كنت من حلاس عميره
 يا فتى سمعته الا ان يحلس
 من يديه والواضع خلافه
 قال من وهب جنت الى
 عبد امر بر سر سورة
 من غسلى خذته فحدث
 نفسي عنه واخذته فباي
 غفرني الى نفسه وقال لي لم
 تقم اوني ما تعلمون يا فتى

وإني لأعرف رجلا مسك
شرا مني وقال أنس كانت
الوليدة من ولادة المدينة
تأخذ بيد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فإيمع
يدها حتى تذهب به حيث
شاء ومما يتولى من
بجالة المرضى والمعالين
ويقتضي عنه وهو من
الكبر دخل رجل وعليه
جدري قد تقشر على رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وعنده ناس من أصحابه
يا كاهن فاجلس إلى
أحد الأمام من جنبيه
فأجلسه النبي صلى الله عليه
وسلم إلى حنجره فكانت عنه
الدين عمر رضي الله عنهما
لا يجر من عن طعانه مجذوما
ولأبرص ولا مبتلى إلا
أقعدهم على ما دونه ومنها
أن لا يهمل من يده عنه إلا
في بيته والتواضع له سلافة
روى أن عمر بن عبد العزيز
أباه له صف وكان يكتب

أوراق يعرف برع شره الخديدي وردا شره الخديقي أو برع أجريه ومن لا يحسنه ولا همام قد
تقدم في الصلاة (ومنها ث) ورور غيره وان كان يحصل من زيارته خبر غيره في الدين وهو عند النواصع
روي أن سفيان بن سعيد (الثوري) رحمه الله (قدم الزملاء) مدينة طاعن (صعدت به ابراهيم
أدهم) رحمه الله تعالى بقوله (أن نزل قد ما فيهم سفيان) مدته (وقبله يا ما حتى تعبت الله
عن هذا فقال ردت أن أبار كيف تواسعه) أخرجه أبو نعيم في أخباره عن أحمد بن حنبل وقال حدثنا
أبو بكر بن أبي عاصم حدثنا الحسن بن علي حدثني يحيى بن نوح قال قال نوح بن عيسى الخواري لما قدم
سفيان الثوري إليه أبيت المقدس أرسل به أبا عبد الله بن هاشم فقال حدثنا عبد الله بن نوح قال قال نوح بن عيسى
إليه عن هده قال إنما ردت أن أبار كيف تواسعه قال فيهم (ومنها ث) بن كعب عن جالس
عنه به ما قرب منه الأشجعي من يديه والتواضع خلافه قال ابن وهب (وهو عبد الله بن وهب بن مسلم
القرشي مولاهم فوجد أصرى حديثا فقه ثقة عابد مائة سنة وتبعين وله اثنتان وسبعون سنة
روى له الجماعة) حدثنا أبو عبد الله بن موسى (رواه) عن الزملاء في الواو يكتفي بأحمد الرحمن صدوق
عالم مائة سنة ووجد من روى له البخاري في أسرار (والأخر) (من أخفى عنه نصبت سفيان عنه) في
حديثه في الجالس) فحدثني في خبره قال لم يسمع مني ما سمع مني ما سمع مني في الجالس
بن أبيهم (وي لا يعرفه كمر ح) الأنس بن زهير (رواه) (عن أبيه) (كانت لولده من ولاد
مدينة) في الخبر به الصعير من حوار بها (تأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (برع به
حتى ندمه حيث من) تقدم في كتاب آداب الميمنة وفي كتاب أخلاق النوبة (ومنها ث) وفي نسخة
المرصعي والعلوي ويقال في عنهم وهو من الكبر) روى أنه (دخل رجل وعالجه حذري قد تفرع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه وعنده تحاه يا كعب بن جاس) (رجل مد كور) (أحد الأهم
من حبه) (تقدرا له) (فأما إلى صلى الله عليه وسلم في حبه) (وأخبره وقد تقدم بكلامه عليه ربه
(وكان عبد الله بن عمر) (رضي الله عنه) (لا يمس عن طعامه حذو ما دئوس ولا من) (له) (د
فقد هم على ما ته) (وكل معهم ثقة مائة وروى عنه غيره حل) (ومنها ث) لا يسمع من يديه شعلا في يديه
والتواضع خلافه روى أن عمر بن عبد العزيز (رحمته الله) (باب يله صيف وكب يك) (ش
مسكاد) (سراع) (فقال الضيف) (قوم إلى المصباح وحمله) (استدبه في ذلك لأنه لا ينبغي للضيف أن
يتصرف في دار من أصافه الإباده) (فقال) (له) (لاد) (نفس من كرم لرجل) (يسخر من صفة) (لاب) (مور
به) (أكرامه ولا) (تخدمه) (باص لا كرام) (ول فانه للام) (بصله) (وب) (لا هي) (في سومة) (ول
نومه) (بامها) (الاله) (ولا تشوش عليه نومه) (فقم) (عمر) (وأحد سنة) (التي فيها) (ومنها ث) (سراع
زيانا) (ورد أسئلة إلى مكانها ثم جلس) (فقال الضيف) (ثم يسر سليل) (أمير المؤمنين) (منهم من ذلك
مخالفته عدة الولاة فضلا عن الخلاء) (قال ذهب وأما عمر) (رحمته الله) (في شيء من خير الناس
من كان عبد الله) (وأما) (رواه القشيري في الرسالة نحو) (دوب قوله وخير الناس) (أح) (وقال أبو نعيم في
الحلية حدثنا أبو حامد بن حذيفة حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أحمد بن الوليد حدثنا محمد بن كابر حدثنا
أبي كثير بن مرداس عن ربيعة بن حبيوة قال سهرت به ليلة عند عمر فاعتل السراج وذهب أقوم فسلمه
فدعني عمر بن الجالس ثم قام فاصحه ثم عد فجلس فقال قلت وأما عمر بن عبد الله بن زو حذفت وأما عمر بن
عبد الله بن زو ثم قال بن أبي عبد الله بن هاشم بن أحمد في روى أنه قد روى من طريق

فكاداً - راجع أيضاً فقال: يا أيها قوم لي نصيحة فاصنعوا فقال من من كرم لوجه يستجيب صديقه قال: يا أيها القلام فقال هي أول نومة بأمرهم قوم وأخذوا نومة وملا المصباح زيتاً فقال: بصفتي أبسببكم يا أيها قوم ومن فقال ذهب أنامو عرو وجبت وأناموا ما نقص مني شيء وحينئذ من كان عبد الله متواضعاً

وقال بكر بن عبد الله المزني السوائي أبو بكر وميتو فبكم يا حشيتوا عما طلب من هذا قوميا فلهذا التكرار ثبوت أهل الصلاح وقد قبل
عيسى عليه السلام ما لكم ما تاتوني وعليكم ثياب الرهبان وقد بكم ما بكم من ثياب (٢٨٣) الصواري له واثياب الملوك وميتو فبكم

بالخشية ومنها أن يتواضع
بالاحتمال فاستأوى في
و أخذ حقه فذلك هو
الاصل وقد ورد ما نقل
عن السلف من احتساب
الادب في كتاب العصب
والجسد والحل في مجامع
حسن الاحاديث في وضع
سيرة النبي صلى الله عليه
وسلم في ديني رقتي
به ومنه يدعي انهم دون
قال ابن أبي سنان له

عبد الحديري ما يرى فيها
أحدث الناس من الناس
والشرب والركب وسمع
وقال يا بني كل لله
واشرب لله والاسنة وكل
شي من ذلك راحة رهرا
ومساحة ذرية ومجعة
وهو معصية توفى وعاد

في بيت من الخدمة فما كان
يعاد رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بيته كان يلبس
بعضه ويعاد في الله

ويقيم بسبب ويحلب شاة
ويحلب اسمعيل ويرقع
الثوب ويأكل مع حافه
ويلبس عساة اذا عابا

ويشرب اشين من سون
ولا ينعى الحياه فانه
يغنى ويحلب في طرف ثوبه
ويقلب الى الله يماض
العسى والصغير والكبير
والصغير ويسلم مندنا

حديثا واحدا من عبد الله له هكذا رواه في بيان وحد وجد والحاكم واسبق وتسام في فوائد من
رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وعنه يروي واشربوا وتصدقوا والسوي عرجله ولا يرفق
الله يحسان روي أن رجلا من بني عذرة روي القطعة الاولى منه السائي واسماده كذا في روي
وروي الترمذي القطعة الثانية كذا في روي العراقي أيضا ورواهما في روي من حديث أبي سعيد
برادة وسعد بن الوليد (وقال بكر بن عبد الله المزني) تقدمت ترجمته في كتاب العجم (سوا
ثياب الملوك وميتو فبكم يا حشيتوا) وأخرج توفيق بن رزق من طريق مالك بن فضالة قال بكر بن
عبد الله قال أئيش عيش الاعبية وأموث عيش الفقراء قال ثبات عليه لثياب من دين وأخرج أيضا من
طريق معمر بن حمد قال كانت قيمة ثياب بكر بن عبد الله أربعة آلاف فكانت عيش الفقراء
والسالكين ويقول انهم يجمعون ذلك ومن طريق عمرو بن دينار قال كان بكر بن عبد الله كان يلبس
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ليسوا لا يصنعون على الله لا يلبسون ولا يلبسون لا يلبسون لا يلبسون
على الدين بالرسول (وإمام ط) بكر بن عبد الله (مهاذ قوميا فلهذا التكرار ثبوت أهل الصلاح وقد
قال عيسى عليه السلام ما لكم ما تاتوني وعليكم ثياب الرهبان وقد بكم ما بكم من ثياب الصواري له
والهش (السوائي أبو بكر وميتو فبكم يا حشيتوا) من الله عز وجل في هذه على اصلاح سائر
(وم) أي من أحاديث المتواضعين (ابن توم) بالاحتمال فاستأوى في (ابن توم) بالاحتمال فاستأوى في (ابن توم)
هو لاصل وقد ورد ما نقل عن السلف من احتساب الادب في كتاب العصب والجسد والحل في مجامع
حسن الاحاديث في وضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ديني رقتي به ومنه يدعي انهم دون
قال توم (سعد بن رزق بن عوف ماني مدني ثقة (قلت لأبي سعيد الحديري) روي عنه (سعد بن رزق)
وهو أحدث الناس من الناس والركب والطعم واشرب فقال ابن أبي كل لله واشرب لله والاسنة وكل
شي من ذلك دخله رهرا (أبي ع) (وساهار) أي مفرقة (وروي) وهو معصية وسرف وعالم في
لما من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس في ذلك بعضه وسرف وعالم في
بما من الخدمة (ويقل الله) أي يشده بالعقل وعذا طير من حديث ابن عباس كان يقول الله
(ويقيم البيت) أي يكرسه (ويحلب الشاة ويحلب الثوب) وروي أن توفيق بن رزق في الخلية من
حديث عائشة كان يلبس ثوبه ويحلب شاة ويحلب غنم روي أسعد بن حذيفة كتاب يعمل عمل
البيت وأكثر ما يجمع من الخياطة وروي ابن عباس بكر من حديث أبي ثوب كان يحلب الثوب ويرقع
الثوب ويلبس الصوف (ويأكل مع حافه) نواصيته له (ويلبس عساة) بالرسول (إذا عابا) أي
عاب (ويشرب اشين من سون) ولا ينعى الحياه (ولا يلبس عساة) أي لا يلبس عساة (ولا يلبس عساة) أي لا يلبس عساة
أهلها صانع اعلى وصغير والصغير والكبير ويسلم مندنا أي كل من استقبله من صغير وكبير وسود
أجر حر أو عبد من أهل صلاة ليست له حله دخله وحله لمخرجه) الا ان اسبق روي من حديث عمر بن
كان له وديله في العبد وسبعة (لا يستحي من أن يحلب ادعي و كان) الذي (أشعث عمر)
وعدا من ماجه من حديث أسد كان يحلب دعوة المملوك (ولا يحقر ما دعي اليه) وهو كان يلبس أو حفر
(وابن عبد الاحشاف الدقل) وهو روي الفهر (لا يرجع عداه عساة ولا عساة عداه) وقد روي عن عساة
عن أبي سعيد بن جريحه كما سبني النبي عليه (هي المؤنة من الخلق كريم الطبيعة جيل الهاشمية مديق الوجه
اسام من غير فعل) أي كبر تبسم من غير تجاوزة به كروي من حديث عبد الله من لحث من حزة

على كل من استقبله من صغير أو كبير أو سود أو حمر حر أو عبد من أهل صلاة ليست له حله دخله وحله لمخرجه لا يستحي من أن يحلب ادعي
وان كان أشعث عمر ولا يحقر ما دعي اليه وان لم يجد لاحشاف الدقل لا يرجع عداه عساة ولا عساة عداه هي المؤنة من الخلق كريم الطبيعة
جيل الهاشمية مديق الوجه اسام من غير فعل

مخرب من غير عيوس شديد في غير عيوس متواضع في غير مدته خوادم من غير عيوس رجب لعل دي قري وساروق في القلعة ثم الاطراف لم يشع
قط من شيع ومعدية من صمغ قال (٢٨٤) نوسله قد حلت عن عائشة رضي الله عنها ما رواه قال نوسله في زهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم في ما احباً
منه حراً ولقد قصدا
ما تحرك رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
قطعة ما ولم يأت الى احد
شكوى وان كانت بعافه
لا حب اليه من ليسار وان
وان كان ليان جاعلاً
ياتي لئلا حتى يصيغها
بمع ذلك عن صميم يومه
ولو شاء ان يسألونه وفي
كبر الارض وتاريخها
ورغد عيشها من مشارق
الارض وما عزم الفضل
دور ما كنت رجب الله م
أقرب من الجوع فاصمغ
بعلته بيدي وأقول نفسي
لك الفداء لو تأسفت من
الدين قدر ما يقو لن زعمت
من الجوع فيقول بانه تشه
الحدواني من أولى العزم
من الرسل قد صمدوا على
ما هو شديداً في ذلك
على حالهم وقد صمدوا على
رجم فاكرم ما بهم وأجل
نوامم فاحدني استغني ان
ترويت في ما شئت ان قصير
في دوم فاصبر يا مائة
احب لي من ثيابه
حظي غدا في الاخرة وما
من شيء احب الي من الجوى
ياخواني واخلاق قالت
عائشة رضي الله عنها قواله
ما استكمل بعد ذلك جعة
حتى قبضه الله عز وجل فأتى من أحواله صلى الله عليه وسلم بجمع جله خلاق انمو صمغ من طلب التواضع فليقده زمن
رأى عيه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يوسم ولم يمسح عليه هو به ما أشد حوله فليقده كان أعظم خلق الله منصفان الله يا واد بن ولا
رومة الا في الاقتداء به ولذلك ولعمر رضي الله عنه ما قوم أعز الله بالسلام ولا تطلب اعز غيره لما عوتب في ما افقهه من الله دعه له الشام

(مخرب من غير عيوس شديد في غير عيوس متواضع في غير مدته خوادم من غير عيوس رجب لعل دي قري وساروق في القلعة ثم الاطراف لم يشع
قط من شيع ومعدية من صمغ قال (٢٨٤) نوسله قد حلت عن عائشة رضي الله عنها ما رواه قال نوسله في زهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ما احباً
منه حراً ولقد قصدا
ما تحرك رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
قطعة ما ولم يأت الى احد
شكوى وان كانت بعافه
لا حب اليه من ليسار وان
وان كان ليان جاعلاً
ياتي لئلا حتى يصيغها
بمع ذلك عن صميم يومه
ولو شاء ان يسألونه وفي
كبر الارض وتاريخها
ورغد عيشها من مشارق
الارض وما عزم الفضل
دور ما كنت رجب الله م
أقرب من الجوع فاصمغ
بعلته بيدي وأقول نفسي
لك الفداء لو تأسفت من
الدين قدر ما يقو لن زعمت
من الجوع فيقول بانه تشه
الحدواني من أولى العزم
من الرسل قد صمدوا على
ما هو شديداً في ذلك
على حالهم وقد صمدوا على
رجم فاكرم ما بهم وأجل
نوامم فاحدني استغني ان
ترويت في ما شئت ان قصير
في دوم فاصبر يا مائة
احب لي من ثيابه
حظي غدا في الاخرة وما
من شيء احب الي من الجوى
ياخواني واخلاق قالت
عائشة رضي الله عنها قواله
ما استكمل بعد ذلك جعة
حتى قبضه الله عز وجل فأتى من أحواله صلى الله عليه وسلم بجمع جله خلاق انمو صمغ من طلب التواضع فليقده زمن
رأى عيه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يوسم ولم يمسح عليه هو به ما أشد حوله فليقده كان أعظم خلق الله منصفان الله يا واد بن ولا
رومة الا في الاقتداء به ولذلك ولعمر رضي الله عنه ما قوم أعز الله بالسلام ولا تطلب اعز غيره لما عوتب في ما افقهه من الله دعه له الشام

حتى قبضه الله عز وجل فأتى من أحواله صلى الله عليه وسلم بجمع جله خلاق انمو صمغ من طلب التواضع فليقده زمن
رأى عيه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يوسم ولم يمسح عليه هو به ما أشد حوله فليقده كان أعظم خلق الله منصفان الله يا واد بن ولا
رومة الا في الاقتداء به ولذلك ولعمر رضي الله عنه ما قوم أعز الله بالسلام ولا تطلب اعز غيره لما عوتب في ما افقهه من الله دعه له الشام

وقال أبو لؤي: **رداه** علم أسننه عداية قال لهم الأبدال حطب من لا يبعهم **و** لا يروى في الأرض مما اعتقت السوقة قال الله سبحانه فو ما من أمه محمد صلى الله عليه وسلم لم يعتصموا بأساس كثره صوم ولا صلاة ولا حسن خلق ولا كن نصدق لورع وحسن سيرة وسلامة صدر شيع المصطفى والمصطفوية لهم تبعه من ضالة الله يصبر من غير تحنى وفواضع في غير مدلة وهم قوم صدقهم ته (٢٨٥) وسخطكهم سخطهم وهم زنادي وصديقك

الله بالاسلام على نفسه بعد (وهل تولدوا) (وهي آية الله) (يتم به عباد الله) (لا يد
تأمن من الأبياء هم أولاد الأرض قد اقتت سيرة بدل تمكثهم قومهم من محمد صلى الله عليه
وسلم لم يصلوا إلى كثرة صوم ولا صلاة ولا حلق في سعة حايه واهله أو أدولاه - مع (الكن
صدق الورع) وحقا هو در وكن يحسن الحق وصدق لزوع (وحسن السنة وسلامة صدور جميع
المسلمين والمصنف هم اتقاء من صاه الله بعضهم من غير غيرهم في غير مدته وهم قوم اصلاء هم
واستخلصهم منفسه وهم زعموا في هذا لا يور خلاصهم من قومهم على مثل في راهر حليل الرحمن
عليه السلام لا عوت رحل منهم حتى يكون به قد شئت من يخافه) أي صير خصاله (واعلم يا أيهم
لا ينعون شيئا) أي لأن الله يدق لا يكون بعدا كذا ردي لغيره وقدم في آثاره اسباب (لا يؤدونه ولا
محفونه ولا يفتاؤون عليه ولا يكدون أحد) على ما آتاه به من دمه (ولا يحرمون على الإسلام
أعطى الناس شيئا) الله فكوب أي شيئا (ولهم عريكة) أي حصة (واحكامهم مساعلا منهم
اسمعوهم يحجبهم) أي شدة وصفتهم سلامة يسوا اليوم في حشره وعد في عمله وسكن من دعوى على
حانهم القاهر وهم ديمعهم من دمهم لا تتركهم في روح هو صغر لا يدل لهم ولو لم تصعد رة
في شدة وبقا إليه وقد ما في استنق الحيات أورا من حروب به لا ان حروب الله هم لفظون قال الراوي
يا أيها اللود اعلموا صفة هذه هي أشد على من هذه الصفة يكتبه ان لعه قال ما الذي من تكوي في
أوسعه الا ان تبغض الدنيا فانك ادعاه الله - افسد - يحب لا حرمه بقدر حرمه الا حرمه ردي الله
وقد ذلك صرنا صفة وهو داعم منهم عند حسن طاعتهم على سدادوا كنهه بالصحة و غير
يا أي ذلك في كتاب الله يدل ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون من يحيى من سائر
الحكمي من الحديث روى له نوداد قال ذهبي في ادب الوافعه صرنا لا غش شهول وصفتهم ليدرو في
رحال من ماله يحيى بن كبر عن يوب قال الدار قطن متروك ما يحسن كثير من درهم القنبري البصري
ذقة معروف (صطر في ذلك في سدة تاد و غل حسنة و غل مرصه) هكذا ورده الحكيم
المدني في توار الاصول بقوله من قول في الرد اعلم ان حديث لا يدل قدر في عن حدة من
الاصحاة من مواعدهم ان من ماله وعدة من صامت وعبدانته غير وعلى من في طالب وعد
الله من يعود ويعرف من ماله ونهر مرة ومع دس حبل أما حديث أنس في حرق بالفاطمة بنته منها
للحلال في كرمات الادب والولد في في مسدا مردوس باعلا لادال زعموا وحلا زعموا امرئة كل
ما بر حن يدل الله مكانه وحلا واد ماتت مرءة يدل الله مكانه امرئة يومها الطاهر في الاو - ما بعد من
تأول الارض من أرع من حلال مثل حليل الرحمن وهم يسقون وهم يهرور مامان منهم أحد الا يدل الله
مكانه آخر - الله حسن ومنها الاس عدي في كانه عطا مدلا زعموا وحلا - اثنا عشر و بالاشام
و ثسة عشر ما راي وكلمة ما منهم حد يدل الله مكانه حرة داه الامر فصولا كنههم بعد للثقة
الساعة وقد راه الحكيم في توار الاصول والحيل في كرامات الاو - وما بعد من يدل الله في
حدة صلاة ولا ينام ولكن دخلوها في الاصل وسلامة صدورهم وصح للمسلمين رواه في رقتي في
كتاب الاحواد وان لال في مكارم الاخلاق ومروءة لخر فطلي في مكارم الاخلاق من حد ث في معبدته

(٤٩ -) (اتحاف السادة المتقين) - ثامن)
 على حب لا حرمه مدرج حيث قال حرة تروى في الديار قدوة ذلك
 نصر ما يفعل اذا علم انه من عند حسن طباطب الاعيان السادة اكرمه ما يصح وما يسلم بالاسحق ان ذلك في كتاب الله تعالى المثل ان
 تفرح ليس اتقوا وليس هم مستحب قال يحيى ابن كبر قضا ما في ذلك مما تلذذ بتلذذ من حب الله وطلب مرضاته اللهم اجعلنا من محبي
 لمحبيك لان رب العالمين فانه لا يصلح لحب الامن ارضيته وولى الله عني - بما ما تحمد على آله وصحبه وسلم

نحوه وقال يهبل من عاص لم يدرك عبدنا من ثرك كثيرة صيام ولا صلاة ولا زكاة ولا صدقة
 وسلامة الصدور والصبر للامة و ما حديث عذرة من الله من عذرة الابدال في هذه الامة ثلاثون
 وحسبنا قولهم عن قلب ابراهيم خليل الرحمن كذب من اجل ابدل الله مكانه من حبل ارواه اجدوا لحكم
 وخلال في كرامات ابراهيم واسمه حسن وقال الهنسي رحال اجد رحال يهجم غمر عند لو حدس
 قس وثقة العلي و نورده وصعقه غير حمور روى لا رالي في هذه الامة ثلاثون مثل ابراهيم خليل الرحمن
 كذب ما واحد ابدل الله مكانه آخر روى اجدو الحلال وهو عبد الصرا في سكير مسد لا رالي في
 متى ثلاثون من تقوم الارض ومن يملكون ومن يصرون و ما حديث عذرة من الله من عذرة حرجه سافر
 في السكير وعنه يوعيم في حديه قال حديث محمد بن الحارث حديثه يدس في زيدون حديثنا عبد الله بن
 هرون اموري حديثنا لاور عن ابراهيم عن باع عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيار
 متى في كل من حسم والابدال اربعون فلا حسمه تدينه صوب ولا الاربعون كل ما سرحل بدل الله
 من الحسمائة مكانه وادخل من الاربعين مكانهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ما هو عذرة
 ويحسنون الى من احاد الله م وتواصون به آثم الله وندوا كذبت اس عس كرو في سطر الحلال
 لا رالي اربعون رحلا عذرة الله هم الارض كل ما سرحل بدل الله مكانه آخر وهم في الارض كلهم واما
 حديث علي بن ابي طالب في روى اجد لادل ستون رحلا ابراهيم وبالمنطقين ولا بالمستحسنين ولا
 بالثقة ولا بالمعصين لم يواظبوا اكثر صلاة ولا صيام ولا صدقة ولكن بقاء النفس وسلامة القلوب
 والصبر لانهم اثم يوعيم في متى اقل من الكهنة الاحمر واه ابن ابي الديباني كتاب الاولياء والحلال
 في كرامتهم ولا حد في مسده من طريق اس شريح يعني ابن عيسى قال ذكر اهل الشام عند علي رضي
 الله عنه وهو باعراي قالوا هم يثرب اوسين فقال لا في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 اسدلاء في مسد لادل يكونون اشام وهم زور رحلا كل ما سرحل بدل الله مكانه وحسبنا
 هم ابعث ويصبرهم على الاعداء بصرف عن هل شام هم بعدا من رحله من زكاة اصبغ الا
 شمر بخاره ونفسه وروايت لطيفي واحد كم من صر في ذوق الى العشرة ما حديث عبد الله بن
 مسعود قال يوعيم في حليه حديث محمد بن اجد من الحسن حديث محمد بن اسرى الله طري حديث
 قيس بن ابراهيم بن ديس اسرى حديث عبد الرحيم بن يحيى حديثه من سارة حديثنا الهادي بن
 عراب عن سليمان الزوري عن منصور عن ابراهيم بن اسود عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم اكن في خلق الا الله فلوهم الى قلب آدم عليه السلام وثقه في الخلق اربعون فلوهم عن
 فاسموي عليه السلام وثقه في الخلق خمسة فلوهم على قلب ميكايل عليه السلام وثقه في الخلق خمسة
 فلوهم على قلب عزرائيل عليه السلام وثقه في الخلق ثلاثة فلوهم على قلب جبريل عليه السلام وثقه
 في الخلق واحد الله عن قلب سراييل عليه السلام واما الواحد بدل الله مكانه من الثلاثة واما ما
 من الثلاثة ابدل الله مكانه من خمسة واما ما من خمسة ابدل الله مكانه من السبعة واما ما من السبعة
 ابدل الله مكانه من الاربعين واما ما من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثين واما ما من الثلاثين
 ابدل الله مكانه من اربعة فلوهم يوعيم في ذوق ويطار وبيت ويدفع سلاطين لابن مسعود كتبهم يحيى
 ويحيى قال لانهم يبعثون الله اكار لا يم يكثر ويدعون على الخوة فيفصون ويسندون
 ويسفون ويدعون قسنت لهم الارض ويدعون فتدفعهم انواع سلاطه ما حديث عوف بن مالك
 حرجه اطرافى رايس عساكر يامد ابدال في اهل الشام ومن يصرون ومن يرقون واما حديث
 أي هريرة حرجه ابن حبان في تاريخه بلفظ لن تخلوا الارض من ثلاثين مثل ابراهيم خليل الرحمن هم
 يعاقبون ومن يرقون ومن يمارون واسدده حسن واما حديث معاذ بن جبل حرجه ابو عبد الرحمن

سلي في سبي لصوفية والديلي لفظ ثبوت من كس فيه فهو من الابدال بدس بهم قوم القديس واهلها
 الرضا بالقصة والصب على محارم الله والعصب في ذات الله وميزرى موفوقه على على لعدلا تسوا هـ على
 اشام جعفر اوت منها لاله ال قايها لاله تحرحه عبد الله ومن طريقه اليه في لالاش ل آخره
 الح كهم في المستدرج وكنهم من قوله وكلمهم زود من طريق عدائهم صفون عن عبي وهذه ابراه
 صعبها الصاء في المختارة ولطف الح كهم لانسوا هـ الشام ص بهم الابدال وودرو والفرى في لا وسطا
 واس عدا كرى من تاريخ من حديث على مردية ومن مراديل مازواه ثوداد في مراديله والحاكم في
 الكس من حديث صعب على رباح الابدال من اموالي زاد الح كهم ولا بعض اموالي لا مافوق في مسده
 رحال من ستم منكر الحديث ومنهم مازواه من ابي كلف لا وبع عن كرس حيس من دواعر سلا
 علامه ابدال ثقي بهم لا يابسون ثباته وقال المتحاوي هو مرفوع معصلا واما لا يرد في قد كرها
 وقد اورد ابن الجوزي احاديث الابدال في النصوصات وهي فيها حد واحد وثلاثة الحظا البوطي
 فان شمر الابدال صحيح وان شئت صب منوار وابدال ثم كان من هذا مانع حد الوار المعنوي بحيث يقطع
 تصب وجود الابدال مردد بانتهى قول الحافظ اس حرق في قوله لالال وروى في عدة نسخ ومنها
 ما يصح ومنه ما لا يصح . ما اله طاب يوردي بعض الاثرو ما يعوت بالوصف المشتهر من الودود
 يثبت انتهى وهذا يصح طاب نعم اس تيمنا به لم يرد منه الابدال في حصر صحيح ولا صعب الا في حصر
 مقطاع ولنه في لورده بل في لوجود وكذب من اذى الورود وهذه لاحد روت فرض صعبها جميعها
 لكن لا يسكر تقوى الحديث يصعب كفرة طرفة وقد دمر حبه لالاصف وجه لله تعالى وانما سكر
 الابدال من عين جمهور لا ينفقون بقدر الى علماء الوقت لا هم عندهم حبه لله وهم عند قومهم
 اخبره علماء اه وروى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في اسم الله تعالى بانه لا يبدل ولا يحور
 الشام من ثقات رسول الله اما عراقي منهم أحد قال في روى جماعة من تقوى به هذا الحديث ويدل
 لا تشاره بين لانه قول الامام الثاني رحمه الله تعالى في صعبهم كما روى من لالال ودول اخبر في غيره
 كانوا لا يشكون به من الابدال وكذا اوصف غيرهما من سعاد والحساد والائمة غير واحد منهم من لالال
 وقال بعضهم لالال كلهم حافة وكلامهم صرورة وقال بعضهم علامه الابدال لا يولد لهم وعن معروف
 انكر حى قال من قال اللهم ارحم أمة محمد في كل يوم كتبه الله من الابدال وهربى تحبب بعد من كان كل
 يوم اللهم اصليح أمة محمد اللهم ارحم عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من لالال وقال يدي هرون
 لالالهم هل اعلم وقال جذاب لم يكونوا أصحاب الحديث من هم وقال يدي في الحسد ثباتا لو الحسن
 جوس محمد بن مقسم حدثني عباس بن يوسف الشككي حدثني محمد بن عبد الله قال قال عبد الله بن قيس
 لدى اسون المصري ص في الابدال فقال له انك انك من عن دماحي سيم لا كشمها لك عبد الباري هم قوم
 اذا كروا كروا الله تعالى هم تعظيم الهم لمعرفتهم بحلاله هم جمع الله على خلقه اللههم اسورا ساطع
 من محبة ووقع بهم اعلام الهداية في مواصلة وقامهم مقام لالال لاراده وفرغ عليهم السر من
 محالهم وطهر ابد هم عراسه ومبهم وطب أهل معانته وكسهم حلالا من شع مودته ووضع على
 رؤسهم تيجان مسرته ثم ودع قلوب من دنا راعبون هسي معلقة بمواصلة همهم اليه تارة وعيهم
 اسبه عيب باطرا الى آخره قاله وروى الحكيم بن مدي في بوز الاصول ان الارض شكت في رما
 قذاع المودة فقال تعالى سوف أحعل على ظهرك رجعا صديقا كلاما منهم رجس بدلت مكانه
 وجلا ذلك سمو لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم لالالهم
 امرى قدس سر جل في الشكوت فرأيت ناهدين عفا سنان العرش رجل شعر زوى العين فقلت
 له عافاك وما عافاك من علوي أخذ وسعور على ومقاني رابع الحعاء ورأس الابدال اسعفت

(اب. طارق في معالجة الكبر والتمسك بالاشواضع) ثم ان الكبر من الهالكات ولا يحسن خدم الحق عن شيء من موارته فربما
 تنب ولا يبرول بمحرد في بل ما يحسنه واما تعمال الادوية فقامعته وفي معالجه مقامه عند استعمال دلويس صحتهم فواقع تجربته من
 معرستها في الغالب تنبى دفع العارض منه ولا يمان الحاصلة التي حاشا لكبر الانس (٢٨٩) على غيره (المقام الاول) في استئصال
 أصله وعلاجه على وعلى

[illegible][illegible]

وكل الدود حرم فيسدى حقه فلهما وحده واطعمهما وثرأخرانه فيصير روثا في أخراف البدين ويكون حقه من رث
 منه الجواب ويستقدره كل نبات وهر من منه لشدة لانت وحسن نحوه أن يعود ما كان فيصير ترابا مع من منه الكبران
 ويحرم منه ليدب فيه مدفودا (١٩٢) بعدما كان موجودا وصار كأن لم يكن بالأمس حصدا كما كاس في أول مرة ثم

مدب فيه في كذا في كذا
 أحسنه لو ترك ترابا لابل
 يحبه بعد طول البلى ليقاسي
 شديد للاء فيخرج من
 قسره بعد جمع أجزاء
 أترت فيخرج إلى هوال
 ليعلمه ويبار ويومه
 فانه من حقه شقة بمرقة
 ورض منسدة وجبان
 منيرة وعموم مسكرة
 ونس منسدة وحوال
 مساهمة وملاكة علام
 شداد وحرم ترث وحده
 ينظر المالحرم فيفسر
 ويرى حقه في مشورة
 دقة لاله من كذا في هوال
 وما هو دقة لاله في هوال
 ان في حقه في كذا
 فخرج ما وتذكر منه
 ونهجه ما من مكا
 رد ما يكمن في هوال
 ما كمن تدق به أو عمله
 من قبل دقة في هوال
 ونهجه في كل شرب
 وقام وقود قد سببت ذلك
 وأحصاء الله عليك فهم إلى
 الحساب واستدل الجواب
 أو تساق إلى العذاب
 فدمطع قلبه من هول
 هوال الخطاب في هوال
 تنشر نصيبه في شاهد
 ما فيه من مخازنه فاد اشهد

والمزمار من كبر وكرام ورفاق لصم اعظم المنكسر (ويا كل الدود) المتولد منه (أخره) فيسدى
 بحرقته (فان ما آل ما سبلت على الخشب) وقطعهما من موضعهما (وتحده) وقطعهما وثرأخرانه
 فيصير روثا في أخراف الناس) ومن هنا نخرج حقه في لانت ثا ثا ود كذا في الحمر (ويكون
 حقه من رثه الجواب ويستقدره كل نبات وهر من منه لشدة لانت) لانت ثا ثا من حقه
 لانت (وحسن نحوه) أن يعود ما كان فيصير ترابا مع من منه الكبران ويحرم منه ليدب فيه
 مدفودا بعدما كان موجودا وصار كأن لم يكن بالأمس حصدا (كما كاس في أول مرة
 ثم مدب فيه) يمدد (وبنه في كذا في حقه) ونزل ترابا) ومن هنا قولهم

• ليتني كنت رمادا مدبيا • وقال آخر

ولو أنا إذا متنا تركنا • لكان الموت راحة كل حي

(لا يحبه مدفودا) كسر لانه (لانه في شدة اللان) فخرج ما (فخرج من هوال بعد جمع
 أجزائه مرة ويخرج إلى هوال) يوم (القبالة) انتم نكس منه على لاله (فيصير إلى عامة فانه
 دقة لاله في هوال) قال تعالى: لاله شقة وقال تعالى: لاله حرم وطوبى لاله
 (وأرض مبدية) قال تعالى: يوم تبدل الأرض غير أرض (و- ما من مسرة) قال تعالى: ودا ابدال سيرب
 (وتحرم مسكرة) قال تعالى: ودا عموم الكدر (ونس منه كسفة مكورة) (وحوال منه ولا تسكة
 علام شداد) أن قويا قال تعالى: علام ملاكة علام شداد (وتحرم رزم) قال الله تعالى: ودا اعظم
 سعرت (وحده يفسر ما لحرم فيفسر) على دحوا (ويرى حقه في شورة) قال تعالى: ودا ابدال
 شرب (دقة لاله من كذا) كفي عهد اليوم عيل حبيب (وقبل يوم هوال) (كان يدور
 في حياتي كمن) تخرج من الدب (وتذكر سمعهم وفقر سام) وأمر بها (ما كان
 رد ما) عيل (كمن عيل ما كمن تنطقه وقمله من قبل وكثير وصغير وكبير وغيره) (و- ما من
 وأصل الفخر سكة التي على هوال و- والقطعة في شرب ما المراد منها قبه (وكل شرب وقام وقفه
 قد سببت ذلك وأحصاء الله) وسطه (عليه حرم إلى الحراب واستدل الجواب أو تساق إلى دار العذاب
 وبقطع منه حرم من هول عند الحصب من أن تنشر نصيبه وبشاهد ما فيه من مخازنه) وفضا حقه (فإذا
 شاهدته قال) مبادوا (يا ويلنا ما هذا) كان لا بعد صغيرة ولا كبيرة (أحصاها) ووجد ما عمله حاضرا
 ولا يسي رثا (بعد آخر مرة وهو معنى قوله تعالى: ثم دناها فشره لاله هذا لاله ولا تسكة بل
 ماله والفرح في حقه فصلا من العفر وانعمر قد هوال أول لاله ووسطه ولو ظهر له (آخره) مباد
 ناته تعالى: في هوال يكون كذا ونهجه في رث مع الهائم تراب ولا يكون له يسمع حطابا ويقي
 عدا ما) دسري هوال من الخطاب مني الله عنه وقد سببت كمن كمن أي سموي ماله هم حقه دا
 كمن من مكا رزمه بعض من يحرم فخلو نعوى شوا وبه في قديا ثم كوفي في حرقوى
 عدرة ولم أشعر بحرمه في رزمه في هوال عن حرمه في الصالح عن عمر وقال مسور
 بحرمة من عمر قال: والله لو نرى صلاح لأرض دهال القديت به من عدا الله من قبل أن رزم (وان
 كان عدا الله مسخرة عدا ما) وفي سكة لاله (الحل في شرب منه وأطرب وأرفع داوله لاله وآخره

قال: ليتنا مبدوا كان لا بعد صغيرة ولا كبيرة (أحصاها) بعد آخر مرة وهو معنى قوله تعالى: ثم دناها فشره لاله
 هذا لاله ولا تسكة بل ماله والفرح في حقه فصلا من العفر وانعمر قد هوال أول لاله ووسطه ولو ظهر له (آخره) مباد
 ناته تعالى: في هوال يكون كذا ونهجه في رث مع الهائم تراب ولا يكون له يسمع حطابا ويقي عدا ما) دسري هوال من الخطاب مني الله عنه وقد سببت كمن كمن أي سموي ماله هم حقه دا
 كمن من مكا رزمه بعض من يحرم فخلو نعوى شوا وبه في قديا ثم كوفي في حرقوى
 عدرة ولم أشعر بحرمه في رزمه في هوال عن حرمه في الصالح عن عمر وقال مسور
 بحرمة من عمر قال: والله لو نرى صلاح لأرض دهال القديت به من عدا الله من قبل أن رزم (وان
 كان عدا الله مسخرة عدا ما) وفي سكة لاله (الحل في شرب منه وأطرب وأرفع داوله لاله وآخره

بسم الله الرحمن الرحيم

1781-1782, 1783-1784, 1785-1786, 1787-1788, 1789-1790, 1791-1792, 1793-1794, 1795-1796, 1797-1798, 1799-1800, 1801-1802, 1803-1804, 1805-1806, 1807-1808, 1809-1810, 1811-1812, 1813-1814, 1815-1816, 1817-1818, 1819-1820, 1821-1822, 1823-1824, 1825-1826, 1827-1828, 1829-1830, 1831-1832, 1833-1834, 1835-1836, 1837-1838, 1839-1840, 1841-1842, 1843-1844, 1845-1846, 1847-1848, 1849-1850, 1851-1852, 1853-1854, 1855-1856, 1857-1858, 1859-1860, 1861-1862, 1863-1864, 1865-1866, 1867-1868, 1869-1870, 1871-1872, 1873-1874, 1875-1876, 1877-1878, 1879-1880, 1881-1882, 1883-1884, 1885-1886, 1887-1888, 1889-1890, 1891-1892, 1893-1894, 1895-1896, 1897-1898, 1899-1900, 1901-1902, 1903-1904, 1905-1906, 1907-1908, 1909-1910, 1911-1912, 1913-1914, 1915-1916, 1917-1918, 1919-1920, 1921-1922, 1923-1924, 1925-1926, 1927-1928, 1929-1930, 1931-1932, 1933-1934, 1935-1936, 1937-1938, 1939-1940, 1941-1942, 1943-1944, 1945-1946, 1947-1948, 1949-1950, 1951-1952, 1953-1954, 1955-1956, 1957-1958, 1959-1960, 1961-1962, 1963-1964, 1965-1966, 1967-1968, 1969-1970, 1971-1972, 1973-1974, 1975-1976, 1977-1978, 1979-1980, 1981-1982, 1983-1984, 1985-1986, 1987-1988, 1989-1990, 1991-1992, 1993-1994, 1995-1996, 1997-1998, 1999-2000, 2001-2002, 2003-2004, 2005-2006, 2007-2008, 2009-2010, 2011-2012, 2013-2014, 2015-2016, 2017-2018, 2019-2020, 2021-2022, 2023-2024, 2025-2026, 2027-2028, 2029-2030, 2031-2032, 2033-2034, 2035-2036, 2037-2038, 2039-2040, 2041-2042, 2043-2044, 2045-2046, 2047-2048, 2049-2050, 2051-2052, 2053-2054, 2055-2056, 2057-2058, 2059-2060, 2061-2062, 2063-2064, 2065-2066, 2067-2068, 2069-2070, 2071-2072, 2073-2074, 2075-2076, 2077-2078, 2079-2080, 2081-2082, 2083-2084, 2085-2086, 2087-2088, 2089-2090, 2091-2092, 2093-2094, 2095-2096, 2097-2098, 2099-2100, 2101-2102, 2103-2104, 2105-2106, 2107-2108, 2109-2110, 2111-2112, 2113-2114, 2115-2116, 2117-2118, 2119-2120, 2121-2122, 2123-2124, 2125-2126, 2127-2128, 2129-2130, 2131-2132, 2133-2134, 2135-2136, 2137-2138, 2139-2140, 2141-2142, 2143-2144, 2145-2146, 2147-2148, 2149-2150, 2151-2152, 2153-2154, 2155-2156, 2157-2158, 2159-2160, 2161-2162, 2163-2164, 2165-2166, 2167-2168, 2169-2170, 2171-2172, 2173-2174, 2175-2176, 2177-2178, 2179-2180, 2181-2182, 2183-2184, 2185-2186, 2187-2188, 2189-2190, 2191-2192, 2193-2194, 2195-2196, 2197-2198, 2199-2200, 2201-2202, 2203-2204, 2205-2206, 2207-2208, 2209-2210, 2211-2212, 2213-2214, 2215-2216, 2217-2218, 2219-2220, 2221-2222, 2223-2224, 2225-2226, 2227-2228, 2229-2230, 2231-2232, 2233-2234, 2235-2236, 2237-2238, 2239-2240, 2241-2242, 2243-2244, 2245-2246, 2247-2248, 2249-2250, 2251-2252, 2253-2254, 2255-2256, 2257-2258, 2259-2260, 2261-2262, 2263-2264, 2265-2266, 2267-2268, 2269-2270, 2271-2272, 2273-2274, 2275-2276, 2277-2278, 2279-2280, 2281-2282, 2283-2284, 2285-2286, 2287-2288, 2289-2290, 2291-2292, 2293-2294, 2295-2296, 2297-2298, 2299-2300, 2301-2302, 2303-2304, 2305-2306, 2307-2308, 2309-2310, 2311-2312, 2313-2314, 2315-2316, 2317-2318, 2319-2320, 2321-2322, 2323-2324, 2325-2326, 2327-2328, 2329-2330, 2331-2332, 2333-2334, 2335-2336, 2337-2338, 2339-2340, 2341-2342, 2343-2344, 2345-2346, 2347-2348, 2349-2350, 2351-2352, 2353-2354, 2355-2356, 2357-2358, 2359-2360, 2361-2362, 2363-2364, 2365-2366, 2367-2368, 2369-2370, 2371-2372, 2373-2374, 2375-2376, 2377-2378, 2379-2380, 2381-2382, 2383-2384, 2385-2386, 2387-2388, 2389-2390, 2391-2392, 2393-2394, 2395-2396, 2397-2398, 2399-2400, 2401-2402, 2403-2404, 2405-2406, 2407-2408, 2409-2410, 2411-2412, 2413-2414, 2415-2416, 2417-2418, 2419-2420, 2421-2422, 2423-2424, 2425-2426, 2427-2428, 2429-2430, 2431-2432, 2433-2434, 2435-2436, 2437-2438, 2439-2440, 2441-2442, 2443-2444, 2445-2446, 2447-2448, 2449-2450, 2451-2452, 2453-2454, 2455-2456, 2457-2458, 2459-2460, 2461-2462, 2463-2464, 2465-2466, 2467-2468, 2469-2470, 2471-2472, 2473-2474, 2475-2476, 2477-2478, 2479-2480, 2481-2482, 2483-2484, 2485-2486, 2487-2488, 2489-2490, 2491-2492, 2493-2494, 2495-2496, 2497-2498, 2499-2500, 2501-2502, 2503-2504, 2505-2506, 2507-2508, 2509-2510, 2511-2512, 2513-2514, 2515-2516, 2517-2518, 2519-2520, 2521-2522, 2523-2524, 25

فصل وهذه غايته السبب والاصل بوطان الدم وانصل بعد ذلك من عرقه لم يشكر بالاسباب
ويكون سببه بعد هذه العرفه وانكشف الغطاء عن حقيقة أصله كرجل لم ير له عند من ينسب له
عقود الشرف في سببه وكذا ذلك في غيره عدول لا يشك في قولهم أنه ابن هدى تخام يعطى لقصور حوكمه وله وجه النيبس عليه فم يبق
له شك في صدقهم فترى ان ذلك في شيامن كبره لا لي بصير عند نفسه تخف اساس وانهم فهو من استشعار الحري لحسب في شغل عن أن
تكره على غيره وهذا حال بصير ذات كبرى أصله وعلم من اسعته وانصه وانقراب (٢٩٥) ادو كان ثوبه من يعطى بقول التراب
ويعطى بدم باعامة

وغيره هالكان بدم به نفسه
سببه امسنة اعطاء آية
للاشراب والدم فكيف اد
عرف به في نفسه من التراب
والدم ولا يشاء القدرة في
يتبره عده في نفسه
السبب الثاني التكره
بالج لودراؤه ان يطهر
اني ما عده بطر مقله
ولا يعار الى الظاهر بصير
اخره من فمار الى ما عده
رعى من اقله شيا يكد
عليه بمرره ما جمال به
وكل به الاقدار في جميع
أخره الرجوع في اسعته
والدول في متاسته الخاطي
أخره ويرى في فيه الرجوع
في نفسه واندم في عروده
وبصير تحت اقترنه
والاصاب تحت امله غسل
اه نط بده كل يوم دفعه أو
دفعين وبرد كل يوم الى
الحلاء مره ومرتني لخرج
من بطنه مالور آله به
لاستفاده صلاح ان عده
زينة كل لك يعرف
ودارته وذهبه في حان
نوسعه وفي أول أمره خلق

فصل وهذه غايته السبب والاصل بوطان الدم وانصل بعد ذلك من عرقه لم يشكر بالاسباب
ولا يشك في قولهم أنه ابن هدى تخام يعطى لقصور حوكمه وله وجه النيبس عليه فم يبق
له شك في صدقهم فترى ان ذلك في شيامن كبره لا لي بصير عند نفسه تخف اساس وانهم فهو من استشعار الحري لحسب في شغل عن أن
تكره على غيره وهذا حال بصير ذات كبرى أصله وعلم من اسعته وانصه وانقراب (٢٩٥) ادو كان ثوبه من يعطى بقول التراب
ويعطى بدم باعامة
اور بالا (أو يعطى الدم) في عده (بالعامة) والتشريع (وغيره هالكان بدم به نفسه
أعضاء آية التراب والدم فكيف اذا عرف انه في نفسه من التراب والدم ولا يشاء القدرة التي يتبره بها
هو) ونية عدى نفسه (السبب الثاني التكره بالبحال وودراؤه ان يطهر مقله مقله المتعلمين
ولا يعار الى الظاهر بصير السبب الثاني التكره بالبحال وودراؤه ان يطهر مقله مقله المتعلمين
تكماله فانه وكل به الاقدار في جميع أحواله الرجوع في اسعته والدم في
سبه والبر في فيه والوجه في دمه والدم في عروده وابصير تحت شرفته والاصاب تحت امله ويعمل
الغائط) بده (كل يوم دفعه أو دفعين وبرد كل يوم الى الحلاء مره ومرتني لخرج من بطنه مالور آله به
بعبته لاستفاده صلاح ان عده زينة عدى نفسه (وغيره هالكان بدم به نفسه
زينة فتره مدة من الاقدار في عده ثلاثه (كل ذلك يعرف قدره وذهبه في حان بده وفي
نول أمره خلق من الاقدار في عده (صومر من اسعته ودم الخبض) ولذلك اذا عرفت ما ربه قطع
دم الدم (وخرج من بحاري لاقدر اخرج) نولا (من علب) في من صلب بيبه (ثم من يد كمر
بحري مول) وبحري في غير بحري البول عند الشفيع رحمه الله تعالى في قدم الكاظم عليه في سر
الغاية (ثم من الرحم مفيض دم الخبض ثم خرج من بحري) وفي سببه من تخم (تقدره اناس) من
مالك (رحمته تعالى كان ثوبه كبر الصديق رضي الله عنه كخطبه قدره الى نفسه او يقول خرج أحدكم
من بحري البول مرتين) الاول من بحري بول أبيه وان يبتس بحري بول أمه (وكذلك فانه من) انساني
(لغير من عدد مرير) رحمهم الله تعالى (ما هذه مشية من في بطنه حواء فتره ينحدر وذلك من حلافته)
وقد تقدم (هذا أوله وسعه ولوترك مسه في حاله أنه يومالم يبعده بالتصغير يعمل) (٢٩٥) (التراب
من الاقدار والاقذار) في اسعته (وصار أقدروا من السواب المهمله في لا تتعذر في سببه اقطا
طرا به خلق من أقدروا سكر في قدره وبعير حبة قدر من سائر الاقدار لم ينحدر بحاله لدى
هو كصير الدم) في السجرة احصر في ميث سوه فبايت في لدم وان كان ماض الا يكون ماضا

من اقدار ران شيعه صومر من اسعته ودم الخبض وخرج من بحري لاقدر اخرج من سلب ثم من يد كمر بحري البول ثم من الرحم مفيض
دم الخبض ثم خرج من بحري الاقدار اناس رحمه الله كان ثوبه كبر الصديق رضي الله عنه كخطبه قدره الى نفسه او يقول خرج أحدكم من
بحري البول مرتين وكذلك قال طابوس لعصر من عبد العر بوا هذه مشية من في سبه حواء فتره ينحدر ذلك كان قبل خلافتهم هذا آية
ووسعه ولوترك نفسه في حياته يومالم يبعدها بالتصغير يعمل شوت سدا الاثنان الاقدار وصار من قدر من السواب المهمله في لا تتعذر
بمسها اقطا طرا به خلق من أقدروا سكر في قدره وبعير حبة قدر من سائر الاقدار لم ينحدر بحاله لدى هو كصير الدم من

الذاتك الى ما سبق من دلو لنا وخطاك به صر بعد الله فذكرني عيبك وانسان ان تكون ملاحظتنا لما انت مقبض به من اعلم وانقاذ الحق والعمل لصالح من حيث تهاجمه من الله تعالى عيبه فله المنفعة لئلا يكون ذلك منه حتى لا ينجب بمسك وادام بحسب تشكرك واثاث ملاحظتنا هم عاقبتك وعاقبتك ثم رغب عتلك لسوء ويحتمه بالحسن حتى يشهد الحرف من لذكرك وانهت فكيف عتقت مع هذه الاحوال وقول تعصب لولا ان وسيدك دمر ان تعصب لالفساد وانت في عيبك لا يرى بسلك ما جادوا عاقلها كمال يكون تحوفا على نفسك يا الله من عتبادك ان كن من خوفك عليه مع لجمال ما عتقه (٤٠١) وعرفت ذلك بشال لانه انه ايسر من

تذكر على المصنف رحمه الله

ما قول دا اسکاں لاء ہٹ ۽ مزم

د علامہ مولانا ابوالفتح محمد عسکری

مجلس علماء الهند

ولایکری پرام اُن مصلحت

لا يملك ولا يملكه

عرب الثغر سامات آل مصر.

يكره من ولادته. يصرف ولده

عابد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب بن عبد
الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن عبد

نفسه لأن الولد اعز من الجاهل

وغيره انما هو وكيلان

والله اعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وذكر في بعض النسخ: **الامر بالمعروف**

وردیہ اسپیل، نواسع ان

كانت اساعره خمس وفضيلة

لأنه أتى إلى ماسق من دونك وتعالى (وأنما ما ضرب فيه من وأمراته ونواحيه) (بغير عدد ذلك قدرك في عينك) ولا ترى له عين مقام (وأنما ما ترون ملاحظتك أنت متغير به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث أمها نعمه من تبه عينك في أنه قدسك ذلك تدرى ذلك منه حتى لا توجب نفسك وأدام توجب نفسك) وفي بعض النسخ (والآن تلاحظه منهم عينك وعاجبه في تبه ربحا نعمته لك ما سوء وتحملة بالحسي حتى شعلتك لحوق عن لتذكر عليه) وإذا ضرب هذه الأمور الثلاثة عند مشاهدة هؤلاء أوعدهم ثمهم ونهيه روحى أن يكون غصبه عنه تعالى (فإن فات فكيف تعصب مع) وجود (هذه الأحوال في قول تعصب بالولد وتجدد ذكرك أن تعصبه لا تعصب وتجدد في عينك) عليه (لا ترى نفسك ما جدوا صحتك) كما لي يكون حوقك على نفسك في علم تبه من خفايا دونك) ودقائق معاصيتك (أكثر من خودك عليه مع الحول باعثة وتعد ذلك مثال) مع عمل المقصود (لتعلم أنه ليس من ضرورة لعصبته بذكره على البرى قدره فوق قدره فادون ذلك كان لأصابت علام ولذهوره عليه) وأما برصده (وعدوكى لازم بالولد برفاقه) وتعد ذلك عليه (وأمره بأن يضربه مهما أساء ذنبه واشتغل بما لا يليق به ويعصب عليه من كان يعلم بمخامه معيب مولا) وفي نسخة عليه ما لا يولاه (ولا تترك يدك من تعصبه مع ما ترى ولله قد أساء لأدب وأدب يعصب عليه أولاد) لأسفبه (لأنه أى مولا) ثمرة به ولله بر بذاق برصده بأسفه اليه ولله أخرى من ولده ما يكره مولا فيصير بولده ويعصب عليه من غير أن يكرهه بل هو متوسع له (عارف به برى قدره عند مولا فوق قدر نفسه لأن الولد لا يلاحظ من العلم) وأقرب (هذه أسس من ضروره تعصب التذكر وعدم التواصل وكذلك يمكن أن تدبر إلى المتدبر والمقادير ونفسه به ربحا كان قدره ما عند الله في الآخرة أعظم لك سبق الله من الحسي في الارض ولله سبق لك من سوء القضاة في الارض وأنت عادل عنه ومع ذلك فتعصب بتحكم الامر بحجة مولاك ادخرى ما يكرهه) ونهى عنه (مع التواصل أن يحور أن يكون عدده أقرب منك في الآخرة فكذلك يكون بعد أسفبه الأكرس) انما هي (فيصم أسفه لحوق والتواصل وما العرور) عليه (فانه يتكبر وروحو لهسه أكثر من بر حوله لغيره مع حوله ما عجب ودلالة غاية العرور) وهو مهلك (وهذا من التواصل أن عصى تبه وأعدوا مدعة مع العصب عليه ومما يشبه تحكم الامر) الالهى (الاساس سابع التكرار بأورع والعبادة وذلك بإعادة عصبه على العباد) والوديعين (وسيله أن يلزم قلبه التواصل لسائر العباد وهو بغير من تقدم عليه في العلم لا ينبغي أن يتكبر عليه فكيفما كان لما عرفه من فضله العلم وودعه تعالى) في كتابه العرور (هـ) يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) تقدم الكلام عليه في ذلك كتاب لعلم (وقال على أنه عيب) ولم يصل بعالم على أعاد كعصى على أدنى رجل من أصحابي) رواء الترمذى والصحاح من حديث أبي أمامة

لولا ان ادخرى ما تكره مع المتواضع لمن يجوز ان يكون عدده قريب من مائة لا حرة ذكرا ان يكون بعض

هذه الآية تدعو مع العصب عليه وسجاءة بحكم الامر* (النسب المسمى) * انكم بالورع والاهل

اعلم وقد قال تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال صلى الله عليه وسلم من علم بحال الناس علم بحال الله عز وجل

الى غيرك ما ورد في فضل العلم قال بعد ذلك علم عال يعلم بهد علمه وحقيقته ما عرفت ان احسان هذه السيات وكما ان العلم
تلك ان يكون بحجة على العالم وكذلك تلك ان يكون وسيله وكفره فبوجه واحد منها يمكن ودوروت لانصار عيا يشهد لذلك واد
كان قد اذعن ان علم بحره ان يحق على ان يوسع له من فاته مع هذا فسق ان يكون للعالم ان يرى نفسه فوق العالم
لقوله عليه السلام اصل العالم على ان يوسع له من فاته مع هذا فسق ان يكون للعالم ان يرى نفسه فوق العالم
فما انتم من ان توت بحجة ان يكونا عند قه نتم من ان الخاضع القاسق ليدب واحد كات بحسبه شيئا وهو عند الله عالم وقدومته
وإذا كان هذا امكا كان على منه صنفنا (٤٠٢) فاد كات واحد من لعدو لعالم حاشه على عهده وقد كلف من نفسه لا امر غيره

[illegible]

فيسعى أب تكبر العال
عليه في حق همه الحوف
وفي حق عمره لر حافد ذلك
يعمسه من التكبير بكل حال
فهذا حال العابد مع العالم
فاما مع غير العالم فهم
مستسلمون في حقه الى
مستورس والى مكشوف
فيسعى أب لايتكبر الى
المستورط له فل منه دنو
وأكثر منه عما وأخدمه
حائنه وما المكشوف له
ان لم يظهر لك من الدنوب
ما تريد عايدون في طول
عمرك فلا يسفي أب تكبر
عليه ولا تكن أب تقول هو
أكثر مني دسا لا عدد
دونك في طول عمرك ودنوب
تكثر في طول العمر لا تقدر
على احصائها حتى تعلم
الكثرة نمر على أب تعلم ان
دنوبه شديدا لو رأيت منه
افضل ولشرب والربو مع
ذلك فلا يسفي أب تكبر عليه
اندنوب القلوب من التكبر
والحسد والرياء والعل
واعتقاد الباطل والوسوسة
في صواب الله تعالى وتبين
الحق في ذلك كل ذلك شديد

[illegible]

وما العائرة منهم باسدا محمد وم علاه كره ث بوى من كلهم جبر م موافقا الناس عليه فترقات فرفقه في اخذه وادفع ودرقه هي مره
واذى وهو يتوابع الامر فبين جده اعلمه سرى من هو جبره م م دلش ثقتي ان يطقه وان رأى من هو شره م دل من هو باخو و هلك اما
فلانوه الا حاشه من العاقبه ويقول لمن يوطئ باص ذلك حبله ولا يرى لعل ومحلها كبر م يدمع بين شهير جه لله و ب عليه ويحتم
له أحسن اذا قال بوى طاهر ذلك الثمره دلائل من فب مهور من المصاعه ب يكون (٤٠٣) دخلها لا كتاب فاعطتها ثم قل بوى

لكن عقله وسادته زمامه
 فهو كلامه وما لجله من
 جور أن يكون عداوته
 شقية وقد سبق نقضه في
 الأول بثبوته بماله بدل
 الى أين تنكب بربحا من
 الاحوال ثم اذا علب عليه
 الخوف رأى كل أحد حيرا
 من نفسه وذلك هو الضلالة
 كما روى أن عابدا أرى الى
 جبل فقيل له في النوم انت
 فلما الأسكاف فله أن
 يدعو لثأره فله من
 عمله ما حرمه به يوم يهز
 ويكتب وينسخ من
 ويظم عليه ببعضه فرجع
 وهو يقول ان هذا لمن
 ولكن بسره كانت سر
 طاعة الله فاني في النوم ثابرا
 فقيل له انت فلان الأسكاف
 فقال له ما هذا به من الذي
 لو حذر دونه فله فقل له
 ما رأيت أحدا من الناس
 الا وقع له أنه يصير وأهلان
 به من العباد من الذي
 بدل على ذنبه عره الخصلة
 قوله تعالى يؤتون ما أوتوا
 وفلوجهم وجهلة أنهم الى
 رهم مزاحمون أي أنهم
 يؤتون الطاعات وهم على
 وحل عظيم من قبيحها وقال

[illegible]

فقال ان الذين هم من خشيتم هم مستفوقون وقال تعالى اما تكافون في هذا فممن وددت وصفه يعني مدركه عليهم السلام مع تقدمهم
عن البدن ووجوه صلبهم على العباد على الدولة بالاشفاق فقال تعالى يخفوا عنهم يسعون الليل والنهار لا يفترون وهم من خشيتم مستفوقون
ففي زال الاشفاق والحذر مما سبق به القصص في الارل وبكث عبد حقة الاحل عب الامن من مكر الله ذلك يوجب الكفر وهو سبب الهلاك
فالكبر دليل الامن والامن مهلك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد

[illegible][illegible]

فيه كبر واعجاب به ورافع باخ بر دعوت كرمه من جمع مجمع عن سائر و كرامات من مجمع في كرامه و عدد و سائر
الله لا علم في غير ذلك من أدوية (رامون ثعلبي عليه السلام) في الحيرة و علاجها فيه كبر و ارباب - عاود لا يجمعه الخلاص من أحدهما
مائه خلاص من الثاني فلهذا - كلا الداءين - ما جفاهما فكان لا أحد انساني و جمع مع الأقرباء و المشايخ و المحافل و يقدمهم على
- و عني خافهم و يحسن في الصدور و تحنهم و ثقل عليهم ذلك فهو من كبر و عجب و احب عليه - كما احتج بقدره و تفرقه بذلك تزياله كبر
و هذه الشبهة مكيدة و هو ان يجلس في صف ارباب و يحسن بينهم و لا قرب بعض الاراد من بعض ان ذلك نواضع و هو عيب الكبر و ذلك
يحب على عوس المنكر من ادوهم و انهم تركوا كرام - م بالاسهاف و التفصيل فيكون و تكبر و تكبر ما يظهر انواضع أربابا

من يأتي بقديم فربه ويخلص بهم مكرمهم ولا يحسد عنهم اي صف افعال ذلك هو الذي يخرج حديث كبر من سماع الانفس
اشاء ان يجيب دعوة فقير ويترى مسوق في حاجة لوقت ولا يرسا في قيل ذلك عليه وهو كبر في هذه . فعلم من مكارم لاحلاق
والزوايا عليهم اجر بل صفورا ستمس بها من الاحتمل في اساطير ذلك فعله رتبة (١٠٥) مواصلة بما يجمع في كبر جميع ما ذكرناه

من المعارف التي تزيل داء
كبر في الامتحان لراع
ان يحتمل حاحه بسببه
وحاجته له وورقة من
سوق الى بيتها من
عنه ذلك وهو كبر في راء
فان كان يقول ذلك على مع
خلافه فليقل هو كبر وان
كان لا يقل عليه لاعم
مشاهدة لاس وهو ربه
وكل ذلك من امراض
فبب وعلمه اهل كماله
ان لم تستدارك وقد اهل
ناس طلب القلوب واشتغلوا
بها لاجل ادمع
الاحسان في كبر عابها
ولاحظه في التوكل لا تترك
السعادة الا في الامتداد
قال تعالى لا تمسني منته
فان سألوه روي عن
عنه انه من سلام به جل
حرمه فطلب تقبل له بال
يوسف قد كان في علمه من
و ان ما كماله قال اهل
واكن ردت ان احرب
بعضي هل تذكر ذلك
يقع منها في عس
يعلم عن قوله الا اعتنتي
بحرمي اهي صادقة ثم كايه
وفي الخبر من جعل الماكهة
واشئ فقد روى من
كبر في الامتحان احسن

مساخره يرى واصفا وفي حاحه داء كبر (ي يفتي بقديم فربه ويخلص بهم مكرمهم ولا يحسد عنهم اي صف افعال ذلك هو الذي يخرج حديث كبر من سماع الانفس
اشاء ان يجيب دعوة فقير ويترى مسوق في حاجة لوقت ولا يرسا في قيل ذلك عليه وهو كبر في هذه . فعلم من مكارم لاحلاق
والزوايا عليهم اجر بل صفورا ستمس بها من الاحتمل في اساطير ذلك فعله رتبة (١٠٥) مواصلة بما يجمع في كبر جميع ما ذكرناه
من المعارف التي تزيل داء
كبر في الامتحان لراع
ان يحتمل حاحه بسببه
وحاجته له وورقة من
سوق الى بيتها من
عنه ذلك وهو كبر في راء
فان كان يقول ذلك على مع
خلافه فليقل هو كبر وان
كان لا يقل عليه لاعم
مشاهدة لاس وهو ربه
وكل ذلك من امراض
فبب وعلمه اهل كماله
ان لم تستدارك وقد اهل
ناس طلب القلوب واشتغلوا
بها لاجل ادمع
الاحسان في كبر عابها
ولاحظه في التوكل لا تترك
السعادة الا في الامتداد
قال تعالى لا تمسني منته
فان سألوه روي عن
عنه انه من سلام به جل
حرمه فطلب تقبل له بال
يوسف قد كان في علمه من
و ان ما كماله قال اهل
واكن ردت ان احرب
بعضي هل تذكر ذلك
يقع منها في عس
يعلم عن قوله الا اعتنتي
بحرمي اهي صادقة ثم كايه
وفي الخبر من جعل الماكهة
واشئ فقد روى من
كبر في الامتحان احسن
من يفتي بقديم فربه ويخلص بهم مكرمهم ولا يحسد عنهم اي صف افعال ذلك هو الذي يخرج حديث كبر من سماع الانفس
اشاء ان يجيب دعوة فقير ويترى مسوق في حاجة لوقت ولا يرسا في قيل ذلك عليه وهو كبر في هذه . فعلم من مكارم لاحلاق
والزوايا عليهم اجر بل صفورا ستمس بها من الاحتمل في اساطير ذلك فعله رتبة (١٠٥) مواصلة بما يجمع في كبر جميع ما ذكرناه
من المعارف التي تزيل داء
كبر في الامتحان لراع
ان يحتمل حاحه بسببه
وحاجته له وورقة من
سوق الى بيتها من
عنه ذلك وهو كبر في راء
فان كان يقول ذلك على مع
خلافه فليقل هو كبر وان
كان لا يقل عليه لاعم
مشاهدة لاس وهو ربه
وكل ذلك من امراض
فبب وعلمه اهل كماله
ان لم تستدارك وقد اهل
ناس طلب القلوب واشتغلوا
بها لاجل ادمع
الاحسان في كبر عابها
ولاحظه في التوكل لا تترك
السعادة الا في الامتداد
قال تعالى لا تمسني منته
فان سألوه روي عن
عنه انه من سلام به جل
حرمه فطلب تقبل له بال
يوسف قد كان في علمه من
و ان ما كماله قال اهل
واكن ردت ان احرب
بعضي هل تذكر ذلك
يقع منها في عس
يعلم عن قوله الا اعتنتي
بحرمي اهي صادقة ثم كايه
وفي الخبر من جعل الماكهة
واشئ فقد روى من
كبر في الامتحان احسن
من يفتي بقديم فربه ويخلص بهم مكرمهم ولا يحسد عنهم اي صف افعال ذلك هو الذي يخرج حديث كبر من سماع الانفس
اشاء ان يجيب دعوة فقير ويترى مسوق في حاجة لوقت ولا يرسا في قيل ذلك عليه وهو كبر في هذه . فعلم من مكارم لاحلاق
والزوايا عليهم اجر بل صفورا ستمس بها من الاحتمل في اساطير ذلك فعله رتبة (١٠٥) مواصلة بما يجمع في كبر جميع ما ذكرناه
من المعارف التي تزيل داء
كبر في الامتحان لراع
ان يحتمل حاحه بسببه
وحاجته له وورقة من
سوق الى بيتها من
عنه ذلك وهو كبر في راء
فان كان يقول ذلك على مع
خلافه فليقل هو كبر وان
كان لا يقل عليه لاعم
مشاهدة لاس وهو ربه
وكل ذلك من امراض
فبب وعلمه اهل كماله
ان لم تستدارك وقد اهل
ناس طلب القلوب واشتغلوا
بها لاجل ادمع
الاحسان في كبر عابها
ولاحظه في التوكل لا تترك
السعادة الا في الامتداد
قال تعالى لا تمسني منته
فان سألوه روي عن
عنه انه من سلام به جل
حرمه فطلب تقبل له بال
يوسف قد كان في علمه من
و ان ما كماله قال اهل
واكن ردت ان احرب
بعضي هل تذكر ذلك
يقع منها في عس
يعلم عن قوله الا اعتنتي
بحرمي اهي صادقة ثم كايه
وفي الخبر من جعل الماكهة
واشئ فقد روى من
كبر في الامتحان احسن

ان يلبس ثيابا بدله فان هو روي عن ذلك في الارض روي نحوه كبر وكان عمر بن عبد العزيز روي عنه في ثيابا بدله بالليل وقد قال
صلى الله عليه وسلم من اعتقل بغيره وليس له و قد روي من الكبر وقال عليه السلام في ثيابا بدله كل الارض و ان ليس له و قد روي
البعير والعلق اصابعي واجيب دعوة المملوك

فجعل العجب أكبر الذنوب وكان شر من مصروف من ليس دار في ذكر الله تعالى والدار الآخرة وأعطى العبد في طاعة الصلاة يوما
ورجل خلقه بغير فضل لا يشرفه بصرف عن الصلاة فإن لا يعجز ما يرى من أن ليس له صلاة فداء دانية تعالى مع الاستقامة
طوبى له ثم صار إلى ما صار إليه وقيل عاشت فرسى الله عجب من يكون لرجل من مائة أمت من أن يحسن وقدر له تعالى لا ينفذ واحد منكم
ما من ولا في والى في هذه المستعصم الصدقة واستعصم بعمل هو العجب يظهر من أن العجب (١٠٩) مضموم حد (١٠٩) (بيان آفة العجب) *

اعلم أن آفات العجب كثيرة
فإن العجب يدعو إلى الكبر
لأنه أحد أسبابه كاذ كراه
يتولد من العجب الكبر
ومن الكبر الآفات
الكثيرة التي لا تحصى هذا
مع العباد وأما مع الله تعالى
فالعجب يدعو إلى تسيان
بذنوب وأهمها عدمه
بذنوبه لا يدركها ولا
يقدرها عليه به مرتفع
عن المقدمات ساقط وما
يشهد كرهه وما يستعجزه
ولا يستعصم ولا يحتج
بذركه ولا يبره ليس به
يعجزه وما يعجزه
والأعمال فإنه يستعصمها
ويستعصمها عن على الله
بفعلها وينسى نعمته الله
عليه بالتوفيق والتمكين
منها ثم إذا العجب ما عني عن
آفاتها ومن لم يتفقد آفات
الأعمال كان أكثر سعيه
صائرا فإن الأعمال الظاهرة
دائم تمس الحاجة إليه عن
شوائب طمانع وأما
بذنه من بعلب عليه
الآفات والخطوب دون
العجب والمعجب بغير سعيه
ورأيه ويؤمن مكر الله
وعذابه وبن الله عذابه

بأنه جحد (فجعل العجب أكبر من الذنوب) لكونه يورث العزوف بالعمل وروى في السورة تحدى
عنه من المعاصي ولا يعجب بصرف وجه لعدن الله واستبصره إليه ولأن العجب يقبل به
على نفسه والذنب يقبل به على ربه ولا يعجب بفتح الاستكثار وبفتح الاستصرار ولا يقدر وحيد
أوصاف العباد طارئة وادفعه الحيرة وفي الحديث دلالة على أن العبد لا يستعصم الحسنة عن الله وعنه
بعد الصبر والاستكثار والاعتراف بل قد يكون له من الصبر ما لا يدرى به (وكان شر من
مصور) السليمي فوجد لصري واليه من أجل كسبه حتى من أورد له حديثه فورد وقال
أوردت في كتاب ما من من ومانه روي له مسلم وروى في (من ليس دار في ذكر الله
تعالى ولا في الآخرة أو أعطى على العادة) قال من الذي ما رأت أحدًا خوف منه ولا يهابه ولا يهابه
يوم خمس مائة مرة وحفر قبره وشم فيه القرآن وكان ورده ثلاث أقرت (فإن طاعة الصلاة يوم ربح خلقه
ينظر ففطن له بشر فلما أنصرف من الصلاة قال لا يعجز ما يرى من أن ليس له صلاة فداء دانية تعالى مع الاستقامة
مادة طوبى له ثم صار إلى ما صار إليه) أي ولا ينبغي للأدب أن يعجز بالعمل أو بغيره من سلك الإعجاب وقيل
بما شتر من الله عنها من يكون لرجل من مائة أمت من أن يحسن وقال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالبن
والأذى والى على المتصدق عليه (بفتح استعصم صدقه واستعصم بعمل هو العجب) لأنه لا يبره
بما عده عديما (فظهر من أن العجب مضموم جدا والله أعلم)

(بيان آفة العجب) *

(اعلم) هذا الله تعالى (أن آفات العجب كثيرة) فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه كاذ كراه
مرييا (يتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى) هذا الكبر في أدب العجب
(هذا مع العباد وأما مع الله تعالى) فمع من (العجب يدعو إلى تسيان بذنوب وأهمها عدمه
بذنوبه لا يدركها ولا يقدرها عليه به مرتفع عن المقدمات ساقط وما يشهد كرهه وما يستعجزه
ولا يستعصم ولا يحتج بذركه ولا يبره ليس به يعجزه وما يعجزه والأعمال فإنه يستعصمها
ويستعصمها عن على الله بفعلها وينسى نعمته الله عليه بالتوفيق والتمكين منها ثم إذا العجب ما عني عن
آفاتها ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه صائرا فإن الأعمال الظاهرة دائم تمس الحاجة إليه عن
شوائب طمانع وأما بذنه من بعلب عليه الآفات والخطوب دون العجب والمعجب بغير سعيه ورأيه ويؤمن مكر الله
وعذابه وبن الله عذابه) (ثم العجب ما عني عن آفاتها) التي في صميمها ينزل
عنها منها (ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه صائرا) فإن الأعمال الظاهرة إذا ما سكن حاله
تعبه عن الشوائب الخفية (فلما تنفع صاحبها) وانما يتفقد من بعلب عليه الاشفاق والخطوب (من
بعلب عليه) العجب والمعجب بغير نفسه ورأيه وبأس مكر الله وعذابه وبن الله عذابه (وكان
(وأن الله عذابه من عذابه التي هي نعمته من نعمه وعطية من عطايه ويحرجه العجب إلى أن يثني على
نفسه ويحمد ما يرى فيها) ويستعصم به (فإن العجب ما عني عن آفاتها) ما ليس يرى إلى السدد
والفضل إلى الكمال والعلم إلى الكثرة (مع ذلك من الاستعانة والاستشارة والسؤال يستعصم أي يستقل
بمنه ورأيه ويستعصم من مؤلف من هو أعلم منه) أو يحل من يده فيستعصم منه حكمة (وروى
العجب ما يرى الخلق الذي يحاربه فيفرح بكونه من خواطره ولا يحرج خواطر غيره بصبر عليه) ويعمل

(٥٢ - التحاف السادة المثقن - تامين)

كتاب وأن الله عذابه مستوحشته عمله التي هي
نعمته من نعمه وعطية من عطايه ويحرجه العجب إلى أن يثني على نفسه ويحمد ما يرى فيها
لا يستعانة ومن الاستشارة والسؤال في نفسه ورأيه ويستعصم من مؤلف من هو أعلم منه ورأيه ويؤمن مكر الله
وعذابه وبن الله عذابه ولا يفرح بكونه من خواطره ولا يفرح خواطر غيره بصبر عليه

والادلال وراه الحب ولا مدلل الا وهو محصور بـ محب لا يدب محب محض بالاعتصام وبـ محب دون نوع من محبه والادلال
لا يتم الامع توقع حراء فان توقع حراء دعونه واستنكر ردها ساطعه وتجب منه كالملازمه لانه لا محب من ردها لناسق ويتجب من
ردها فلهذا لا بد من الادلال وهو من مقدمات السكر وانه والله (١٠٠) تعالى علم (١٠٠) علاج محب على الجمله *

اعلم ان علاج كل حال هو
مقتله سم صده وعلة
الحب اهل لخص
وهو ارجح المعرفة اصابة
لذلك اهل لقطا من رضى
الحب فعن داسل تحب
حسب العسل كالهاده
والصبر والعز وسباسة
الخلق واصلاحهم فان
الحب هم اذا عاب من
الحب بالجمال والفة
وسب واما لا يدخل تحت
اختياره ولا يراه من نفسه
مفروب الورع وانفقوى
وعنده واعمل بهى به
يجب انما يجب به من
حيث به جبهه ومحله وحرارة
اومن حيث به موهبه
وقدره وقوته فان كان
بمحبه به من حيث به
وهو محله وحرارة بحرى به
وعليه من حواء به
جوهل لان اهل مستضر
بحرى لامدح لى
الابتعاد واخصيص فكيف
يجب على من يكون كان
بمحبه به من حيث به
معه واليه باختياره وحل
وقدرته سم فبى ان
يتم لى قدرته وارادته
وانه اشبه وسائر لامدح
انما ياتي به فلهذه من

الرب لا احسب احد جمع بـ سكر لينة واما زنى عليه سعه لا يبنى فـ قال فكيف ذكره لا موت قال
ما رجع فدماء لا صغ حرى الاريت يبيت فضل الراهب كيف صلاته بها رضى لى لاصى وان
حتى يبيت اعش من دمع عى يقال ان ربه لى امان تعجل وانتم عرفتمون كخير من
سكر وانتم لى عملك من بدل لا رجع به عمل فقال ان ربه لى امان تعجل وانتم عرفتمون كخير من
لدنيا ولا تمارع دهاها وكى من كالهله ان كالت كمت صباون وصعدت وصعدت طيب وروقت عى
عودكم تكسره و تصعته عر وحل صلا لك لاله بـ محبه ويطردوه وبصر بوه وبني ان تصع
بهم قال فكيف ربه من مسه ادد كرهه الحديث قال واسو به ذا كى الكى تصع لاهله من به
عر وحل وحده انو كى لآخرى حراء من عرى نوب لى قننى حراء نوهام حديثى قبيصة حديثا
سميار عى رضى من اهل صبه عى ربه قال صبر رضى مع ربه تعالى ربه كى كى كى كى كى كى كى كى كى
نحوه (والادلال وراه الحب ولا مدلل الا وهو محصور بـ محب لا يدب محب محض بالاعتصام وبـ محب دون نوع من محبه والادلال
ونسيان النعمة دون توقع حراء عليه والادلال لا يتم الامع توقع حراء فان توقع حراء دعونه واستنكر ردها ساطعه وتجب منه كالملازمه لانه لا محب من ردها لناسق ويتجب من
ردها فلهذا لا بد من الادلال وهو من مقدمات السكر وانه والله (١٠٠) تعالى علم (١٠٠) علاج محب على الجمله *

(بيان علاج المحب على الجمله) *
(اعلم) ان رضى الله تعالى (ان علاج كل حال هو مقتله سم صده وعلة الحب اهل لخص وهو ارجح المعرفة اصابة لذلك اهل لقطا من رضى الحب فعن داسل تحب حسب العسل كالهاده والصبر والعز وسباسة الخلق واصلاحهم فان الحب هم اذا عاب من الحب بالجمال والفة وسب واما لا يدخل تحت اختياره ولا يراه من نفسه مفروب الورع وانفقوى وعنده واعمل بهى به يجب انما يجب به من حيث به جبهه ومحله وحرارة اومن حيث به موهبه وقدره وقوته فان كان بمحبه به من حيث به وهو محله وحرارة بحرى به وعليه من حواء به جوهل لان اهل مستضر بحرى لامدح لى الابتعاد واخصيص فكيف يجب على من يكون كان بمحبه به من حيث به معه واليه باختياره وحل وقدرته سم فبى ان يتم لى قدرته وارادته وانه اشبه وسائر لامدح انما ياتي به فلهذه من

كاسله فان جميع ذلك هو محض من عيب من عيب حق سق له ومن غير وسيله يدوم وبنى ان يكون اعلمه بكونه بكونه وكرمه وعنده ان
افاض عليه مالا يستحق وآثره على غيره من غير سابقه وسيله مهم ورائد لعلمه وسائر ابيهم وتخلص من حلتهم عى واحده منهم لالصفة فيه
ولا الوسيله ولا الجلال ولا الخدمة فبى ان يتجب سم عليه من فصل لك وحكمه وارى من غير حقيقى وانما به بنفسه من بى وما سبى ولم
يبقى ان يجب هو نفسه ثم يجوز ان يجب لعدى يقول المذبحك عدل لا ينظم ولا يقدم ولا يؤخر لالاسب

من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع الاله خلقه على ترتيب ومرتبة في خلق حركة عالم يخلق في انفسه قوة وفي القلب رادة ولم يخلق ارادة عالم يخلق علما بالارادة ولم يخلق علم عالم يخلق قلب ابدى هو محل العلم قدرته في الحق شيئا بعد شيئا هو ابدى في ذلك ابدى وحدث عليك وهم علمت وايضا ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سبحانه في قلب الشكره انه ابقى به رجع اليه وعسى الا تبرز من شكالك بالحواس التي فيه مسامحة ما هو ان تعمل حصل قدرته في (٤١٣) ان قدرته لا يتصور والعمل الا

وجوده ووجوه علمك
وارادتك وقدرتك وسائر
اسباب علمك وكل ذلك من
الله تعالى لا من المخلوقات كان
العمل بالقدره والقدره
مطابقه وهو المخرج
الله ومهما لم يعط المخرج
ولا يمكن العمل فانه اذ
حاشا ان يتوصل الى
السعادات ومفاتيحها القدرة
ولا ردة في علمه هي بيد
الله تعالى واني تلو رأيت
حاشا الذي يتوجه في صفة
حقيقة ومن اعلمها بحسب
ولو حصلت على ما هو حول
حيثما انتم متمكنين
تتمتع الى ذلك وتمتعها
ولو اعطاك المفتاح لاختراجه
من قريته ان تسقط ذلك
ايه في حده ففقد علمك
بحسب ما مع علمك
عليها وممكنها من ذلك
يملك وحدثها كان عجب
باعطاء الخازن المفاتيح
أوجها اليك من هذا العلم
وأخذها فلا تشك في ان
يرى ذلك نعمته من الخلق
لان المؤنة في تحريك اليد
بأحد سال حرية وانما
تلك كما في تسميته اصناف
تلك لك من ماخلقت القدرة

في استقلاله (من غير مشاركة من جهتك معه في) (اختراع) (ولا ردة) (لانه حاقه على
ترتيب) (يدبر) (في خلق الحركة عالم يخلق في عصفوفة) (لا تخلفها) (وخلق في القلب ارادة ولم يخلق
ارادة عالم يخلق علم بالارادة ولم يخلق العلم الذي هو محل العلم) (ومستقره ومصدر أحكامه
هذه الثلاثة مرتبة بعضها على من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا تتعداه وكذلك لا يور
المكتوبة اعلم جدد على ترتيب كذلك وهي لا تتسلسل في عزمها بل ترتب في متبع اولها وسور
لدائه ويدانه ليس بآية نور من غيره ومنه تشرق الانوار كلها على ترسب قدرته في خلق سبب مدته هو
الذي جعل الابل انما اوجدت عظم وفد طبع في هذا العجيب (ويصاح ذلك وكيفية الثواب على عمل
هو من خلق الله سبحانه في قلب الشكره انه ابقى به رجع اليه) (وعسى الا تبرز
شكالك بالحواس التي في الذي فيه مسامحة ما هو ان تعمل حصل قدرته في (٤١٣) ان قدرته لا يتصور والعمل الا
ومن أوجد هاتيك (وذا يتصور العمل الا وجودك ووجود علمك وارادتك وقدرتك وسائر اسباب علمك
وكل ذلك من الله تعالى لا من) (وتعجب ذلك لعلنا وهي عمل من علمك وهي تستدعي الشهادة والظهور
تكونت له في ارض من سمها ما ظهر را واذا كان الخلق موجودا متميزا من وجودك تلك القدرة
لاستعماله ثم اد تهرت من وجودك قوة الى القيام ورفع اليدين الى الاذنين والطاق بالقرارة تعجبك
للناس ولا ركون والسجود وخلص وقس على ذلك سائر الاعمال (فان كان العمل بالقدرة والقدره
مقتضاها) (الذي يضعه باليد العلم) (وهذا المفتاح بيد الله) عز وجل (ومهم لم يملك المخلوق ولا
تلك العمل فاعادته) (كلها في حاشا) (علاوة) (سائر وصل الى السعادات) (لديونة والحرية
(ومسماها القدرة ولا ردة العلم وهي يدته تعالى لا تخلفها) (وهذا هو ما ورد في بعض الاحاديث العلم
حاشا وما بها السؤل فذلك قول الله عز وجل ومفاتيحها القدرة والعلم والارادة (أرايت
لو رأيت حاشا الدنيا) (ما رها) (لو كانت مجموعة في صفة حقيقة ومن اعلمها بحسب
(و) (در) (حول محيطها الفسحة) (لا) (لم يملك ان يصير الى دينار) (واحد) (مما هو ولو علمك) (الخير
(امتدح لاحد من قريته) (من غير مئة) (ان تسع يدك اية وتأخذ فقطاد اعطاك الخازن المفاتيح
وسلطت عليه وممكنها من ذلك وأخذها كان اعلمها باعطائه الخازن المفاتيح) (أكثر) (أوعى يدك
من ما يدور حذاها) (وتأمله) (فلا شك في ان ترى ذلك نعمته من الخازن) (حيث ممكن منه) (لان المؤنة في
تحريلك انما اتخذ المال من يدته وانما ان كان في تسليم المفاتيح) (فيستحق ان يكون لانه) (أكثر
(فكذلك ماخلقت القدرة وسلط الارادة لحرمة وحركت الدواعي ولواعث ومصرف عمل الموانع
واصوار) (في اشواغل) (حتى يريق صارف الادوم) (عليك) (ولا ماعت الاوكل ان العمل هي عيبك
متيسر لك سهولة) (وتحريلك اسو عت ومصرف العوائق) (ومع الشواغل) (ونهيته لاسباب كلهم من ان
تعالى) (وحده) (ليس شيء منها يملك) (استد) (من الخائب) (تتبع نفسك) (ويعلمك) (ولا
تجيب عن اليه الامر كما) (يدأو عودا) (ولا تجيب عوده) (وصلة وكرمه) (ومسماها علمك) (في اثاره) (استدعي
العسا من صفة ادمت دواعي الفساد) (وتوعت اشر) (على نفسي ومصرفها علمك وسلط احوال لسوء

وسلطت الارادة لحرمة وحركت الدواعي وسواعت ومصرف علمك وواع وعوارف حتى لم يبق صارف الادمع ولا ماعت الاوكل ان العمل
هي عيبك وتحريلك البواعث ومصرف العوائق ونهيته لاسباب كلهم من ان ليس شيء منها يملك من العجائب ان تعجب نفسك ولا تعجب
من ليسه الامر كما ولا تعجب بعبوده ووصلة وكرمه في اثاره يالك على الفساد من عباده وسلط دواعي الفساد على لسانك ومصرفها علمك
وسلطت الخواص السوء

ودعاة بشرهم وصرفهم عن دواعي شهوات والذات وروادعهم عن عيش الخمر ودواعي مواصلتها عينا حتى
يسير لك الخير وتيسر لهم اسر من ذلك كله من غير وسيله ما قبله من الاجرة سابقة من العاصي بل آتوكا وتقدم واصطفاك
تصطفيهم وتعدل العاصي وتشفاه عنه ما يجب بحب النفس لك داعر في ذلك فاد لا تنصرف فترتب الى المذمور لانها لا تطلب ان تذبحة
لا تدر مسيلان محبة في كتابه الهدي (٤١٤) اصبرك الى المصلح ان كنت لا تتحقق فاعله لشكر واسئلاك وسألتني كتاب

التوحيد والتوكل من بيان
 تسلسل الأسباب ومبانيها
 ما ينبغي به لا فاعل لا
 الله ولا شيء سواه والحب
 ممن يحب اذا رزقه الله
 فقلا وفقره ممن افاض
 عليه المال من غير علم
 فيقول كيف معنى قوب
 بوي رة عادل فافس
 واقاض على هذا نعمه لذيها
 وهو لامل الخاضل حتى
 كاد يرى هذا العلم ولا يرى
 انعم رزقه من وجع له من
 العقل والمال جميعا كك
 ذلك بطلان سم سب في صاهر
 الخال اذ يقول الخاضل
 الفقير يارب لم جعلته بين
 العقل والعنى وحسنتي
 منهما فها جعلتهما لي أو
 هلا رقتني جدهما و
 هذا اشار على رضى الله عنه
 حيث قيل له ما بال الفقراء
 فقره فقال ان عقل الرجل
 محسوب عليه من رزقه
 والحب من حساب الفقير
 رى يرى الخاضل ان معنى
 احسن حال من نفسه ولو
 قيل له هل اؤثر جهله وغنله
 عوضا عن عقله وقصوره

ودعاة اشريعهم وصرههم على تركهم من سبب الشهوات والافكار) فيها استوائها (وزواها عمل) من
لغزها لا تقدر (وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وساطعها اعلان حتى يتيسر لك الخير) ويسهل
سبله (ويتيسر لهم) اشرف فعل ذلك كله لمن غير ربه في ساقه ومنه ولا حريه ساقه من العاصي العاصي
ر آتوك ووصلوا واطمأننكم بمصلحه وبعدها معنى) عن حيلولة قربه (واسقاء بعده) في العمل ما عملك
مسلوك (داعية ذلك) وتكلمته (هذا لا تصرف قدرتك في المادور) من أي عمل كان (الاشياء ما الله
عليك داعية لا تجد سبيلا في مخالفتها فكان الله الذي اطمأننك في العمل بكتبه لا بتحقيقه الشكر
والمنة) وحده (الاول) في كتابه اوجب وان وكل من بيان تسلسل الاسباب والمسببات) وان تساط
بعضها بعض (ما تسببه به انه لا يفعل لانه لا يتق سواه) وانجب من تنجب اذ رقه الله عقلا) وحكمة
(وتسره) أي جعله قهرا بعد ما (من اقص عليه) لم يل من غير علم) ولا عقل (فيقول كتب معنى) ووب
يؤمر وتباعد من الفصل واخص على هذا تعبيره اذ ياء هو الجاهل اعاص حتى يكاد يرى هذا علم) ومن ذلك
قول ابن ابي ابي الحد

کم عاقل صفت معیشتہ • و عاقل - اهل تعلق و روقا
 هذا الذي ترك الادھام دائرة • و صمد العالم الحر و زديقا
 کم من موی موی في قلبه • مہذب رأى مع لروق مصرف
 و کم صعب صعب لعقل تذا • کانه من حاد صبر عترف

(ولا يدري امرؤ رايه لو جمع من العقل واصل جميعه كان ذلك ما يلزم منه في ظاهر الحال) وانما يمكن
صحة حقيقة (ادقول اخبرني بغير ما راسم جعلته من العقل واصل) وحرمي مما هو لا يجتمع في
العلماني عاقل اعلم (وهذا ردي احدثهما في هذا أشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال العقلاء
دقرا وقال ان عقل اثر حل محسوس عنه من ردفه) أي فقدر ما عطى من العقل والحكمة ينقص من
ردفه وفي هذه ان ذلك اثر حل والعقل واحد (واعلم ان العاقل العقير بما يرى الخليل الذي أحسن
حالاته ولو قيل له هل تؤمنه له وعنه عوض من عقلك وفكر لا يمنع عنه هذا ذلك بدل على ان
عمه لله عليه أكرمهم يتبع من ذلك وكذلك لمرأة الحساء) الجسلة الصورة (المقيرة ترى الحلي
والخواهر على الدمية القبيحة فتحب وتقول كيف يحرم مثل هذا الحال من الزينة) الطاهرة من الحلي
والخواهر (ويخصص مثل ذلك القبيح) الصورة (ولا تدري امرؤ ان احوال محسوس عليها من ردفها
وانما الوجه برب من احوال والقيم مع العلى لا ثوب احوال) ولم تنه الى اعني مع دفع الصورة (هنا دعاه
بنه عنها أكرمهم وقول اعقل العقير فبب باراسم حرمي من الدنيا وأعطيت احوال كقول من عطاه
الملك قرنا يقول أيها الملك لا تعطني الغلام) انما صاحب فرس فيقول (الملك) كست لا يجب من هذا
لوم أعطاك الفرس فبب اني ما أعجب فرسا فأصاب بعني عليك وسيله لك ووجه تطلب ما عمه أخرى هذه

لا تمنع عمود دارك بيل على أمة لله عبدة كبرهم بحسن ذلك وأمر أمانه بتقريبه لحي وخواهر
على لدمية فبعضه فتعجب ويقول كيف يحرم مثل هذا الجالس الزينة ويحصر مثل ذلك في ولا يشري الضرورة ما بال محسوب عليها
من رزقها وإنه لو حبر بين الخلد وبين الفخ مع انه لا تور حمل من نعم الله عليها كبر وقول الحكيم الفقير بعقل قلته يارب لم
حرمني الله من عطيتها الخيال كقول من اعطاه ذلك فحاشي يقول أيها الملك لا تعطيني بعلام وأما صاحب فرس فيقول كنه لا تنجب من
هذا ولم تعطك عرس بها أي ما أعطتك فرساً صارت نعمتي عليك وسيلة لك ونحوه فطلبهم بامعة أخرى فهدد

وكذلك قول داود عليه السلام ان استغنى صرت وكان اعظامه مأخوذة على الناس بالقرية ثم صر وورث لعباب بقوة المعصوم في الحروب
والقاء انهم في الشهادة و... إلى الصرب و... لكل من صدده بأسوه وعلاجه ما شكره وهو ان يعظم يوم تضعف قوته وانه
اذا اعجبهم وعاسم الله تعالى ماى آفة بساها عليه انشأت لعباب العقل والكمه و... تفطن لذلك في الامور ومن مصالح الدين والدنيا
وثرته الاستبداد ما رأى وتولى المشورة (٤١٨) واستعمل الناس المحاسن من ولته وخرج الى اهل الاصعاء الى اهل العلم اعراضا عنهم

الموتى جمع و... الى الرجل صلبة وهي تدل على صحة الذكورية وكمال الانسانية فلم تحمل منهن الا
امرأة واحدة ماتت شق... قبل هو الجسد الذي اتى على كرسية والذي وفي رواية اما الذي نفس
محمديه لوهل... انما لم يثبت... طريق لا ب... وهو بض لادرك مراده وهذه مقبلة
عصية المسلمين عليه السلام بحيث كان همه الاعظم علاجه الله حيث عزم... أولاده ليس
هم اكاده ان الجهاد احدى الى الموت (وكذلك قول) ولده (داود عليه السلام ان ثابتي صرت) كما
خرجه اسحر برن عاصم وتقدم قريبا (وكان اعظامه مأخوذة) ورؤيتها (عجالتا بالمرأة لم صر
وورث العجب بالقوة معصوم في الحروب والقاء... في التمسك والمثورة الى الضرب واقتل لكل
من صدده بالسوء وعلاجه ما شكره وهو ان يعظم يوم تضعف قوته) أي قوة
سنة كجاسر حبه الاطباء (وانه اذا اعجب... اسلمها الله تعالى بآدنى... العجب ما به قبل
واسكاته وانفسه في ذلك في الامور من صلاح الدين والديار غيرة الاستداد) أي لا... تغفل (ما رأى
وتولى المشورة واستعمل الناس المحاسن من ولته) و... (وخرج الى اهل الاصعاء الى
اهل العلم اعراضا عنهم بالاستعانة بالرأي والعقل واستغنى بهم واهانه وعلاجه ان يشكر الله تعالى على
ماررته من العقل) والعفة (ويستكره به مرض يصيب دعاءه كيف يوسوس ويحب) فيعتبر عقله
(بحيث يعظم منه ولا... من ان يلبس عقله ان يحبه ويقيم شكره) فاسم نعمته (لم يؤذ شكره بعد
عرضها للردال) وابستصر عقله وعلمه عليه ما... من العلم الاقبلا (وان اتسع علمه) لقوته تعالى وما
أوتيتهم من علم الاكابر لا (و) يعلم (اسما حوله بمعرفة الناس أكثر من علمه) هو (وكيف عالم يعرفه
بسم من علم الله تعالى وان يتهم عقله ويسر الى الحق) الساقص (كيف يحب بعقولهم ويحب
اساس منهم فمقدرا ان يكون منهم وهو لا يدري فان انقاصر عقله فلا يعلم قصور عقله) ولعله اسقى الى ازالة
قصوره (فيسعى ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه و) بيمرر مقدارته (من أعدته) وحساد
نعمته (من أعدته) ومعتقدته (من من يده به بنى عليه) ويحذره (جربده عجا) وتبها (وهو لا يعين
فسهل الخير ولا يهمل جهل منه جرداده عجا الرابع العجب بالنسب شريف) أي اتصل الى حصرت
من الله اياه وسيم (كعجب الهاتمية) هم جوهرا شريفين العلويين والطالبيين والجهريين (حتى
يصل بعضهم به يعجزون بسبب نسبهم وعجا آتانه واه معجور له ويحيل بعضهم ان جميع الحق له
موال وجديد) أي غير لهم في الدنيا (وعلاجه ان يعلم به مهمما عجا آتانه في أفعالهم وأخلاقهم وطنا
الخلق منهم فمقدور) الحقيقة فان للخلق مقتضى الموافقة (وان قننى بآتانه عجا كان من أخلاقهم
العجب) بالنسب وغيره (ل الخوف والارزاء على اسم واسم مقام الحق ومدة النفس) واستعاضها
(واقدر شرفوا بالطاعة والعلم والحصل المحمودة لا بالسبب ليعتبر شرف عجا شرفوا به) فيحق لهم سم (وقد
ساراهم في النسب وشاركهم في القتال من لم يؤمن بالله) ولم يرجع له راسا وسلك سبيل العباد كأي جهل
و... لهب وأصرام سمما (فكانوا عجا الله شراما اسكاف وأحسن من الحمار برولذلك قال تعالى يا أيها
الذين آمنوا احلفوا بكم من ذكروا أي) أي آدم وحواء (أي لا تغاوت في أناسكم لاجتماعكم في أصل واحد)

بالاستعانة بالرأي والعقل
واستغنى بهم واهانه
وعلاجه ان يشكر الله
تعالى على ما رزق من العقل
ويستكره به بآدنى مرض
يصيب دعاءه كيف يوسوس
ويحب بعقله ولا
يأمن ان يسبب عقله ان
أعجب به ولم يقيم شكره
وليس تستصر عقله وعلمه
وليعلم انه ما أوفى من العلم
الاقبلا وان اتسع علمه وان
ما حوله بمعرفة الناس
أكثر مما عرفه فكيف
يعلم يعرفه الناس من علم
الله تعالى وان يتهم عقله
وينظر الى الحق كيف
يحبون بعقولهم ويحب
الناس منهم فيقدر ان
يكون منهم وهو لا يدري
فان انقاصر العقل فلا يعلم
قصور عقله فينبغي ان يعرف
مقدار عقله من غيره لامن
نفسه ومن أعدته لامن
أعدته فان من يده به
بنى عليه جربده عجا وهو
لا يعين نفسه الا خيرا ولا
يعطن لجهل منه فزداد
به عجا الرابع العجب
بالنسب الشريف كعجب
الهاتمية حتى يعلن بعضهم

من
انه نحو يشرف نسبهم وعجا آتانه واه معجور له ويحيل بعضهم ان جميع
الخلق له موال وعبد وعلاجه ان يعلم به مهمما عجا آتانه في أفعالهم وأخلاقهم وطنا
الخلق منهم فمقدور) الحقيقة فان للخلق مقتضى الموافقة (وان قننى بآتانه عجا كان من أخلاقهم
العجب) بالنسب وغيره (ل الخوف والارزاء على اسم واسم مقام الحق ومدة النفس) واستعاضها
(واقدر شرفوا بالطاعة والعلم والحصل المحمودة لا بالسبب ليعتبر شرف عجا شرفوا به) فيحق لهم سم (وقد
ساراهم في النسب وشاركهم في القتال من لم يؤمن بالله) ولم يرجع له راسا وسلك سبيل العباد كأي جهل
و... لهب وأصرام سمما (فكانوا عجا الله شراما اسكاف وأحسن من الحمار برولذلك قال تعالى يا أيها
الذين آمنوا احلفوا بكم من ذكروا أي) أي آدم وحواء (أي لا تغاوت في أناسكم لاجتماعكم في أصل واحد)

من لا ياتي الناس بالاعمال يوم القيامة وتكون بالديار يحسبونها على رفاكم تقولون يا محمد يا محمد قلوب
هكذا في ذكر عرض عنكم قال اعرف في رواه اعرفني من حديث عمران بن حصين الاله قال يا معشر
بنى هاشم وسند ضعيف اه قلتم صدر الحديث رواه ابو بصير في التاريخ واس عسا كرم من رواية
شرح من الحرب عن في ثمانية والحرب من الحرب المعامد وكثير من مرة وغير من الاسود معاوية
يا معشر قريش لا تظنوا ناسا يوتون بقرون الجنة وتوتون شجرة من الدنيا اللهم لا تحسل لقريش
يسد وما صحت في الحديث وروى الحكميم انهم في يودر الاصول من حديث في هريرة بن ابي
عدي ماف باي عبد المطلب يا هامة سن محمد باصفية من عبد المطلب عمة رسول الله شتروا نفسكم
لا ائني عنكم من انه شيا ما يوتي من مالي ما ختمت واعلموا ان اولي الناس يوم القيامة المتقون وان
تكونوا انتم مع من لا ياتي الناس بالاعمال وتوتون بالديار يحسبونها على رفاكم تقولون يا محمد قلوب
وقولوا يا محمد قول هكذا ثم يقولون يا محمد قول هكذا عرس بوجهي عنكم تقولون يا محمد قلوب
فلا ب ب فلا ب قول اما لا ب ب فعرى وما عمل ولا اعرف سدم لكتاب فارحعو فلا قرابة بي
و بكم و ما لسط طمراي من حديث عمران بن حصين باي هاشم ان اوليائي منكم المتقون باي هاشم
انقوا اسرار دلو شجرة باي هاشم لا لبسكم توتون بالديار يحسبونها على رفاكم ويا قلوب بالاحرة
تعملونهم (بنيهم اسم لو ان الدنيا يبعثهم بسقريش ولا تزل قوله تعالى وانذر عشيرت الاقربين
ما ذاهم طمراي من) فقال باي عبد ماف باي عبد ماف (حتى قال ما طمعة من محمد باصفية من
عبد المطلب عمة رسول الله اعلا لا عنكم هي لا ائني عنكم من انه شيا) قال العراقي متفق عليه من
حديث في هريرة بن زور و مسلم من حديث عائشة اه فت رواه الحكميم من حديث في هريرة بن زور و قد
سابقه من هذا وعبد ماف باي هامة من حديث عترة بن سار ولوشق ثرة باه شة لا رجع من
عبد ماف باي عبد المطلب يحرق و رواه انهم في من حديث عائشة وقال حسن غير ب باصفية بنت عبد
المطلب يا هامة من محمد باي عبد المطلب اي لا ائني عنكم من الله شيا سوي من مالي ما ختمت و ما لسط مسم
من حديث في هريرة باي كعب بن زوى بقدر فكم من سار باي مرة من كعب بقدر انفسكم
من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي هاشم
بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
لا ائني عنكم من انه شيا ورد كذلك اللسان و هذا أحد وانهم في من حديث في هريرة بن زور و قد
مريش بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
انفسكم من سار باي لا ائني عنكم من الله صر ولا ماف باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
لا ائني عنكم من انه صر ولا ماف باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
الله صر ولا ماف باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
هذه الامور عرف ان شره بقدر نقواء وقد كان من عادة آتاء التواضع فان اقتدى و سلك طريقهم
(في التقوى والتواضع) فهو الصواب (ولا كان طمعا في سبب منه ناسان حاله مهمما انتى بهم ولم
شبههم في التواضع والتقوى والحواف والاشواق) ولقد من انقت (فان قلت فقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد قوله اعطوه وصية) رضى الله عنهما (ان لا ائني عنكم من انه شيا الا انكم
رجاسا لها سلاها) قال لعراقي و مسلم من حديث في هريرة بن زور و قد
اه قلب و رواه ساني كذلك وبس في حديث في هريرة بن زور و قد
جد وانهم في باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
سار باي لا ائني عنكم من انه صر ولا ماف باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي
سار باي لا ائني عنكم من انه صر ولا ماف باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي

قريش لا تأتي الناس
بالاعمال يوم القيامة وتأتون
بالديار يحسبونها على رفاكم
تقولون يا محمد يا محمد قلوب
هكذا أي أعرض عنكم
فبين انهم ان مالوا الى الدنيا
لم يأنفهم نسب قريش
واسأل قوله تعالى وانذر
عشيرتك الاقربين ناداهم
بطنا بعد بطن حسني قال
ما طمعة من محمد باصفية
بني عبد المطلب غير رسول
الله صلى الله عليه وسلم اعلا
لا عنكم هي لا ائني عنكم
من انه شيا فن عرف هذه
الامور وعرف ان شره بقدر
نقواء وقد كان من عادة
آتاء التواضع اقتدى بهم
في التقوى والتواضع والا
كان طمعا في سبب نفسه
نسان حاله مهمما انتى
الهم ولم يشبههم في
الاصح ولشوق والحواف
والاشواق فان قلت فقد
قال صلى الله عليه وسلم بعد
قوله اعطوه وصية اني
لا ائني عنكم من الله شيا
الا ان رجاسا لها
سلاها وقال عليه السلام
اترجو

س الجبرضا على ولا جوه موعدها ان ياتي به شخص في المشقة علم ان كل من يقوم بعرضه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما يتاحد براتب رجوعه انكى بشره ان يبقى به ان يعذب عليه انه ان يعذب عليه ولا يذنب لاحد من اعدائه ان الذنوب منقسمة في ايمانها حبالا ولا ذنوب في جماعةه والى ما يعنى عنه حسب (٤٢١) الشبهة كان لو بعد الموت الدنيا والكل ذى مكانة عند الملك

[illegible]

مصدق في ربه بعض الامراض لاني كانه لا يجوز ان احب متعلقاته على محرماتها بل هو سب في رعي الخلة وسكن في الامراض
الظلمة وعند غلبة اعتدال المزاج فكذلك ينبغي ان نعلم عممية استشفاعنا الاطباء والصالحين فان حبهم كدلك فينا عاود ذلك لا
يريل الخوف والحد وكيف يريل وخير اخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيه افعاله وقد كانوا يتمنون ان يكونوا هم فمن حذوه لا حرقه
مع كالتواهم وحسن افعالهم وصداقتهم وما سمعوه من وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعهم الجنة وصائر المسلمين بالشفاعة عامة

وَمِنْ أَكْوَاعِهِمْ هَذِهِ الْخُوفُ الْخُشُوعُ هُمْ وَكَيْفَ يَجْعَلُهُمْ فِي شَفَاعَةٍ مِنْ سِوَا مَلِكِهِمْ وَمَوْلَاهُمْ هُمْ هَذَا
الْحَبِيبُ سَبَّاسُ الْإِسْلَامِ طَائِعُ وَاعِي هُمْ دُونَ سَبَّاسِ الدِّينِ وَاعِي وَهَذَا عَالِمُ الْخَلْقِ وَعَالِمُ شَيْءٍ كَرِي خَلْقِي خَلْقًا هُمْ وَبِأَحْرَى هُمْ مِنْ لَدُنْهِ عَلَى
عِبَادَتِهِ مَسَادِقُ دِينِهِ وَاعِي هُمْ الْمُقَوِّمُونَ عِبَادَتَهُ تَعَالَى وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي صُورِهِمْ فِي الْأَرْضِ لَمْ يَكُنْ هُمْ وَأَقْدَرُهُمْ لَأَسْكَنَهُ هُمْ وَلَتَبْرَأَ مِنْ
الْإِنْسَانِ الْيَهُودِ وَلَا يَكْرَهُ مِنْ نَسَبِهِ هُمْ أَسْتَفْقِدُوا وَاسْتَفْقَرُوا هُمْ وَوَكَّلُوا لَهُمْ فِي إِقْيَامَتِهِ وَتَوَقُّعَاتِي لِحُصْنِهِمْ هُمْ وَالْمَلَائِكَةُ
أَحَدُونَ سِوَاهُمْ يَحْرُومُهُمْ (٤٢٢) عَلَى وَجْهِهِمْ إِلَى حُجَّتِهِمْ فِي مَقَامِهِمْ لَعْدُنْهُمْ إِلَى نَفْسِهِمْ وَكَانَ أَشْأَهُ إِلَى الْكَاتِبِ وَالْخَلْقِ

يشير الى ما رواه الحارث بن ابي اسامة عن حديث أبي هريرة شاعري بن شاذان قال لا اله الا الله لا اله الا الله
 سبحانه وتعالى وقابله (ولم ينكر واعابه ولم يرهق خشوع والخوف فلوهم وكيف يجب نفسه ويترك
 على لشفاعة من ايسر له مثل محنهم وسقائمهم) ونحوهم وان خلاصهم (الحامس العجب بسبب السلاطين
 الصالحة ونحوهم) والافكار به (دون نسب الناس والعلم وهذابة الجهل وعلاجهم ان يتفكر في
 محزونهم) ووصايتهم (وما جرى لهم من العلم والتعدي على عباد الله والفساد في دين الله ونهم بمقوون
 عباد الله ولو من الرأى صورهم في النار) وقد امتنعوا وادروا حما (و) نظري (قد ارفعهم وتناهم) (م
 بيل من جسادهم) (لا تشكك منهم وانهم من لاشباب بهم ولا بكر على من سبه بهم استقدر
 بهم واستغفر ولوا انكشف له ذلهم في القيامة) ومهانهم (وقد تنقوا اخمهاهم) (يطاسونهم
 تحقوهم) (واللائكة تحدون نواصيهم) وأورداهم (بحر وبهم على وجوههم اني جهنم في عالم
 العباد شرا الى الله منهم واسكان انسابه الى اركاب والحرير احب اليه من لانسب اليهم خلق اولاد
 الصالحة ان عظمهم الله تعالى من علمهم ان يشكر الله تعالى على سلامة دينهم ويسمعروا لانهم ان
 كانوا مسلمين ومال لانسب بهم جهل سادس العجب بكثرة العدد من الاولاد) والاحقاد والاسباط
 والخدم والعلماء والعشيرة وقارب والافكار) والاعوان (والانواع كقَالَ الكسار نحن أكثر
 من الاولاد) فذهبوا انكرهم (وكقَالَ مؤمنون يوم حنسيب لالعاب اليوم عن ذله) دحمو بكثرة
 انفسهم وكثروا انبياءهم سوى من حرج معهم من مشركي مكة نحو غسان مساعدههم) (وعلاجه
 مدكره في كبره واثم في صفة وضعه وان كلهم عبيد وعرة لانما كبر لا عظم صراولا
 فعدوكم من ذلة فله علت ذلة كرامة ذنابه) كما حرمه عادته وما النصر الان عدا الله (ثم كيف
 يعجبهم ذنهم يستفرون عدا امان جدي في عمره ذليلا مهيب وحده لا يرفقه ولد ولا أهل ولا قريب
 ولا جيم ولا عشيرة) من كان يعتمد عليه ويتبع به (في سلوة الى البلى والحيات والعقارب والديدان)
 ستهوب حسمه العر والعالى وينشوره نهشاحي بصير وذاني أحوها (ولا يفتون عنه شيا وهوى
 أحو ح وفاته سيم ذكرك شهر يوم يوم القيامة) كقول تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وابنه
 وصاحبه وسبه) اسكن امرئ منهم يومئذ شأن يغيبه (في حير دين يفرقك في أشد أحوالك ويهرب
 منك فكيف تحبسه ولا يصفك في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعمال) لصالح الذي قدمته بين يدي
 (فكيف تتكلم على من لا يصفك وتسمى لهم من ملكه صرل وفعلك وموتك وحياتك الساع العجب
 بالمال كقَالَ تعالى) حكاية عن الكهنة نحن أكثر أموالا وأولادا (قال تعالى اخبارا عن صاحب
 احدي (الحسين اذ قال) أحدهم صاحبه (أنا أكثر من مال وأعز نفرا) أي أولادا وأعز نفرا (ورأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا عيا حلس بحسنه فقير فاقبض منه وجمع ثيابه فقال صلى الله عليه
 وسلم خشيت أن يعبدوا بك فخره) قال امرأتي رواه أحمد (وذلك للعجب بالهني وعلاجه أن

دهر نون منه يوم القيامة يوم يمر المرء من تحبه ومعه أهله وصاحبه من بيده لا تبه ولا تبه في حير من يمارف
 في شدة خوفه من ربك وكيف تحب به ولا تبه في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعين وصل الله تعالى فكيف تمكن على من
 لا يعلو وتنتهي نعم من تلك فعلن وصرك وموتك وحياتك السابغ المحب بالنال كقَالَ تعالى احبوا عن صاحب الجنة اذ قال انا
 ارجو من الله الا اعر مراد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا عيا حاسن تحبه فقير فقبط عنه وجمع ثيابه فقال عليه السلام
 انشيت أن بعد واليك تفر وذلك للحب بالحق وعلاجه أن

يشكر في آفات المال وكثرة حقوقه وعظم عوائله ويطر الى ذنبه انفقوا وسعهم في حبة في ابقاءه الى ان المال لا يورث ولا يورث له
والى ان في اليهود من يريد عليه في المال والى قوله عليه الصلاة والسلام يمدح من يتخفى حبه له قد عظمه الله الارض فتدونه
وهو يتجمل فيها الى يوم القيامة اشاره الى عقوبة اغتنامه عليه ونفسه وقال توفركت (٤٢٣) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حل

المسعد فقال لي يا نافع ارفع
راسك فرفعت رأسي فاذا
رجل عليه ثياب بيضاء ثم
قال ارفع راسك فرفعت
رأسي فاذا رجل عليه ثياب
خضقة فقال لي يا نافع هذا
عبد الله نذير من قرأ
الارض مثل هذا وجيع
ما ذكرناه في كتاب الزهد
وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم
المال وبن حقارة الاغنياء
وشرف مقراء عبد الله
تعالى وكيف يتصور من
انفس ثياب بيضاء
لا يعبوا ومن عن خوف
من قصيره في ابقاءه
المال في حبه من حبه
ووصفه في حقه ومن لا يعمل
ذلك قصيره الى الخزي
والبوراء وكيف يجب عليه
الثامن العجب بالرائي
الخطا قال الله تعالى ان
زين له سوء عمله فآه حسنا
وقال تعالى وهم يحسبون
انهم يحسنون صنعاً وقد
أخبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان ذلك يعذب
على آخره والامتنون بذلك
هالك الامم السالفة اذ
انفرت فرها كل معجب
برأيه وكل حزب بما لديهم
فرحون وجميع اهل البدع

يتفكر في آفات المال التي تعرض بسببه (كثرة حقوقه وعظم عوائله) في دواهيها (ويطر الى ذنبه) انفقوا وسعهم في حبة في ابقاءه الى ان المال لا يورث ولا يورث له
المقراء وسعهم الى الجنة في القيامة) قبل الاعياء بحسب ما في عام كيتقدم ذلك في الاجبار (واي ان
المال غادر ورائح) أي ينفذ ونارة بروح أخرى لا ينفذ عليه (ولا يورث له والى ثياب اليهود) وصرى
(من يريد عليه في المال) كما هو متاهل (والى قوله صلى الله عليه وسلم) مما رجل يتخفى حبه (تعبته
نفسه اذ امر الله الارض فذنبه فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة) ورواه اشعث من حديث أبي هريرة
وقد تقدم في قول هذا الكتاب (شاوره الى عقوبة اغتنامه عليه ونفسه وقال توفركت) رضى عنه (كث
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حل المسعد فقال لي يا نافع ارفع راسك) قال (رفعت رأسي فاذا رجل
عليه ثياب خضقة) باسم جمع خذق بحركة يقال ثوب خذق وثياب خذقات وقد خلق ككرم اذا الى
وتقطع (فقال لي يا نافع هذا عبد الله خير من قرأ الارض مثل هذا) وانقرابا كسر مصدر قرأ
الامر اذ ادناه يقولوا قرأ الارض أي يتقاربها ولأن في قرأ الارض دها أي ما يقرب ملاء
قال عراقى رواه ابن عباس في محضه اه قلت سكن لفظه يا نافع اطر لي ارفع رجل الى المسعد في عينك
قال فطرط فادار حل عليه حله قلت هذا قال اطر الى اوضح رجل في مسعد قال فطرط فادار حل عليه
حلاق قلت هذا قال والذي عسى بيده لهذا عبد الله يوم القيامة خير من حله لارض مثل هذا وهكذا
رواه أيضا أحمد وهذا كلامه في زهدنا وروى في مسند وار واني وانما لكم والصبا في الحارة
(وجميع ما ذكرناه في كل زهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الاعياء وشرف المقراء
عبد الله) تعالى (وكيف يتصور من المؤمنين ان يحب برأيه) أي كثره ما (بل لا يخلصوا المؤمنين من
خوف من قصيره في ابقاءه المال وحده من حله ووصفه في حقه) واني قوم تلك الحقوق
(ومن لا يفعل ذلك) أي لا يبعد المال من حيث الحل ثم اذ أحد كدنا لا يصح في حقه (قصيره الى
الخزي والبوار) أي الهلاك (فكيف) يتصور ان (يجب عليه الثامن العجب بالرائي الخطا) قال الله
تعالى ان زين له سوء عمله فآه حسنا أي يورثه الشيطان في عيه فآه حسنا (وقال تعالى) في حق
الانسرين انهم يحسنون انهم يحسنون صنعاً وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك) أي
الاعجاب بالرائي الخطا (يعذب على آخره الامتور) اه (ذلك هلك الامم السالفة) انفرت فرها
فكل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون) بشر ذلك الى حديث في نسخة لحسن فادار ثياب
مطاعا وهو من شيب واعاب كل ذي رأي برأيه فعلى بحسب ما في مسند وهو عبد الله داود والترمذي وقد
تقدم في اول هذا الكتاب (وجميع اهل البدع والصلال انما صروا عليها) أي على سعيهم (بجمعهم
بآرائهم واعجب بالمدعة واستحسن ما يسوق اليه الهوى واشبهه مع من كونه حقا) وصوبا
(وعلاج هذا العجب اشد من غيره لان صاحب الرأي الخطا جاهل بحقيقة ولوعه بركه) وياشر اسباب
ما يصاده (ولا يبالغ الداء الذي لا يعرف والجهل الذي لا يعرف فتعسر مدواته) هذا لان العارف يتقدم
على ان يبين للجاهل جهله ويريه عيبه (بحسن العار والافتاء) (الاذا كان معصيا بحله ورأيه فانه
لا يصح الى العارف) ولا يبرعه رأيا (ونهمه قد سلط الله عليه لئلا يهلكه وهو بصها نعمة فكيف
و لصلال انما صروا عليها بآرائهم واعجب بالمدعة واستحسن ما يسوق اليه الهوى واشبهه مع من كونه حقا وعلاج هذا العجب
تقدم من علاج غيره لان صاحب الرأي الخطا جاهل بحقيقة ولوعه بركه ولا يبالغ الداء الذي لا يعرف فتعسر مدواته
جد لان العارف يتقدم على ان يبين للجاهل جهله ويريه عيبه (الاذا كان معصيا بحله ورأيه فانه لا يصح الى العارف) ولا يبرعه رأيا (ونهمه قد سلط الله عليه لئلا يهلكه وهو بصها نعمة فكيف

يمكن علاجه وكيف يطلب الهرب منها هو سبب معدته في اعتقاده وعلاجه على الجملته ان يكون منه الرأي ان لا يكثره الا ان يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح (٤٢٤) جامع شروط الأدلة يعرف الاسباب أدلة لشرع وعقل وشروطها ومكان

عكس علاجه وكيف يطلب الهرب منها هو سبب معدته في اعتقاده وهذا سبب عسر المداواة (واعلم علاجه على الجملته ان يكون منهما الرأي ان لا يكثره الا ان يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح جامع شروط الأدلة) يمكن التوصل الصحيح انصرفه الى حصول بعضه (وليس يعرف الاسباب أدلة لشرع والعقل وشروطها ومكان العلم منها الا بقرينة صفة) رخصة (وعقل ثبات) وذهن صحيح (وحدوثه في العلم) مدعوه وأكس عليه (وممارسة في الكتاب والسنة) بكثره المراجعة مما في كل مهمة (ومحالة لاهل العلم طول لعمره ازمة معلوم) مع أهلها القه وتقر براويها حثية (ومع ذلك لا يؤمن عيبه اعطى بعض الامور) كما هو من عوائد البشر (واصواب ان لم تشرع لاستغراق عمره في العلم ان لا يخصص في المذهب) وما فيه من الآراء واختلاف (ولا يصح ايها ولا يمتنع) انه يورث تشبها للمكر وحيرة في المقام واحدا لا يتخذه تتولد منها أوصاف انشعب ما ان تخلد اليه كانت حيلة لئلا يسهل (وكن يعتقد ان الله تعالى واحد لا شريك له وله ليس كماله شيء وهو سميع لغيره وراسوله) على انه علمهم (صادق فيما خبره) وبلغه (و يتبع منه الساعات) ويستعمل على منافعهم مما تافه من شيوخه ومن معاصره كتب اقروم (ويؤمن بجميع ما طبعه الكتاب والسنة من غير تحقير وتغير وسؤل عن تفصيل) ما حل فيه وشيئا به (من قول آما وصدقنا) وهذا هو الاصل الاجل (ويشتغل) بذلك (باختصاصه) (ويجوز ان الرذائل المسقطه للمروفة (رأفة الساعات) كما تفرمها (ويشتغل في المسائل) ولا يلوي بصهم ولا يحقرهم ولا يبالغهم (وسائر الاعمال) لصاحبه (من خاص في المذهب والسنة) فقد فعل نفسه غير الا هم بل ربما (من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على ان يشتغل في عمره شيء غير العلم) فانه يكفيه ان يقرر بد كور (فما الذي عزم على ان يقرر له فاول مهمه معرفة الدليل وشروطه) وهو مبني في كتب الاصول (ودلك ما ينشأ من الامور) لانه وفهم على تفصيل فدون ما ينشأ من معرفة شروط الدليل والاعمال مني وهو ثم يحصل بعد ذلك ثمة المول وهو يتجسس على دراسة صوره (والوصول الى الحق والمعرفة في أكثر المطالب شديد) عسر

كيف الوصول الى سعادته ودونها * طل الجبال ودون حنوف

(لا يقدور عليه الا لافقه المؤيدون سورة تعالى) ادم ايد موره سكتته عوامض الحقائق من وراء حجاب انفعته وجوده عواب الارتباب (وهو عر بل وجود حذا) لما استخود شيطان ولما لمس الامارة على عاب العالين وتزاد بهم على آثرهم جعلهم مباحة موره شكة بصلا دونها عافس (دليل الله تعالى بعصمه من الضلال وهو دونه من الاعتراض بالان الجهل) به جميع قريب عجيب وخمسته رب العالمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد ثم الائمة والمرسلين وعلى آله لائمة لا طهر من راحة الكرم العاصين وبه تم شرح كتاب دم بكر واجيب بحمد الله الذي سمعته تم لصاحبات كل فرع من نسويده في محاسن آخوه في الساعة الخامسة من شهر الاحد لاربع قن من شهر ربيع الاخر من شهر سنة ١٢٠٠ احسن الله ختامها قال انور وذلك على يد مؤلفه العبد الفقير الى مولاه أبي الفيض محمد تقي الحسيني بطلب لله وأحسن ايعمه وكرمه حامدا لله ومصليا وسلم ولا يحول ولا يحول ولا (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الله ما صر كل صابر) * اخذ الله الذي علاه قوله * ودان طوله * ما مع كل عيمة وتدل وكاشف كل عظمة وأذن اجدته على

العلم فيها الا بقرينة صفة وأقل ناقب وجد وشهر في الطلب وممارسة الكتاب والسنة وبجاسة لاهل العلم طول العمر ومداواة للعلوم ومع ذلك فلا يؤمن عليه العلم في بعض الامور واصوب من لم يدع لا يستغراق عمره في العلم ان لا يخصص في المذهب ولا يصح ايها ولا يمتنع يسهل لئلا يسهل له وليس كماله شيء وهو السميع البصير وأن ربه صادق فيما أخبر به ويتبع منه السلف ويؤمن بحكمه ما طبعه الكتاب والسنة من غير تحقير وتغير وسؤل عن تفصيل قول آما وصدقنا وصحبه يشعل ما تقوى واحسن انصافه واداء المعاصي وشهقة على المسابن وسائر الاعمال فان خاص في المذهب والبدع والتعصب في العقائد فان من حيث لا يشعر هذا حق كل من عزم على ان يشتغل في عمره بشي غير العلم الذي عزم على التجرده العلم فاول مهمه معرفة الدليل وشروطه وذلك مما يطول الامر فيه والوصول الى اليقين والمعرفة في أكثر

الاعمال شديد لا يقدور عليه الا لافقه المؤيدون سورة تعالى وهو عر بل وجود حذا * طل الجبال ودون حنوف العصمة من ضلاله ودونه من الاعتراض بالان الجهل ثم كتاب دم بكر والعجب والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وكانت هي الاطباء وانهم
اصاعد من عند آجرهم
على آب واعدت فخرى
فيهم ففهم من امر مصر
الى تصديقهم ولا بد لهم
من ذلك ما اراه من
العلماء من ثقي فيهم
وهم من به ولو في سوادى
العلماء كدم في ثقتهم
وهو يعلم بالسوا وروى
الاحوال انهم اكثر منه
في الدوا واعز ومنه فضلا
وعم من صاحب ل لا تملك
بالد و علم كدم به و هم
ولا تملك كدم به و هو ولا
يعتر في علمه و هو اعز
فوله و روى ل الاطباء كل
من سواهم معروا كدم
من سواهم فرب لا حجة
واخبر من علم و اذ في
بان التقوى هو الدوا السامع
في الوصول الى سعادتها
و علمه من خبر حلقه
و اذ في علم رستى سميرة
و علمه و رستى و هم
الانبياء والاوياء الحكماء
و اعلم و اذ في علم عليه
الخلق على اعدائهم و شد

[illegible]

تختلف التقاليد والهجاءات التقاليد ليس بمعرفته بل هو اعتقاد صحيح ولا ينبى عارون ومعنى معرفتهم انه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي
عيناها وهو بالضرورة لم يفتة كما تشهدت المحسوسات ، ينص على ما يعرفون (٤٣٢) عن مثله لان جماع وتقليد وذلك

ما تيكشف لهم عن حقيقة

الروح وانه من امر الله تعالى

ولیس امر دیکوہ من اعر

بِذَلِكَ الْأَمْرِ الَّذِي يَقُولُ: يَا أَيُّهَا

بذلك الامر كالله روح

لایس مکازم و ایس لایس

بالامور ايشان حشمت بكون

المیراد یہ ہے کہ میں خلیفہ اللہ

فقط الان ذلك عام في جميع

المخاوف بل العالم عائنات

عالم الامر وعالم الخلق والله

الحلق والامس والاجسام

دوب، انکمیت و نقدی

عالم الخلق إذا خلق صورة

عن التقدّم في رجم

اللسان وكل واحد من

احـ. كـمـة و المـقـدار و الـهـ من

عالم الانبياء وشركه ذلك سر

الر وسهولاً رخصتاً في ذكره.

لاستفزاز كنز الحادو

١٥١٥٠ كسر القدر الذي

مع من المشائين عارف

من الجودس وقد عرف اسمه

وَذِ عَمْرِىَ نَفْسِهِ وَقَدْ عَرِفَ

و به واداعرف نفسه و به

عزب انه أسير ما في

وقفه - رنه وانه في العالم

الجلسه های غریب و رن

هو طه اليه لم يكن مقتضى

علمه في دته الى باسمه عرض

عربی میں داتا و دلائل

ادرس العرب وروايت

آدم صلی اللہ علیہ وسلم و

عنه بالخصومة وهي التي جعلها

عن الجنة اني هي البقية

بمقتضی د نه نام های جوار

الرب تعالى وانه مقرر بأى

يختلف القول) بعض الادم (تفقا وهيات) هيات (فما اخلصه ليس يعرفه بل هو اع قد صحح) في
اتباعه غير من غير نظر ومن في دال (والا بناء) عليهم السلام (عرفون) لا مقدوت (ومعنى معرفتهم
انه كشف اهلهم حقيقة الاشياء كما هي عيان) عند الله تعالى (فشاهدوها بالصيرة الباطنية) شاهدت
المحسوسات بالصر الصاهر (فعبود) ما شئروا (عن شاهدة) حجة (لان جميع ونظيد) للعبر
(وذلك ان يكشف لهم عن حجب قنار الروح وانه من امر غيبي واما ان ذكره من الله الامر الذي عاين
بمعنى ان ذلك الامر كلام وروح يس كلام وايضا اراد بالامراتان - حتى يكون المراد به انه من
خلق الله قطا لا ذلك عام في جميع المخلوقات في العالم - فان الامر وعالم الخلق وانه الخلق والامر
كما قال تعالى لاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين فعالم الامر ما وجد عن خلق من عرش ربنا بل
ما راها لم يكون وعالم الخلق ما وجد عن سب وبما قاله عالم الله (فلا جسم دون) فكيفه واقدار
من عالم الخلق اذ الخلق عرفة عن التقدير المستقيم (في وضع اللسان) وبما فعل في ادع شئ من
غير اصل ولا اقتداء (وكل موجود من عرش السكينة والمقدار فانه من عالم الامر) والسكينة منسوب الى كم
وهو اعرض الذي يقتضي الانقسام بداته (وشرح ذلك سر لروح ولا رخصه في ذكره لاستمرار كسر
الخلق سماعة) وبما ان الله صلى الله عليه وسلم عن الاحبار عنه وعن ما بينه ما بين الله ووجهه وهو من
الله ما بينه وسلم معدن العلم وبسبوع الخسكة كيف يسوع عبره الخوص فيه والاشارة به لا حرم في انصت
الهمس الانسانية - فطاعة الى المصنوع المنشرفة في المعقول انصرفه كونه الى كل ما لم يمت بالسكون
فيه والتسوية تحرمه اي كل تحقيق وكل غوية لا بدت عن ان لطرفي سارح به كروا شت غمرات
ما به الروح ناهت في الله وتنوعت آروها فيه ولورمت اسعوس سعة معروفة بخره كان ذلك اقدر
به او اولى وذلك (كسر انقدر الذي مع من شانه) والخص في مثل كلامه (في عرف سر لروح قد
عرف بطه وادع عرف نفسه عرف به وادع عرف نفسه وادع عرف به وادع عرف به وادع عرف به وادع عرف به
اهام الحسماي عرب وان هبوطه ايلم يكن يقتضي طعه في دانه من امر عرض عرب من دانه
وتحقيقه ان الروح الانساني اعلى السموي من عالم الامر وروح الحيواني بشرى من عالم الخلق
والروح الحيواني الشري من الروح اعلى ومورده ولور وروح الانساني اعلى تخص لروح
الحيواني وما بين اروح الحيواني انما كتبت صفة اخرى فصار فاسما محلا للطاق والاهم وتكونت اسس
تكونت من الله تعالى من الروح الاعلى في عالم الامر ككروا حوا من آدم في عالم الخلق وصار بهم
للتألف والتعاشق ككروا حوا من آدم وحواء فمكن الروح الاذي الانساني الاعلى الى الروح الحيواني وصبره
بعضا وتكونت من سكون الروح الى النفس اعقب والمراد به ان الله اي محله الصفة للصفة فاصف
الصفة من عالم الخلق وهذه الصفة من عالم الامر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الامر
كن تكون السوية من آدم وحواء في عالم الخلق (وذلك العارض اعرب ورد على آدم عليه السلام وعبر
عنه الصفة وهي التي حظته من الجنة فاني هي ليق به يقتضي دانه في جوار رب تعالى وانه امر
وإني وحسبه الى جوار الرب تعالى طبيعي داني لا ان تصرفه عن مقتضى طعه عوارض انعام بعرب من
ذاته فيسمى عند ذلك بمسوره ومهماد في ذلك فقد طهر نفسه فيقبل له ولا تكونوا كالاس اسواله
في تركوا معرفته ولم يدكره (فاساهم تسهم) أي جعلهم باس لهاد لم يعرفوه فبين ان بين
النفس من غير اسباب الرب كانت سببان النفس يورث سببان الرب والمطلوب معرفتهما جميعا ففصل
النفس وبقي الرب اذ انما هي انهم لما سوا الله اراهم من احوال الخلق ما اساهم تسهم أي جعلهم من

(٥٥ - (اتحاد سادة المعين) - نومي) وحيدته الى حوار الوفاق الى صغى دى لاب بصريه عن مقتضى طبيعه عوارض

(اعلم) " عربی ذاتہ و انسی غفلت کے لئے اسے روزہ دینا چاہئے۔ لیکن فقیر طرہ سے یہ دلیل کوئی کچھ نہیں کہلا سکتا اور نہ وہ اس کا نام لے سکتا ہے۔"

[illegible]

نور المعرفة معلومة مرا كنه على اقرب (أولئك هم المفلحون أي المخرجون عن مقتضى طبعهم -
 وسطة استخفافهم) وهذا معنى صحيح مطابق لوضع اللفظة (يقال فسقت الرعية من كتمانها إذا خرجت من
 معونها العطري) لفظا يصحح من قسرها (وهذا إشارة إلى سرار) مخروبة (خسر) أي تخرج طرما
 (لا تستشروني عنها) أي تستأثرونهم (العارون) الكاملون (وتنهت) أي تنقضى (السماع) أي طاعتها
 العرس (القاصرون) عن درجة المعرفة (فاتها) أي تلت لروايتها لكية (تصبرهم) فيجدونهم
 (كما تضر رباح الورد داخل) في علم الجحيم وضع ابن ابي عمير حبة شبه الخمسة ندرج العذرة
 برجلها ونههها (فأهاهم) أي تهاهم (ثابت راتحة) طينة حصلت لها حالة مثل السيمات وروى عن ذلك
 وهو نصف مصر اعيت (وتنهت أعينهم الفجعة) أي نظمت (كما تنهر الشمس أنصار الخف عيش) جمع
 خطاش وهو جحش معروف لا يقتل إن يفتح عينه في مقابلة الشمس ولا يستطيع الطيران سورا
 (وانفتح هذا الباب من سر الغلب إلى عالم المكنون بسمى معرفة وولاية) وهو يقوم بعدد الخلق عند
 القضاء عن نفسه (ويسمى صاحبه ولباوعارها وهي صادى مقامات لا يناء) ثم ينفقون إلى معارج أشكال
 (وآخر مقامات لا يناء) الذي يستهون به في صبرهم (والمقامات لا يناء) وقول أي يريد أن يساقى
 قدس سره نخصت بجرا وقت لا يناء ساجدة إشارة إلى الولاية الخاصة (وليرجع إلى العرض المعالوب
 والقصور ابعد والشبهات باب الآخرة تليد مع امابقس تقليدي) يسلم الأمر إلى المقلد ولا يفتحه
 برهان ولا دليل (ومابصيرة) بائدة (دمشاهدة) حاصلة (من جهة الباطن) ثم إن ذلك الحب الحاصل
 لهم من لغز وشرائط لا يختص به أحد أعز المحبوبين بمجرد الظلمة بل قد يحصل أيضا لجماعة
 من ههم الاسلام وبأصهم ملوث بالفتنة أو ماسدة ولهم أعمال ميتة واليه أشار المصنف بقوله
 (وأومسوس بالستهم ومعتقدهم) أصبعوا وأمرته تعالى ولم يقوموا كما أمر وأنها ماها (وهجروا
 الأعمال الصالحة ولا سوا شهوان) النفسية وآثروا الذات الحسية (و) ارتكبا (المعاصي)
 ولما آت (فهم مشركون للكفر في هذا المورد) ويحجبون بحسب أساطير كما يحجبوا (لأنهم آثروا
 الحياة الدنية على الآخرة) كما يحجبهم أنفسهم بسكندرة وشهواتهم المائلة ولا طلة شذ من الهوى
 وفسس (ثم أمرهم بحجب) من سر الكفار (لأن أصل الإيمان بعصمهم من عقاب الأبد فيخرجون
 من النار ولو بعد حين) لم يروى في الترمذي وقال الحسن بن محبوب من حديث أبي سعيد يخرج من النار من
 كفى قلبه منقال ذرة من الإيمان وروى جدو الشهاب والترمذي وابن ماجه وابن جرير وابن حبان من
 حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان قلبه من الخير ما بين شعبة ثم يخرج من النار من
 قال لا اله الا الله وكان قلبه من الخير ما بين مرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان قلبه من الخير
 ما بين ذرة والبخاري من حديثه يخرج من النار يوم بعد ما اعتزوا به بخير الحجة فيصمهم أهل الحجة
 الجنة من (ولكنهم أيضا من المعروفين فانهم اعتزوا باب الآخرة حريم الدنيا واكلهم ما لو إلى
 الدنيا وآثروها) وانهم مكوفى شهواتهم ونسبها (وبجرد الإيمان) على صالح لعمل (لا يكفي للعز وقال
 الله تعالى أي له أن باب) من الشرك (وآمن) عما يحب الإيمان به (وعمل صالحه ثم انتهى) ثم
 استقم على الهدى المذكور (وقال تعالى إن رحمة الله قريب من المحسين ثم قال نبي صلى الله عليه وسلم
 الاحسان تعبد الله كأنك تراه) فان لم تكن تراه فهو ترك ربه وأحمد والشهاب وابن ماجه من
 حديث أبي هريرة ورواه لسانى من حديث أبي هريرة وأبو ذر معا ورواه مسلم وأبو داود والترمذي
 وسنن من حديث عمرو بن وهب الاحسان أن تعمل لله كأنك تراه فان كنت لا تراه فهو ترك ربه وأحمد

كما تضروا بياح الورد بما جعل
وتبهر أعينهم الضعيفة
كما تبهر الشمس أبصار
الضعاف فيس وانفتاح هذا
الباب من سر القلوب الى
عالم الملكوت يسمى معرفة
ولاية قسيمي صاحب دوليا
وعاروا هي مبادئ مقامات
الانبياء و آخر مقامات
الارباب اول مقامات الانبياء
* ولترجع الى العرصة
المطلوب فالمقصود ان
غروا الشيطان بان
الاحقة شانه يدع اما
يقين تقليدي واما مبصرة
ومشاهدة من جهة الباطن
والؤمنون بالسنتهم
وبعقائدهم اذا ضيعوا
أوامر الله تعالى وهيمروا
الاعمال الصالحة ولا يسوا
الشهوات المعاصي بهم
مشاؤون الكفار في هذا
الغرو ولا نهم آثروا الحباة
الدنيا على الآخرة تهم
أمرهم أخف لان أصل
الاعمال بعصمهم عن عقاب
الأبد فيرجون من السار
ولو بعد حجب ولكنهم أيضا
من المعسرورين فاهم
اهتروا بان الآخرة خير
من الدنيا ولكنهم مالوا الى
الدنيا وآثروا هو بمجرد
الايان لا يكتفي لله وقال الله
تعالى واتى لغفلان ما

وَأَمِنْ وَعَمِلْ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدِ وَلَئِنْ تَعَالَى اسْمُ رَبِّكَ فَتَرَى مِنْ
الْمُجَسِّمِينَ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنِ الْأَسْبَابُ أَنْ تَعْبُدَ تَعْبَادَهُ كَمَا تَرَاهُ

وقال تعالى والعصران الانسان في خسرا ليس هو وهو واحد الخسروا هو بالحق وقوا هو ما صرفوه عنه بعدة في جميع كتاب الله تعالى
مبوط بالاعمال والعلم صالح جميعا لا يابن وحده فهو لا يضاهي رروب عني المظن (١٣٥) في الدنيا القرحين من التربين

عصمها لمحبين لها لكارهين
للموت خيفة تقوا تلك
الذي يدين الكارهيين له
خيفة لما بعده فهداهم
الفرور بالنيامين الكفار
والمؤمنين جميعا ولندكر
الفرور بالله مثاليين من
غرور الكافرين والماضين
فاما غرور الكفار بالله
مثاله قول نعمهم في أنفسهم
وبالسننهم انه لو كان الله
من معاد فمن أحق به من
غير ما نحن أو من خطابه
وأبعد حالا كما أخبر الله
تعالى عنه من قول الرحمن
المتجاوزين اذ قال وما ظن
الساعة فاقنوا اني رددت
ليوفي لا جدن خير امنها
منقلبوا وحيلة أمرهما كما
نقل في التفسير ان الكافر
منهم ما يصر ما عذبه
واشترى به سنانا ألف
دينار وخدما ألف دينار
وتزوج امرأة على ألف
دينار وفي ذلك كله بطله
المؤمن ويقول اشترى
قصرا على ألف دينار ولا
اشترى قصر في الجنة
لا يفي واشترى سنانا
عربوي على ألف دينار
بستانا في الجنة لا يفي
وخدما لا يعبون ولا يعبون
وروجش الحوراء من
الأنثى وفي كل ذلك برده

ذلك فقد أحسبت هكذا واه أحد من حديث ابن عباس ورواه اس حداث من حديث اس عمر
ورواه أحد من حديث أبي عامر أو أي مالك ورواه البرز أيضا من حديث أس وهو في تاريخ اس
عسا كرم من حديث عبد الرحمن بن عوف وقد اختلف في صحته (وقال تعالى والعصران الانسان) التعريف
للجنس (التي خسرت) في مساعدهم وصرف أعمالهم في معادهم والتسكير للتعظيم (الا ليس آسوا وعلموا
الاحداث) فانهم اشتروا لا حرة ماله بافكار والحياة الدنية واستعانة بمرمديه (فوقه بعدة في
جميع كتاب الله مبوط بالاعمال والعلم صالح جميعا لا يابن وحده فهو لا يضاهي رروب عني
المظن في الدنيا) الما ظني اليها (الفرحين من التربين) انظري في قوله انهم (المحبين لها لكارهين
للموت خيفة فوات ذات الدنيا) فقط (دون الكارهيين له خيفة ما بعده) من الاحوال واستداندونون
بين يدي الله تعالى (فهذا مثال الفرور بالنيامين الكفار والمؤمنين جميعا) ومن المؤمنين من يحب بعض
الانوار عتراتها وهذا هو القسم الثالث من الاقسام التي ذكرها واهم كذلك أصناف شتى وقد دخلهم
الفرور في عتدهم ومداهم واهل لواصل منهم صفوا واحد منهم يعارضون (ولندكر الفرور بالله مثاليين
من غرور الكافرين بالله مثاليين فاما غرور الكفار بالله مثاله ثمانية قول بعضهم في أنفسهم وبالسنة انهم لو كان
لهم من معاد) كما يعربون (فمن أحق به من غير ما نحن أو من خطابه) من غيرنا (وأبعد حالا) من غيرنا
(كما أخبر الله تعالى عنه من قول الرحمن المتجاوزين اذ قال) أي الكافر وهم حيوات من بني اسرائيل
مؤمن وكافر يؤمن الله به وادوا لكفار اسمه فرطس وقد ضرب الله بهم مثلا في كتابه نعم يرقتلوا ضرب
لهم مثالا لجليل ما لا احدهما حنين من أعصاب وحفها ما نخل وحفها ما نخل ما روي كذا الحديث
آتت كاهها ولم تصم منه شيئا وخبرها خلا لها ثم اوكاله ثم فقال اصاحبه وهو يحاوره أي برحمته في
الكلام ثانيا كثر منك مالا وعرفرا ودخل حسنه وهو حاتم لمسه هالما طس ان تبدي هذه أندا (وما
أطن الساعة فاقن) أي كاشفة (ولبي) كانت فاقن ثم (رددت الى ربي) ما سمعت كما رعت (لا جدن خيرا
منها) أي من حذته (مثلا) أي مرجعا وعاقبة لانها باقية وتلك باقية واعاقبة فم على ذلك لا عقده انه
تعالى اعاد أولاده ما أولاده لاستشهاده واستشفافه بآية الله وهو معه أي بافاه (وحله أمرهما) كما نقل في
التفسير ان الكافر منهم ما واشترى به سنانا ألف دينار وخدما ألف دينار وتزوج امرأة على ألف دينار
فما طس سب ليه (بني قصرنا ألف دينار واشترى سنانا ألف دينار وخدما ألف دينار وتزوج امرأة
على ألف دينار وفي ذلك كله بطله المؤمن) نخوه وهو جودا (ويقول) بأخي (اشترى قصر اخرب
وبني الا اشترى قصر في الجنة لا يفي واشترى سنانا ألف دينار وخدما ألف دينار وتزوج امرأة على ألف دينار
وخدما لا يعبون ولا يعبون وروجه من الحوراء عينا لا تخوف في كل ذلك برده عليه) أخوه (الكافر) يقول
ما هذا شئ) وكان مسكر اللعنت (وما قبل من ذلك فهو كاذب) ونهويلات (هات كان) كما يعربون
واردنا سنا (يكورس في الآخرة) بوي نسخة الجنة (خير من هذا) قال البيضاوي وكانا قد ورنا من
بهم ما غنابة آلاف دينار فاشترى بكافهم صبعا وعقرا وصرفها تؤمن في وجوه الخيرو آل أمرهما
الى ما كاه الله تعالى وقبر المثل لهم اخوان من بني مخزوم كافر وهو الاسود من عبد الاسد ومؤمن
وهو أوسمة بن عبد الاسد وهو روح ثم سلة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك وصف الله تعالى
قول العاص بن زائل) من هاشم من عبد بن عمرو من معيص بن لؤي اقربني وبن عمرو وهشام
وهما مؤمنان وأوهما الكافر وكان هومن لمعتين المسكرين للبعث (قال) فيما حذر الله تعالى عنه
في كتابه العزيز أريت الذي كفر ما أتينا قال (لا تبين مالا ولدا) وان كانت الرزية أقوى سند الاخبار
الكفار وقول ما هذا شئ وما قبل من ذلك فهو كاذب وان كان ينبغي في الحنفية من هذا وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن
زائل اذ يقول لا تبين مالا ولدا

فقال الله تعالى وردا عليه
 طع اعيب ثم اتعد عند
 الرحمن عهد كلاً وروى
 عن شباب من الارث أنه قال
 كان لي على العاص بن
 وائل دين خث نقاصه
 فلم يقض لي فقات لي آخذه
 في لآخرة فقال لي اد
 صرت ابى الاخرة فابى
 هنالك مالا ولدا فصيل
 عسبه فامر الله تعالى قوله
 ثم اربأى لى كمر ما تاتى
 وقال لا توبى مالا ولدا قال
 الله تعالى ونبى آخرة
 منا من بعد ضرا مستنه
 ليقولن هذا الى وما اظن
 الساعة قائمة واثنى رجعت
 الى ربى انى عليه للعسقى
 وهذا كامن القرو وباتنه
 وعسبه قياس من عسبه
 ابليس مود باتنه وذلك
 أنهم يملكون مرة الى هم
 الله عليهم في الدنيا بعد و
 عليهم عسبه آخرة كمال
 تعالى ويقولون فى أنفسهم
 لولا بعدنا الله بما نقول
 فقال تعالى جوابا لقولهم
 حسبهم جهنم بصواعق دس
 المصير ومرة بطون الى
 المؤمنين وهم فقر اشعث
 غير فيرون بهم
 ويستفقرونهم فيقولون
 أهؤلاء من الله عليهم من
 قبل ويقولون لو كن خيرا
 ما سبوا اليه وترتب
 انقياس ادى نعمه في

استعمل رأيت عصى الاحبار والائمة على أصلها وانعى آخر فمة هدد الكافر عقيب حديث وثبت
 (نقل به تعالى ردة عليه اطلع لعيب) نى امداع من علم شبه الى ابى نونى راقى الى علم لعيب لى
 نوحده لوجدانه حتى ادعى انه يقر له في لآخرة مالا ولدا ولا عليه (ثم اتعد عند الرحمن عهدا)
 أى واتعد من عسبه اعيب عهدا لك فانه لا يتوصل الى العلم به الا بالحدس اذ من اضريه بين (كل) روع
 ونسبه على انه مخفى فيما صورته بسبه (وروى عن) ابي عبد الله (حاجب من الاوث) تشديدا لمنه
 اسجد له من بعد من حرمه من كعب من بعد من ريد منه من غير التيمى حاص فى زهرة وشم قد عبا
 وكن من معدني في شه وشهد مشاهد كنهوا — ان يعمل السبوف في الجاهلية فوى سنة سبع وثلاثين
 ماسكونة وهو قول من دس بهرها وكان عمره ثلثا ماوسه تيسه عه (انه قال كان لي على العاص بن وائل)
 لمد كور قريسا (دي) وكان مد عمره في السبوف في الجاهلية (خث نقاصه) أى اطامسه به (فلم يقسه)
 أى منعه من دفعه (نقت في آخذه في لآخرة فقال) مسهر ثابته (اذا صرت الى الاخرة فانتى هنالك
 مالا ولدا فصيل عسبه فامر الله تعالى قوله ثم اربأى لى كمر ما تاتى وهو لا توبى مالا ولدا) قال العرقى
 متفق عليه من حديث ابي هريرة ورواه — من حديث عمرو وقد تقدم انه قلت وللعاص بهارى ومسلم
 من رواه نى هريرة عن حجاب قال كتب خلاف فيما وكان على العاص بن وائل دين فابتته انقصاه فقال
 والله لا فصيل حتى تكفر ب محمد فقات لا والله لا أكفر ب محمد حتى تخون وتبعث قال هي اذمت ثم بعثت
 حتى وتم لى ولده عسبه فامر الله تعالى قوله ثم اربأى لى كمر ما تاتى وهال لا توبى مالا ولدا فى قوله وياتينا
 مردا وهكذا رواه أيضا جدو عسبه من اى مسطور وابى رورواه أيضا من حرير وسعد بن نى مسطور
 وعبد بن جيد و الترمذى والبيهقى في اللاتل وابى السدر واسى حاتم واس حسان وابن مردويه من
 حديث حجاب ورواه الطبرى سعدا علت العاص من وائل علقا بته نقاصه فقال اسكن نزعون سكم
 ترجعون لى مال وولد لى راحم الى مال وولد وادار حمت بسه ثم عطى ما رل انه افرأيت لى
 كمر ما تاتى لآيه وروى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابى عباس ابن حلال من اصحاب لى صلى الله
 عليه وسلم كانوا يطلون العاص من وائل يدين واوقوه ينقضونه فقال ألسنم نزعون ان فى الجنة ذهبارضة
 وحررا ومن كل ثمرات قالوا لى قال فاموعكم لآخرة ننه لا توبى مالا ولدا ولا توبى مثل كلكم الذى
 حتمه فقال الله تعالى افرأيت الذى كمر ما تاتى لآيات باب وروى سعد بن مسطور من مرسل الحسن
 قال كان رجل من اصحاب لى صلى الله عليه وسلم دين على رجل من اشركين فأتاه ينقصاه فقال ألسن
 مع هذا الرجل قال نعم قال زعم ابى كمر فيه جمة وبارا واولاوسى قال لى قال اذهب فلبت فاصيل
 وارتب لآية فربأى لى كمر ما تاتى لآيه وروى ياتينا مردا (وقال تعالى وانبأهم حجة مناس بعد
 صرهم مسته) نغريهم اعهه (ليقوس هداى) حتى اصطفه من العس ومنه وامل اولى داتما فلا يزل (وما
 طن الساعة فائة) نى تقوم كبر عيون (لآيه) ونامها رنر حمت لى رى ابى عبد الله العسقى (وهذا
 كلام من اعبر وروى الله) والتماذى فى افعله واعتقاده انه ما صانه من بيم الدنيا فلا يستحقه لايه فاك
 (وسبه قياس من عسبه بس وذلك ثم يعبر ومرة الى نعم الله عليهم فى الدنيا فيقبسون عليه بعمة
 لآخرة ويهزون مرة الى تحير عذابهم فيقبسون عليه عذاب لآخرة كما قال عرو جل ويقولون
 فى أنفسهم لولا بعدنا الله عى قول فقال تعالى جوابا لقولهم حسبهم جهنم بصواعق دس ومرة
 سطر و الى المؤمنين وهم فقر اشعث ارضس (عبر) الاولاب (فبدر وونهم ويستفقرونهم ويقولون)
 كى حمر نه تعالى عهم فى قوله وكذلك فتابعهم بعض ليقولوا (هو عمن الله عليهم من بيسا) ابليس
 نه عهم بشار كرس (ويقولون لو كان خيرا ما سبونا اليه وترتب القياس الذى لى لى) الشبهان (فى

فلو بهم أنهم يقولون قد أحسن الله اليه معهم له . وكل محسن فهو محب وكل محبه به محسن . في المستقبل كما قال الشاعر
لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي . وأما بقية المستقبل على الماضي (٤٣٧) وسدسها أنكر أمه والحب اذ يقولون

قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله اليه بغير الدنيا (وأما بقية عيبه) وكل محسن فهو محب وكل محب فهو
يحسن في المستقبل أيضا كما قال الشاعر

لقد أحسن الله فيما مضى * كذلك يحسن فيما بقي

وأما بقية المستقبل على الماضي (واسطة الكرامة) أي الاكرام عاقر (والحب اذ يقولون لا اله الا كرم
عند الله ومحجوب) لديه (لما أحسن الى والتليس تحت منه ان كل محسن محب) ولا يلزم من الاحسان
الحب (لابل تحت طه ان العامه عليه في الدنيا حسنة فقد اعترفته اذ من انه كرم عند الله بدليل) احسانه
ايه وهذا (لا يدل على الكرامة بل على عدوى الصائر بدل على الهوان) والعدو اذ وفقه هلكته بعد
معمور وخلق كثير لا يحصى وقد هلك مع جماعة من ردهم عن هدى فكل واحد فربما يكون ذلك ولا حول
ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان (ومثاله ان يكون للرجل عبد راسه راب يبعث أحدهم ويحب الآخر
فالمدي يبعثه من لغيره لم يكن ويحب فيه ايما له الادب وبعده من المواكفة) الرطة (وملاذ
الاطعمة التي تضره ويسقيه الادوية) مرة شعبة (يتبعه والذي يبعثه بماله ليعيش كيف يريد
فيلعب) طول فمارة مع اصبيات (ولا بد من مكافأة كل ما يشتهي) من ثوب طعام وافر واكم
(فبما هذا العبد الممل به عند يده محجوب كرم لانه مكنته من شهواته ولذاته وساعده على جميع
اغراضه ولم يمنعه) عنها (ولم يحرم عليه وذلك لانه محض الغرور) ونهاية العقل (وهكذا انعم الدنيا والذات
فانها مملكتان ومعدان من الله تعالى (وان يتبعني عبده من الدنيا وهو يحبه كما يحبني أحدكم
مريضه الطعام والشراب وهو يحبه هكذا ورد في الاخبار) قال العراقي روى الترمذي وحسنه والحاكم
وصححه من حديث قتادة بن العيمان اه قلت وروى ذلك أيضا من حديث محمد بن لبيد وأبي سعيد
وأبي وحديثه . فادفنا حديث محمد بن لبيد ان الله يحبني عبده المؤمن الدنيا وهو يحبه كما يحبون مريضكم
الطعام والشراب فحادي عليه هكذا روى ابن عساكر ورواه أحمد لأنه قال من الدنيا راء والحاكم
في هذا الحديث من حديث أبي سعيد ولفظ حديث أبي الله تعالى احبني مؤمن من الدنيا طرا وشغفة
عليه كما يحبني المريض أهله من الطعام وراه يدل على رغبة الله تعالى بحبني عبده المؤمن
كما يحبني الراعي الشفيق فغفمه من مواقع الهلكة وراه أنوار شمع في رباب وفي رواية له لفظ ان الله
يتعاهد عبده بلبلاء كما تعاهد تولد ولده بالخبر وان الله لحي عبده من الدنيا كما يحبني المريض أهله
الطعام وراه أيضا الرضا في الحسن من صفات راسه كروا بن نصر وروى ابن عسار من
حديث أبي أويش ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من عبادي من لو سألني الجنة بعد فبره
لا أعطيته ولو سألني علاقة سوط لم أعطه بيس ذلك من هواه على ولكن زيد ان ذكر له في لائحة من
كرامتي وأحبه من الدنيا كما يحبني الراعي غفمه من مراض السوء (وكان أرباب ليعاد انفس عليهم
الدنيا حروا وقالوا سبحان عقوبته ورواه ذلك فمارة انفسهم لاهمال ردهم بل عليهم النقص والواضع
شعار الصالحين وراه الذي يلي من حديث أبي الدرداء مرفوعا قال أخبرني النبي صلى الله عليه وسلم
السلام ما موسى ارض بكسرة خبز من شعير تسد فمأخوذ عتق وحرمة فزارى بها عورتك واصبر على المصيبات
واذ لو أيت الدنيا مقبلة فقل الله واما له واحسن عقوبة عتق في الدنيا ودار أيت الله بالبدرة والفر
مقابلة من حجاب شعير الصالحين وروى الصائبي في الماتين عوه عن الفضل بن عياض وقد تقدم في
كتاب ذم الدنيا (والمفر وراه اذا أقبلت عليه الدنيا من ان كرامة من الله) كرمه (ورد مرفوعه
طى انه هوان) به (كما أخبرني تعالى عنه) في كتابه مرفوع (ان قال فاما لابل) وهو متعلق بقوله ان

اذ قبلت عليهم الدنيا حزونا وقلوبهم تحت عقوبته ورواه ذلك علامة انفسهم الا انهم قالوا انفسهم الفقراء والمرحبا بشعار
الصالحين ولم يوردوا ان قبلت عليه الدنيا طى انها كرامتهم من الله وادافرت عنه طى انها هواها كما أخبرني تعالى عنه اذ قال فاما لابل

دامت سلامه و ذكره و نعمه و يقول ربي ^{مكرم} و اما اذا ما اتى الله فقدر عليه رزقه و يقول ربي ^{ها} ما احاط الله على ذلك شي الا ان كان
 اعياه و اتى الله بعد ما قال من شر البلاء ما سأل به التيسر حينئذ قال عرو ^{ور} قال الحسن كدم حاجبها قوله كذا يقول ليس هذا ما كراي
 و لا هذا هو اني ولكن اسكر من (١٣٨) اكرمه و اعاني عينا كاد او فقيرا و الهان من أهنته و عصيتي عينا كاد و فقيرا و هذا

العرور علاج معرفته لائل
 الكرامة و الهوان اما
 بالصبر أو بالتقيد أما
 بالصبر فبان يعرف وجه
 كون لانه في شهوات
 الدنيا مسعد عن الله و وجه
 كون ابتعاد عن مقربا
 الى الله و يدرك ذلك بالاهام
 في منازل العارفين و الاولياء
 و شرحه من جله علوم
 الكاشفة و لا يليق بعلم
 المعاملة و اما معرفته بطريق
 التقيد و التصديق فهو ان
 يؤمن بكتاب الله تعالى
 و يصدر رسوله و تفعل
 تعالى بحسب ما امره
 به من مال و دين و سارع
 لهم في الخيرات بل لا
 يشعرون و قال تعالى
 سنستدرجهم من حيث
 لا يعلمون و قال تعالى فاص
 عليهم أبواب كل شيء حتى
 اذا فرجوا بما اتوا فناداهم
 بعنة فاداهم مبلسون
 وفي تفسير قوله تعالى
 سنستدرجهم من حيث
 لا يعلمون انهم كلما احدثوا
 ذنبا احدثناهم نعمة ليزيد
 غرورهم و قال تعالى انما
 غلبهم ليردادوا انما غلب
 تعالى و لا تحسبن الله غافلا
 عما يعمل الظالمون عا
 يؤخرهم ليوم تشخص فيه

و ان ليبارك من الاسحرة و لا يريد الا الى اها فاما الانسان فلا يحسنه الا الله و لا بد ان اها (اداما تلامره)
 اختبرها بالعي و ليسر (ما كرمه و نعمه) بالمبالغة (يقول ربي اكرمن) في صلى بها اعطاني (و اما
 اذا ما اتى الله فقدر عليه رزقه) أي حسبه (يقول ربي اها) انصور بظهره و من ذكره فان التقدير
 يؤدي الى كرامة الدار و لو سعة فندفع الى ضد الاعداء و لانهم قالوا في حب الله و لا ذلك دمه على قوله
 و رده عنه بقوله (كذا أي ليس كما قال اعياه و اتى الله بعد ما قال من شر البلاء ما سأل به التيسر و ر) و لم يقل
 دانه و قد راعاه كما قال ما كرمه و نعمه لان التوسعة تفصل و الاحلال به لا يكون اهانة (قال الحسن)
 لصري رجه الله تعالى (كدم حاجبها قوله كذا يقول هذا ليس بكرامتي و لا هذا هو اني ولكن الكرم
 من اكرمه و اعاني عينا كان او فقيرا و الهان من أهنته و عصيتي عينا كان او فقيرا) روى عبد بن حنبل
 و ابن أبي شير عن الحسن بن منصور الملقب كذا كدم حاجبها ما بالعي اكرمه و لا ما اعقر اهالك و روى
 ابن أبي حاتم عن مجاهد بن عمرو قال طس كرامة الله في المال و هو انه في ثلثه و كتب بما يكرم بطاعته من
 اكرمه و بين عصيته من اهان (و هذا العرو و علاجه معرفته لائل الكرامة و الهوان اما بالصبر)
 اسافة (و اما بالتقيد) محض (اما بالصبر) الباعثة (فان تعرف وجه كون الانتفاء الى شهوات
 الدنيا مسعد عن الله و وجه كون ابتعاد عنها مقربا الى الله) ضرورة من حب اقرب من الله تساعد عن
 شهوات الدنيا و من مال الهيا بعد عن قرب الله (و يدرك ذلك بالاهام) و ما في يفت في روعه (في منازل
 العارفين و الاولياء) و مقاماتهم و ادعائهم (و شرحه) من حيث تفصيل يستدعي بساطة مقدمات و هو
 (من جله علوم الكاشفة و لا يليق بعلم المعاملة و اما معرفته بطريق التقيد و التصديق فهو ان يؤمن
 بكتاب الله و يصدر رسوله) فبما به (و قد قال تعالى) في كتابه العرو (يستدرجهم من حيث
 لا يعلمون) ما و سين سارع لهم في خيرات بل لا يشعرون (و قال تعالى سنستدرجهم من حيث
 لا يعلمون) من حيث لا يعلمون و قال تعالى فاص عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرجوا بما اتوا فناداهم
 بعنة فاداهم مبلسون (و قال تعالى فاص عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرجوا بما اتوا فناداهم
 بعنة فاداهم مبلسون) في تفسير قوله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون انهم كلما احدثوا
 ذنبا احدثناهم نعمة ليزيد غرورهم و قال تعالى انما غلبهم ليردادوا انما غلب تعالى و لا تحسبن
 الله غافلا عما يعمل الظالمون عا يؤخرهم ليوم تشخص فيه الا انصارا و طعين مضيق رؤسهم لا تريد انهم طرفهم و اذنتهم هوام
 (الغربة ذلك مما ورد في كتاب الله و سنة رسوله) صلى الله عليه وسلم (ان آمن به) و صدق بما فيه (تخلص
 من هذا العرو و قال مشأ هذا العرو و الجهل بالله و بصفاته فاس عرفه لا يامن من مكره و لا يهنر ما مثال
 هذه الحبال و الاوهام) (و يدطر الى فرعون و هامان و هارون) و قد ادواتهم (و الى ملوك الارض)

الابصار الى غير ذلك مما ورد في كتاب الله تعالى و سنة رسوله في آمن به تخلص من هذا العرو و قال مشأ هذا العرو
 الجهل بالله و بصفاته فان من عرفه لا يامن من مكره و لا يعتربا مثال هذه الحبال العاصفة و يصر الى فرعون و هامان و هارون و الى ملوك الارض

وما جرى لهم كيف أحسن الله إليهم أشد ثم دمرهم ثم دبر فقال تعالى هل تحس منهم من أحد الآية وقد حذر الله تعالى من مكره واستدراجة فقال لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون وقال تعالى ومكر ومكره ما مكر الله سم لا يشعرون وقال عز وجل ومكر ومكره ما مكر الله خبر الما كرس وقال تعالى انهم يكبدون كيدا وكيدا كيدا هل الكا كرس (١٣٩) أمهلهم وبيد اصكلا لا يجوز للعبد الماهل

ان يستدل بأهمال السيد
أياه وتذكيره من السم على
حب السيد بل يعني ان
يحذر أن يكون ذلك مكر
مسه وكيد امع اب سيد
لم يحذره مكر نفسه فان
يحذر ذلك في حق الله تعالى
مع تحذره واستدراجة أولى
فادامس أمن مكر الله فهو
معتر ومشتا هذا العروء انه
استدل سم الديع على نه
كريم عند ذلك المسم واحفل
أن يكون ذلك دليل الهوان
ولكن ذلك الاحتفال
لا يوافق الهوى فاشيطان
بواسطة الهوى عييل
ما قلب الى بواقفه وهو
التصديق بدلالته على الكرامة
وهذا هو وحده القروء
(المثال الثاني) غرور
اعصا من المؤمنين قولهم
ان الله كريم وانا نوجو
صفوه واتكالمهم على ذلك
واهمالهم الاعمال وتحسين
ذلك بتسمية نعمهم واعتزازهم
بما عودتهم أن الزمان قام
مجد في الدين وان نعمة الله
واسعة ورحته شاملة وكرمه
عظيم ومن معاصي انما دى
يحار ورحته وانا موحدون
ومؤمنون فترجوه بوسيلة
الاعمال وربما كان مستند

السايق (وما جرى لهم كيف أحسن الله إليهم أشد) واسمع عبيهم بعمه (ثم دمرهم ثم دبر) واستأصل شأ قتهم فذلك يوجب حازه بطلوا (فقال تعالى هل تحس منهم من أحد الآية وقد حذر الله تعالى مكره واستدراجة) في مواضع من الكتاب العزيز (فقال لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون وقال تعالى ومكر ومكره ما مكر الله سم لا يشعرون وقال تعالى ومكر ومكره ما مكر الله خبر الما كرس) والكر هو صرف الغيرة بما يقصده نوع من الحيلة وهو ضربان محمود وهو ما يخبر به أمر حيل وعلى ذلك ما تقدم من الآية مذكوم وهو ما يخبر به فعل ذميمة ومنه قوله تعالى ولا يحق المكر سبي الامهاله قالوا ومن مكر الله ما بعد امهاله وتذكيره من اعراض الدنيا (وقال تعالى انهم يكبدون كيدا) من ابطال القرآت ودهفانه بوجه وارادهم هل مكة (و كيد كيد) أي أقبلهم بكيدى في استدراجهم واستغنى عنهم بحيث لا يحسنون (هل الكا كرس) أي لا تستعمل بالانعام منهم ولا تستعمل باهلا كهم (أمهلهم وبيد) أي امهالهم (فكلا لا يجوز للعبد الماهل) المتروك في لدانه (ان يستدل بأهمال السيد اياه) وتذكره له (وتذكيره من السم على حب السيد) وتقر به منه (بل ينبغي ان يحذر ان يكون ذلك مكرامه) وحاله (مع ان لا بد له يحذره مكره) ولم يعلم به (بأن يحذر ذلك في حق الله تعالى مع تحذره واستدراجة) وتحذره منه وتذكيره عليه (أولى فادامس أمن من مكر الله فهو معرور) ولذا قال علي رضي الله عنه من وسع عليه في دينه ولم يعلم به مكره فهو مخدوع عن صفه (ومشتا هذا العروء انه استدل سم الديع على كرس عند المسم) محمود عليه (وحفل أن يكون ذلك دليل الهوان ولكن ذلك الاحتفال لا يوافق الهوى والاشيطان بواسطة الهوى عييل بالقلب الى ما يوقفه وهو التصديق بدلالته على الكرامة وهذا هو وحده العروء انما غرور العصاة من المؤمنين بالله قولهم ان الله كريم وانا نوجوهم وانكاهم على ذلك وهم لهم الاعمال) رأسا (وتحسين ذلك بتسمية نعمهم واعتزازهم حاله وطهرهم ان الزمان مقام محمود في الدين) واسعة ورحته شاملة وكرمه عظيم (وأس معاصي اعباد) وان كثرت (في) جذب (يحار ورحته وانا موحدون ومؤمنون فترجوه بوسيلة الاعمال) فهذا مستدرك كبير درجت عالية عامة العصاة وحاصلهم (وربما كان مستند ما تهم التمس اصلاح الآباء والجدود) وعالوتهم (عند الناس) كاعتزازهم بآبائهم (ولاد على بن في طالب رضى الله عنهم البيوت الحسة) سبهم ومجانهم مرة آباءهم (الظاهرين في الحروف والتقوى والورع) كالأروى عن علي بن الحسين بن علي وولده محمد وحسينه جعفر وغيرهم وهو طاهر الى طالع ماضيهم وسريرهم (وطهرهم انهم أكرم على الله من آباءهم) اذا ما فهم مع غاية الورع والتقوى كانوا حائرين على أنفسهم (وهم مع غاية العصور والفسق آمنون وذلك نهاية الاعتزاز بالله فقياس الشيطان للعلوية ان من أحب الناسا أحب أولاده وان الله تعالى قد أحب آباءكم بحكم) لحنه اناهم (فلا يحتاجون الى الطاعة ويسى العروء ان نوحا عليه السلام) كما أدت له ان بعد مل للسمية وذلك قوله تعالى واسمع الله لبا عيب ووجيها ثم أمره ان يعمل فيها وذلك قوله تعالى قلنا اجل فيها من كل زوجين انيس وأهلنا الامس سق عليه لقول ومن آمن وما آمن معه الا قليل (أراد ان يستحب ولده) كيعاق (معه في السبعة فلم يرد فكالم من الموقنين) وذلك وبأدى فوج اسسه وكان في معرل باي اركب معاولا تسكن مع الكافر من سكان من مشاعه من الر كواب مافض

وحائهم التمسك بصلاح الآباء علوتهم كاعتزازهم بآبائهم في الحروف والتقوى والورع وطهرهم أنهم أكرم على الله من آباءهم اذا ما فهم مع غاية الورع والتقوى كانوا حائرين وهم مع غاية الفسق والعجور آمنون وذلك نهاية الاعتزاز بالله تعالى فقياس الشيطان للعلوية ان من أحب الناسا أحب أولاده وان الله قد أحب آباءكم بحكم فكم لا يحتاجون الى الطاعة ويسى العروء ان نوحا عليه السلام أراد ان يستحب ولده في السبعة فلم يرد وكان من المعزبين

قال قلت يا بن علي في قول عصاة والمجازاة انه كرم و ما رجو رحمة ومغفرته وقد قال بعد من عدى في طبعه في خبر شاهد الا
كلام صحيح مقبول الطاهر في القلوب فاعلم ان شيطان لا يعوى لاسباب الكلام (111) معقول ما هو سر دود الطن وروا

حسن طاهر ما اعتدلت
به القلوب ولكن النبي
صلى الله عليه وسلم كشف
عن ذلك فقال الكيس من
دان نفسه وعمل لما بعد
الموت واللاحق من اتبع
نفسه هو هادى على الله
وهو مدد في نهي على الله
تعالى عن الشيطان
فمنه راحة حتى خذعه
عنه وهو شرح الله راحة
دون ما ليس متواو ليس
هاجرا وحده في سبيل
الله اولئك يرجون رحمة
الله يعني ان الرجاء هم
الابق وهذا لانه ذكر ان
نوب احره احره
على الاعمال قال الله تعالى
رحمة كالوا به ملون
وقال تعالى في غابوت
أجدوكم يوم القيامة
أفترى ان من استوحى على
الصلاح ذنوب وشروطه
أحره عليها وكان اشرط
كريم في يومها
وعنه ولا يخلف من يريد
الجنة لا خير وكسر الاو
والمسلم جميعه ثم طمس
بنته برحمة رعم
سنته كرم اذ يراه
انعقلا في حشره ثم
معزور في راحة
للجنة ما عرق من الرحة
وانعرة في ليل الحسن قوم

الامة (قال قلت يا بن علي في قول العصاة والمجازاة انه كرم و ما رجو رحمة ومغفرته وقد قال
بعد من عدى في طبعه في خبر شاهد الا كلام صحيح مقبول في قوله كرم و ما رجو رحمة ومغفرته وقد قال
الامان الانكلام مقبولا طاهر) في رواية له بحسب ما روي من حشره (مردود ما هو سر دود الطن وروا
طاهر لم يجدت به القلوب) وحدثها من حد (وكن استي صلى الله عليه وسلم كتب عن ذلك
فقال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت واللاحق من اتبع نفسه هو هادى على الله وهو مدد في نهي على الله
تعالى عن الشيطان فمنه راحة حتى خذعه عنه وهو شرح الله راحة دون ما ليس متواو ليس هاجرا وحده في سبيل
الله اولئك يرجون رحمة الله يعني ان الرجاء هم الابق وهذا لانه ذكر ان نوب احره احره على الاعمال قال الله تعالى
رحمة كالوا به ملون وقال تعالى في غابوت أجدوكم يوم القيامة أفترى ان من استوحى على
الصلاح ذنوب وشروطه أحره عليها وكان اشرط كريم في يومها وعنه ولا يخلف من يريد الجنة لا خير وكسر الاو
والمسلم جميعه ثم طمس بنته برحمة رعم سنته كرم اذ يراه انعقلا في حشره ثم معزور في راحة للجنة ما عرق من الرحة
وانعرة في ليل الحسن قوم

(٥٦ - راجع لسانه مقبلة - ما من) يقولون ترجوا الله ويضعون العدل فقال هيات هيات تلك امانهم
يترجون هيات وجاشيا طلبه ومن حاف شيهه ربه قاله من سارق حذرت الارض حتى هبطت شيهه فقال له رجل ان ارحه
انه قال سلم هيات هيات من رجاشه حله ومن حاف شيهه ربه

وكان الذي يرحل في له بطله وهو به سلم يسكنه وكم لم مع جامع ولم يرله فهو معتوه وكذلك من رجع رجائه وهو لم يؤمن وأمين
ولم يعمل صالحاً وعمل ولم يرله انما هي وهو معروف وكان الله اسكنهم روحه وآثر في تروده في ولد يحب وروح حسن الله في خلق والدود مع
الآفات عن الرحمة وعن الام في نسبه (٤٤٢) فهو كس فكذلك المؤمن ومن الصالحين ونزل لسانه وقوة مردد من الخوف

[illegible]

والرحاء يحذف ت لا يقس منه وأن لا يدوم عليهم وأن يحتمل ما ليس به و بر جوم الله تعالى ت يشبهه مقول الثابت ويحفظا ديه من صواعق سكرت أو من حق يقوت على ان وحيد و يحرس قلبه عن الميل إلى الشهوات فيه عمر حتى لا يلى إلى الاعاصى فهو وكيس ومن هذا هؤلاء فهم المقر ورون بالله وموف يعاون حين يرون العذاب من أفضل سبيلا ولتعلم نبأ بعد حين وعند ذلك يقولون كما أخبر الله عنهم ربنا صرنا غفلا فارجعناهم إلى ما كنا على من و معصون في علمنا به كما لا يولد ولد لا نوع و كالج ولا يمس زرع لا بحرانه و من مرد كد لك لا يحمل في الاسرة ثواب وأجر لا ومن صاع فارجهما على من يحدو قد علمنا أن صواب في قولنا ثوابا من لا يصاب الاماسي وثب عليه سوف يرى وكل في جهنم ح ساء لهم حرهم ثم تنكم يذروا قالوا بلى قد جاءهم من رب أي ألم لهم حكم من الله في عباده موافق في كل نفس ما

[illegible]

حرام قاروه بتصدى عشرة من الحرام والحلال وما هو الاكن وضع عشرة دراهم في كفنهم توفي الكفة الاخرى الفا واراد ان يرفع الكفة الاخرى بالسكرفة الحقة وذلك غاية جهلهم ومنهم من يطحن ما عاله اكثر من معصية به لا يحاسب نفسه ولا يتقدم معاصيها انما طاعة حفظها واعتدبها كالذي يستعمر سنة سانه و يسجد في ايام مائة مرة ثم يغتسل المسلمون ويغرق اعراسهم بسكرام بمال ارضه الله طول النهار من غير حصر وعدد يكون سنة الى عدد خمسة ايه يستعمر سنة مائة مرة فوجعل عمره سنة به دول ساره الذي لو كتبه لكان من تسبحة مائة مرة والدة مرة وقد كتبه سكرام اكنابون وقد وعد الله ما يقابل على كل كلمة تقابل ما يقابل من دول الالهة رقيب عتيد هذا يتأمل في حال استحيته ونهليلات ولا يفتت انما ورد من عقوبة العبد (٤٤٥) وانكاد من سانه وان فقطن بعمره من سكرام ما

بصمونه اي غير ذلك من آفات اللسان وذلك محض الغرور ولعمري ولو كان سكرام سكرام ما يكون منه خرافا صحيحا يكون من هدية الذي رادعي نعمة لكان عهده ذلك يكف به حتى عن جنة من مهماته وما نطق به في قرانه كان بعده وبخسه وبواره تسبحة حسن لانه لاية اخرى منه في عبادته يسبحه وبخه طحونه على سراط معونه في الاخرة على سراط ولا يجتهد به وهو من قوت الفردوس الا على ونعيمه ما هذه الامعية عنهم من تسكر بها فقد دفعوا الى امران شككاه كل من الكفرة الجاحدين وان صدقنا به كما من الحق المبرورين بالهدى عمل من يصدق بعبادته بقرآن وامير الى الله ان يكون

حرام قاروه بتصدى عشرة من الحلال أو الحرام وما هو الاكن وضع عشرة دراهم في كفة ميراث في كفة الاخرى الفا واراد ان يرفع الكفة الاخرى بالسكرفة الحقة وذلك غاية جهلهم ومنهم من يطحن ما عاله اكثر من معصية به لا يحاسب نفسه ولا يتقدم معاصيها انما طاعة حفظها واعتدبها كالذي يستعمر سنة سانه أو يسجد في ايام مائة مرة ثم يغتسل المسلمون ويغرق اعراسهم بسكرام بمال ارضه الله طول النهار من غير حصر وعدد يكون سنة الى عدد خمسة ايه يستعمر سنة مائة مرة فوجعل عمره سنة به دول ساره الذي لو كتبه لكان من تسبحة مائة مرة والدة مرة وقد كتبه سكرام اكنابون وقد وعد الله ما يقابل على كل كلمة تقابل ما يقابل من دول الالهة رقيب عتيد هذا يتأمل في حال استحيته ونهليلات ولا يفتت انما ورد من عقوبة العبد (٤٤٥) وانكاد من سانه وان فقطن بعمره من سكرام ما

• (بيان أصناف المعتز بن وأقسام فرق كل صنف) •
(وهم اربعة اصناف صنف الاول هل لهم واعتز بن منهم فرق) كثيرة (وفرقة منهم احكموا اعنوم اشريعة واعلموا وتعمدوا فيها) أي دخلوا في عقوباتها (واشتغلوا بها) وانما الله وقد كبر في تقابل صومها (وأهلوا تعقد الحوارح وحفظها عن المعاصي وارهاها العذاب) الاية (واعتزوا بعلمهم وطوبوا لهم عند الله تعالى) ومنهم قد بعوا من اعلم من لا بعد انهم منهم (ولا يؤخذهم بما عملوا بل يقبل في اخير شاعتهم وبه لا يبالاهم) وهم وحطاهم سكرامهم على الله وشرفهم به (وهم) في الحقيقة (معرورون قاسم لو طروا من اصبره علوا ب علم عملان علم معاملة وعلم مكاسبه وهو)

من أهل الكفران فسحب من صدامس منه وحق مع هذه بيان وما خلد من يهدر على تسبحة من هذه المبرورين بقرآن أب تحشى ولا يعتز به انكالا على ما طبل المي وتعاليل شيطانية وهوى والله اعلم • (بيان أصناف المعتز بن وأقسام فرق كل صنف وهم اربعة اصناف) • (صنف الاول) • هل لهم واعتز بن منهم فرق (وفرقة) احكموا العنوم اشريعة واعلموا وتعمدوا فيها اشتغلوا بها (واهلوا تعقد الحوارح وحفظها عن المعاصي وارهاها العذاب) الاية (واعتزوا بعلمهم وطوبوا لهم عند الله تعالى) ومنهم قد بعوا من اعلم من لا بعد انهم منهم (ولا يؤخذهم بما عملوا بل يقبل في اخير شاعتهم وبه لا يبالاهم) وهم وحطاهم سكرامهم على الله وشرفهم به (وهم) في الحقيقة (معرورون قاسم لو طروا من اصبره علوا ب علم عملان علم معاملة وعلم مكاسبه وهو البصيرة علوا العلم عملان علم معاملة وعلم مكاسبه وهو

اعلم بانها ووصفه به اسمي باعد عن المعرفة ما بعد المعاصرة كعرفة الخلال والحرم و...
 علاجها هو رميها فهي معلوم لا ترد لا للعمل ولولا الخلل في عمله لم يكن لهذه...
 كبرياؤه على الارض لا يراها الادواء مركبة من احوال كثيرة لا يعرفها لاحد اني الاطباء يسبق في طلبها...
 حتى عثر على طبيب مدني فعلم الدواء (٤١٦) وفضل له الاخلاق وتوابعها ومقاديرها ومعادنها التي منها ما هو مستوعب كيميائية في كل

وحده دميه وكيف خلطها
 ونحوه فاعلم ذلك وكنت منه
 مستحيين مستحيين
 ورجع الى بيته وهو
 يكرهها ويعلها المرضي ولم
 يشتغل بشيء من او استعملها
 فترى ان ذلك هي عنه من
 مرضه - انها من هيب
 لو كتبته في نسخة وعنه
 ألف مريض - حتى شفي
 جميعهم - وكرره كل سنة
 في مرضه بعد ذلك من
 مرضه شيئا الا ان وزن
 الذهب وبشترى الدواء
 ويخلطه كما تعلم وبشره
 ويصبر على مرارته ويكون
 شره في وقته وبعد تقديم
 الاختصاص في شروعه
 واداعل جميع ذلك فهو
 على خطر من سبانه فكيف
 اقام بشره صلاحه من
 ان ذلك يكفيه وبشديه
 فقد شعر عمر وهو هكذا
 بطبيعته الذي تحكم علم
 الطاعان ولم يعملها وأحكم
 علم المعاصي ولم يحتسبها
 وتحكم علم الاخلاق الممودة ولم
 ومازك حقه منها وحكم
 علم الاخلاق الممودة ولم

ي علم السكينة كسوق في كتاب علم (اعلم بالله وصفاته المسمى باعادة علم المعرفة فان علم باعماله
 المعرفة الخلال والحرام ومعرفة خلقي بعض الممودة) منها (والممودة وكيفية علاجها وانها
 فهي علوم لا ترد ان العمل) ونحوها (ولولا الخلل في عمله لم تكن لهذه العلوم قيمة) ولا تدور (وكل
 علم لا يرد) لا (يعمل في قيمة دور العمل) ونحوه (ذلك يقال) ان ذلك كبرياؤه على
 لا يريها الادواء مركبة من خلط كثيرة أي حواء مفردة (لا يعرفها الاحد من الاطباء) ومهرتهم
 (فهي في طلب الطبيب بعد ان حروصه) وها هي مألوقة (حتى عثر على طبيب مدني) وشكاه
 حاله وذكره بعلمه (فعله الادوية) لها (ووصل له لاشعلاط) التي ركب منها ذلك الدواء (وتوابعها
 ومقاديرها) وموازيمها (ومعادنها التي منها كيمياء) ان الاحوال (وعلمه كيمياء) كل واحد منها
 وكيفية خلطها ونحوه فتعلم ذلك منه وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن (مقول) ورجع الى بيته وهو
 يكرهها وقرؤها ويعلها المرضي ولم يشغل بشيء من امرها او استعمالها فترى ان ذلك يعني عنه من مرضه
 - انها من هيب لو كتبته في نسخة وعنه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل سنة في مرضه بعد
 ذلك من مرضه شيئا الا ان وزن الذهب وبشترى الدواء ويخلطه كما تعلم وبشره ويصبر على مرارته
 ويكون شره في وقته وبعد تقديم الاختصاص في شروعه واداعل جميع ذلك فهو على خطر من
 سبانه فكيف اقام بشره صلاحه من ان ذلك يكفيه وبشديه فقد شعر عمر وهو هكذا بطبيعته الذي
 تحكم علم الطاعان ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يحتسبها وتحكم علم الاخلاق الممودة ولم
 ومازك حقه منها وحكم علم الاخلاق الممودة ولم

يتصف بها فهو معروف بالعلماني قد فح من كاهنهم نقل فح من تعلم كيفية ركبها وسبب علم ذلك
 وفعاله اناس وعندها يقولون شيطان لا يعرف هذا انما هو العلم بالادواء لا يربى المرضي واداعل من قرب من الله وتوابعه واعلم بحل
 انما هو يتلو عليه الاحبار الواردة في العلم فان كان المسكين معنوها معروور وافق ذلك مراده وهواء طمأنينة البه وأهمل العمل وان
 كان كيمياء يقول للشيطان قد كرى فماتل العلم ونسبى ما ورد في العلم انما هو الذي يعمل بعلمه كقوله تعالى كمل السكب وكقوله
 تعالى مثل الذين هم انشروا ثم حملوها كمثل الحمار يحمل افعار فأى حذى عصم من التمثيل بالسكب والاحبار

عائل ثم لا يتقنه ولا يحسنه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام خطي كتحاف السبع الصري نعم من يعرف من الأسلوبه وشكاه وأهمه
فذلك لا يفي وكان ما عرف الاسم (١٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه هلك العالم ولا ياله إلى وهمه مسخر في قسوة من لو هلك

عائل ثم لا يتقنه ولا يحسنه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام خطي كتحاف السبع الصري نعم من يعرف من الأسلوبه وشكاه وأهمه
فذلك لا يفي وكان ما عرف الاسم (١٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه هلك العالم ولا ياله إلى وهمه مسخر في قسوة من لو هلك
مثله آقاموا ونفقوا بطلهم
أعدادهم ثم لا يفي
ذلك قبيح أراولم تحده
بدره ولا عتراه عيه
بحر عودك قال تعالى
تحتوي لله من عدد بعبد
وهو عاقل نور رأس الحكمة
نحت الله وبارك من سعد
كفي تحفة الله عاقل كفي
ولا عتراه عتراه عتراه
الحسن عن مساله حسن
فقال له لا يقوون
ذلك من وهن رأت قها
هنا فقه قلم له اسلم
مرد رده في مذهب
مرة بقبه لا يداوي ولا
عما في سر حكمة تها
فان من حذائه وسرد
عليه حمد الله هذا التقيمين
فقه عن الله أمره ونهيه وعلم
من صفاته ما أحببوا ما كرهه
وهو العالم ومن يرد الله به
خيرا ينفقه في ما يواظم
كرهه منه عده فهو من
المرورين (درة خرى)
أحكموا ما هم را عمل
فواظبوا على طاعت
الشهرة وتركو
الأنهم لم يفتقدوا علومهم
جمعوا عنها الصفات
المنوعة عند الله من الكبر
والجسد والرياء وطلب الرأى
الزباسة والاعتزاز به
السوء للأقرب والاعتراف

عائل ثم لا يتقنه ولا يحسنه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام خطي كتحاف السبع الصري نعم من يعرف من الأسلوبه وشكاه وأهمه
فذلك لا يفي وكان ما عرف الاسم (١٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته أنه هلك العالم ولا ياله إلى وهمه مسخر في قسوة من لو هلك
مثله آقاموا ونفقوا بطلهم
أعدادهم ثم لا يفي
ذلك قبيح أراولم تحده
بدره ولا عتراه عيه
بحر عودك قال تعالى
تحتوي لله من عدد بعبد
وهو عاقل نور رأس الحكمة
نحت الله وبارك من سعد
كفي تحفة الله عاقل كفي
ولا عتراه عتراه عتراه
الحسن عن مساله حسن
فقال له لا يقوون
ذلك من وهن رأت قها
هنا فقه قلم له اسلم
مرد رده في مذهب
مرة بقبه لا يداوي ولا
عما في سر حكمة تها
فان من حذائه وسرد
عليه حمد الله هذا التقيمين
فقه عن الله أمره ونهيه وعلم
من صفاته ما أحببوا ما كرهه
وهو العالم ومن يرد الله به
خيرا ينفقه في ما يواظم
كرهه منه عده فهو من
المرورين (درة خرى)
أحكموا ما هم را عمل
فواظبوا على طاعت
الشهرة وتركو
الأنهم لم يفتقدوا علومهم
جمعوا عنها الصفات
المنوعة عند الله من الكبر
والجسد والرياء وطلب الرأى
الزباسة والاعتزاز به
السوء للأقرب والاعتراف
وطلب الشهرة في بلادها وردهم يعرف عنهم أن ذلك مدمر فهو
مكتب عنهم غير محتررا ولا يفتت إلى قوله صلى الله عليه وسلم في الرياء شرك

والى قوله عليه السلام لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر والى قوله عليه الصلاة والسلام كل لحسان كنان كل السار
الخطب والى قوله عليه الصلاة والسلام حب الشرف والمال يثبت سقاء كائنت الماء البقل الى غير ذلك من الاخبار التي اوردناها في
جميع ربيع المهلكات في الاخلاق المضمومة هؤلاء زينو طواهرهم وهموا نواظمهم (١٤٩) وسو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله

لا ينظر الى صوركم ولا الى
أموالكم واعيانكم الى
قلوبكم واعمالكم فتعهدوا
لاعمال وما تعهدوا القلوب
والقلب هو الاصل اذا لا ينحى
الامن ان الله قلب سليم
ومتى هؤلاء كسرت الحش
طاهرها حص وباطنها
وكقور الوقي طاهرها
مرب وباطنها حص
كبيت مطامعها وصع
سرع على سلعها فاستد
طاهرها وباطنها مظلم أو
كمرجل قصدا لك ضياقة
الى داره فقصص باب داره
وترك المراكب في صدر داره
ولا يحى أن ذلك غرور بل
أقرب مثال اليه وجل زرع
ربا ثبتت فيه مع حشيش
يصله في مرقع الزرع
عن الحشيش فده من
صده فاحد حشيشه
وطرادته ولا تزل تقوى
أصوله فثبتت لان مغارس
المعاصي هي الاخلاق
الدميمة في القلب من لا
يظهر القلب منها لا تتم له
الطاعات الظاهرة الامع
الآفات الكثيرة بل هو
كمريض يظهر به الجرب
وقد أمر بالاطلاع وشرب
الدواء والاطلاع ليزيل ما
على ظاهره والدواء ليقطع

يعرفوا أولئك ثقة الهدي ومصباح العلم وقد تقدم في كتاب دم الجاه والرياء (والى قوله صلى الله عليه وسلم
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر) رواه مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم مرارا (والى
قوله صلى الله عليه وسلم الحش كل لحسان كنان كل السار الخطب) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة
وقال البخاري لا يصح ورواه ابن ماجه من حديث أسباط بن محمد ورواه الخطيب في تاريخ مسند
حسن وقد تقدم في كتاب العلم (والى قوله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال يثبت سقاء كائنت الماء البقل
كائنت الماء البقل) رواه أبو نعيم ومن طريق الهذلي من حديث أبي هريرة لفظ حب اعصى بيت
المعاني انقلب كائنت الماء العشب ورواه الديلمي من طريق سلمة بن علي عن عمر بن عبد الله عن أنس
بن مالك عن أبي هريرة بن ثابت المعاني في القلب كائنت الماء العشب حديث وروى البيهقي من حديث جابر
العمري عن أبي هريرة في لسان كائنت الماء زرع ورواه هكدي بن أبي ذر في دم الملائكة والبيهقي في
من حديث ابن مسعود وسكن الله اسفل دل الزرع وكل ذلك قد تقدم في كتاب الحدود والسمع وفي كتاب
دم الجاه (الى غير ذلك من الاخبار التي اوردناها في جميع ربيع المهلكات في الاخلاق المضمومة هؤلاء
زينو طواهرهم وهموا نواظمهم وسوا قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الى صوركم ولا الى
أموالكم واعيانكم الى قلوبكم واعمالكم) رواه أحمد ومسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة عن أنس
بن مالك لا ينظر الى صوركم ولا الى أموالكم ولكن اعيانكم الى قلوبكم واعمالكم ورواه أبو بكر بن عدي في
الاعيان ومن عساه كرم من حديث أبي امامة ورواه هناد عن الحسن بن مسعود الطائفي من حديث
أبي مالك لا ينظر الى أموالكم ولا الى أعمالكم ولا الى أموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
وأعمالكم من كتابه قلب صالح نعم الله عليه ورواه الحاكم عن يحيى بن أيمن عن كريمة بن عبد الله (فتعهدوا
لاعمال ولم يتعهدوا القلوب) غلب هو الاصل ولا ينحى (الامن ان الله قلب سليم)
في سالم عن الحسن بن سعيد (ومتى هؤلاء كسرت الحش) كذا في نسخة وفي نسخة كسرت الحش وهو
الاصواب والحش بالضم ويضع استات الحش قال أنس بن مالك من الحش محرابان العرب كانوا يصور
حوائجهم في البساتين فلما اتخذوا الكف وحملوا حلقهم أمعوا على هذا الاسم (طاهرها حص)
أي مبيضه (وباطنها حص) وكقور الوقي طاهرها امرس) بالعمارة (وباطنها حص) أو كبيت مطامع
وصع السراع على سلعها فاستد طاهرها وباطنها مظلم (وهذه الامثلة الثلاثة في معنى السوء لا يدا
عيسى عليه السلام بقوله صاحب القوت وقد تقدم بعضها في كتاب نعم وبعدها في كتاب دم الدنيا (وكرر
فصل الملك ضياقة الى داره فقصص باب داره وترك المراكب في صدر داره ولا يحى أن ذلك غرور بل
مثال اليه وجل زرع ربا ثبتت فيه مع حشيش يفسد فامر بنسفة زرع عن الحشيش) المذكور
(فأعلم من أصله فحشيشه رؤس) أي يقصعها (وطرادته) امتشعة (ولا يزال يقوى أصله ويثبت) وانما
كان هذا أقرب مثال اليه (لان معاصي المعاصي هي الاخلاق المضمومة في انقلب من لا يظهر القلب منها
لا تتم له الطاعات الظاهرة الامع الآفات الكثيرة بل هو كمرريض يظهر به الجرب) والحكمة (ومرأمر
بالاطلاع) عليه من طاهرها امرس (وشرب الدواء) من الماعص (والاطلاع) بربل ماعص طاهره والدواء بقمع
مادته من باطنه فيقطع بانسلا ويترك الدواء فيبقى ينال ما يريد من المادة) من داخل (ولا يزال يطلى
لظهره) ولا يطفئه (والجرب به دائم تفجر عن المادة التي في الباطن وفرقة أخرى علوا هذه الاخلاق

الماطنة مذمومة من جهة شرع لانهم لم يسموهم بغيرهم يصفون انهم صفكون عباؤهم ارفع عند الله من ان يشبههم بذلك وانما يشبه به
 انعام دون من بلغ ما هم في عدم ما هم عند الله من ان يشبههم ثم اظهر عليهم بحايل الكبرولي ستو طلب العلو والشرف قالوا
 ما هذا كبروا به وطلبوا العلو وهو شرف العلو وصرفوا عن الله وازعموا ان الله من شمس الدين والى لولست الدوت من الشيا
 وحلست في الدوت من المحاسن لثقت بي عداة الدين وحر حواي ذلك وكان دلي دلا على الاسلام وسى المعرو رت عدوه الذي حذر منه مولاه
 هو شيخنا وابنه يفرح بما يسهله ويحذر به ويسى ثانيا صلى الله عليه وسلم في انصر الدين وجمادى رعم الكافر بن وسى مروي عن
 الصحابة من التواضع والتبذل والضعافة (٤٥٠) ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال

الماطنة وعموا ثم مذمومة من جهة شرع لانهم لم يسموهم بغيرهم يصفون انهم صفكون عباؤهم ارفع عند الله من ان يشبههم بذلك وانما يشبه به
 ارفع عند الله من ان يشبههم بذلك وانما يشبه به انعام دون من بلغ ما هم في عدم ما هم عند الله من ان يشبههم ثم اظهر عليهم بحايل الكبرولي ستو طلب العلو والشرف قالوا
 ما هذا كبروا به وطلبوا العلو وهو شرف العلو وصرفوا عن الله وازعموا ان الله من شمس الدين والى لولست الدوت من الشيا
 وحلست في الدوت من المحاسن لثقت بي عداة الدين وحر حواي ذلك وكان دلي دلا على الاسلام وسى المعرو رت عدوه الذي حذر منه مولاه
 هو شيخنا وابنه يفرح بما يسهله ويحذر به ويسى ثانيا صلى الله عليه وسلم في انصر الدين وجمادى رعم الكافر بن وسى مروي عن
 الصحابة من التواضع والتبذل والضعافة (٤٥٠) ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال

انا قوم اعرب الله بالاسلام
 ولا طلب العلو في غيره ثم
 هذا المعرو رت عدوه الذي حذر منه مولاه
 هو شيخنا وابنه يفرح بما يسهله ويحذر به ويسى ثانيا صلى الله عليه وسلم في انصر الدين وجمادى رعم الكافر بن وسى مروي عن
 الصحابة من التواضع والتبذل والضعافة (٤٥٠) ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال

ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال
 ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال
 ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال
 ما يقرر ذلك حتى عوتب عمر رضى الله عنه في دأذره عند قدومه الى الشام فقال

وكدلك يدخل على السيد سواديه ويؤتي عليه وتواضعه وادب حرمته سائر اصحابه من شيوخه وطلابيه من جهة انما لا
عسا اطلع في ما بهم فانت انت مصلحتك تشفع للمسلمين وتدفع عنهم ويضع شرعدنك على نفسك ذائقه بغير من فاطمه انه لو ظهر
لبعض اقربائه من ولد عمه ذلك سلطان يصار يشفع في كل مسلم حتى يدفع الضرر في جميع المسلمين فمن دلك عليه ولو قدر على ان يصح حاله عند
السلطان بالاطاع فيه وان يكدب عليه لفعل وكذلك قد ينهي عرويه عنهم ان يأخذ من ما بينهم ودد خطره انه حرم منه ان يتطامن هذا
مال لا مال له وهو اصحاب المسلمين و انت امام المسلمين وعندهم وبقوام الدين فلا يجعل لك ان تخذلهم و حاجت بغير هذا التيسير في ثلاثة
امور احسد هاق انه مال لا مال له فانه يعرف ان يخذل الخراج من المسلمين واهل السواد (٤٥١) ولديهم تسبهم احياء و اولادهم
وورثتهم احياء و غايه لاسر

وذلك يدخل على اسلطان ويتوعد اليه وينتفي عليه وينوص به فادخله ان توصع له لا طين
ان لم يحرم) ومن اوصع لهم صار له كذا (فان الله ان يطاع في ما نهى عن ما نهى
فانما انت تعرفه ان تشفع للمسلم وتدفع اعداءهم وتدفع شر اعدائهم عن غلبته وتنهى عنهم من ما نهى
به لو صهر لهض اقر به قبول عند ذلك اسلطان وصار بشفعه) في كل مسلم حتى دفع
الضرر عن جميع المسلمين قل ذلك عليه فيقدر ان يقدح في عدا طعن فيه والكذب عليه ليس
وذلك قد ينهي عروهم الى ان يتخذ من ماله وادخله انه حرم قاله ان هذا مال لا مال
به معنى وهو صالح اسلمين وان ما للمسلمين وما لهم وليس ولا يحل لك ان تترك قدر حاجتك
وفي حقه فلا يحل لك ان تتخذ من حاجتك (يعني هذا الباب في ثلاثة امور احدها في مال لا مال
له فانه يعرف به ان هذا يخرج من المسلمين ومن زواجر احد منهم احياء واولادهم وورثتهم
احياء وعياله موقوف الخط في امورهم ومن عصبه مائة دينار من عشرة اعين وحليها ولا خلاف في
انه مال حرام ولا يقال هو مال لا مال له ويجب ان يقسم بين العشرة وورد في كل واحد عشرة وان كان
مال كل واحد قد اختلط بالآخر الثاني في قوله ان من مباح مسلم من قوام الدين ولعل الدين مسد
دينهم واستقلوا) اخذ (امواله) الا في ورعوا في طلب الدين لا في رياءه ولا عراض عن
الآخره لاسببه اكثر من الذين نهى الدواني في دينه ورضاه في الله على الله فهو على التحقيق رجال الدين
وقوام مذهب الشياطين لا امام الدين هو الذي يقصد به في الاعراض عن الدين والادب على الله
كالابناء) عامهم للسلام (واصفاه) رضى الله عنهم (وعلم الناسم والعدل هو الذي يقصد به في
الاعراض عن الله والاقبال على الدنيا فلهذا هو العلامه ان من حبه وهو رعم به قوم الدين ومثله
كما قال عيسى عليه السلام لا علم له كعبه فوعت في دم اواذي فلا هو تشرب الماء ولا هي تترك اناء
يخاف الى الرزع) بقوله صاحب القلوب وقد تقدم في كتاب اعم (ووصف عروهم انهم في هذه الاعراض
الآخره عارضة عن الحصر وجماد كراهه تنبيه لقلب على الكبر وخرقة) منهم (حكموا واعلم مهورا
اجوارح وزينوها بالملابس والاحتشام) وفي نسخة تركوا (العامي) مظهرة (وتعقدوا) خلاف من
وصفت اقامت من رياء والحسد والكبر والحقد وذهب لعلق واهدا فيهم في التري من وقوعهم
لقوب مبيتها الجلية) في مظهرة (القوية) وكلمتهم بعد معروفون ان يقبض في راء قلب من حسد
مكابد الشيطان وحيا ياخذ اعانفس مادي) منها (ومض مدركه) ولم ينسب موه (فلم يمسوه)
لقدنا ونوصها (واها) حلوها وعملها من ريدت في الرزع من الحشيش وراعيه ونش عن كل

والماء السبع والدم هو الذي يهدي به في الأعراس من الماء لا يبل على يديه فعمل موشى آجع للمسلمين من حياته وهو برعم به قوام الدين وما له كمال المسبح عليه السلام للأعنام أسود به كصخر وزعت في قم الوادي فلا هي تشرب له ولا هي تنزل الماء على الناس البرع وضاع عروزل في هذه الأعصار لتخرقة عن الحصر وفيه ذكر الله عليه السلام على الكبر (وخرقة أخرى) حكموا له علم ودهور الجور وروح زبدها انطاعت واحتجبوا امرها راعى وتعدوا الحلال الله وسعنا انقلب من لرباها الحلال والحق والأكبر وطلب علوه وجاهدوا أنفسهم في التعري مهادلة وان القويب ستهاتها خيمة اقربية ذلكهم بعدم معرفة روح دقيقتي رب يا ثواب من حمايا سكايد الشبهات وحبا باحداع النفس ماذق وعرض مدركه فم يحطو به وهم غرور وانما مثله من يد تفقه روع من الحشيش فداو علمه وقتش عن كل

فيه هذا انه يجمع علم الله به لا يتبعه وانما يريده مستدرة ٤٥٠ بحسب الضعيف وهو الذي مدح نصحه ونحوه ٤٥١ ووجهه الى نفسه نقل عليه
ذلك مع العلم بان ثوب الاستقامة من ان تصيب غير حرج الى ان تصيب والله يعلم به هو المصنف لامن دعه وتعلم في تصديقه لا يحل من التماس
على نفسه امامه بما لا يدعوا الى الطولية العريضة وامامه بالظن في غيره يستبين من طعنه في غيره انه فضل من طعن فيه واعظم منه
علم ولقد كان في غيبته عن الظن فيه ودفعه بحكم من الكلام ان يربط ما يريده في غيره الى قائله ويستحسنه فله لا يغيره به بل يظن
انه من كلامه في نفسه كاساوق له او بعده في غير كادى بسوق فيصا فيجده (٤٥٢) فيه حتى لا يعرف انه مسروق وزعمه

يحتج في تزيين اعطاه
وقصصه وتحسين قاعه
كلا يسب الى الكاكة
و يرى ان غرضه ترويح
الحكمة وتحسين تزيينها
ليكون اقرب الى نفع
اساس دعه فاولا
روى ان دعه في الحكمة
وضع تلك ما في مصنف في
الحكمة وحسب الله لي
زمانه قبل له قد لا
لارضه فاولى قبل
من ما في شيئا واصل به
من هذا المصنف من
المعترين اذا اجتمعوا ظن
كل واحد بنفسه السلامة
عن عيوب القلب وخفاياه
ولو اذقوا واقع كل واحد
مهم فرقة من انهم امار
كل واحد الى كثرة من
بشعه وبه أكثرته
غيره في مراح ان اتسعه
كثرت علم ان غيره حق
كثرة الاتباع منه ثم اذا
تفرقوا واشتعلوا بالافادة
تعاروا وتجادوا وعلل
من يختلف في واحد مهم
اد اتبعه دعه وغير نقل

فيه) أي في تصديقه (هذا انه يجمع علم الله به لا يتبعه وانما يريده مستدرة ٤٥٠ بحسب الضعيف وهو الذي مدح نصحه ونحوه ٤٥١ ووجهه الى نفسه نقل عليه
ادعى أحد تصديقه ويحاصله اسمه وسببه الى نفسه ثقل ذلك عليه) وقامت خباته وشكاه بكل اسباب
وقع ذلك لبعض العلماء (مع ان علمه بان ثواب الاستقامة من التصديق) وأجر الاستماع به (المرجع
للمصنف والله يعلم به انه هو المصنف لامن ادعاه وعلمه في تصديقه لا يحل من التماس
بالدعوى الطولية العريضة وامامه بالظن في غيره) من معاصريه أو من تقدم عليه (ليستبين من
طعنه في غيره انه افضل من طعن فيه واعظم منه علم) وعرضه في هذا (وقد كان في غيبته عن الظن
فيه ودفعه بحكم من الكلام ان يربط ما يريده في غيره الى قائله ويستحسنه فله لا يغيره به بل يظن
انه من كلامه في نفسه كاساوق له او بعده في غير كادى بسوق فيصا فيجده (٤٥٢) فيه حتى لا يعرف انه مسروق وزعمه
يخصه في نفسه قبا حتى لا يعرف انه مسروق ولعله يحتج في تزيين الاسم ونصحه وتحسين قاعه
وسببه في قالب الملاعة (كلا لا يسب الى الكاكة) في مصنف لعقل والمهم (و يرى ان غرضه ترويح
الحكمة وتحسين تزيينها ليكون اقرب الى نفع اسس دعه فاولا روى ان دعه في الحكمة
بني اسرائيل (وضع ثلاثمائة مصنف في الحكمة) ليستمعها الناس (دعوا الله في زمانه) بان
له قد لا ارض بقائفا) وفي نسخة قافا وهو الكلام الكثير (والأقل من قضاك شيئا) وفي
نسخة قافا ورده نوبع في الحنية في ترجمة شعبي وقد كرى كتاب العلم في كتاب دم الكبر (دعه
جاعة من هذا المصنف من المعترين اذا اجتمعوا ظن كل واحد بنفسه السلامة من عيوب القلب وخفاياه
ولو اذقوا واقع كل واحد مهم فرقة من انهم امار كل واحد الى كثرة من بشعه وبه أكثرته
غيره في مراح ان اتسعه كثرت علم ان غيره حق كثرة الاتباع منه ثم اذا تفرقوا واشتعلوا بالافادة
تعاروا وتجادوا وعلل من يختلف في واحد مهم اد اتبعه دعه وغير نقل
فترك الحضور بين يديه (نقل على قلبه ووجد في نفسه مرة منه بعد ذلك لاجتهاده لا كرامه) أي
لا يشعرا (ولا يشعرا فضاء حوشه كما كان يشع من قبل ولا يحرص على التماس عليه كشيء عليه من قبل
مع علمه انه مشغول بالاستقامة وعلل لاجتهاده الى فئة أخرى تقع له في دينه لا فئة من لافان كانت
تتمه في هذه لفئة وسلامته عنها في تلك الفئة) وأصل تغير هو انيل الى حير جماعة أي ما حيزهم
وكذلك لا يخبر (ومع ذلك فلا تروا لدمرة عن فيه وعلل واحد مهم اد اتبعه دعه وغير نقل
لم يقدروا على اظهاره فيعلل ما طعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكل ما أمكن (لحمل بعضه على ذلك ويقول
عاصيت لذي الله لاله مني ومهماد كرت عيوبه بين يديه عاصرت به) وله (وان في عيبه رما
سأه وكرهه وركب طاب وجهه) أي عيبه كانه (يدهر) من عيبه (انه كاره بعينه المسلمين) ودمهم

عن دايم ووجهه في نفسه مرة منه بعد ذلك لاجتهاده لا كرامه ولا يشعرا فضاء حوشه كما كان يشع من قبل ولا يحرص على التماس
عليه كما أتى مع علمه انه مشغول بالاستقامة وعلل لاجتهاده الى فئة أخرى تقع له في دينه لا فئة من لافان كانت تلمح في هذه لفئة
وسلامته عنها في تلك الفئة مع ذلك لا تروا لدمرة عن فيه وعلل واحد منهم اذا تفرقت جمعة من المسلمين على اظهاره فيعلل ما طعن
فيهم في دينه ووفر وجهه لاجتهاده على ذلك ويقول ان عاصيت لذي الله لاله مني ومهماد كرت عيوبه بين يديه عاصرت به وان في عيبه رما
رب ساه وكرهه وركب طاب وجهه اد كرت عيوبه بين يديه كاره بعينه المسلمين

وغيره من حصره ومريد له والله مع جميع ذلك فهو وأهل من حيايا لا يسأل بعمله إلا لا يكس ولا يتبرع عنه إلا الأقرب ولا يمنع
فيه إلا ما ليس من بضعه الأتقن للروحان يعرف الإنسان عيوبه وسوءه ذلك ويكرهه ويحصر عن صلاحه قادراً والله
العدل جبرهم عيوب نفسه ومن سره حسنته وساءته سيئته فهو موقوف حالاً ومرة أقرب من العروزالر كنهه المحتل على أنه عمله
وعليه مطالب أنه من خيار خلقه فعود (١٥٤) بالله من بعده والاعتزاز ومن المعرفة تعاقب عيوب مع الإهمال من العروزالر حصولاً

اعلموا انهم ولدوا لكن قصروا
في العمل و هم ولدوا كثر
الاشد و راد الذين قصروا
من ا - يوم عا لم يجمعهم
و نزلوا المؤمنين و هم به
معترفون بالاساتيع انهم
عن كل ذلك لم يعلموا و اما
لاقتصاصهم عليه (انهم
فرقة) اقتصروا على صل
اقتدوا في الحكومات
الحد و مات و تفاصيل
المعاملات الدينية و الجارية
من الخلق اصابع العبد
و نصوصوا اسم عقدها
و هو الفقه و علم المذهب
و رعايتهم مع ذلك الاعمال
الظاهرة و الباطنة فلم
يقتدوا بالواجب و لم يتركوا
الاسان عن اجبة ولا
الاعمال عن الحرام و الارواح
عن شي الى السلاطين
و كذا سائر عيوب و لم
يتركوا اوليهم عن الكبر
و الحسد و الزه و سائر
اوهام كان هؤلاء معروفين
من وجهين أحدهما من
حديث العمل و الآخر من
حديث العلم أما العمل فقد
ذكرنا اوجبه القرو في هوان
منه - مثال المربى اذا

(وذكره) أي ما طه (واضح ومريده) والله ما بلغ عليه في ذلك عهد ومثاله من حفايا (يعيوب) وفاقته (لا يغفل له إلا الكاس) المنصبرون (ولا يستره عنه إلا القوبة) الجادون (ولا طمع فيه) لا مثالي في الضعفاء لأن أقل اللذات أن يعرف الإنسان يعيوب نفسه وبعبء ذلك ويكرهه ويحرص على إصلاحه وقد رده عن خير عصره يعيوب عنه (روى الدارقطني في الأفراد) وأما كرى النار في حديث أبي أسيد إذا أردت أن تهلك في حياضهم في الدين وروى عنه عيسى بن عمر كرههم ورؤفهم لرفق في معيشتهم وفاقته في فقاتهم وصرهم ينجوهم فينبو من هود (أرادهم غير ذلك تركهم هملًا قل الدارقطني في قوله موسى بن عيسى عن أنس لما كثر عن أبيه عن أنس وهو من ذلك (ومن سرته حسنة ومنه سيرة سيئة فهو مرحق لحال) روى الخطيب من حديث حار والطبري من حديث أبي موسى من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن (وأمره أقرب من العز والحرر) كعبه المصنوع على الله بهيمة وعمله الطمان به من خيار خلقه فهو دابته من العمل والأعزاز ومن المعرفة بحفايا لعيوب مع الإهمال هذا عرو والدين حصلوا نعم المم (وفي نسخة: نعم المم) (وأما العمل بالعلم) وفي نسخة: ولكن عصره في العمل بالعلم (ولقد كثر عرو والدين في مواسم العلوم إلا أنهم هم وتر كوالهم) (مما) (وهم به) أي ما حصلوا (معترفون) أم لا في فاتهم عن أصل ذلك العلم وأما نقصارهم عليه فهم خرفة فخر وعالي علم مثاوي في الحكومات والخصومات وتفاصيل أعمالها في الديونة الجزية في الخلية في إصلاح المعاش وتخصوا سم لفقهم أو سوء عدم الفقه وعدم مذهب ووعاصبوا مع ذلك الأعمال الطاهرة وباطنه ولم يفتدوا الجوارح ولم يحرسوا للساب عن بعينة) والكذب (ولا أسهل عن الحرام) والاشبهة (ولا الرحل عن المشي إلى السلاطين) وأما بالأمون (وكذا حائر الجوارح ولم يحرسوا قلوبهم) عن كبر ورياء (والحسد واثوانها كان) انتهى كرت (فهؤلاء معدودون من وجهين أحدهما من حيث العمل والآخر من حيث العلم) من حيث (العمل فقد كرموا به العرو ورياء) وان مثاهم مثل المرص إذا نعم بسخة الدواء واشتعل بسكراره وتعلمه) ولا يسمع ذلك إلا إذا عمل بها (بل مثاهم مثل من به علمه سواء) جمع بأسور وهو ورم تدفعه الله به إلى كل موضع في أسود يقبل الرطوبة من القعدة والأتين ولا شعاع وغير ذلك كان في القعدة لم يكن حدوته دواب اعتنا العرو (والرسم) وهو ورم حار له حبات لدى بين السكت والملي ثم يشتعل بالدماع قال ابن دريد هو معرب (وهو مشرف على الهلاك ويحتاج إلى تعلم الدواء واستعماله) واشتعل بتعليم دواء لاسفاهه وتكرار ذلك ليلًا ونهارًا مع علمه بأنه رجل لا يحض ولا يخاص ولا يقرر ما يقع عليه الاستفصاة لامرأة وتساوى عن ذلك) فاجيبها (ذلك غيبة العرو وكذلك المتفقه المسكين قد يسلط عليه حب الدنيا وتباعد الشهوات والحد والكبر والرياء واثوانها كانت الباطنة ورعي طمعه الموت قبل التوبة والتلاقي) أي التدرج (ويبقى الله وهو عليه غصان فترك ذلك كله واشتعل بعلم السلم والأخرة والبهار والألعاب وسائر الحراوات والديت والدعوى والبساتين وكثاب الخيض وهو لا يحتاج إلى شيء من ذلك فطاف في عمره

١٤٤٤

تعلم نسخة الدواء واشتغل بشكراره وتعالجه لعل مثاليه به تاله لبواخير وانبرام وهو مشرف على ثلاث
ومحتاج الى نعم الدواء واستعماله فاشغل به علم دواء الاستخاصة وشكره اذ كان ليل اولهم رافع عليه به رجل لا ينجس
وما تنفعه له الاستخاصة لامرأة ونسألى عن ذلك ودفعنا عليه العرور فكذلك انتفعه امك بن قد يمد عليه
والحمد والشكر والى باعوسا والى هلك الباطنة وبما تحتفظه الموت قبل اشهره ونسألى بلى الله وهو عبيد
واشتغل بعلمه والاحارة به روالعان والجرحات والديان والديان وكتاب الحبس وهو لا يحتاج

لنفسه وإذا احتاج غيره كان في اثنين كثيرة فيشتغل بذلك ويحصر عليه من الخلق والربا والفساد وقد دنا من
 انحرور نفسه أنه مشغول بغيره وليس يرى ان الاشتغال بغيره من عرض الكفاية قبل انحرافه من عرض العيب معصية عدل لو كانت بينه
 وبينه كما قال وقد كان قصدي له مقهوره الله تعالى فانه وان قصد وجهه انه فهو ما شغل به معرض عن فرض عيبه في حواره وقلبه هدا عرو
 من حيث العمل وأما عرو من حيث العلم فبقيت اقصر على علم بقدره من علم الدين وترك علم كتاب الله وسير رسول به صلى الله عليه
 وسلم ورعا من في الحديث وقال بهم قوله أخبار وجهه أسرار لا يفقهون وترك (٤٥٥) أيعلم تهادب لاختلاف وتركه عن
 الله تعالى بأدراك جلالة

وعيبه وهو العلم الذي
 يورث الخوف والهيبة
 والخشوع ويحتمل على
 التقوى فتراها آمنة من الله
 معتزلة منكلا عن أهله
 ومن وجهه فانه يوم ديه
 وانه لو لم يشغل بأعداوى
 لتعطل الخلال والحرام
 فقد ترك العلوم التي هي
 العلم وهو بل معرض
 وسبب عرو وما مع في
 اشرع من تعلمه بمقته
 ولم يدرك ذلك المقته هو
 المقته عن الله ومعرفة صاعده
 المحرقة والمرحوة يستشعر
 القلب الخوف ويلزم
 التقوى اذ قال تعالى قلولا
 نفر من كل فرقة منهم
 طائفة ليتفقهوا في الدين
 وليذر قومهم اذارهم
 بهم عنهم يتعدون ولدي
 يتعدل به الانذار غير هذا
 العلم من مقصود هذا العلم
 حفظ الاموال بشروط
 المعاملات وحفظ لاندان
 بالاموال وندفع قتل
 والحرامات والمال في
 طريق الله آله وليس

لنفسه وإذا احتاج غيره كان في اثنين كثيرة فيشتغل بذلك ويحصر عليه من الخلق والربا والفساد وقد دنا من
 انحرور نفسه أنه مشغول بغيره وليس يرى ان الاشتغال بغيره من عرض الكفاية قبل انحرافه من عرض العيب معصية عدل لو كانت بينه
 وبينه كما قال وقد كان قصدي له مقهوره الله تعالى فانه وان قصد وجهه انه فهو ما شغل به معرض عن فرض عيبه في حواره وقلبه هدا عرو
 من حيث العمل وأما عرو من حيث العلم فبقيت اقصر على علم بقدره من علم الدين وترك علم كتاب الله وسير رسول به صلى الله عليه
 وسلم ورعا من في الحديث وقال بهم قوله أخبار وجهه أسرار لا يفقهون وترك (٤٥٥) أيعلم تهادب لاختلاف وتركه عن
 الله تعالى بأدراك جلالة وعيبه وهو العلم الذي يورث الخوف والهيبة والخشوع ويحتمل على التقوى فتراها آمنة من الله
 معتزلة منكلا عن أهله ومن وجهه فانه يوم ديه وانه لو لم يشغل بأعداوى لتعطل الخلال والحرام فقد ترك العلوم التي هي
 العلم وهو بل معرض وسبب عرو وما مع في اشرع من تعلمه بمقته ولم يدرك ذلك المقته هو المقته عن الله ومعرفة صاعده
 المحرقة والمرحوة يستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى اذ قال تعالى قلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين
 وليذر قومهم اذارهم بهم عنهم يتعدون ولدي يتعدل به الانذار غير هذا العلم من مقصود هذا العلم حفظ الاموال بشروط
 المعاملات وحفظ لاندان بالاموال وندفع قتل والحرامات والمال في طريق الله آله وليس

مركبوا العلم بهم وهو معرفة سلوك الطريق وندفع عقبات القلب التي هي الصعاب المذمومة وهي الخبايا من العدو بين الله تعالى وإذا
 مات مونا تلك الصعاب كان محو ما من الله في الاقتصاد على علم المقته مثال من اقتصر من سلوك طريق الخلق على علم حرر الزاوية والحق
 ولا شك في أنه لو لم يكن العمل الخلق ولكن المقته عليه ليس من الخلق في شيء ولا يبيده وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم ومن هو لا من اقتصر
 من علم المقته على الخلاصات ولم يعمل على طريق المحامد والارام والحام لحصوم ودفع الحق لاجل العلة والمادة وهو طول اللين والجان
 في التفتيش عن مرقبات أو باب المذهب

والثقل لعبود الاقرب والشفق لانواع التسيب المؤذنة وهؤلاءهم سباع الاس طبعهم الابداء وهمهم السفة ولا يفسدون انهم الا ضرورية ما يلزمهم لمساهة لافران فكل علم لا يحتاجون به في المساهة كعلم القلوب على الطريق الى الله تعالى بحجج الصواب المدعومة وتتميد له. بمحمودة فانهم يستحقونه ويسعون في التزويق وكلام الوعاظ والحق تحقيق عندهم معرفة تفاصيل اعراب الله التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهو لا يقدح واما جمعة الذين من قلمهم في علم الله في لكن رادوا د شغلوا باليس من فروص انكبايات ايصايل جميع دقائق الجدل انهم مدعة لم يعرفها اسلف واما دلة الاحكام فستل عليهم لذهب وهو كتاب الله وسفره صلى الله عليه وسلم وهم معاصيها واما حيل الجدل من الكسر وانقب وفساد (١٥٦) الوصف وانتر كيب والتعدي فاعلمت لاهوار العدة والاحكام وافامة سوى الجدل هم افعرو

واستقد لعبود الاقرب والشفق لانواع التسيب المؤذنة وهؤلاءهم سباع الاس (طبعهم الابداء وهمهم السفة) وعص الحق (ولا يفسدون العلم لا ضرورية ما يلزمهم لمساهة لافران) ومجادلتهم (وكل علم لا يحتاجون اليه في المساهة كعلم القلوب على الطريق الى الله تعالى بحجج الصواب المدعومة وتتميد له) بها بالمحمودة فانهم يستحقونه ويسعون في التزويق وكلام الوعاظ) ويستحقون بالذي يستعمل به ويجهلونه (واما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل اعراب الله التي تجري بين المتصارعين في الجدل وهو لا يقدح) واما جمعة الذين من قلمهم في علم الله في لكن رادوا (طبعهم) (انكبايات ايصايل جميع دقائق الجدل في لغة مدعة) احذرت (لم يعرفها السلف واما دلة الاحكام فستل عليهم لذهب وهو كتاب الله وسفره صلى الله عليه وسلم وهم معاصيها واما حيل الجدل من الكسر وانقب وفساد الوصف وانتر كيب والتعدي فاعلمت لاهوار العدة) مع الحسوم (والاحكام وقامة سوى الجدل هم افعرو وهؤلاءه) أشد كبر او افرح من عرو ومن قلمهم وقرقة أخرى) منهم (اشتعلوا بعلم الجدل من الجدل في لاهواء والرد على المحالين) من أصحاب المذاهب المختلفة (وتتبع مائضاتهم واستكروا من معرفة المقالات الحقة) على كثرتم (وانما علوا تعمد الطريق في ماطرة (واثبات الحفهمهم) ولزمهم (وغيرقوا في ذلك ذرة كثيرة) أورد هالاس أبي الدم في كتابه فذجعه في ذلك (واعقدوا انه لا يكون بعد عمل الايمان ولا يصح ايمان الا ان يتعمد حذلهم وما يمهؤ دلة عقائدهم وطوا انه لا أحد عرف بالله وبعادته منهم وانه لا يحل ان لا يقدحهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلط على طريقته (ودعت كل فرقة منهم الى سها) وحسنت طريقتهما (ثم هم درت انصاله ومحققة فاصالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحققة هي التي تدعو الى السنة) واعرور شامس الحفهم (اما الصالة فمعتلها عن صالاتها وطوا سها الحياة وهم فرق كثيرة) أورد هالاس في كتاب الاسماء (يكبر بعضهم بعضا) وما أثبت من حيث انهم رأوا ولم يحكم ولا شروط الادلة ومباحثها ترى أحدهم الشبه دليلا (والاديل شبهة) من هها كان سبب صلالتهم (واما الفرقة الحققة فانما اعترافها من حيث انها طقت بالجدل انه هم الامور وفصل القرينات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه ما لم يفهم ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحرير دليل ميسر مؤمن) هذا قول أكثرهم (وايس تكامل الايمان ولا مقرب عدائته تعالى فلهذا اعطى الله ما قد قطعت عمرها في تعمد الجدل والبحث عن المقالات وقد بان ان استدعة وصافقتهم وهمو مؤمنهم وقولهم حتى عمت عليهم من دعوهم ونخطاهاهم بمساهرة وساطنة) وبحث عنهم لتفقدتها (وأحد هم يظن ان اختفاله بالجدل أولى وأقرب عدائته وأفضل) رعد انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا تندد بالعبدة والاحكام ولذا بالرياسة وعمر الاثمة الى السبع

هؤلاءه) أشد كبر او افرح من عرو ومن قلمهم وقرقة أخرى) منهم (اشتعلوا بعلم الجدل من الجدل في لاهواء والرد على المحالين) من أصحاب المذاهب المختلفة (وتتبع مائضاتهم واستكروا من معرفة المقالات الحقة) على كثرتم (وانما علوا تعمد الطريق في ماطرة (واثبات الحفهمهم) ولزمهم (وغيرقوا في ذلك ذرة كثيرة) أورد هالاس أبي الدم في كتابه فذجعه في ذلك (واعقدوا انه لا يكون بعد عمل الايمان ولا يصح ايمان الا ان يتعمد حذلهم وما يمهؤ دلة عقائدهم وطوا انه لا أحد عرف بالله وبعادته منهم وانه لا يحل ان لا يقدحهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلط على طريقته (ودعت كل فرقة منهم الى سها) وحسنت طريقتهما (ثم هم درت انصاله ومحققة فاصالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحققة هي التي تدعو الى السنة) واعرور شامس الحفهم (اما الصالة فمعتلها عن صالاتها وطوا سها الحياة وهم فرق كثيرة) أورد هالاس في كتاب الاسماء (يكبر بعضهم بعضا) وما أثبت من حيث انهم رأوا ولم يحكم ولا شروط الادلة ومباحثها ترى أحدهم الشبه دليلا (والاديل شبهة) من هها كان سبب صلالتهم (واما الفرقة الحققة فانما اعترافها من حيث انها طقت بالجدل انه هم الامور وفصل القرينات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه ما لم يفهم ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحرير دليل ميسر مؤمن) هذا قول أكثرهم (وايس تكامل الايمان ولا مقرب عدائته تعالى فلهذا اعطى الله ما قد قطعت عمرها في تعمد الجدل والبحث عن المقالات وقد بان ان استدعة وصافقتهم وهمو مؤمنهم وقولهم حتى عمت عليهم من دعوهم ونخطاهاهم بمساهرة وساطنة) وبحث عنهم لتفقدتها (وأحد هم يظن ان اختفاله بالجدل أولى وأقرب عدائته وأفضل) رعد انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا تندد بالعبدة والاحكام ولذا بالرياسة وعمر الاثمة الى السبع

بعضا وانما أثبت من حيث انهم رأوا ولم يحكم ولا شروط الادلة ومباحثها ترى أحدهم الشبه دليلا (والاديل شبهة) من هها كان سبب صلالتهم (واما الفرقة الحققة فانما اعترافها من حيث انها طقت بالجدل انه هم الامور وفصل القرينات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه ما لم يفهم ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحرير دليل ميسر مؤمن) هذا قول أكثرهم (وايس تكامل الايمان ولا مقرب عدائته تعالى فلهذا اعطى الله ما قد قطعت عمرها في تعمد الجدل والبحث عن المقالات وقد بان ان استدعة وصافقتهم وهمو مؤمنهم وقولهم حتى عمت عليهم من دعوهم ونخطاهاهم بمساهرة وساطنة) وبحث عنهم لتفقدتها (وأحد هم يظن ان اختفاله بالجدل أولى وأقرب عدائته وأفضل) رعد انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا تندد بالعبدة والاحكام ولذا بالرياسة وعمر الاثمة الى السبع

دس الله تعالى عيت نصيرنه ولم يفت الى قرب الاول طاب امي صلى الله عليه وسلم شهداهم منهم خير خلق و منهم قد ذكروا كثيرا من اهل
السدع والهوى فاجعلوا عملهم وديهم عزم العصوران ومخالات وما شئوا (٤٥٧) ذلك من تقديرة يومهم وجوارحهم

وأحوالهم بل لم يتكلموا
فيه الا من حيث رزق الحاجة
ونوعه وانما من قبول
دس كروا بقدر الحاجة
يدل الضال على ضلالتة رادا
رأوا مصرا على ضلالتة هيروه
وأعرضوا عنوا بعضوه في
الله ولم يلزموا الملاحة معه
طول العمر بل قالون
الحق هو الدعوة الى الله
ومن السنة ترك الجدلى
الدعوة الى الله اذ روى
أن أمانة الباهل عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال
ما من قوم قط بعد هدى
كانوا عليه لا أوتوا حذل
وخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما الى أصحابه
وهم ينادون ويختصمون
فصاح بهم حتى كأنه
فحق في وجههم لربما
جيرة من اصب ذل
أهد نعمت أهدا أمرهم
ان تصروا كتاب الله نعمته
بعض انزلوا الى ما أمرته
به فاعبوا وما منيتم الله
فانتهوا ففسد جرحهم عن
ذلك وكانوا أولى خلق الله
بالجح والجدل ثم ختم
وأول رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد بعث الى كافة
أهل الملل فلم يقدمهم
في مجلس مجادلة لالزام
والقيام وتحقيق حجة ودفع

دس الله عيت نصيرنه (فحسبت عن نهود ماوراء ذلك) ولم يفت الى اقرب من الاول وان النبي صلى الله
عليه وسلم شهداهم بانهم خير خلق (وذلك بمباروه أحد من بني عاصم والنزول في رخصه
من حديث ربيعة بن جبر هذه لامة لقرب مني نعمت الله عليهم ثم الذين منهم وردوا ابني خبنة من مرسل
عمر وس شرحيل خير منس قرفي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه كذلك أحد
والشعبان والري ومن مائة من حديث ابن مسعود وروى مسلم من حديث أبي هريرة جبرائيل في القرن
الذي نعمت عليهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه لصبري من حديث حمزة ومن حديث أبي هريرة
ورواه لصبري من حديث سعد بن قيس سكوي خير مني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
(وانهم قد ذكروا كثيرا من اهل البدع والاهواء فاجعلوا عملهم وديهم عزم العصوران ومخالات وما شئوا
وما شئوا بذلك عن تقديرة يومهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتكلموا فيه الا من حيث رزق الحاجة
صطرهم الى الكلام دس (ونوعه وانما من قبول) قد ذكره قدوا جبرائيل على ضلالتة
وسمه عليه (وإذا رزق مصرا على ضلالتة هيروه وعرضوا عنه) ما لكيه (ونقصوه في الله ولم يلزموا
الملاحة) أي الخاصة بشدة الخلاج (معه طول العمر بل قالوا الحق هو الدعوة الى الله ومن السنة
ترك الجدلى في الدعوة الى الله اذ روى أبو أمانة) صدى من غلاب (الدعوى) رضى الله عنه (عن
سبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من قوم قط بعد هدى كانوا عليه لا أوتوا حذل) روادا بترمذي وابن
ماحه قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم في كتاب الفهم وفي آفات الساب (وخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما الى أصحابه وهم ينادون ويختصمون فصاح بهم حتى كأنه فحق في وجههم
لربما جيرة من اصب ذل فقال أمدا نعمت أهدا أمرهم ثم ان تصروا كتاب الله نعمته بعض انزلوا الى ما أمرته
بعض انزلوا الى ما أمرته بغيره فاعبوا وما منيتم الله فانتهوا ففسد جرحهم عن ذلك وكانوا أولى خلق الله
بالجح والجدل ثم ختم وأول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث الى كافة أهل الملل فلم يقدمهم
في مجلس مجادلة لالزام والقيام وتحقيق حجة ودفع

(٥٨ - (الحدف، سادة متفق) - نفس) -
سؤل واداد لازم من حداهم بالادلة القرآن لمزل عليهم
ولم يرد في المداولة عليه لان ذلك شوق القلوب يستخرج منها الاشكال انو شبه ثم لا يقدر على مجوده من قلوبهم وما كان يجر عن محالته
يا تقسيمه برفقائي لا يفسدوا بغيره سبحانه كبحه الجدل والارام ذاك الا يكاس أهل الحرم لم يمتروا ولم يولوا لولا انهم اهل الارض وهلكوا

لم تطفئنا شمعهم ولو جحوا وهاكوا لم يضرهم هلاكهم وليس عيبا في المحلة: كثر ما كان على الله مع اليهود وبنو اسرائيل والمال وما يصعبوا
 انهم يفرحون بمجادلاتهم في ما يصح انهم ولا يضرهم ان ما يضرهم في يوم دقرا ما فاضوا لم يضرهم في ما لا من على انفسهم الخطا في تصديقه
 ثم يرى ان المتبدع ليس يترك بدعته تعدله بل يريد ان يفسد الخصومة تشدد في بدعته فاشتهى في محاسبة قضي ومجادلاتها ويجادلهم لتترك
 الدين لا لا تنزع اولي هذا لو كنت لم انه عن الخذل والخصومة فكيف وقد ثبت عنه وكيف ادعوا الى السنة يترك السنة فاولي ان تعدد قضي
 وانما من صفاتها ما يبعثه الله تعالى وما يتبعه لا يرد على يبعثه وتسلط بما يتبعه (وفرقه اخرى) اشعلوا بالوعظ والسد كبير وعلاهم رتبة من
 يشكك في ادعائهم وصفت القلوب (208) من الخوف والارهاق والسرور والشكر والتوكل (هذه) قلوب والاحلاص والصدق

ثم تسمع انهم ولو جحوا وهاكوا لم يضرهم هلاكهم وليس عيبا من المحلة: كثر ما كان على الله مع اليهود وبنو اسرائيل والمال وما يصعبوا
 رصوب الله عليهم (مع اليهود وبنو اسرائيل) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم
 ولما منهم (ما يصعب) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم
 (ولم يفرحوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم
 (بل يريد) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم
 الدين لا لا تنزع اولي هذا لو كنت لم انه عن الخذل والخصومة فكيف وقد ثبت عنه وكيف ادعوا الى السنة يترك السنة فاولي ان تعدد قضي
 السنة يترك السنة فاولي ان تعدد قضي (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم (وما يصعبوا) محنتهم
 يتبعه لا يرد على يبعثه وتسلط بما يتبعه (وفرقه اخرى) اشعلوا بالوعظ والسد كبير وعلاهم رتبة من
 اشعلوا بالوعظ والسد كبير وعلاهم رتبة من يشكك في ادعائهم وصفت القلوب (هذه) قلوب والاحلاص والصدق
 و يصبروا واشكروا وسوا كل وارعد وايقن والاحلاص والصدق و يصبروا واشكروا وسوا كل وارعد وايقن والاحلاص والصدق
 انهم هم ثم ادركوا هذه الصفات ودعوا الخلق اليها فقدموا وصفت القلوب (هذه) قلوب والاحلاص والصدق
 بارائها (وهم هم كبرياء الله) في عارون (لا عن دور يسير لا يبعثه عوام المسلمين وعرو
 هؤلاء أشد العرو ولا هم يحبون (مهم غاية لا عاب) وهو هؤلاء (ويطوبون انهم هم ما يفرحون في علم
 لمح الاوهم محبوب لله) انهم (مهم راعي تحقيق دقائق الاخلاص الاوهم محبوب لله) انهم (مهم راعي تحقيق دقائق الاخلاص
 على حجاب عيوب الله الاوهم هم معزوب وتولاه مقرب الله لساعده معنى اقرب والله دعوهم
 السؤل الى الله وكيفية قطع الشاغل في طريق الله المسكين هم سده يلمون بربى الله من الخائفين وهو
 من الله ويرى الله من الراجين وهو من المعتبرين (يعني) الحقون لله (ويرى الله من الراجين
 بقضاء الله وهو من الساجدين) على تعبد الله (ويرى الله من الراجين) على الله وهو من المتكئين على
 من المال والجاه والاسباب) للديونة (ويرى الله من المخلصين وهو من الراجين) في أعماله (ل
 يصف الاخلاص) الناس (فترك الاخلاص في الوصف) أي لا يصف به نفسه (وصف الربا وبكر
 في سعة ويذكر الربا ويصف (ويراى بذلك كره ليعتقدوا فيه انه لولا انه مخلص لما اهتدى في الدقائق
 الربا ويصف (هذه في الدنيا) والحق على (شدة حوصه على الدنيا وقوة رغبته فيها فهو يظهر الدعاء الى
 الله وهو متفاد ويخوف بالله وهو متفاد آمن ويدكر بالله وهو له ناس يقرب الى الله وهو متفاد آمن
 ويبحث على الاخلاص وهو غير مخلص ويدم الصفات المذمومة وهو مخلص ويصرف الناس عن
 الخلق) أي يبعد عن الخلطة (وهو عن الحق) عند حوصه (لومع عن مجلسه الذي يدعو الناس
 فيه الى الله لصفاته عليه لارض بما رحت) أي صاقت حوصه (دعواهم عرضة اصلاح الخلق ولو

وطائرهم هم معزوب
 يصون انفسهم منهم
 تكلموا بهم سده
 ودعوا الخلق اليها فقد
 صاروا موضوعين سده
 الصفات وهم مسفكوك
 صده عند الله الا عن دور يسير
 لا ينفك عنه عوام المسلمين
 وعرو هؤلاء أشد العرو
 لانهم يحبون بأفهامهم غاية
 الاعجاب ويطوبون انهم
 ما يفرحون في علم لطفه الاوهم
 محبوب لله وما قدر واعلى
 تحقيق دقائق الاخلاص
 الاوهم محاصرون وما وقعوا
 على حجاب عيوب الله
 الاوهم هم معزوب وتولاه
 مقرب الله لساعده معنى
 اقرب والله دعوهم
 السؤل الى الله وكيفية
 قطع الشاغل في طريق الله
 المسكين هم سده يلمون
 بربى الله من الخائفين
 وهو من الراجين وهو
 من المعتبرين (يعني)
 الحقون لله (ويرى الله
 من الراجين) على الله
 وهو من المتكئين على

من الساجدين ويرى الله من الراجين وهو من المعتبرين (يعني) الحقون لله (ويرى الله من الراجين) على الله وهو من المتكئين على
 له من المخلصين وهو من الراجين بل يصف الاخلاص ويترك الاخلاص في الوصف الربا وبكر
 لولا انه مخلص لما اهتدى في دقائق الربا ويصف (ويراى بذلك كره ليعتقدوا فيه انه لولا انه مخلص لما اهتدى في الدقائق
 ويخوف بالله تعالى وهو متفاد آمن ويدكر بالله وهو له ناس يقرب الى الله وهو متفاد آمن
 ويدم الصفات المذمومة وهو مخلص ويصرف الناس عن مجلسه الذي يدعو الناس فيه الى الله
 اضافت عليه الارض بما رحت وزعم أن غرضه اصلاح الخلق ولو

سبح من ثرائه من قبل خلقه وصلى على يدية من عباده وروى عن أحمد بن المزدب عن علي بن فضال عن أبيه عن بعض خلقه
أنه قال: هؤلاء أعظم الناس عزة فيهم عن استعوانهم في سبب دلائلهم عن عباقرة الإله المحمودة والمعروف للمحمودة هو العلم
بغوايتها ودوائها هو عدم ذلك ولم يقع عليه حيلة ولا حق من العمل به فيه ذلك بما إذا يعالج وكيف سبيل نحو غيره وأما الخوف
فإنه لا بد على عباد الله فيجانون وهو من يحب نعم الله من نفسه أنه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان
والفخرية وهو أن يدعى من لا يحب الله في الخوف (٤٥٩) من الذي لا يمنع منه بالخوف ويدعى

ظهر من قوله) وشكاه (من أقبل خلق عليه وسبحوا على يديه من حب وحسد ولو أنني أحسن
 المتروكين أياه على بعض أقرب له لكأن بعض خلق الله له عظم شانس عزة وتقدم من الله
 والرجوع إلى السداد) إلى طريق الحق (لأن المرء في إحلال المحمود والمقرع) الإحلال
 (المحمود هو العلم والتهاد والتهاد هو الهدى) لأن ولم يسمع وشعله حب دعوة الخلق عن عمل به
 بعد ذلك مما يعبر وكيف سبيل نحو به واعي لتعرف بلوه على عباداته بحقوق وهو ليس بحائف لهم
 أن من نفسه أنه موصوف بهذه الصفات المحمود يمكن أن يدل على طرق الاستعداد بحره وشوب يدي
 لا أحب به ما الذي تركه من محار (لأنه) ولا ذها (لأنه) يدي الحرف ما الذي يمنع منه ما خوف
 ويدي الزهد) في الدنيا (قال الذي تركه مع القدرة عليه لوجه أنه تعالى يدي الأس باقة نقي طابت
 له الخلق ومشي استوحش من مشاهدة خلق لأن يرى نفسه عني بالخلوة إذا أحرقته المريون) وهو
 يتكلم عليهم وهم ما يعرفون (وترى يستوحش داخلاته تعالى فهل رأيت محبا أنسا يستوحش من
 محبوه وسرور من الله ولا يكسب محبهم أنفسهم بهذه الصفات وبما سوس ما حقيقة ولا
 يطمعون منها ما يروى (الظاهر) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه)
 يتبدل (أقنانه) أي مصاديقهم (بديورها) أي بديورهم (بديورها) أي بديورهم (بديورها) أي بديورهم
 بديورها (بديورها) أي بديورهم (بديورها) أي بديورهم (بديورها) أي بديورهم (بديورها) أي بديورهم
 أسامة بمنزلة يدي عمار حل يوم انقيامه يلقى في سر وصدق فانه بديورها (بديورها) أي بديورهم
 ذي يافيه أهل البارقة قولون بالذات ما ضايف لم تكن تسمى ما يعرفونها عن أسكر ويقولون
 قد كنت تسمى ما يعرفون ولا أنبى وأما كم عن الذكر وتبني وصدقهم قريبا وراه ابن النجار
 من حديث أبي أمامة وفيه قال كنت أسمع ما كنت تسمى كم وقد تقدم أيضا (وعن وقع مرور
 هؤلاء من حيث أنهم صادفون في قلوبهم شيئا صعبا من أصول هذه الحماة وعو حباة والحرف منه
 والرصاصه ثم قدروا مع ذلك على وصف المنزل لعباية في هذه العلى فطما انهم ما قدروا على وصف
 ذلك وما رزقهم به على وما مع ما من كلامهم بها (الاتصافهم بها) وفيهم ما رزقهم (ودهب عبيهم
 أن لقبول الكلام والكلام للمعرفة وحرياس اللسان ومعرفة لآلهم وبذلك كله غير الانصاف
 الصفة هم يفرق آحاد المسلمين في الاتصاف بصفة الحب والخوف بل في القدرة على الوصف بل أراد
 نفسه وقل خوفه وظهر إلى الخلق ميله وضعف في قلبه حببانه وأما مثاله مثل مريض يصف المرض
 بحقيقته (ووصف دواعي بمصاحته يصف الصفة والشقاء) وغيره من المرضى لا يفرقه على وصف
 الصفة والشقاء (وأسبابه ودرجاته وأسبابه فهو لا يفرقهم في صفة المرض والانصاف به ويذكرهم

بہارِ قہم

في الوصف وايماء من بعد عدة بحقيقة. به. تصحح غيبة جهل في ذلكم. بعين خوف وحب وانك وركه وسائر هذه الصفات
غير الانصاف بحقيقةها ومن البس عيبه وصف الحقائق بالانصاف ما خفي وهو معروف وهو انصاف لولا ان لا يعيب كل منهم بل
مباح وعطوهم مع ح وعط لقرآن والاحبار ووعط الحسن البصري واما الله رجة انهم عيبهم (وفرقة اخرى) منهم عدلو عن افعال الواجب
في الوعد وهم ردة عن هذا لمان كافية لامن عصمته انه على صدور في بعض اشرف اللذات كان والسبب معرفة ما شغلوا بالادمان واستغنى
وتابع كل كانت درجة عن هاتون لشرع (٤٦٠) والعقل ملك للاعراب وطائفة شعرو بطارات اسكت وتجميع الالفاظ وتبعيها

في الوصف واحد ما عطف تصد بحقيقة. به. تصحح غيبة جهل في كتاب طي انصح بحقيقة المرص
به مريض طاهر الصلاب (ذلكم انما لم يخوف واوكل وحب وكره وسائر هذه الصفات غير
الانصاف بحقيقةها ومن البس عيبه وصف الحقائق بالانصاف ما خفي وهو معروف وهو انصاف لولا ان لا يعيب كل منهم بل
لوعا انه لا يعيب في كلامهم بل مباح وعطوهم مع ح وعط لقرآن ووعط (الاحبار ووعط الحسن
البصري واما الله وفرقة اخرى) منهم عدلو عن افعال الواجب في الوعد وهم ردة عن اهل ايمان
كافة في بلاد الاسلام (لان عصمته انه على صدور) واغلقه في بعض اشرف اللذات كان والسبب
معرفة) في لم يبع خصه (اشتهى) في وعصمهم (ما اقام) في البواهي والذات التي تعلم في
عبرها في تريد ويراد م ما يؤيده من كانت العقم (والشاع) وهو كلام يعبر عنه اللسان مقرب
بالدعوى ولا رتبة اهل مغاير من قاله ان كان بحقا (وتابع كل كانت درجة عن هاتون لشرع
و عقل طائفة لالعرب) على الخصم من (وهو انما) منهم (شعروا بصيانت الذنوب) وهي المسائل
لذاتية. من شتم اخو طر في اشتباطها من مكالم (وتابع كل كانت درجة عن هاتون لشرع
و رتبة متعة مجموعة من واصلح في) (ما كثرهمهم) في الاجتماع) ولا ران (ولا مشهاد شعرا
لوصال واهران) و ردة و لوني (و عصبهم) من كذا ذلك (ما كثر في السهم الزعقة) في
عصا (و لا واحد ولو على عراض فاسدة يقولون سب عس) وهم اشتر من شياطين الجلس (صا
واصوا عن راء) سب عس (ما كثر في السهم الزعقة) في عصبهم (ما لم يتفقوا تلك الصفات التي بد كرونها
(قد صلحوا غيرهم) بكلامهم (وصحرو كلامهم ووعظهم) اذ حو على مباح. كتاب والامة
(وما حوذه هاهم صدور عن س لانه و تحرون الحق الى لمرور بانه باعه الرعاء غير بدهم كلامهم
حراء عن) ارتكاب (العاصي و ربة في الدنيا) وما لا لا اعراضها (لا سيما اذا كان الواعظ متريدا
ما شيا واخذ والمراكب هاهم يشهد به الى قدمه) في سبعة شهود هاهم من ردة الى قدمه (بشدة
حصة على انما عطف عدده انمرورا كثر ما يصحح ل لا يصح أصلا ويصل حلقا كثيرا) شعر به
ناهم (ولا يحق وجه كونه معروف و فرقة اخرى) منهم (معوا بحفظ كلام الرهاد واحد منهم في دم
الدين) معطوما رة شور (بهم معطون) كدمات على وحوها و بور دوسا) على لاس (من عاب
احاطة عفاها حاهم يعقل ذلك على سارو وعضهم في الحار و يعصمهم في الاسواق مع الجسد وكل
مهم قس. ما انهم ح. دا بقدر عن السوية) واعوام (والحدية) دحها كلام لهاد و اهل الدين
دونهم. م فقد فح و من عرض وصار معقورا له من عفاها انه من ع. بران بحقد طهره وما طمه عن
ملاسه (لا تدم ولكنه من ان سعه لكلام اهل الدين يكفه) في كنهه (وعر و هؤلاء أظهر
من عر و من فلهم و فرقة اخرى اعترفوا و فاتهم في علم الحديث على في سعه) من الشيوخ (و جمع
الروايات كثيرة) للحدث لوحد (وهاب لاسان العريضة العريضة) وعدها ما عفاها له الوعد في

في كثرهمهم بالاجماع
ولا مشهاد. سار لوصل
وايقان وعصمهم
تكثر في مجالسهم ارفعان
و شواحد ولو على عراض
فاسدة يقولون شياطين
الاس سار و ف. بوا عن
سوا سار بل لاوس
و س. بصلحوا. ف. سهم فقد
أصحو غيرهم و صحو
كلامهم و وعظهم و اما
هو لا عفا. م صدور عن
س. بل. ب. و تحرون لحاق
في العرور بانه باعه الرعاء
و ر. ب. هاهم كلامهم حرة
على المعصية و رة في الدنيا
لا سيما اذا كان الواعظ متريدا
بالا. و. الج. و. ا. ك. ب.
هاهم يشهد به. من ردة
الى قدمه بشدة حصة على
الدنيا بما يقصد به. دا
المرور. كثر. ب. يصحح ل.
لا يصح أصلا ويصل حلقا
كثيرا ولا يحق وجه كونه
مفروا (و فرقة اخرى)
منهم قنعوا بحفظ كلام
الرهاد واحد منهم في دم
لديا هاهم بحفظ

الكلمات على وجهها و يؤدوم من غير ما طمعت به. ف. سعهم بفعل ذلك على
و يعصمهم في تحريم و يعصمهم في الاسواق مع الجسد كل منهم بل
الدين دونهم فقد فح و من عرض وصار معقورا له من عفاها انه من ع. بران بحقد طهره وما طمه عن
لكلام اهل الدين يكفه و هؤلاء أشهر من غرور من فلهم (و فرقة اخرى) اعترفوا و فاتهم في علم الحديث على في سعه و جمع
الروايات الكثيرة فمنه و طلب الاسانيد العريضة العالية

مرض عي وهو معرفة علاج
القلب ويستعمل بكثرة
الاسانيد وطلب العالي منها
ولا حاجة لهم في شيء
ذلك وهو وهو اني كتب
عليه اثنان الرمان ثم اصاب
لا يقومون بشرط سماع
قال لسماع اعزده دون لم
تمكن له فائدة ولكنه مهم
في علم الوصول الى امانات
الحديث اذ انهم قد
الانسان والعمل بعد ان مهم
فالاول سماع ثم فهم
ثم الحفظ ثم العمل ثم نشر
وهو ولا اقتصر وان
اجله على سماع ثم فركوا
حقيقة واسمع وسمي
سمى بحرف في مجلس الشيخ
والحديث بقرآن الشيخ
بسم والصي يلعب ثم يكتب
سمي في السماع وهذا
كبر تصدي يسمع منه
والبالغ الذي يحضر وما
بفسق ولا يسمع ولا يفتي
ولا يفتي ولا يفتي
حديث أو سمع أو سمع
الذي يقرأ عليه لو سمع
وغير ما يقرأ عليه لم يشعر
به ولم يعرفه وكل ذلك جهول
وغرور اذ الاصل في
الحديث أن سمع من

[illegible]

مقاتي فوجها وحفظه وعنه فربما حمل فقهه من حديث أبي
هريرة وأما حديث عائشة فلقنه نصرته عبد الله مع مقاتي هذقه فخطبها ثم دعاهما فبانهما رواه الخليل في
السنن والمفتري وأما حديث حبيب بن مسلمة فلقنه نصرته عبد الله مع مقاتي فوجها وحفظها ثم دعاهما إلى من
لم يسمعها فربما حمل فقهه غير فقهه وربما حمل فقهه من هو ثقة منه الحديث ورواه أحمد وابن ماجه
والدارقطني وتوفي علي والطبراني والحاكم وسحرير والصباه عن محمد بن حبيب بن مسلمة عن أبيه مرفعه وفي
روايه للطبراني ثم دعاهم فلقنها فربما حمل فقهه غير فقهه ومانق سواء ورواه الطبراني وتوفي ودوان
ماجه واسحرير والطبراني من حديث زيد بن ثابت ورواه ابن راز والدارقطني من حديث أبي سعيد
ورواه ابن مردويه وابن ماجه وابنه في المعرفة من حديث ابن مسعود ورواه ابن مسعود من حديث
ربيع بن عوف بن أبي رزاه من لحنار من حديث ابن عمر ورواه الطبراني من حديث أبي الدرداء ورواه
الطبراني والصباه من حديث أبي قريصة ورواه الطبراني في الاوساط واسحرير والصباه من حديث حبيب
ورواه ابن قانع وأما حديث أبي عثمان وأما حديث أبي أسامة فلقنه نصرته عبد الله مع مقاتي
فوجها ثم دعاهما فربما حمل فقهه غير فقهه وربما حمل فقهه من هو ثقة منه رواه أحمد وابن ماجه
والصباه ورواه الخليل من حديث أبي هريرة وهو عبد بن عباس كرم من حديث أبي أسامة فلقنه نصرته عبد الله مع
فوجي ثم لم يرد به الحديث ورواه الطبراني من حديث عمر بن الخطاب لابن رزاه في الاوساط من حديث
سعد ورواه رافعي في الزوائد من حديث ابن عمر وعبد الدارقطني في الافراد واسحرير وابن عباس كرم من
حديث أبي نصر بن عبد الله مع مقاتي فوجها ثم دعاهم فلقنها فربما حمل فقهه غير فقهه وربما حمل فقهه من هو
ثقة منه الحديث وعبد الخليل من حديث ابن عمر نصرته من مع مقاتي فوجي لم يرد به وربما حمل فقهه
من هو ثقة منه وعبد الطبراني وأبي بصير في الحديث من حديث معاذ بن جبل نصرته عبد الله مع مقاتي فوجي
يرد به فربما حمل فقهه من هو ثقة منه الحديث وأما حديث العمام بن بشير فلقنه نصرته وجه
عبد الله مع مقاتي فلقنها فربما حمل فقهه غير فقهه وربما حمل فقهه من هو ثقة منه الحديث ورواه الطبراني
والحاكم وأما حديث ابنه شير بن سعد فلقنه رحمه الله عبد الله مع مقاتي فلقنها فربما حمل فقهه غير فقهه
وربما حمل فقهه من هو ثقة منه الحديث هكذا رواه الشافعي في ابن قانع وتوفي ابن عباس كرم من
روايه العمام بن بشير عن أبيه

وكيف يؤدى كماله من
لا يرى ما جمع فهدى الخلق
أنواع الفروع وقد لي هذا
أهل الزمان ولو احتاط
أهل الزمان لم يجدوا في
الألذين جمعوه في الصبا
عن هداي أوجه مع عمله
الآن

(مصل) (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠) (١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠) (٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠) (٣٠١) (٣٠٢) (٣٠٣) (٣٠٤) (٣٠٥) (٣٠٦) (٣٠٧) (٣٠٨) (٣٠٩) (٣١٠) (٣١١) (٣١٢) (٣١٣) (٣١٤) (٣١٥) (٣١٦) (٣١٧) (٣١٨) (٣١٩) (٣٢٠) (٣٢١) (٣٢٢) (٣٢٣) (٣٢٤) (٣٢٥) (٣٢٦) (٣٢٧) (٣٢٨) (٣٢٩) (٣٣٠) (٣٣١) (٣٣٢) (٣٣٣) (٣٣٤) (٣٣٥) (٣٣٦) (٣٣٧) (٣٣٨) (٣٣٩) (٣٤٠) (٣٤١) (٣٤٢) (٣٤٣) (٣٤٤) (٣٤٥) (٣٤٦) (٣٤٧) (٣٤٨) (٣٤٩) (٣٥٠) (٣٥١) (٣٥٢) (٣٥٣) (٣٥٤) (٣٥٥) (٣٥٦) (٣٥٧) (٣٥٨) (٣٥٩) (٣٦٠) (٣٦١) (٣٦٢) (٣٦٣) (٣٦٤) (٣٦٥) (٣٦٦) (٣٦٧) (٣٦٨) (٣٦٩) (٣٧٠) (٣٧١) (٣٧٢) (٣٧٣) (٣٧٤) (٣٧٥) (٣٧٦) (٣٧٧) (٣٧٨) (٣٧٩) (٣٨٠) (٣٨١) (٣٨٢) (٣٨٣) (٣٨٤) (٣٨٥) (٣٨٦) (٣٨٧) (٣٨٨) (٣٨٩) (٣٩٠) (٣٩١) (٣٩٢) (٣٩٣) (٣٩٤) (٣٩٥) (٣٩٦) (٣٩٧) (٣٩٨) (٣٩٩) (٤٠٠) (٤٠١) (٤٠٢) (٤٠٣) (٤٠٤) (٤٠٥) (٤٠٦) (٤٠٧) (٤٠٨) (٤٠٩) (٤١٠) (٤١١) (٤١٢) (٤١٣) (٤١٤) (٤١٥) (٤١٦) (٤١٧) (٤١٨) (٤١٩) (٤٢٠) (٤٢١) (٤٢٢) (٤٢٣) (٤٢٤) (٤٢٥) (٤٢٦) (٤٢٧) (٤٢٨) (٤٢٩) (٤٣٠) (٤٣١) (٤٣٢) (٤٣٣) (٤٣٤) (٤٣٥) (٤٣٦) (٤٣٧) (٤٣٨) (٤٣٩) (٤٤٠) (٤٤١) (٤٤٢) (٤٤٣) (٤٤٤) (٤٤٥) (٤٤٦) (٤٤٧) (٤٤٨) (٤٤٩) (٤٥٠) (٤٥١) (٤٥٢) (٤٥٣) (٤٥٤) (٤٥٥) (٤٥٦) (٤٥٧) (٤٥٨) (٤٥٩) (٤٦٠) (٤٦١) (٤٦٢) (٤٦٣) (٤٦٤) (٤٦٥) (٤٦٦) (٤٦٧) (٤٦٨) (٤٦٩) (٤٧٠) (٤٧١) (٤٧٢) (٤٧٣) (٤٧٤) (٤٧٥) (٤٧٦) (٤٧٧) (٤٧٨) (٤٧٩) (٤٨٠) (٤٨١) (٤٨٢) (٤٨٣) (٤٨٤) (٤٨٥) (٤٨٦) (٤٨٧) (٤٨٨) (٤٨٩) (٤٩٠) (٤٩١) (٤٩٢) (٤٩٣) (٤٩٤) (٤٩٥) (٤٩٦) (٤٩٧) (٤٩٨) (٤٩٩) (٥٠٠) (٥٠١) (٥٠٢) (٥٠٣) (٥٠٤) (٥٠٥) (٥٠٦) (٥٠٧) (٥٠٨) (٥٠٩) (٥١٠) (٥١١) (٥١٢) (٥١٣) (٥١٤) (٥١٥) (٥١٦) (٥١٧) (٥١٨) (٥١٩) (٥٢٠) (٥٢١) (٥٢٢) (٥٢٣) (٥٢٤) (٥٢٥) (٥٢٦) (٥٢٧) (٥٢٨) (٥٢٩) (٥٣٠) (٥٣١) (٥٣٢) (٥٣٣) (٥٣٤) (٥٣٥) (٥٣٦) (٥٣٧) (٥٣٨) (٥٣٩) (٥٤٠) (٥٤١) (٥٤٢) (٥٤٣) (٥٤٤) (٥٤٥) (٥٤٦) (٥٤٧) (٥٤٨) (٥٤٩) (٥٥٠) (٥٥١) (٥٥٢) (٥٥٣) (٥٥٤) (٥٥٥) (٥٥٦) (٥٥٧) (٥٥٨) (٥٥٩) (٥٦٠) (٥٦١) (٥٦٢) (٥٦٣) (٥٦٤) (٥٦٥) (٥٦٦) (٥٦٧) (٥٦٨) (٥٦٩) (٥٧٠) (٥٧١) (٥٧٢) (٥٧٣) (٥٧٤) (٥٧٥) (٥٧٦) (٥٧٧) (٥٧٨) (٥٧٩) (٥٨٠) (٥٨١) (٥٨٢) (٥٨٣) (٥٨٤) (٥٨٥) (٥٨٦) (٥٨٧) (٥٨٨) (٥٨٩) (٥٩٠) (٥٩١) (٥٩٢) (٥٩٣) (٥٩٤) (٥٩٥) (٥٩٦) (٥٩٧) (٥٩٨) (٥٩٩) (٦٠٠) (٦٠١) (٦٠٢) (٦٠٣) (٦٠٤) (٦٠٥) (٦٠٦) (٦٠٧) (٦٠٨) (٦٠٩) (٦١٠) (٦١١) (٦١٢) (٦١٣) (٦١٤) (٦١٥) (٦١٦) (٦١٧) (٦١٨) (٦١٩) (٦٢٠) (٦٢١) (٦٢٢) (٦٢٣) (٦٢٤) (٦٢٥) (٦٢٦) (٦٢٧) (٦٢٨) (٦٢٩) (٦٣٠) (٦٣١) (٦٣٢) (٦٣٣) (٦٣٤) (٦٣٥) (٦٣٦) (٦٣٧) (٦٣٨) (٦٣٩) (٦٤٠) (٦٤١) (٦٤٢) (٦٤٣) (٦٤٤) (٦٤٥) (٦٤٦) (٦٤٧) (٦٤٨) (٦٤٩) (٦٥٠) (٦٥١) (٦٥٢) (٦٥٣) (٦٥٤) (٦٥٥) (٦٥٦) (٦٥٧) (٦٥٨) (٦٥٩) (٦٦٠) (٦٦١) (٦٦٢) (٦٦٣) (٦٦٤) (٦٦٥) (٦٦٦) (٦٦٧) (٦٦٨) (٦٦٩) (٦٧٠) (٦٧١) (٦٧٢) (٦٧٣) (٦٧٤) (٦٧٥) (٦٧٦) (٦٧٧) (٦٧٨) (٦٧٩) (٦٨٠) (٦٨١) (٦٨٢) (٦٨٣) (٦٨٤) (٦٨٥) (٦٨٦) (٦٨٧) (٦٨٨) (٦٨٩) (٦٩٠) (٦٩١) (٦٩٢) (٦٩٣) (٦٩٤) (٦٩٥) (٦٩٦) (٦٩٧) (٦٩٨) (٦٩٩) (٧٠٠) (٧٠١) (٧٠٢) (٧٠٣) (٧٠٤) (٧٠٥) (٧٠٦) (٧٠٧) (٧٠٨) (٧٠٩) (٧١٠) (٧١١) (٧١٢) (٧١٣) (٧١٤) (٧١٥) (٧١٦) (٧١٧) (٧١٨) (٧١٩) (٧٢٠) (٧٢١) (٧٢٢) (٧٢٣) (٧٢٤) (٧٢٥) (٧٢٦) (٧٢٧) (٧٢٨) (٧٢٩) (٧٣٠) (٧٣١) (٧٣٢) (٧٣٣) (٧٣٤) (٧٣٥) (٧٣٦) (٧٣٧) (٧٣٨) (٧٣٩) (٧٤٠) (٧٤١) (٧٤٢) (٧٤٣) (٧٤٤) (٧٤٥) (٧٤٦) (٧٤٧) (٧٤٨) (٧٤٩) (٧٥٠) (٧٥١) (٧٥٢) (٧٥٣) (٧٥٤) (٧٥٥) (٧٥٦) (٧٥٧) (٧٥٨) (٧٥٩) (٧٦٠) (٧٦١) (٧٦٢) (٧٦٣) (٧٦٤) (٧٦٥) (٧٦٦) (٧٦٧) (٧٦٨) (٧٦٩) (٧٧٠) (٧٧١) (٧٧٢) (٧٧٣) (٧٧٤) (٧٧٥) (٧٧٦) (٧٧٧) (٧٧٨) (٧٧٩) (٧٨٠) (٧٨١) (٧٨٢) (٧٨٣) (٧٨٤) (٧٨٥) (٧٨٦) (٧٨٧) (٧٨٨) (٧٨٩) (٧٩٠) (٧٩١) (٧٩٢) (٧٩٣) (٧٩٤) (٧٩٥) (٧٩٦) (٧٩٧) (٧٩٨) (٧٩٩) (٨٠٠) (٨٠١) (٨٠٢) (٨٠٣) (٨٠٤) (٨٠٥) (٨٠٦) (٨٠٧) (٨٠٨) (٨٠٩) (٨١٠) (٨١١) (٨١٢) (٨١٣) (٨١٤) (٨١٥) (٨١٦) (٨١٧) (٨١٨) (٨١٩) (٨٢٠) (٨٢١) (٨٢٢) (٨٢٣) (٨٢٤) (٨٢٥) (٨٢٦) (٨٢٧) (٨٢٨) (٨٢٩) (٨٣٠) (٨٣١) (٨٣٢) (٨٣٣) (٨٣٤) (٨٣٥) (٨٣٦) (٨٣٧) (٨٣٨) (٨٣٩) (٨٤٠) (٨٤١) (٨٤٢) (٨٤٣) (٨٤٤) (٨٤٥) (٨٤٦) (٨٤٧) (٨٤٨) (٨٤٩) (٨٥٠) (٨٥١) (٨٥٢) (٨٥٣) (٨٥٤) (٨٥٥) (٨٥٦) (٨٥٧) (٨٥٨) (٨٥٩) (٨٦٠) (٨٦١) (٨٦٢) (٨٦٣) (٨٦٤) (٨٦٥) (٨٦٦) (٨٦٧) (٨٦٨) (٨٦٩) (٨٧٠) (٨٧١) (٨٧٢) (٨٧٣) (٨٧٤) (٨٧٥) (٨٧٦) (٨٧٧) (٨٧٨) (٨٧٩) (٨٨٠) (٨٨١) (٨٨٢) (٨٨٣) (٨٨٤) (٨٨٥) (٨٨٦) (٨٨٧) (٨٨٨) (٨٨٩) (٨٩٠) (٨٩١) (٨٩٢) (٨٩٣) (٨٩٤) (٨٩٥) (٨٩٦) (٨٩٧) (٨٩٨) (٨٩٩) (٩٠٠) (٩٠١) (٩٠٢) (٩٠٣) (٩٠٤) (٩٠٥) (٩٠٦) (٩٠٧) (٩٠٨) (٩٠٩) (٩١٠) (٩١١) (٩١٢) (٩١٣) (٩١٤) (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) (٩٢٠) (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) (٩٢٥) (٩٢٦) (٩٢٧) (٩٢٨) (٩٢٩) (٩٣٠) (٩٣١) (٩٣٢) (٩٣٣) (٩٣٤) (٩٣٥) (٩٣٦) (٩٣٧) (٩٣٨) (٩٣٩) (٩٤٠) (٩٤١) (٩٤٢) (٩٤٣) (٩٤٤) (٩٤٥) (٩٤٦) (٩٤٧) (٩٤٨) (٩٤٩) (٩٥٠) (٩٥١) (٩٥٢) (٩٥٣) (٩٥٤) (٩٥٥) (٩٥٦) (٩٥٧) (٩٥٨) (٩٥٩) (٩٦٠) (٩٦١) (٩٦٢) (٩٦٣) (٩٦٤) (٩٦٥) (٩٦٦) (٩٦٧) (٩٦٨) (٩٦٩) (٩٧٠) (٩٧١) (٩٧٢) (٩٧٣) (٩٧٤) (٩٧٥) (٩٧٦) (٩٧٧) (٩٧٨) (٩٧٩) (٩٨٠) (٩٨١) (٩٨٢) (٩٨٣) (٩٨٤) (٩٨٥) (٩٨٦) (٩٨٧) (٩٨٨) (٩٨٩) (٩٩٠) (٩٩١) (٩٩٢) (٩٩٣) (٩٩٤) (٩٩٥) (٩٩٦) (٩٩٧) (٩٩٨) (٩٩٩) (١٠٠٠)

للمحدثين في ذلك ما ذهبوا إليه من أن كسب ما يشترطوا ذلك بقول من يسمع في حلقته فيستغن جاههم
وتقل أيضاً حديثهم التي هي هاهنا لم يشرع بل ربما عدم ذلك ونقصوا عن شرطه على أنه ليس بشرط
الأن يقرع مع عدمه وان كان لا يدري ما يجري (كأنه والله اعلم) فوسعوا في ذلك إلقاء سلسله لاسناد
بقي هي حصص هذه الامه لعمديتها في صلى الله عليه وسلم وقد أعرضوا في الاقتصار لما أحق في اجتماع
الشروط المتقدمه في الراوي وصطله فم يتقدموا في علمهم لعدم الوفاء بها في - - قرأ الحال - - هاهنا
عناهم انضهاو به يكتفي في اروايه ما عاين لم يسمع السند في المنور لخل وفي لاصد - - ما روى خطا فقه
مؤمن من أصل موافق لأصل شيخه واليه ذهب البيهقي فانه لما ذكر توسع من توسع في السماع من بعض
محدثي زمانه الذين لا يفتعلون حديثهم ولا يحسنون مراقبه من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عندهم بعد
تكون القرأه من أصل سمعهم وذلك لندوب الامه في التوامع التي جعلها فقه الحديث قال من جاء
ايوم حديث واحد لا يوافق عدد جمعهم لم يقبل منه أي لانه لا يجوز أن يذهب عن جهم ومن جاء حديث
معروف عندهم فالذي يرويه لا يصدق روايته وانما فقه روايه غيره هاهنا معارضه وحاصل ما كان
لعرض ولا معرفة التعديل والتأخير وتفاوت المقام في الحديث ولاتقان بنحوه بل ذلك في التعميم
والتحسين والتضييق حصل تشديد وعموم تلك الاصناف وبكأن العرض آخر الاقتصار في التحصيل
على مجرد وجود سلسله بسنده الكفيرة بما تروى ولكن ذلك ما عاين في الوصل في الوصل والادق
في كل مهم من علم الاصول كان تساهل في هذا الحديث المتقدمين في ليل لا يصدق بحقه عن الخطا في
ظاهر الساق وهو الذي استقر عليه عمل بل حصل فيه توسع أيضا في ما رواه هذا كقرأه غير الا في
غير أصل مما لم يثبت كالم ذلك وسيله لا كالم غير واحد من المحدثين فصلان غيرهم عليهم ثم ان قول
اصول واضعوا ما عاينوا ويعرى لك في سائر سطره ما عاينوا هاهنا معارضه وانما يروى في الحديث في ترجمه
من طريق سائر عن هاهنا (وهذه السماع لا يعرف من قول المحدثين لانه ليس من علمهم بل من علم
أصول الفقه وما ذكرناه مقطوع به في مواهب اصول الفقه) الا ان المحدثين شاركوهم في كلام عن هذه
المسئله اسعارا شدة احتياجهم الى معرفتها (هذه غرور هؤلاء) ولورود من كلامهم في مورد هذه
المسئله وفانما خلاه وتجعل ذلك في اصول

(وصل) اختلاف في سماع الصغير في حال صفه حضورا ثم روايته بعد البلوغ وكذا نقله عن وجه
وصفه الباقي ما شددت في قوم فلم يقلوا فصل البلوغ وهالولاب الصبي مصنف عدم اصسط وهو وجه
للاشاعيه وعليه يؤمنون ويحدث المحدث لمراكمي اشاذ في الحجازي ترجمه من باربعه
انه كان يسمع من الروايه أشد الامتناع ويقول مشايخنا سمعوا منهم معارلا مهموب وكذلك مشايخهم
وألا يرى لروايه عن هذه سلسله ولذا كان اس الماركة يتوقف في حديث الصبي في رياس طريق الحسن
اس عرفة قال تقدم اس الماركة النصرة فدخلت عليه وسأته ان يحدثني فاني وفان أنت الصبي فثبت حماد
ان زيد وقلت يا أبا يعقوب دخلت على اس الماركة فاني ان يحدثني فقال يا حازه هاني حتى دخلت على وخرج
عنني وكأني بيدي حتى دخلت على اس الماركة فجلس معه على سريره ونجد ما ساعد ثم قال له جلدك لم تحدث
هذه قال يا أبا يعقوب لا يفتقه ما عمله فقال له حماد يا أبا عبد الرحمن حدثه فعلمه والله ان يكون
آخر من يحدث عنك في الدنيا فحدثه وكان كذلك أخرجه الخطيب في استاخرج ونحوه ما رواه البيهقي في
الشعب من طريق أحمد بن عبد الله بن محمد الخطوطي قال كنت دخلت في أي إلى أي أنبيرة يعني عدا قدوس
اس الطابع لحوالي الحصى وكان قد جمع معه أي وأخ من قولي فلما رأيت أي أنبيرة قال لابي من هذا قال
أي قال وما ترويه قال بسمع منك قالوا بسمع منهم فقال لي في وكلي مسجود فم فصل ركعتين وروى صوت
بالتكبير والاستفتاح والقرأه والتسبيح في الركوع والسجود واستشهد فعلمت فقال لي أبو المعيرة أحسنت

للمحدثين في ذلك ما ذهبوا إليه من أن كسب ما يشترطوا ذلك بقول من يسمع في حلقته فيستغن جاههم
وتقل أيضاً حديثهم التي هي هاهنا لم يشرع بل ربما عدم ذلك ونقصوا عن شرطه على أنه ليس بشرط
الأن يقرع مع عدمه وان كان لا يدري ما يجري (كأنه والله اعلم) فوسعوا في ذلك إلقاء سلسله لاسناد
بقي هي حصص هذه الامه لعمديتها في صلى الله عليه وسلم وقد أعرضوا في الاقتصار لما أحق في اجتماع
الشروط المتقدمه في الراوي وصطله فم يتقدموا في علمهم لعدم الوفاء بها في - - قرأ الحال - - هاهنا
عناهم انضهاو به يكتفي في اروايه ما عاين لم يسمع السند في المنور لخل وفي لاصد - - ما روى خطا فقه
مؤمن من أصل موافق لأصل شيخه واليه ذهب البيهقي فانه لما ذكر توسع من توسع في السماع من بعض
محدثي زمانه الذين لا يفتعلون حديثهم ولا يحسنون مراقبه من كتبهم ولا يعرفون ما يقرأ عندهم بعد
تكون القرأه من أصل سمعهم وذلك لندوب الامه في التوامع التي جعلها فقه الحديث قال من جاء
ايوم حديث واحد لا يوافق عدد جمعهم لم يقبل منه أي لانه لا يجوز أن يذهب عن جهم ومن جاء حديث
معروف عندهم فالذي يرويه لا يصدق روايته وانما فقه روايه غيره هاهنا معارضه وحاصل ما كان
لعرض ولا معرفة التعديل والتأخير وتفاوت المقام في الحديث ولاتقان بنحوه بل ذلك في التعميم
والتحسين والتضييق حصل تشديد وعموم تلك الاصناف وبكأن العرض آخر الاقتصار في التحصيل
على مجرد وجود سلسله بسنده الكفيرة بما تروى ولكن ذلك ما عاين في الوصل في الوصل والادق
في كل مهم من علم الاصول كان تساهل في هذا الحديث المتقدمين في ليل لا يصدق بحقه عن الخطا في
ظاهر الساق وهو الذي استقر عليه عمل بل حصل فيه توسع أيضا في ما رواه هذا كقرأه غير الا في
غير أصل مما لم يثبت كالم ذلك وسيله لا كالم غير واحد من المحدثين فصلان غيرهم عليهم ثم ان قول
اصول واضعوا ما عاينوا ويعرى لك في سائر سطره ما عاينوا هاهنا معارضه وانما يروى في الحديث في ترجمه
من طريق سائر عن هاهنا (وهذه السماع لا يعرف من قول المحدثين لانه ليس من علمهم بل من علم
أصول الفقه وما ذكرناه مقطوع به في مواهب اصول الفقه) الا ان المحدثين شاركوهم في كلام عن هذه
المسئله اسعارا شدة احتياجهم الى معرفتها (هذه غرور هؤلاء) ولورود من كلامهم في مورد هذه
المسئله وفانما خلاه وتجعل ذلك في اصول

حدثنا أبو بكر محمد بن كامل نقاهي حدثني عيسى بن الحسن انما حدثنا الصادق ع حدثنا ابراهيم بن سعيد
الخوهری قال رأيت صبيا راسع حبيبي حين رأينا موت فذكر أن قرآن وامرئى الرأى عبرة اذا دعى اليك
اه قال امرأتى فى السك والى يعلب على لغير عدم صحتها وادس كامل انما صدى قال فيه اندر قطلى
كانت منسلا لاربع حديث من حصة ما ليس عندى كتابه وقال صاحب المبرك كان يعتمد على حصة بهم
(فصل) * وهل العتبر فى التميز والفهم بقوة وعقل الظاهر لاؤل ويشهد له ان الحسابات من غير
مثل عيسى لم يعرف باعربة كلمة في مراثيات سماعة وكذا احكامه ابن الجوزى كل عن كل عن ابن رافع واس
كثير واس لمجلى نحو اس كبريا المرنى كان يحصر عنه من يههم ومن لا يههم يعنى من لرحال ولا يكتب
لاكل لسماع وكمهم حقا قول اس اصلاح وبنى لم يكن يعقل فهم الحساب وردا خواب لم يصح وان كان
ابن حنبل ابن حنبل على اسقاء الفتوة مع العقل يصح بقى ههنا آحر وهوان لدعى قال اس اصبر اذا
حضر ان حبرة هذا الخمل والادلائى ان كان لسمع هذا فكوب قربة انكاه اس اصبر بخرقة
الاذن منه فى الرواية عنه

(فصل) * ولا يضرى كل من الحمل والاداء اعطاس الخفيف يدى لا يعتل معهم الكلام لا يجتمع
 اهل على فقد كان الخصة المرموز على بعض في حال الاعطاء وابطا بقاى او برن يسادر للرد عليه وكذلك
 كان يتفق للمعاضا من حرقى بعض الزان في ثناء دروسه كياقله لبده لسعواوى عن مشاهدته وادى
 برذن وتسدهن في اليوم الكبر الخوا مع عدم المسالاة به فمهورا وينتو ماس كان فطامة عفا فلاوما
 فوحدى الطمان من التنبه على اعطاس اسامع والمستمع فاعله بمن جهل حاله او عم بعدم الفهم واما
 امتناع بن دقيق العبد من التحديث عن اسامع مع محبة الله عنه كونه شتلى اهل امس سال السماع
 ثم لا فلو عا فاة كان من اذوع كان ويخونه قبل اهل من الحسين من شقيق المروزي اعمته الكتاب
 افلاى فقل لم وكن نرق حبار نوره شته على حديث ولم عرف تهينه فتركت الكتاب

[illegible]

كقبي هذ حتى فرغ
 منه ثم اجمع غيره وهكذا
 يكون سماع الاكابر
 الذين يجتهدون في العز
 (زفرقة حري) اشتغوا
 علم العود واللغة واشتهر
 وعرب المعاصرة وبه
 ورعوا ثم قدموا عليهم
 وأمهم من علماء الامه
 بام الدين بالكتاب ومسته
 وقوام كتابه وسبب علم
 الله والعود حتى هؤلاء
 عمارهم في دقائق العود
 وفي مساعده شعر وفي
 عرب اللغة وما لهم كن
 يفهم جميع العرف تعلم
 اخطا وتصحح الحسرو
 وتحسينها برعم العلم
 لا يمكن حمله الا سلكه
 فلا بد من تعيها وتصحها
 ولو عقل تعلم انه يكفه
 تعلم أصل الخطا بحيث يمكن
 ان يقرأ كما سلك
 وليا في زيادة في الكفاية
 وكذلك الاديب لو عقل
 لعرف ان لغة العرب كانت
 الترك والمذبح عروفي
 معرفة لغة العرب كالضبط
 في معرفة لغة العرب كالمضبط
 ولهم وانما سافر قضاها
 العرب لاجل زودا شري
 ما يديكي من الله تعالى
 العرب من في الاحاد
 كتاب ومن انعمو يتعلموا

يا حديث ولكنا ما التفتق به الى روح لا تنهاى هو فصوله مستعجى عنه فهو نصير عليه وعرض
من يهتد انصافه ورين مثاله مثال من سبع عمره في نصح مخارج الحروف في اقرآن وانصر عليه وهو عر

و هي الحروف مروف و دور و من احتاج الى شرب اسكتجيب بول ماله من سحر و عبيع ثمانية في تحسب من القدرح الذي يشرب به لسكتجيب فهو من الجهال المعروف و كذلك العز و راعل عور و بعد الادب و فقر آت و تدقيق في تخرج الحروف بها نعمت و انما مجرد و انما عر حوا عليها اكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين طالب الانصاف هو العمل والذي هو معرفة العمل وهو كالتشر ل العمل و كالتب بالاصافة الى ما فوقه و ما فوقه هو سماع الالهام و حفظها لم يلحق لرواية وهو قشر و ما رقى الاصافة الى المعرفة و ليس بالاصافة الى ما فوقه و ما فوقه هو البراءة للعز و دور و ق ذلك وهو انقشر الالهي اعلم بعذر الحروف و انما يعزب عن هذه البرهان كهم معز و ن الا من تحده هذه البرهان (٤٧٠) من ازل و لا يرجع اليها الا بقدر حاجته و انما و الى ماوراء ذلك حتى وصل الى سبب العمل

طالب تحقيق العمل
قائه و جوارحه و زجاءه
في حل النفس عليه و تصحيح
الاعمال و تصديقها عن
الشوائب و الآفات فهو
هو المقصود المفسد و من
جمله علوم الشرع و سائر
العلوم بخدمة و وسائل
اليه و قشوره و منازل
بالاصافة اليه و كل من لم
ينفع المقصد فقد ساء
كان في المنزل لقرى بقرى
البرل سعيد و هذه العلوم
لم كانت متعلقة بعلوم
الشرع اعترها زباجها
فما علم الطالب و الحساب
و الصناعات و ما علم به ليس
عن علوم الشرع فلا يتقد
أحدا من انهم يالون المعز
بها من حيث انها علوم
فكان القرو و بها اقل من
العز و بعلوم الشرع لان
العلوم شرعية مشتركة
في انها محمود كباشارك
لقشر الالب في كونه محمود
وايكن المهود منه بحسبه

منها (و انما الحروف ظروف و أدوات و من احتاج الى ان يشرب لسكتجيب) وهو الدوام المركب من
الخل و العسل (ليزول ماله من الصفراء) العارضة على الطبيعة (و يبيع دقانه في تحسب لقسر الذي
يشرب به اسكتجيب فهو من الجهال المعروف) قال القدرح ان هو طرف الشرب و ليس هو المقصود
بأرب (و كذلك عز و راعل عور و اللع و الادب) و الشعر (و قراة و تدقيق في تخرج الحروف بها
نعمت و انما مجرد و انما عر حوا عليها اكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين) في حقه
(طالب الانصاف هو العمل و الذي هو معرفة العمل وهو كالتشر ل العمل و كالتب بالاصافة الى ما فوقه و ما
لأفاد و حفظها لم يلحق لرواية وهو قشر و ما رقى الاصافة الى المعرفة و ليس بالاصافة الى ما فوقه و ما فوقه هو البراءة
و العز و دور و ق ذلك وهو انقشر الالهي اعلم بعذر الحروف و انما يعزب عن هذه البرهان كهم معز و ن الا من تحده هذه البرهان
(كهم معز و دور و ن الا من تحده هذه البرهان منازل) برحل منها (فلم يعزب عليها الا بقدر حاجته)
الضرورية (فما و الى ماوراء ذلك حتى وصل الى سبب العمل و طالب تحقيق العمل قلبه و جوارحه
دور) في سبب (عز و حل النفس على تصحيح الاعمال و تصديقها عن الشوائب و الآفات) اعراضه
بها (فهو المقصود المفسد و من جملته علوم الشرع و سائر العلوم بخدمة و وسائل اليه و قشوره) وهو
لب (و ما رقى بالاصافة اليه و كل من لم ينفع المقصد فقد ساء) في سببه (سواء كان في المنزل لقرى بقرى
البرل العبد و هذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع) ان يكون الوصول اليها (اعترها زباجها
فما علم الطالب و الحساب و الصناعات و ما يعلم به ليس من علوم الشرع فلا يتقد أحد من المتعلمين بها
(انهم يالون المعز) و القارة (ما من حيث انها علوم فكل العز و بها اقل من العز و بعلوم الشرع
لان العلوم الشرعية مشتركة في انها محمود كباشارك الالب القشر في كونه محمود و ايكن المهود منه بحسبه
هو المتشبه و شاي محمود) لانه من (الوصول به الى المقصود الا ان من يتخذ القشر مقصودا و عر
عليه فقد اعتره) والله انوقي (و فرقة أخرى علم عر و هم في سبب الحق و هموا ان حكم القدرح و بين
المتشبه بحكمه) الذي حكمه (في مجلس القضاء و صعدوا) نوع (الجيل في دفع الحق و) الواجده
(و ساو و زيل الالفاه اهدمت و اعترها و ما اطوا و اخطوا و بها و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت
و بها و اهدمت في عتارى مما يكثر) في طائفة الصنفاء (ولكن هذا نوع عم الكافة الا لكبا من منهم
و شير الى أمثلة في ذلك فواهم بان المراتب مهم برأس الصدق) فاحر على ذمة الروح (برئى روح
بمعز و بالله و ذلك خطأ بل اروح قد بعى اى اروح و حيث يصيق عليها الامور بسوء الخلق فضاطر
حيث (الى طلب الخلاص) منه لاحتها (فترى الروح) عن حقها (لتخلص منه و اراء) في ظاهر
الشرع لكن (لا على طيبة نفس و قد قال تعالى فان طربكم عن شيء من الصدق) (و كذا و هب

هو المتشبه و شاي محمود للوصول به الى المقصود الا ان من يتخذ القشر مقصودا و عر حسبه فقد اعتره
(و فرقة أخرى) علم عر و هم في سبب الحق و هموا ان حكم القدرح و بين الله يشع حكمه في مجلس القضاء و وضعوا الحين في دفع الحقوق
و ساو و زيل الالفاه اهدمت و اعترها و ما اطوا و اخطوا و بها و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت و اهدمت
و يمكن هذا نوع عم الكافة الا لكبا من منهم فشير الى أمثلة في ذلك فواهم بان المراتب مهم برأس الصدق برئى الروح و روح بينه و بين الله تعالى
و ذلك خطأ بل اروح قد بعى الى اروح و حيث يصيق عليها الامور بسوء الخلق فضاطر الى طلب الخلاص فترى الروح لتخلص منه و هو
براءة لا على طيبة نفس و قد قال تعالى فان طربكم عن شيء من الصدق كما هو مذهب

من شاطئيه النفس غير طيبة لقلب فقد يريد الانسان قلبه لا انطيمه نفسه به يريد الخامة قلبه وان كان تكرهها لنفسه وانما طيبة النفس
 ان تسمح نفسها بالاراء لاعتن ضرورته تقابلته حتى اذا رددت من ضرر من اختارت هونهم فهو مصادرة على التحقيق في ما كراه الباطل نعم
 القاصي في الدنيا لا يطلع على القلوب الاعراض فيطرد الى الاراء لظاهر وانما تكرهه من باطن لا كراه الباطل ليس بطالع الخلق
 على ولكن مهمات على القاصي الا كثر في صيد اقامة لقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مقبدا في تحصيل الاراء ولذلك لا يحل ان يوجد حال
 اسان الا يطيب نفس منه ولو لم يكن لاسان مالا على ملامن اسان واستحيامن الناس (٤٧١) ان لا يعطيه وكان يود ان يكون سواه
 في حلاوة حتى لا يعطيه ولو كان

حاف لم يذممة الناس
 وحاف الم تسليم المال ورد
 نفسه بنهم فاختار هون
 الامن وهو الم تسليم عليه
 فلا فرق بين هذا وبين
 المصادرة بمعنى المصادرة
 الام ان يد بالوسط حتى
 يصير ذلك أقوى من الم
 لقلب بدل المال ويختار
 أهون الامن والسؤال في
 مقلة الحياة والى يا مضرب
 للقلب بالوسط ولا فرق بين
 ضرب الباطن وضرب
 الظاهر عند الله تعالى
 فان الباطن عند الله تعالى
 ظاهر ورواها كما في الدنيا
 هو الذي يحكم بالملك بظاهر
 قوله وهبت لاه لا يعكسه
 الوقوف على ما في القلب
 وكذلك من يعلى انتقام
 لشر لسانه وشر سمعته
 هو حرام عليه وكذلك كل
 ما لا يؤخذ على هذا الوجه
 هو حرام الا ترى ما جاء في
 قصة داود عليه السلام
 حيث قال بعد ان عثر له
 يارب كيف لي بتخصمي فامر
 بالاستحلال منه وكان ميتا

مريدا وطيمه النفس غير طيبة بقلب فقد يريد الانسان قلبه لا انطيمه نفسه به يريد الخامة قلبه (٤٧١)
 لما الناس لم يسمع للبدن (و لكن تكرهها عنه) لما يحصل لها من ألم انتشارها (فان طيبة نفس ب
 تسمح نفسها بالاراء لاعتن ضرورته تقابلته) في لاره وفي حجة تقابلها في المرة (حتى د رددت من
 ضرر من اختارت هونهم فهو مصادرة على التحقيق ما كراه باطن ام القاصي) الاصغر (في الدنيا
 لا يذم على الاعراض) الباطنة (في عار لاراء الظاهر وانما تكرهه بسبب مظهر) أي فيما
 تهرله (والا كراه الباطل ليس يسمع عليه الخلق وان كان هو مصادرة القاصي لا كثر) يوم عرض
 الاعمال (في صيد اقامة لقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مقبدا في تحصيل لاراء ولذلك لا يحل ان يوجد
 مال لاسان الا يطيب نفس منه ولو لم يكن لاسان مالا على ملامن اسان واستحيامن اسان اب
 لا يعطيه وكان يود ان يكون سواه في حجة) حيث لا يكون سواه (حتى لا يعطيه ولكن حاف الم ذممة
 الناس وحاف الم تسليم المال مرد ذممة فاختار أهون الامن وهو الم تسليم عليه فلا فرق بين وبين
 المصادرة بمعنى المصادرة بالوسط حتى يصير ذلك أقوى من الم لقلب بدل المال) وقد صادرة
 مصادرة (ويختار أهون الامن وسؤال في مقلة طرية والى يا مضرب بقلب بالوسط) ومنه قوبهم ما أخذ
 سيف لخاصة وهو حرام (ولا فرق بين ضرب اساطن وضرب ظاهر عند الله تعالى هو الباطن) عا
 هو بالاصافة ليدوما (عند الله تعالى) فهو (طهر) لا يحصى عليه شئ في السماء والارض (واعا
 ساكم الدنيا هو الذي يحكم بالملك ظاهر قوله وهبت) لك (لانه لا يمكنه الوقوف على ما في القلب وكذلك
 من يعلى تقاض لشر لسانه) وحشسه (أو لشر سمعته) وهو حرام عليه وكذلك كل مال
 يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام الا ترى لما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد ان عثر له يارب
 كيف لي بتخصمي فامر بالاستحلال منه وكان ميتا) فدا من شهيدا في عرو (فامر سدا في حجرة بيت
 اقدس حدي ياور يا صاحبه بيل نبي الله اخرجني من الجنة فأتى به الى بيت النبي في امر به
 في قال قد فعلت ذلك يا نبي الله فاصرف وتذكر كى الى ذلك) أي مال البسه وعنده (فقال له جبريل عليه
 السلام هل ذكرت له ما فعلت) من لاسافة (قال لا قال فارجع فسميه) اسهوب (فارجع فداداه)
 يا أورد (فقال يا نبي الله فقال لي أودت اسهوب فاداه) لم هسهبك قال ولا نسبي ما ذلك الله
 فاسما هو يا نبي الله قال كذا وكذا (و كرس في المرة) كذا قدمت بقصة (وا قطع الجواب فقال) داود
 (يا أورد يا لا تحبني قال يا نبي الله ما هكذا تفعل الاسباء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقل داود اصراخ
 واسكاه من الرأس حتى وعده الله ان يستوجهه منه في اقبية) اخرج الحكيمة في غواص واسا أي حاتم
 سند صيف من حديث أسا ما أصاب داود ما أصاب مكث وبعين يله ما حدا حتى يثا روع من
 دموعه على رأسه وأكلت الارض حبيبه فقام جبريل به بذلك فقال يا داود ان الله قد عفر لك قال داود
 عر داه الله عدل لا يعل فكيف قال ان جاء يوم القيامة فقال يا رب ذي الذي عر داود فقال جبريل ما أنت

فامر يدا في حجرة بيت المقدس حدي ياور يا صاحبه بيل نبي الله اخرجني من الجنة فأتى به الى بيت النبي في امر به في قال
 قد فعلت ذلك يا نبي الله فاصرف وتذكر كى الى ذلك فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فعلت قال لا قال فارجع فسميه فارجع فداداه
 فقال لي يا نبي الله فقال لي أودت اسهوب فاداه) لم هسهبك قال ولا نسبي ما ذلك الله فاسما هو يا نبي الله قال كذا وكذا (و كرس في المرة) كذا قدمت بقصة (وا قطع الجواب فقال) داود
 (يا أورد يا لا تحبني قال يا نبي الله ما هكذا تفعل الاسباء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقل داود اصراخ واسكاه من الرأس حتى وعده الله ان يستوجهه منه في اقبية) اخرج الحكيمة في غواص واسا أي حاتم
 سند صيف من حديث أسا ما أصاب داود ما أصاب مكث وبعين يله ما حدا حتى يثا روع من دموعه على رأسه وأكلت الارض حبيبه فقام جبريل به بذلك فقال يا داود ان الله قد عفر لك قال داود
 عر داه الله عدل لا يعل فكيف قال ان جاء يوم القيامة فقال يا رب ذي الذي عر داود فقال جبريل ما أنت

فهد بحال أن الهن من غير طيبة تلك (٧٢) لانفسد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالعرفه كذلك طيبة القلب لا تكون في الاراء

والهبة وغيرهما الا دخلي
الانسان واختياره حتى
تبعث التواقي من ذات
نفسه لان تضطر نواحيه
الى الحركة والسير ورام
ومن ذلك ان الرجل مال
الزكاة في آخر الحول من
زوجته وانتهى بها الى الاسقاط
ار كاه فبقية يقول سقطت
الزكاة فان اراد به ان يطالبه
السلطان والساعي سقطت
عنه فقد صدق فان مطمع
نظرهم ظاهر المالك وقد
قال وان ظن انه يسلم في
القيامه ويكون كمن لم يترك
المال او كمن باع حاجته الى
البيع لا على هرا القصد
اعدم جهله فقه الدين
وسرار كاه سرار كاه
قطعه من القاب من رذيلة
العمل فان العمل مهلك قال
صلى الله عليه وسلم ثلاث
مهلكات ثم مطاع وامى
صارت مع مطاع مما فعله
وقوله لم يكن مطاعا قد تم
هلاكه بما يظن ان فيه
خلاصه فان الله مطاع على
قلبه وجبه لامل وحرصه
عليه وانه باع من حرصه على
المال انه استبدط الحيل
حتى يسد على نفسه طريق
الخلاص من العمل بالهليل
ولعرو ومن ذلك الحاجة
الله مال الصالح للفقير وغيره
فقد الحاجة وبقية
لعرو ولا يعرون من
الامور لاصول وشوار

وذلك عن ذلك فان شئت لافس فبهم فخرج حبريل وسجد ودبتك ماشاء الله ثم رل فقال يا داود
ودسلك الله من الذى ارسلنى به فقال قل له ودا ان الله يجمعكم يوم اقيم فبقول الله الى ذلك لادى
عدداود يقول هو لك باره يقول قالك في الحمة ما شئت وما شئت عوصار فخرج عدس جدد واس
حرووس المذعر عن الحسن في قوله وحررا كها واما قال سعد ر بعين بله حتى اوحى الله اليه قد عرف
لك قال رب كيف تعمرنى واثت حكم عدل لا تظلم احدا قال اى فبقية ثم استوهبه دمن ثم ثبته
الحمة حتى يرضى فان لا موات فبقية ان قد عرفنى واخرج اوحى الله الى داود عن نبي عمران
اوحى قال سعد داود اربعين ليلة وبومالا ووقع رأسه الى الخريف فبقية حتى يس ودحت حمة وكفاه
در كبة وانا ملك فقال يا داود انا رسول الله ايد وبقية قولك ارفع رأسك فقد عرف لك فقال كيف
بارب واثت حكم عدل واثت دنان يوم الدين لا يجوز منك دمن كيف تعمرنى علامة الرجل فترت ماشاء الله
ثم ثبته ملك ارفع فقال يا داود اربعين ليلة وانه يقول لك ليلة تبنى يوم اقامة ائت وصور
بعض ما ان نصلى له على من سألناه به جهنم ثم اعطيه من الجنة حتى يرضى واخرج اس جبر
والحكم عن سعدى قال مكنت داود ر بعين بومالا ووقع رأسه الى الخريف وهو يبنى حتى يفت اعش من
دموع عينيه فاحس الله اليه بانا ودار فبع ر اثن قد عرف لك قال بارب كيف اعلم انك تعرفنى واثت حكم
عدل لا تعجب في القضاء اذا جاء ر يوم اقامة فخذ رأسه بيديه او يشبهه لا تعجب واداه دعائى فبلى
عرفت قول رب حل هذا فبقية فاحس الله اليه اذا كان ذلك دعوت اوريا فاستوهب منه دمن فبلى
فبقية بذلك الحمة قال رب لا ت علمت لك عرفت لى واخرج اس مردوبه من حديث اس مععود قال لك
سعد داود فبقية ارفع ر اثن قد عرف لك قال بارب كيف تكو هذه المعصية واثت دعائى فالحق وليت
طلاما للعيد ورجل طلعت عصبته فبقية فاحس الله اليه بلى يا داود فجمعان عدى فبقية عبيك وادار
الحق عاب استوهبه منه فوهب لى ورضيه من دمن فدخله الجنة فرفع داود اسبوطات نفسه وقال نعم
رب هكذا تكو المعرفت لى (فهد ههنا ان الهبة من غير طيبة قلب لا تفيد وان طيبة قلب لا تحصل الا
بالعرفه وكذلك طيبة قلب لا تكون في الاراء وانهم وعمرهما الا اذا احى الانسان واختياره حتى تبعث
الى من داب نفسه لان تضطر نواحيه الى الحركة والحيل والارام ومن ذلك الهبة الى رجل مال ار كاه
آخر الحول من زوجته وانتهى بها الى الاسقاط تركاه) كما فنى به بوبوس (فبقية يقول سقطت الزكاة)
ههنا الخيلة (فان اراد به ان يطالبه السلطان والساعي قد سقطت عنه فقد صدق فان مطمع املهم
ظاهر المالك وقد رال وان ظن به سلم في القيامه ويكون كمن لم يترك المال او كمن باع حاجته الى البيع
لا على هذا فقد صدق جهله فقه الدين وسرار كاه) وقد تقدمت الاشارة ليه في كتاب العلم وزاد
المصنف ههنا فقال (فان سرار كاه قطعه من القاب من رذيلة العمل فان العمل مهلك) كما ورد به الخبر (قال صلى
الله عليه وسلم ثلاث مهلكات ثم مطاع) وهوى متبع ونفس المرء سفوف قد قدم مرارا (واعاصار
نفسه مطاع بما فعله) من الخيلة (وقوله لم يكن مطاع) لعرو النسخ اذا كان موجودا في النفس لا يكون
مهلكا لانه من لوازم النفس مستغنى عن حيلها الترابى في اثره فبقية وامالك وما يكون مهلكا
اذا كان مطاعا اى بقاده (فقد هلاكه بما يظن ان فيه خلاصه فان الله مطاع على قلبه وجبه لامل
وحرصه عليه وانه باع من حرصه على المال ان استبدط الحيل حتى يسد على نفسه طريق الخلاص من العمل
بالهليل و لعرو ومن ذلك حاجة الله مال الصالح) ان تقدم ذكره في كتاب الحلال والحرام (التيقير وغيره
فقد الحاجة الداعية لهم والفقهاء لعروون لا يعرون في الامانى) انفسية وهى ابقى ثمتها نفوسهم
(والاصول والشهوات من الحاسات) ضرورية (بل كل ما لا تضر عوتهم الا به ووه حاجة وهو محض

العروى من الدنيا خيفة الحاجة العباد اليها في العبادته وسلك طريق الآخرة وكل ما سواه العدل لا تمانعه على الدين والعبادة فهو حجة
وما عدا ذلك فهو ضلوه وشهوته ولودها صغى ورأى فيها في مثال هذا المثلث ما فيه مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف
الاحتباس دون الاستيعاب فان ذلك يعاين (الصف الثاني) * أما ما بالعبادة وعمل واورون مهم فرق كثيرة ففهم من غروره في
الصلاة منهم من غروره في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول يسمع من منافع العمل فليس خاليا
عن غروره الا لا كياس وتلبس ما هم (فهم فرقة) أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل (٤٧٣) والتواكل وربما عمقوا في الفضائل

حتى خرجوا الى العدوان
والسرف كالذي تغلب
عليه الوسوسة في الموضوع
فصالح به ولا روى الماء
الحكوم بطهارته في فتوى
الشرع ويقدر الاحتمالات
البعدة قريبة في الضلالة
واذا آل الامر الى أكل
الحلال قدر الاحتمالات
قريبة بعدة وربما كل
الحرام المحض ولو تغلب
هذا الاحتياط من الماء
الى ما هم مكان شبه سيرة
بها ما توصى عمر رضي الله
عنه على حذره من شدة مع
ظهور احتمال الضلالة
وكان مع هذا يدعوا ما
من الحلال بخدش في الوقوع
في الحرام ثم من هؤلاء من
يخرج الى الاسراف في صب
الماء ودق من منى عنه وقد
يطول الامر حتى يضع
الصلوة يجر جهوا وقتها
وان لم يجر جهوا بضاعتين
وقتها فهو مغرور بل فانه
من صلبه أول الوقت وان
لم يفته فهو مغرور ولا سراه
في الماء وان لم يسرف فهو
مغرور ولتضيعة العمر الذي
هو عر الاستيعاب مدوحة
عنه الآن لشيطان يصد

العروى بل الذي يحلف الحاجة العباد اليها في عبادة وسلك طريق الله وكل ما سواه العدل لا تمانعه على الدين والعبادة فهو حجة
به على الدين والعبادة فهو حجة وسلك طريق الله وكل ما سواه العدل لا تمانعه على الدين والعبادة فهو حجة
في شوائب لغوهم ويحسنون فهم يحسنون صعا (لودها صغى ورأى فيها في مثال هذا المثلث ما فيه مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف
مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف لاحتباس دون الاستيعاب والاستقصاء فان ذلك بطول)
ولصير السالك يكفيه ما ذكرنا فليس عليه ما عدا ما في لوق

(الصف الثاني) أما ما بالعبادة وعمل * والمعروون منهم ترى كثيرة منهم من غروره في الصلاة
ومنهم في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول يسمع من منافع العمل فليس خاليا
العمل فليس خاليا عن غروره والا لا كياس وتلبس ما هم (فهم فرقة) أهملوا الفرائض (أي ركبوها
(وشغلوا بالفضائل والتواكل وربما عمقوا في الفضائل حتى خرجوا الى) عدوان والسرف
كالذي يغلب عليه الوسوسة في الموضوع فصار يصح فيه) ويكره من الاعصاء (و) ربما (لا يرضى الماء
الحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعدة قريبة في الضلالة ود آل الامر الى كل
الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعدة وربما كل الحرام المحض ولو تغلب هذا الاحتياط من الماء الى
ما هم مكان أشبه سيرة (اذنوصى عمر رضي الله عنه عن من حذره من شدة مع
ظهور احتمال الضلالة) مع وهو احتمال العاصية وكان مع هذا
يسعوا من الحلال خوفا من الوقوع في الحرام) كهم معروف من سيرة (ثم في هؤلاء من يخرج الى
الاسراف في صب الماء وذلك منهى عنه) في تخار كثيرة منها ما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث
أبي بصير كعب بن الصوام قال قاله لولاه الحديث وقد تقدم في كتاب غائب احب (وقد يسهل
الامر حتى يضع الصلوة يجر جهوا عن وقتها وان لم يجر جهوا بضاعتين وقتها فهو مغرور ولا سراه من
صلبه أول الوقت) فانه صواب الله (وان لم يفته فهو مغرور لا سرف في ماء وان لم يسرف فهو مغرور
لتضيعة العمر الذي هو أعز من شياها) وأصعبها (فيما مدوحة عنه الآن الشيطان يصد الخلق عن
الله تبارك وتعالى) ولا يقدر على صدق بعدد الاجابيل اليهم به عبادة فيعدهم عن شدة مثل ذلك وفرقة
أخرى غلب عليها الوسوسة في بقا الصلاة فلا بدع الشيطان حتى يعقبة صحبة بل شوش عليه
حتى تمر به الحاشية ويخرج الصلاة عن الوقت) ناشد بالية (ونمة كبره فيكون في منه بعد
تردد في صحبة يفته وقد توصى في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير) مع ردة الصوت (شدة
الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يطولون في جميع الصلاة ولا يحصرون دعاءهم) بل يسرعون
في القراءة ويجهلون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خسراني هذه لازمة الماخو (ويقررون
بذلك ويطولون انهم اذا تعبوا أنفسهم في تصحيح السبحة في الصلاة وغيره واعى عبادة هذا الجهد
والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كاطلوا (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في اخراج

(٦٠ - (مخاف السادة المتقين) - ثم) الخلق عن الله تبارك وتعالى ولا يقدر على صدق بعدد الاجابيل اليهم به عبادة فيعدهم
عن الله مثل ذلك (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في بقا الصلاة ولا بدع شيطان حتى يعقبة صحبة بل شوش عليه حتى تفرقه الجدة
ويخرج الصلاة عن الوقت وان لم يفته فهو مغرور لا سرف في ماء وان لم يسرف فهو مغرور
لاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يطولون في جميع الصلاة ولا يحصرون دعاءهم) بل يسرعون
في الصلاة ويجهلون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خسراني هذه لازمة الماخو (ويقررون
بذلك ويطولون انهم اذا تعبوا أنفسهم في تصحيح السبحة في الصلاة وغيره واعى عبادة هذا الجهد
والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كاطلوا (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في اخراج

خروف الفصحى وسائر الالاد كار من مخارجها فلا يزال محتاط في انشاء يد ب) اتي في الفصحى وهي أربعة
 لا يسميه غيره ولا ينسكركم مساواة هلا عن معنى القرآن ولا تعاطيه وصرف الفهم الى أسره وهذا من تقع أنواع العرو ورفاهه لم يكاف
 الحلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الاما حربه عادتهم في الكلام ومثال هؤلاء من ان من جلى رسالة الى مجلس سلطان وأمر
 أن يؤديها على وجهها فخذ يؤدى الرسالة وتبقى في مخارج الحروف ويكررها ويبيد هامة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود
 الرسالة ومراعاة حزمة المجلس فإأخاه (١٧٤) بان تقام عليه السياسة ويراد الى دار الخياض ويحكم عليه بفقد العقل (وفرقة أخرى) اعتروا

حروف الفصحى وسائر الالاد كار من مخارجها فلا يزال محتاط في انشاء يد ب) اتي في الفصحى وهي أربعة
 عشر تشبده (والفرق بين) بحر حى (غاد والطاء) ويتحمل المشقة في ذلك (وتفصح مخارج الحروف
 في جميع صلاته لا يسميه غيره ولا ينسكركم مساواة هلا عن معنى القرآن) الذى هو المقصود باليد
 (و) عن (لا تعاطيه و) عن (صرف الفهم الى أسره وهذا من تقع أنواع العرو ورفاهه لم يكاف
 الحلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الاما حربه عادتهم في الكلام) فى محاولة وانهم
 ولدا لم يبق عن أحد من السلف هذا التشدد (ومثال هؤلاء من جلى رسالة الى مجلس سلطان وأمر أن
 يؤديها على وجهها فخذ يؤدى الرسالة وتبقى في مخارج الحروف ويكررها ويبيد هامة بعد أخرى
 وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حزمة المجلس فإأخاه بان تقام عليه السياسة ويراد الى دار
 المجلس ويحكم عليه بفقد العقل) فهكذا من فعل بحضرة ملك الملوك حل حلاله ولم يراع حزمة الحروف
 فأعزاه له فانه يستحق لتأنيب (وفرقة أخرى) اعتروا بقراءة القرآن جهوده هذا) أى يسرعون فيه
 (ورعا يهتمون في اوم والالب مرة ولسان أحد هم يعزى به وفعله يتروى اودية الاماني) وشبهوا
 اسوس (ادلا ينسكركم معنى القرآن بمرحور وجره ويتعاطوا علمه وقف عدا وأمره وبواحيه
 ويعتبروا واضع الاعتناء فيه ان يعيد ذلك محاذ كراهى ككتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو
 معروى من ان المقصود من رال القرآن اهمهته مع بعلمه) أى عن فهم معانيه (ومثاله مال
 عند كات البه مال كنه كنهما وأشار عليه بيه لا اومار والواهي فم يصرى عه يته الى فهمه والعمل به
 واكن انصر على حمله) فقط (فهو مستمر على خلاف ما أمر به مولاه الا انه مكرر للكتاب نعمته
 وصوته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعفو وتوفهم ما مل ان ذلك هو ارادته فهو معروى من تلاوة اما
 تراد كى لا يبنى على الخطه وحفظه براد لغناه ومعناه براد لغناه به ولا تنفع معانيه) على قدر فهمه
 (وهو يكون له صوت طيب فهو يقرؤه واديه) فى نفسه (وبعز ما استداده و بطن ان ذلك بدفعه الله
 وسماع كلامه واعادته لده فى صوته) لا عبر (ولوردد لحانه شعر وكلام آخر لا تشبه ذلك الانتداب)
 فيه (فهو معروى من ان يعقد قلبه بغيره ان لانه بكلام الله من حيث حسن نظامه ومعانيه أو بصوته
 وفرقة منهم اعتروا بالصوم) سكتير (ورعا صاموا الدهر أو صاموا الايام اشريفة) كالاشير والجمعة
 وكعشرى الحة وعشر محرم يوم ليله مولاه صلى الله عليه وسلم ويوم البلاء عرج ويوم البلاء نصف من
 شعبان (وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة والكذب) ونحو اخرهم عن الزيادة (وحب المحمدة
 (و طاعتهم عن كل حرام) وأشبهه (عند الاططار) وفى سجود (و ألسنتهم من الهديان)
 واللعو (بأنواع لتصول طول النهار وهو مع ذلك يفتن بنفسه الخير فيحمل الغرض ويطلب اسهل ثم
 لا يقوم بحقه وذلك عابه معروى وفرقة أخرى اعتروا بالحق فيخرجون الى الحج من غير خروج عن اظام)

بقراءة القرآن جهوده
 هذا ورعا يهتمون في اسير
 والالب مرة ولسان أحد هم
 يعزى به وفعله يتروى اودية
 اودية الاماني ادلا ينسكركم
 فى معنى القرآن ليس هو
 برادجره ويتعاطوا علمه
 ويقف عدا وأمره وبواحيه
 ويعتبروا واضع الاعتناء فيه
 الى غير ذلك مما ذكره فى
 كتاب التلاوة فترأت من
 مقاصد التلاوة فهو معروى
 يظن ان المقصود من رال
 القرآن اهمهته به مع
 امله عه ومثاله مثان عند
 كات بيه مولاه وما كنه
 كتابا وأشار عليه بيه الا اومار
 والواهي فلم يصرى عبايته
 الى فهمه يعمل به واكن
 اقتصر على حفظه فهو مستمر
 على خلاف ما أمر به مولاه
 الا انه يكرر الكتاب بصوته
 ونعمته كل يوم مائة مرة
 فهو مستحق للعفو وتوفهم
 ظن ان ذلك هو المراد منه
 فهو معروى من تلاوة اما
 تراد كى لا يبنى على الخطه
 وحفظه براد لغناه ومعناه

براد لغناه ومعناه
 الله تعالى وسماع كلامه واعادته لده فى صوته
 ان لانه بكلام الله تعالى من حيث حسن نظامه ومعانيه أو بصوته
 اشير يفتوهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة ونحو اخرهم عن الحرام عند الاططار وألسنتهم عن الهديان بأنواع
 الفضول طول النهار وهو مع ذلك يفتن بنفسه الخير فيحمل الغرض ويطلب اسهل ثم
 بالحج فيخرجون الى الحج من غير خروج عن اظام

وقضاء الدين واسترضاء الولي وحسب الرد الحلال وتقدم ذلك بعد سقوط محبة الاسلام وصيغته في طريق الصلاة والاعتقاد
 ويخرج من هذه الثوب والندب ويتعرضون لكس النعمة حتى يؤخذ منهم ولا يتحدرون في طريق من ارفق واخصم ورجع
 بعضهم الحرام وثبته على ارفق في طريق وعو يطلب به لجمعة والراعي في كس الحرام ولا يرفق بثبته بالرياء ثابته
 هو اخذه من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحصر است قلب ماوت رذ من اخلاق ودمر (٤٧٥) الصفت لم يقدم تظهيره على حضوره

وهو مع ذلك ينافي على
 خبير من ربه فهو عرور
 (ورقة أخرى) أخذت
 في طريق الحسبة والامر
 بالمرور واليهي عن
 المنكر يذكر عي الناس
 ويأمرهم بالخير وينسى
 نفسه واذا أمرهم بالخير
 عيب وطلب الياسة والبرية
 زاد ما شمسكرا وردد عليه
 عيب وقال أنا لحنسب
 وكيف تذكر على وفد
 بجمع الناس الى مسجده
 ومن تأخر عنه أغلظ القول
 عليه وانما غرضه الرياء
 والرياسة ولو قام فهو
 مسجود غيره لرد عليه
 مهم من يؤذ وبطل به
 يؤذ الله ولو جاء غيره واذن
 في وقت عيته قامت عليه
 نفيانه وقال لم آخذ حق
 وزوجت عبي مرتين
 وكذلك مسجدا امامة
 مسجود ونسب انه على خير
 واعلم عيبه ثم يقال به
 امام لمسجد فلو تقدم غيره
 وان كان أورع وعلم منه
 نقل عليه (ورقة أخرى)
 جاور وانكاه أو لم يدبسة
 واعتبر وانكاه لم يرتقوا
 ولهم ولم يظهر واحد منهم

انتي تربيت على دمه ومن غير توبه عن اعاصي (و) من عمر (فد يديون) التي عليه (و) من عمر
 (اسرى لوالدين) ان كانوا جودين (و) من عمر (طلب الراد الحلال) وقد يفتون ذلك بعد سقوط
 محبة الاسلام) عن دمه (و) يصيبون في الطريق الصلاة والبرية ويخرجون عن طهارة الثوب
 واستدب) كسلاهم (و) بعد عدم الماء (و) يتعرضون لكس النعمة حتى يؤخذ منهم) ولا يرجعون
 عن الطريق والمراد بالنعمة أمراء البلاد الذين عروا عليهم وفي معاصهم لأعراف الصادق عن طريق
 الاندفع من شئ من المال على كل انسان بحكمة حكم المكس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الخلق مصلا
 (ولا يتحدرون في الطريق من الزهد والاعمال) المبيح لهما (و) رجوع بعضهم الحرام وثبته على
 لرفق في الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء) بين نظرائه (و) بعضي الله في كس الحرام أو لا يرفق
 استاقه عليهم بالرياء ثابته فلا هو أخذه من حله ولا هو وضعه في حقه ثم يحصر البيت) المنكر (و) قلب
 ماوت رذائل الاخلاق ودميم صفات لم يقدم تظهيره) المظهر والمبطل (عبي حضوره) البيت (وهو
 مع ذلك ينافي على خبير من ربه وهو عرور) فندد عيه (ورقة أخرى) أخذت في طريق الحسبة
 ولا مري به عرف ونسي عن المنكر) يرى واحد منهم (يسكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى
 نفسه واذا أمرهم بالخير عيب) وشدد (و) طلب الرياسة والعزة واذا ما شمسكرا) نفسه (يسكر فرد عليه
 عيب وقال أنا لحنسب وكيف تذكر على) وهو عرور (و) بجمع الناس الى مسجده) دور وية الصلاة
 والله كرم) ومن تأخر عنه أعانه عليه القول ودمي عرضة) في ذلك (الرياء) والسمعة (و) الرياسة) على
 الناس ولو (فام شهد المسجد عرور) أي عيب وحقد (لهم من يؤذ وبطل به يؤذ
 حسيبة (ثم) تعالى (ولو جاء غيره واذن) وقت عيته قامت عليه (نفيانه) وترى (وقال لم آخذ حق
 وزوجت على مرتين) وهو عرور (وكذلك مديونة مائة مسجود) حسيبة عدي (و) ينافي على خير
 واعلم عيبه) من امامته (ثم يقال به امام المسجود) معالي وكذلك قد تقدم نفيان علم في انه وعنه
 به وعنه (ثم يقال به مدرس الزوية الملاية) (ولو تقدم غيره) في بيت الائمة والتدريس (واب كتاب
 أورع منهم وأعلم منه قل عليه) وبالسبب قل عليه ما حصار بسكب على هذا القدر ليشا كيه اي أهل محبة
 ويقع به وهو عرور فاحش (ورقة أخرى) جاور واجهة أو المدينة) شرفها الله تعالى (واعلم بذلك
 ولم يرافقه فديهم ولم يظهر وانما هم وباطنهم) تراهم (فقلوهم معاة مبلادهم) لا تنطق عن غيرهم
 مع نفيهم أي يكونوا معي بدون ذلك تحت لأم عدا) مثله في قول من عرفه ان لا ينجار وعكة) أو
 بالمدينة (ورقة أخرى) مع الناس ويقول (مدهورين بكه) أو بالمدينة (كدا كداسة) وحصر من
 كدا وكدا موصفاً وبقيت ما دلانا ولا (و) داسع (و) ذلك مع ترك صريح الحديث (و) حب) في مظه
 (ثم يعرف الناس بذلك) وهو عرور (ثم انه يحاور) بها (و) مدعي طمعه اي وساح أموال الناس
 من الصدقات التي تعري هباله (و) داسع من ذلك شائع عليهم منك) بخلاف (و) لم تسمع غسه) بلقمة
 واحدة (تصدق بها عبي) فقراء هاله (فيظهره الرياء والحل وطمع وحمله من المديكات) هو
 (عما عرول لو ترك المحاورة سكن حب المحمدة) وشبهه (و) أي ينافي من المحاورين الرياء المحاور ومع

و باطنهم فقلوهم معاة مبلادهم مثله في قول من يعرفه ان لا ينجار وعكة وراه تحدي ويقول عدو ورتيكه كدا كداسة واداسع
 ان ذلك فيجب ترك صريحه المتحدي وأحسب ان يعرفه اساس ذلك ثم انه قد يحاور ومدعي طمعه الى وساح أموال الناس واداسع من ذلك شيا
 شبهه ومسكه ولم تسمع شبه بلقمة تصدق بها على فقير فيظهره الرياء والحل وطمع وحمله من المديكات كان عما عرول لو ترك المحاورة
 وسكن حب المحمدة وان يقال انه من المحاورين الرياء المحاور ومع

اتجمع منه رداً فهو أيسر ورؤيا من الأعمال وصداقة من العبادات لا يوجبها من لم يعرف مدخل آفاتهما واعتمد عليها فهو معرور ولا يعرف شرح ذلك الأمن حله كتب حبيبنا علوم الدين يعرف مدخل المعرور في الصلاة في كتاب الصلاة في الحج من كتاب الحج والزكاة والصلاة وسائر أقراب من الكتب التي رتبناها فيها وعرض الآيات الواردة في مجموع ما سبق في الكتب (وقرينة أخرى) زهدت في المال ونفعت من الناس وأعطى ماله من المسكين بالسخاء وهدت منها أدركت رتبة زهاد وهو مع ذلك راغب في الرياسة والجاه أما ما لم يؤمن بالوعظ والمعزة (٤٧٦) الزهد قد ترك أهون الأمرين وماله عظيم للمساكين كان لجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه

وأخذ المال كان إلى السلامة أقرب فهو أيسر وراد أن من الزهاد في الدنيا وهو لم يذهب معنى الدنيا ولم يترك متبقي الدنيا إلى ما سئف من الرغبة فيها لا بد أن يكون مع فقره وحسود ومتكسراً ومريضاً ومتصدداً بجميع حياته لا يخلق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثر في المعزلة وهو مع ذلك معرور إذا تناول بذلك على الأغنياء ويخشى منهم الكلام ويسراهم في الاستحقاق ويرجو نفسه أكثر مما يريدون ويعمل به ويصف بجماله من ثبات القلوب وهو لا يرى رغبته على المال فلا يأخذه خيفة من ثبات المال زعمه ولو لم يكن له سلالته في السهر ووده في الخبث لم تسمع به نفسه خوفاً من ذم الناس فهو راغب في جد الناس وهو من أبواب الدنيا يرى نفسه زاهداً في الدنيا وهو معرور ومع ذلك غير عالٍ (و) عن (الميل إلى الرياسة) الاعتقاد فيه (والثمن عليه) (و) عن (السفر إلى غيره من الزهاد) كل ذلك خدعة وغرور من الشيطان يريد أهلاكه للتلويز (و) في بعد من شدد على نفسه في أعمال الخوارج حتى رغب صلى في اليوم وليلة مثلاً في ركعة ويحتمل مع ذلك (القرآن) أمان صلاته أو حركاتها (وهو) جميع ذلك لا يتأمل مراعاة القلب وتقديره وتطهيره من الرياء والكبر والحبوس ثم كان فلا يرى أب ذلك مهلك وإن علم فلا يعلم بنفسه ذلك وإن سمع ذلك فرحاً من أنه معفورة له (الظاهر) وما يتوهمه من ذلك الواردة (و) أنه غير مؤيد بما لا يقبل وأن فهم ليس أن عبادات الظاهرة تترجمها كلمة حسنة وهيها فذرة من ذي تقوى وخلاق واحد من خلق الأكاس فضل من أمثال الخصال (و) أنه لا يشار إلى الخصال من أمثال الجبال

ما يتوهم من ثبات القلوب وهو لا يرى رغبته على المال فلا يخلق له من الخوارج حتى رغب صلى في اليوم وليلة مثلاً في ركعة ويحتمل مع ذلك (القرآن) أمان صلاته أو حركاتها (وهو) جميع ذلك لا يتأمل مراعاة القلب وتقديره وتطهيره من الرياء والكبر والحبوس ثم كان فلا يرى أب ذلك مهلك وإن علم فلا يعلم بنفسه ذلك وإن سمع ذلك فرحاً من أنه معفورة له (الظاهر) وما يتوهمه من ذلك الواردة (و) أنه غير مؤيد بما لا يقبل وأن فهم ليس أن عبادات الظاهرة تترجمها كلمة حسنة وهيها فذرة من ذي تقوى وخلاق واحد من خلق الأكاس فضل من أمثال الخصال (و) أنه لا يشار إلى الخصال من أمثال الجبال

فيمنعني أن يبدأ في الصلاة الا قربت من استواء الا حوج به استواء الاتقي والاورع وكذلك من لا يفي ماله حقة الوالد من الخلع والجمع وهو معروف بل ينبغي أن يقدم حقه على الخلع وهذا من تقديم فرضهم على فرض هودوه وكذلك اذا كان على العبد ميعاد ودخل وقت الجمعة فاجتمع ثبوت واد شغل بالوفاة بالوعد معصية وان كان هو طاعة في نفسه وكذلك فتنصب ثوبه بحسنة على القول على ثوبه والله بسبب ذلك فالجاء بمحدورة واذا هما محدود وانحدر من الايداء هم من الخلد من الحاسة وثمة له تقابل المحذور واسو طاعات لا تنحصر ومن ترك الترتيب في جميع (٤٧٨) ذلك فهو معروف وهذا عرف في غاية العموض لان المعروض لا يفي في طاعة الا لا يفي في

وروي الداعي من حديث ابن مسعود بن أمية ثم أتت ثم حثت (ينبغي أن يبتدئ في الصلاة بالاقرب) نسباً (من استويا بالاحوج هـ استواء الاتقي والاورع) على هذا الترتيب (وكذلك من لا يفي ماله بصفة الوالد من الخلع) هـ أفتى عليهم ما يف بالجمع وبالعكس (فرء بالجمع) ويترك الامان عابها (وهو معروف بل ينبغي أن يقدم حقه على الخلع وهذا من تقديم فرضهم على فرض هودوه) في لزنية (وكذلك اذا كان على العبد ميعاد) لرجل (ودخل وقت) صلاة (الجمعة والجمعة ثبوت بالاشتغال بالوفاة بالوعد وهو) أي ثبوت الجمعة (معصية وان كان هو) أي الوفاة بالوعد (طاعة في نفسه وكذلك تنصب ثوبه بحسنة في هذا القول على ثوبه والله بسبب ذلك فاجاء بمحدورة واذا هما محدود) أي (والخلد من الايداء هم من الخلد من الحاسة) لان ربه لا يدي عن موهم عسر بخلاف ازالة الحاسة من الثوب (وذلك تقابل المحذور وباطن عال) كثيرة (لا تنحصر ومن ترك الترتيب في جميع ذلك فهو معروف وهذا عرف في غاية العموض) ولذقة (لان المعروض لا يفي في طاعة الا لا يفي في طاعة لمحدورة بطاعة معصية حيث تركها طاعة واجبة هي هم منها) ولا كان يفتن بذلك (ومن حثته الاشتغال بالمذهب) الذي يفتن الله به (واخلاف من العفة في حق من بقي عليه شعر من اطاقات والماء الصبي الماهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح المتعلقة بالقلب لان مقصود الفقه معرفة ما يحتاج به غيره في حوائجه) وهو حثته (معرفة ما يحتاج هو اليه في نفسه وتلق) وتبقى (الآن حب الياسة والحاء وولد المباحة) أي الماخنة (وقهر الانراب) والطرارة (واستقدم عليهم يعني عليه) سون طريق الاولى (حتى يعتز به مع نفسه ويقل به مشغول بهم ديه) والله لموفق

(وما عيب يعرفون عليهم وانعزوب منهم فري كثيرة يعرفون منهم منصوفة أهل الرمان الامن تصمته) وفيه شوقه (اعتروا بالري والطرارة هيشة) الماهرة (وساعدوا الصادقين من الصويرة في ربيهم وهيشتهم في نه ضهم) في مجاورتهم (وفي آدابهم) الماهرة (ومراسمهم) التي يعرفونها بينهم (واصطلاحهم) التي توافقوا عليها (في أحوالهم الله هرة في) حال (السمع ورفض) والنواجد (و) في (الماهرة والصالاة والخلوس على امعاد مع اطرائ ارش) كالأقرب (واذاله في الجيب) أي حب الخرفة (كانه مكر وفي نفس الصعداء) كالك حسانا فانه تنى (في خفض الصوت) عند التكلم (في الحديث الى عبد الله من اشتمائل والهيآت وما تكلموا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها عدوا بما انهم صويرة) على ذلك (لم يتبعوا) أنفسهم قط في لماهدة ولرباسة ومراقبة القلب بالذكر (وتظهر بباطن والظاهر من لا تام الحمية والجلبه وكل ذلك من أو ثب منازل لتصوف) عنده طاعة العلية (ولو فرغوا من جميعها) عملا وتحققا (لما حارلهم تبعدو) عنهم من الوصية (اديبه) من الوصول الى مراتبهم معاد وتقطع الاعناق (كيف ولم يحرموا قد حرهم يوم يوموا ما هم شيب ما) هم عها (معصون ليشكالبون على احرار

تصيرة لصدقة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي هم منها ومن حثته الاشتغال بالمذهب والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شعر من اطاقات والماء الصبي الماهرة واساطة المتعاقبة الجوارح والمتعلقة باقارب لان مقصود الفقه معرفة ما يحتاج به غيره في حوائجه معرف ما يحتاج هو اليه في نفسه وتلق (الآن حب الياسة والحاء وولد المباحة) أي الماخنة (وقهر الانراب) والطرارة (واستقدم عليهم يعني عليه) سون طريق الاولى (حتى يعتز به مع نفسه ويقل به مشغول بهم ديه) والله لموفق

(وما عيب يعرفون عليهم وانعزوب منهم فري كثيرة يعرفون منهم منصوفة أهل الرمان الامن تصمته) وفيه شوقه (اعتروا بالري والطرارة هيشة) الماهرة (وساعدوا الصادقين من الصويرة في ربيهم وهيشتهم في نه ضهم) في مجاورتهم (وفي آدابهم) الماهرة (ومراسمهم) التي يعرفونها بينهم (واصطلاحهم) التي توافقوا عليها (في أحوالهم الله هرة في) حال (السمع ورفض) والنواجد (و) في (الماهرة والصالاة والخلوس على امعاد مع اطرائ ارش) كالأقرب (واذاله في الجيب) أي حب الخرفة (كانه مكر وفي نفس الصعداء) كالك حسانا فانه تنى (في خفض الصوت) عند التكلم (في الحديث الى عبد الله من اشتمائل والهيآت وما تكلموا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها عدوا بما انهم صويرة) على ذلك (لم يتبعوا) أنفسهم قط في لماهدة ولرباسة ومراقبة القلب بالذكر (وتظهر بباطن والظاهر من لا تام الحمية والجلبه وكل ذلك من أو ثب منازل لتصوف) عنده طاعة العلية (ولو فرغوا من جميعها) عملا وتحققا (لما حارلهم تبعدو) عنهم من الوصية (اديبه) من الوصول الى مراتبهم معاد وتقطع الاعناق (كيف ولم يحرموا قد حرهم يوم يوموا ما هم شيب ما) هم عها (معصون ليشكالبون على احرار

الظاهر من اسماع والارض وبعارة الصلاة والجلوس على السجادات مع اطرائ الرأس واذاله في الجيب واستشبهت كانه مكر وفي نفس الصعداء في خفض الصوت في الحديث الى عبد الله من اشتمائل والهيآت فلما كانوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها طسوا انهم ايضا صويرة ولم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والرباسة ومراقبة القلب وتظهر بباطن والظاهر من الاتام الحمية والجلبه فكل ذلك من أو ثب منازل لتصوف ولو فرغوا من جميعها عملا وتحققا (لما حارلهم تبعدو) عنهم من الوصية (اديبه) من الوصول الى مراتبهم معاد وتقطع الاعناق (كيف ولم يحرموا قد حرهم يوم يوموا ما هم شيب ما) هم عها (معصون ليشكالبون على احرار

والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون في الرغيف الفليس والخدم ويتعاهدون على القبر والقطمير ويحرق بعضهم أعراض بعضهما
وحاءة في شيء من عرصه هو لاء عروهم عاهروم مثل امرئة تجوز سمعت اب اشجعان والاطال من القاتنين ثبت أسماؤهم في الديوان
ويقطع لكل واحد منهم قطرة من قنار الملكة فتأخذ بعضها إلى أن يقطع بها لكة فليست دوعار وضعت على رؤسها معرا وتعلت من ربح
الاطال أبا ناوله وقد أراد تلك الايات سعمانهم حتى يسرب عليها وتعلت كعبية تحترقهم في المبدان وكيف تحريكهم الايدي وتنفقت
جميع شمانهم في الري واسحاق والحرك كنداسكان ثم نوحته إلى المعسكر ليث (٤٧٩) انتهى ديوان الشجعان فبوصات إلى
المعسكر أنفسهم إلى

والشبهات وأموال السلاطين
ديوان العرض وأمر بأن
تجرد عن المغفر والبرع
ويطرح ما تحته ويحرق في
المبارزة مع بعض الشجعان
ليعرف قدر غنائها في
الشجاعة فمأجودت عن
المعرو والبرع فأدهى عجز
صعبة زمسة لا تطيق حل
البرع والمعروف قبل لها
اجت للاسنة بالاك
والاسنة باهل حصنة
والثليس عليهم خذوها
فألقوها قدام الفيل اسفها
فألقيت إلى الفيل فكندا
يكون حال المدعين للثوق
في القيامة اذا كشف عنهم
الغما وعرضوا إلى القاضي
الاكرم الذي لا يسطر إلى
الزى والمرفع بل إلى سر
القلب (وفرقة أخرى)
زاد على هؤلاء في العرد
اذشق عليها الاقتداء بهم
في بذاة الثياب وزنا
بالدون فأرادت أن تظاهر
بالثوق ولم تجد يد من
الزمن وجمعهم فركوا
المر بر والابريسم وطلوا

والشبهات وأموال السلاطين من المرتبات والادرات وغيرها (ويشاصوب في الرغيف) الواحد
(والفليس والجبة ويحاصدون على القبر) القطة التي على الزواة (والقطمير) انقشر الداخل على
سواة (ويحرق بعضهم أعراض بعضهما حافة في شيء من عرصه وهو لاء عروهم عاهروم) لا يحتاج
اتبه ما كثر من ذلك (ومثانهم مثل امرئة تجوز سمعت اب اشجعان والاطال من القاتنين) في سبل
الله (ثبت اسماءهم في الديوان) السعاني (ويقطع كل واحد منهم قطرة من قنار الملكة) أي يكتب
له قضاعات في البلاد تحت شجاعة (فتأخذ بعضها إلى أن يقطع بها لكة فليست دوعار) من حديد
(ووضعت على رؤسها معرا) وهو طاس من حديد يستر ارباس (وتعلت من ربح الابطال أبا ناوله)
حرب عادتهم ما شاهدها رهب للعدو (وتعقدت ابراد تلك الايات سعمانهم حتى يسرب عليها وتعلت)
ذلك (كيف هيئة تحترقهم) في المبدان عند قيام المصفيين (وكيف تحريكهم الايدي) السلام (وتلفت
جميع شمانهم في الري واسحاق والحرك كنداسكان والنكون ثم نوحته إلى المعسكر) أي الموضع الذي
اجتمع فيه بعضا (البنات اسمها في ديوان الشجعان فلما دخلت إلى المعسكر انفسدت إلى ديوان
العرض وأمر بأن تجرد عن المعرو والبرع فيطرح ما تحته (وتفنن بالمبارزة مع بعض
الشجعان ليعرف قدر غنائها في الشجاعة فلما جردت عن المغفر والبرع فدهى عجز صعبة زمسة
أي ملاسة أصعب (لا تطيق حل لدرع والمعرو) فصلا عن قوة البرار (فقبل لها اجت للاسنة
بالاك ولا اسنة باهل حصنة والثليس عليهم خذوها فلقوها قدام الفيل اسفها) أي يسكنها
وط ما فادما (فألقيت إلى الفيل) فوطت (وهكذا يكون حال المدعين للتصوف في القيامة اذا كشف
عنهم العطاء وعرضوا على اقامى الاكرم) حل حلاله (الذي لا يسطر إلى الزى والمرفع) وهيئة (من
لي سرا قلب) أي باطله (وفرقة أخرى رادت على هؤلاء في اعرو رادشق عليها الاقتداء بهم في سادة
الايات) أي رانتهن (والرصاصا لدون) في المعيشة (وارادت أن تظاهر بالتصوف ولم تحده امن الزى
منهم فركوا الخرو والابريسم وطلوا المرفعات الفيسبة واعطوا الرقيقة) المنة (واسجدات
المصبوعة) بالالوان الحسنة (ولباسوا من الثياب ما هو ارفع قيمة من الحر والابريسم ومن أحدهم مع
ذلك أنه مصوف فحسدوا لثوب وكونه مرفعا) أي رفعا جعلت في بعضها (وسى بهم عبالوا
الثياب لئلا يملول عليهم غسلها كل ساعة لار له لوح) حيث علمهم عن المراقبة (و) انهم (الاسوا
المرفعات اذا كانت ثيابهم مخرفة) قد ايت من طول الاستعمال (فكانوا رفعونها ولا يلبسون الجديد)
ويكتمون بالقديم لانه يقضى الحاجة في ستر العورة (فما تفتبع الفوط الرقيقة فمعة فمعة وخباطه
المرفعات منها) بالحيوط الملق مع اشيائ عربية (فاب يشبه ما اعتادوه فهو لاء أظهر حاجة من كاة
المعروين فانهم يتعمون بنفيس الثياب ولين لا خفمة ويطلون رغد العيش) ولذة النفس
(ويأكلون أموال السلاطين) من ادرار وهدية (ولا يحسنون المعامى اظهارة فصلا عن الباطنة

المرفعات الفيسبة واعطوا الرقيقة ولحسادا لصيغة ولبسوا من ثياب ما هو ارفع قيمة من الحر والابريسم وطلوا
متمصوف بمعدا ثوب وكونه مرفعا وسى انهم عبالوا ثيابا لا يملول عليهم غسلها كل ساعة لار له لوح وانما لبسوا المرفعات اذا كانت
ثيابهم مخرفة فكانوا رفعونها ولا يلبسون الجديد فاصبح الفوط الرقيقة فمعة فمعة وخباطه لينة من ثيابها أن يشبه ما اعتادوه
فهو لاء أظهر حاجة من كاة المعروين فانهم يتعمون بنفيس الثياب ولين لا خفمة ويطلون رغد العيش ويكتمون أموال السلاطين
ولا يحسنون المعامى اظهارة فصلا عن الباطنة

وهم مع ذلك يظنون انفسهم الخبير وشروءا علم يتعدى الى الحق اذ هم لا يمتحن بقندي بهم ومن لا يقندي بهم تفسد عقيدته في كل استخفاف
كاذبة ويظن ان جميعهم كانوا من جنس واحد يقول القساضي الصادق بجهنم وكل ذلك من شؤم المشبهين وشروءهم (ومرقة أخرى) ادعت علم
المعرفة وشاهدة الحق ومجاورة اقطاب الاحوال والملازمة في عين الشهادة ونوصول الى مقر بولا يعرف هذه الامور والالاسمي والاصاط
لانها انفق من الاعاء بطعام (٤٨٠) كلمات فهو يردد هاو، ما ان ذلك على من علم الاولين والاخرين فهو يطار الى العقباء

[illegible]

والمفسرين والمحدثين
وَصَفَاتِ الْعُلَمَاءِ مِنْ
الْأَزْدَرَاءِ ضُلَّاعٍ بَعُومٍ
حَتَّى أَنْ هَلَاحَ لَيْسَ تَرْكُ
وَالْحَقُّهُ وَخَلَّافُ بَيْتِ تَرْكُ
حَيَا كَتَمُو بِيَزْمُهُمْ يَا مَآ
مَعْدُودَةٌ وَيَنْقَلِبُ مَعَهُمْ
تَنْتِ الْكَلِمَاتِ الْمَرِيضَةِ
فَمَرَدُّهَا كَأَنَّهُ يَسْتَكَلِمُ عَنْ
الْوَحْيِ وَيَحْمَرُّ عَنْ سِرِّ الْأَسْرَارِ
وَيَسْتَحْقِرُّ بِذَلِكَ جَمِيعَ
الْأَعْمَادِ وَالْعُلَمَاءِ بِقَوْلٍ فِي
أَلْفِهِ إِذَا نَهَمُوا أَحْرَاءَ مَتَجَوَّبِ
وَيَقُولُ فِي الْعُلَمَاءِ الْمُسَمِّ
بِأَخِيذِهِمْ إِنَّهُ مَتَجَوَّبِ
وَيَدْعِي لِمَنْ هُوَ إِنْهُ وَاصِلِ
إِلَى الْحَقِّ وَإِلَهُ مِنْ أَمْرِ بَيْنِ
وَهُوَ تَعْدِلَاتُهُ مِنَ الْفَعَارِ
الْمَادْفِينِ وَعِنْدَ رَأْيِ الْقَبُولِ
مِنَ الْحَقِّ الْجَاهِلِينَ لَمْ يَحْكَمْ
قَطْلًا لِمَا أُولَمْ يَذْهَبَ حِفْظُ أُولَمْ
يَرْتَبُ عَمَّا أُولَمْ يَرْفَقَ قَلْبًا
سَوَى اتِّدَاعِ بَهْوَى وَيَنْقَلِبُ
الْهَرَبَاتِ وَحِفْظُهُ (وَدُرْقَةُ
أُخْرَى) وَقَعَتْ فِي لَامَا حَةِ
دُطُورًا بِسَاطِ الشَّرْعِ
وَرَفُضُوا الْأَحْكَامَ وَسُودَا
بَيْنَ الْحِلَالِ وَالْأَحْرَامِ بَعَثَهُمْ
رَعَمَ أَنَّ اللَّهَ مَسَّ تَعْنِ عَنْ

عَلَى قَوْمٍ اتَّعَبَ نَفْسِي وَأَعْضَاءَهُمْ يَقُولُ ذَلِكَ كَمَا أَنَّهُ تَصَوُّرٌ بَعْضُهُ عَنْ شَهْوَةٍ وَعَنْ حُبِّ الدُّنْيَا لَا
وَالْحَقُّ بِحَالٍ تَقْدِيرُ كَقَوْلِهِ مَا أَتَى كُنْ وَأَعْيَا بَعْدَ مَعْنَى لَمْ يَحْبِرْ بِوَأَمَّا بَعْضُ تَقْدِيرِهِ سَادَرُوا أَنْ كَانَ ذَلِكَ بِحَالٍ وَلَا يَعْلَمُ الْإِنْسَانُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ وَأَقْلَعَ
الشَّهْوَةِ وَالْعُصْبَ مِنْ أَصْلِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَكُونُوا قَالَعُوا مَادَتَهُمْ حَتَّى يَسْقَاطَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ حَتَّى يَحْكُمَ الْعَقْلُ وَيُشْرَعَ وَيَعْضَهُمْ يَقُولُ الْأَعْمَالُ الْجَوَارِحُ
لَا وَزْنَ لَهَا وَأَعْيَا النَّظَرَ إِلَى الْقُلُوبِ وَتَوَلَّى تَوَلَّى الْهَيْبَةَ وَوَأَصْلُهُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَتَعْلَمُ أَنَّ فِي الدُّنْيَا بَابَ سَادَرُوا سَاعًا كَقَوْلِهِ فِي الْحَصْرِ الرَّبُّ يَوْمَ
فَقَدْ مَعَ أَشْهُوَاتِهَا صَوَاهِرُ

لا بالقوب و زعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستعوا عن تهنيت النفس بالاعمال بدية وان اشهوان لانفسهم عن طريق شه
لغوتهم في و زعمون درجة تفهم على درجة الايباء عليهم السلام اذ كانت تصددهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكون عليها
ويشعرون سنين مثالية واصاف غرور اهل الاباحة من التشنج بالوصية لا تخصي وكل ذلك ساء على عاليط وواسوس يتخذهم الشيطان
مها لانتعاشهم بالمجاهدة قبل احكام العدم ومن غير اقتداء شخ متق في الدين و لعدم صالح (٤٨١) لافاد عمدا حصه صا ففهم بطول

(و حرفة اخرى) حاورت

حسد هؤلاء واجتبت

الاعمال وطلبت الحلال

واشتعلت فتقد التلب

وصار احداهم يدعى المقامات

من الرهد والتوكل والرصاص

والحب من غير وقوف على

حقيقة هذه المقامات

وشروها وعلا ما فيها

واقتباسهم من يدعى

الوجد والحب لله تعالى

وزعم انه والله بالله ولعله

قد تنجى في الله تعالى هي

بدعة او كفر في يدعى حب

الله في معرفته ثم انه لا يتوكل

عن معرفة ما يكره الله عز

وجل وعن اوهوى نفسه

على امر الله وعن ترك بعض

الامور جاء من الخلق ولو

خلا ساتر كه حياء من الله

تعالى وليس يدري ان كل

ذلك يفضي الى الحب والعزيم

وبما يميل الى الشهادة

والتوكل فهو ض البوادي

من غير اذ يسمع دعوى

التوكل وليس يدري ان

ذلك بدعة لم تنقل عن

السلف والعصاة وقد كانوا

اعرف بالتوكل منه فما

هو ان التوكل المحاطرة

لا بالقوب و زعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستعوا عن تهنيت النفس بالاعمال بدية وان اشهوان لانفسهم عن طريق شه
لغوتهم في و زعمون درجة تفهم على درجة الايباء عليهم السلام اذ كانت تصددهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكون عليها
ويشعرون سنين مثالية واصاف غرور اهل الاباحة من التشنج بالوصية لا تخصي وكل ذلك ساء على عاليط وواسوس يتخذهم الشيطان
مها لانتعاشهم بالمجاهدة قبل احكام العدم ومن غير اقتداء شخ متق في الدين و لعدم صالح (٤٨١) لافاد عمدا حصه صا ففهم بطول
الدينية) لعدم الحاجة اليها (و) زعمون (ان الشهوات لانفسهم عن طريق الله بقوتهم في
و زعمون درجة تفهم على درجة الايباء عليهم السلام اذ كانت تصددهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى
كانوا يكون عليها ويوحون سنين مثالية) كما ذكر ذلك في قصة آدم وداود عليهم السلام فان خرج احد
في الرهد عن علة من سر مد فالوجع دموع على الارض ودموع داود ماعدا لودموع دم حبس هدا
من الحنة وعداس اي شبيه لوعدل بكاء اهل الارض بكاء داود ماعده ولوعدل بكاء اهل الارض بكاء
آدم حين اطيح الى الارض ماعده وخرج محمد عن مات قال لحد داود سبع حنينا من اشعر وحشا من
من الرماد ثم تكى حتى اصبه دموعا ولم يشرب داود شرا الا امر واحد دموع عبيده ومن طريق لا ورى
من دموع الفقد خدعت الدموع في وجه داود حديد الماء في الارض ومن طريق في عبيده الخلد قال
مارجع داود رثه الى السماء بعد الحيلة حتى مات (و) صاف عرور اهل الاباحة من التهنين
بالوصية لا تخصي) وصانعتهم في سوء ما ذهبوا اليه لا تنقصي (وكل ذلك ساء على حاجبا) ودعت لهم
في فهمهم (و) واسوس يتخذهم الشيطان به الاشتغال بهم بالمجاهدة) واربعة (فيل حكام علم)
وانت فراعده (ومن غير فتاء شخ متق في الدين والعلم صالح للاسماء) ثم شيعهم ادى يقتدون
به شيطان (واحصاء صا ففهم بطول و حرفة اخرى حاورت حده هؤلاء واجتبت الاعمال وطالت الحلال
واشتعلت فتقد لقات وصار احداهم) بعد ذلك يدعى المقامات من الرهد والتوكل والرصاص والحب
من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروها وعلا ما فيها واقتباسهم من يدعى
الوجد) وهو قد قد يعموا وصاحبه الشريعة (والحب لله تعالى و زعم انه والله بالله ولعله
قد تنجى في الله حبالان هي بدعة او كفر في يدعى حب الله قبل معرفته) ولا تتم حب شي الا بعد معرفته
بحقيقته (ثم انه لا يتوكل عن معرفة ما يكره الله وعن ترك بعض الامور
جاء من الخلق ولو خلا) رثه (ما تركه حياء من الله وليس يدري ان كل ذلك يفضي الى الحب) ويصاحبه
(و بعضهم يميل الى القناعة والتوكل فهو ض البوادي) والفتار (من غير اذ يسمع دعوى وكل
ليس يدري ان ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والعصاة) وضوان انه عليهم كعارف ذلك انهم (يرهم) وقد
كانوا عرف ما توكل منه فادهموا ان تتوكل) هو (المحاطرة بالروح وترك الردى كانوا يتخذون
الرادوهم متوكلين على الله لا على الرادوهم دار بما يترك راد وهو متوكل على سبب من الاسباب وتوقه)
وكيف يصح توكله (وما من مقام من مقامات المحبتات) على ما بدى (لا وجه عرور وقد عتبه قوم وقد
ذكر ما بداخل الا في ربيع المحبتات من الكتاب بلا يمكن اعادتها) هذا (و حرفة اخرى صديق على
انفسها في امر القوف حتى طلبت منه الحلال الخالص واهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الحصة
الواحدة ومنهم من اهل الحلال في مطعمه ومأبىه ومكسبه واخذ يتعمق في غير ذلك) من الاعمال
(وايس يدري المسكين ان الله لم يرض من عهده بطلب الحلال فقط ولا يرص بسائر الاعمال دون طلب

(٦١ - اتخاف السادة المتقين) - قلن)

الله تعالى لا على الرادوهم دار بما يترك الرادوهم متوكل على سبب من الاسباب وانق به وما من مقام من المقامات المتحبات الا وفيه غرور وقد
اعتبه قوم وقد ذكر ما بداخل الا في ربيع المحبتات من الكتاب فلا يمكن اعادتها (و حرفة اخرى) صديق على حصة في امر القوف حتى
طلبت منه الحلال الخالص واهملوا تفقد القلب والجوارح في غير هذه الحصة الواحدة ومنهم من اهل الحلال في مطعمه ومأبىه ومكسبه
واخذ يتعمق في غير ذلك وليس يدري المسكين ان الله تعالى لم يرض من عهده بطلب الحلال فقط ولا يرص بسائر الاعمال دون طلب

الحلال بل لا يرضيه الا فقد جميع الطاعات والمعاصي من من ان بعض هذه الامور يكفيع ويحبها فهو غرور (و فرقة أخرى) ادعو احسن الحلق والنواصع وسماحة قصد الخدمة الصورية فجمعوا ما تركفوا واخذوا ذلك سكة للرباسة وجمع المال وانما غرضهم التذكير وهم يظهرون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتعاع وهم يظهرن ان غرضهم الاستبعاغ وهم يظهرن ان غرضهم الخدمة والتعبية ثم انهم يحرمون من الحرام والشهوات ويقفون عليهم بكثرة تباعدهم ويشر بالخدمة بهم وبغصهم باخذ أموال السلاطين يسبق عليهم وبعدهم بخداه يسبق في طريق الجمع على الصورية ورمع تباعده ليرد لا عاقب وبعث جميعهم لربيه والسعة وآية ذلك افعالهم لمجمع أو سره نعان (٤٨٢) عليهم طاهر او باه او رصاهم أخذ طهرم والاشاق منه ومثال من يسبق الحرام في طريق الجمع لارادة الخير

الحلال بل لا يرضيه الا فقد جميع الطاعات والمعاصي فمن ان بعض هذه الامور يكفيع (عن البعض ويحبها) من عقاب الله (فهو غرور) في طبعه (و فرقة أخرى منهم ادعو احسن الحلق والنواصع وسماحة قصد الخدمة الصورية فجمعوا قوما) منهم (ونكفوا خدمتهم واخذوا ذلك سكة للرباسة) وسبلة الى (جمع المال والى غرضهم) من ذلك (السكر وهم يظهرن الخدمة والتواضع وغرضهم الارتعاع) بالعبية (وهم يظهرن ان غرضهم الارتعاع) لادوة (وغرضهم الاستبعاغ وهم يظهرن ان غرضهم الخدمة والسعة) فبعضهم (ثم انهم يجمعون من الحرام والشهوات) من حيث اتفق (ويسبقون عليهم بكثرة تباعدهم ويشر في الاتقان) بالخدمة انهم وبغصهم باخذ أموال السلاطين (ويسبق عليهم) بها (وبعدهم بخداه يسبق في طريق الجمع على الصورية ورمع تباعده ليرد لا عاقب وبعث جميعهم لربيه والسعة وآية ذلك افعالهم لمجمع أو سره نعان عليهم طاهر او باه او رصاهم باخذ الحرام ولا تزه منه ومثال من يسبق الحرام في طريق الجمع لارادة الخير كمن يجمعهم مساجد الله) ومثال الأرب (ديما بالعدوة) واعماله (ورمع بقصد) ذلك (عمارة و فرقة أخرى منهم اشتبهوا بالمجاهدة) ورباهه (وتهديب الاخلاق وتفهير اسعس من عبودهم واصاروا بحقوقها) وبعثهم (فاخذوا بحث عن عبود الناس ومعرفة خدعها علم وحرفه) بهم في جمع حولهم مشا ولون بالبعث عن عبود نفس واستسباط دقيق الكلام في آفات تبق ولوب هذني نفس عيب والعلل عن كونه عيا عيب والاتفات الى كونه عيا عيب ويشغلون بكلمات مسلسلة) مرحوة (تصير لاقوات في تافيتها) وتر كنها (ومن جعل لى طول عمره في تنقيش عن عيوب) والبحث عن مكائها (وتحرم برعم علاجها) كان كن اشغل بالعبية عن عوائق الجمع وآفته ولم يسلك طريق الجمع فذلك لا يغني (ولا يبعد من الالكين) و فرقة أخرى طووزوا هذه لرسوخة واسلوب الطريق فاصح لهم أنوان المعرفة فكما تشبهوا من مبادئ المعرفة رائحة فجمعوا بها (لحسها) (و فرحوا بها) واطمانوا اليها (وأعجبهم غرائبها) ومجاسنها (فتقيدت فقههم بالاساليب البها والنفكر بهيوى كيفية امتناع بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور) مع الاعجاب حيث جعله وسدعى غيره واما غرور عن حيث تقيد القلب والاتقان وهو عظم غيب السالكى - هو كه (لان عتاب طريق الله ليس لها نهاية ولا وقع مع كل انجوة وتقيدها فصرف خطاه) في ساو كه (وحرم عن الوصول الى المقصد) وحيل له وبه (وكاتبه اله مال من قصد ما كا) من بولك (ترأى على سبيل نه روسة فيها ازهار وأنوار) ومنه زهدت (لم يكن رأى قبل ذلك منها فوقع بعصر البها) متعجب منها (حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الميت) فحرم من مقصوده (و فرقة أخرى طووزوا هؤلاء ولم ينفقوا في ما يفيض عليهم من الانوار

في طريق الجمع لارادة الخير كمن يجمعهم مساجد الله) ومثال الأرب (ديما بالعدوة) واعماله (ورمع بقصد) ذلك (عمارة و فرقة أخرى منهم اشتبهوا بالمجاهدة) ورباهه (وتهديب الاخلاق وتفهير اسعس من عبودهم واصاروا بحقوقها) وبعثهم (فاخذوا بحث عن عبود الناس ومعرفة خدعها علم وحرفه) بهم في جمع حولهم مشا ولون بالبعث عن عبود نفس واستسباط دقيق الكلام في آفات تبق ولوب هذني نفس عيب والعلل عن كونه عيا عيب والاتفات الى كونه عيا عيب ويشغلون بكلمات مسلسلة) مرحوة (تصير لاقوات في تافيتها) وتر كنها (ومن جعل لى طول عمره في تنقيش عن عيوب) والبحث عن مكائها (وتحرم برعم علاجها) كان كن اشغل بالعبية عن عوائق الجمع وآفته ولم يسلك طريق الجمع فذلك لا يغني (ولا يبعد من الالكين) و فرقة أخرى طووزوا هؤلاء ولم ينفقوا في ما يفيض عليهم من الانوار

واشد واسلوب الطريق ونفخ بهم نواب معرفة فكما تشبهوا من مبادئ المعرفة رائحة فجمعوا بها و فرحوا بها وأعجبهم غرائبها فتقيدت فقههم بالاساليب البها والنفكر بهيوى كيفية امتناع بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور ولا ينجي طريق الله ليس لها نهاية فادوم جمع كل تجويرة وتقيدها فصرف خطاه وحرم الوصول الى المقصد وكان مثاله مثال من قصد ما كافرأى على باب سبيله ووضعت فيها أنوار وأنوار لم يكن قبل ذلك مثله فوقع بعصر البها وتجب حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الميت (و فرقة أخرى) طووزوا هؤلاء ولم ينفقوا في ما يفيض عليهم من الانوار

في النار بقى لا الى ما يسرهم من العدا الحرة بل لم يخرجوا على عروجهم ولا ثلثات (١٨٣) "جادس في اسير حجة فاروقا وصاوا

الى حد القرية الى الله تعالى
ظنوا أنهم قد وصلوا الى
الله فوقعوا وغطوا فان الله
تعالى سبى نجانا من نور
لا يصل اسالك رحمة
من قال الخ في الطريق
الا وبيان انه قد وصل واليه
لاشارة قول ابراهيم عليه
السلام اذ قال الله تعالى
حاراهم فلبس عليهم
لا ليرى كوكبا هدا
رئى وليس المعنى به هذه
الاجسام المضيئة فانه كان
براهما اصغر وبعمرهما
بست آهونه وهى كثيرة
وبست واحد والجهال
به و بان اسكوك ليس
له مثل ابراهيم عليه السلام
لا يعرف اسكوك الذى لا يعرف
السوادية ولكن اذ به
نه نور من الانوار التى هى
من حب الله عز وجل وهى
على طريق السالكين ولا
يتصور الوصول الى الله
تعالى الا بالوصول الى هذه
الجب وهى حب من نور
نصها كبر من بعض
واصغر سيراب اسكوك
فانغير له سما و اعظمها
اشمس وينها رتبة القمر
فلم يزل ابراهيم عليه السلام
لما رأى ملكوت السموات
حيث قال الله تعالى وكذلك
رأى ابراهيم ملكوت
السموات والارض يصل
الى نور بعد نور ويقتل

في الطريق ولما يسرهم من اعطابا اخر له ولم يخرجوا على الصرح مما لو لالهاب سما و قد عوا النور
عنها (جادس في سير حتى فاروقا وصاوا الى حد القرية لانه قصوهم وصلوا الى الله فوقعوا) عن
سمرهم اعتقادا على منهم (وعطوا فاستبغوا صعب من نور) واما لو كشفها لاحرف سمات
وجهه كل من أدركه بصره كفى الخمر (ولا يصل اسالك الى حجاب من تله الخب) أى الدور بسة (الا
ويقال به قد وصل) وتحقيقه ان الله تعالى محض في ذاته ذاته له وبه ويكونا عاين في الاضافة الى
محبوب لا محالة وان المحبوب من الخلق منهم من يحب عذرا مبدية ومنهم من يحب بالنور لمحض ومنهم
من يحب بنور مرقون بظلمة وقد نشره الى لصبي لا يرى في سائر شعوب بعض الانوار صاف كثيرة
الواصلون منهم من اعتقد ان معبودهم واحد موصوف بصفات في لوحه لينة لمحضه والكمال الباطن دون
نسبه في الموجدات الخبيبة نسبة الشمس في الانوار المحسوسة منه فتوجهوا من الذي يترك السموات
ومن الذي يمر بغيره الى رضى قطر سموات ودفتر الامر بغيره بغيره الى وجوده من كل
ما أدركه اصرا ساطع من صيرتهم ادوجوده من قبله فاحرف سمات وجهه الاول لانه جميع ما أدركه
اساطرون واصيرتهم ادوجوده مقدس اسرارهم ولا ياتى سمواتهم من حرق منه جميع ما أدركه بصره
فان يحرق ولا يترك في هو ملاحمة لالعمال راحة دس وملاحمة دس في حلاله الذى له ما يوصل الى
الحصرة الانهية وان عفت منها انصرا دون انصرا وور هو لا طرفة منهم خواص لخواص فاحرفتهم
سمات وجهه وعشهم ساطع الحلال والحق ولا ياتى في ذاته ولم يبق لهم طاعة الى سمهم بعد منهم عن
نفسهم ولم يبق الا الواحد الحق وصار معنى كل شئ ذلك لارحمه بهم وقد قدوة لافهم به لو اصلين
ومهم من لم يندرج في ترقى والروح عن فصل يد كور ولم يطل عليه لعروج دس وان اول وهله
الى معرفة القدس ونوره ربوبى يبق كل ما يحب نعيمه عنه فاعلم عليه ولا ما عبت عن الاخرى آخر
وهم عليهم التقلد دعه فاحرف سمات وجهه جميع ما ياتى كس نبركه صرحى وبصيرة مقبلة وبشبه
ن يكون الاول طريق الخليل وانى طريق الحب ص بان الله عاينهما وسلامه وبه اشارت ص
بقوله (والله الاشارة بقول الخليل عليه السلام اذ قال تعالى انما اعلم الله الليل) أى سم
(رئى كوكبا) من اسكوك (فان هدارى وبس المعنى به) اسكوك اسكوك من (هده الاحكام
مضيئة) امر كورة في ساطع سماه (فانه) عاين سلام (كاب راءه) أى تلك اسكوك (فى) حاه
(اصغر وبعمرهم البست آهونه) حاشاه من ذلك (و) بعد ذلك (هى كثيرة) لاعدد شعوب (ولبست واحدة)
حتى يبان فيها الربوبية (والجهال) عيوب بطنهم (بماور اسكوك اسكوك لاله دال بره عاين
اسلام) فى حلاله ندره وعصمته لا يعرف اسكوك (ابدى لا يعرف سوادية) الجاهل (واكن المراد من نور من
الانوار غير من حجاب الله) اشار الى حديث السابق (وهى) حجب لانور (على طريق سالك)
فى ماور كه الى الله تعالى (ولا يتصور الوصول الى الله الا بالوصول الى هذه الحب وهى عاين من سورا
كالستائر الوديعات تتركب على أبواب حصرة ابوتى لادب (وعصها انهم من بعض) فى الجرم رضى
النور (واصغر سيراب اسكوك فاصغر له لافهم) تمامع النور (وعاينها الشمس وسماواته
القمر) فهو كبر من اسكوك وواصغر من الشمس وقل نورهما (فلم يزل ابراهيم عليه السلام
لم رأى ملكوت السموات) بصره وصيرته (حيث قال تعالى وكذلك رأى ابراهيم ملكوت السموات
والارض يصل) فى سلكه (الى نور بعد نور ويتجلى اليه فى قول ما يلقاه ايه قد وصل) الى الله (ثم كان
يكشف له دن وراه امرا بترقى له ويقول قد وصلت) الى الله (فيكشبه ماوراه حتى وصل الى الخليل
الا قرب الذى لا وصول الا بعده) أى بعد رفعه وقطعه (فقال هذا كبر على ظهره له مع عاينه) الذى

اليه فى اول ما كان يلقاه قد وصل ثم كان يكشف له أسرار امراف بترقى اليه ويقول قد وصلت فيكشف ماوراه حتى وصل الى الحجاب
الا قرب الذى لا وصول الا بعده فقال هذا كبر على ظهره له مع عاينه

قطر السموات والارض
وسالك هذه العاريق قد
يعترف في الوقوف على بعض
هذه الخبث وقد يعترف بالجاب
الاول واول اجب من الله
وبين عبده وعبده
أبى من رباب وهو نور
من أنوار الله تعالى أعني
سرافات الذي تحلى به
حقيقته الحق كما حقه به
لنفسه خلقه عالم ويحياه
وتحلى فيه صورة شكل
وعند ذلك يشرف نوره اشراقا
عظيما اذ يظهر فيه الوجود
كاه على ماهو عليه وهو في
أول الامر محبوب بمسكاة
هي كالمسكاه اذا غشي نوره
واكش قد حال القاب
بعد اشراق نوره عليه وما
انتهى صاحب القاب
القاب دبرى من حله
انه انق مابدهت وما
يسبق منه في هذه الهدنة
فيقول أنا الحق فان لم يتضح
له ما وراء ذلك اعتبر به
ووقف عليه هو هالك وكان قد
اعتبر كوكب صغير من
أنوار الحضرة الالهية ولم
يصل بعد الى القمر صلا
عن الشمس فهو معرور
وهو مدح من لانتس اد
انجلي يلتبس بالمتحلى فيه
كالمسكاه لون ما يترامى في
المرآة بما لا يظن له لون
المرآة وكما يستمن ماني
الرجح بالرجح كقيل

يدكر به ان فخره لدا كذا وكذا مرة (عبر عن الهوى) أي اسقوط (في حقيقته النص
والاعتناء عن دروة الكمال) اسالغ (قال لا أحب لا حبس وجهي وجهي الذي قطر السموات
والارض) حقيقا وما من اشركه ولى هذا المعراج الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم والله اعلم على على
واى لا تنعم الله سبعين مرة قال اصعب في مشكاة الانوار كان عالم اشده مرقى الى عالم الماكوت وكان
سويلا صغره المستقيم عبارة عن هذا النقي وقد برعه بالبر وبمبارك الهدى فلو لم يكن بينهما مناسبة
وانصال لما تصور ان في من أحد هما الى الآخر جعلت لوجه الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الماكوت
بما من شئ من هذه الامور مثال شئ من ذلك العالم وربما كان الشئ الواحد من الاشياء من
المكوت ورعى كالمشئ لو حد من الماكوت مثله كثيرة من عالم الشهادة وانما يكونه الا اذا ما ل
نوع من الماتة وحادقة فوعان المطابقة مثال ذلك ان كان في عالم الماكوت بجواهر نورانية شريفة عالية
وعمرها بالاشعة نقض الانوار على الارواح بنورية واجلها تسمى أربابا ويكون الثوب الارباب
كذلك ويكنواهم مراتب في نور بهما متواترة فالحق أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس
واشمروا لكونوا كسوا لك طر يق ينسج الى مدار حته درجة اسكوك فيصنعه شرف نور ويتضح
به من حله وعلاوة حته ما يبادر به قول هدرى ثم اذا تصح له ما فوقه بما يشتمل عليه القمر رأى أقول الاول
في مربي الهوى الا انه ما فوقه فلا أحب لا حبس وجهي وجهي الذي قطر السموات والارض
أكرم وعنى فتراه فالامثال سوع مناسبة له معه والمناسبة مع ذى النفس تقص وأقول أليس الله يقول
وجهي وجهي الذي قطر السموات والارض وجهي الذي اشارت مهمة لاسماسبة لها اذ لو قال هائل ما مثال
مدهوم الذي لم تصور ان بعد عنه فانه عن كل مناسبة هو الله الحق (وسالك هذا الطريق قد يعترف
بوقوف على بعض هذه الاعجب) دس به موصول (وقد برع ما الخبث لاولي واول الخبث بين لله من العبد
هو مسسه فانه أيضا مرموز) أي هو من عالم الامر (وهو نور من أنوار الله تعالى سرافات) أي ماهو
(الذي تحلى فيه حقيقة الحق كاه) فوكيد من الصبر لحرور (حتى انه) أي القلب (ينسج خلقه عالم
ويحيط به) احسن كاه (وتعنى به صورة شكل) ولدا عمره ما عالم الامر (وعند ذلك يشرف نوره
شرفا عظيما اذ يظهر فيه الوجود كاه على ماهو عليه وهو في أول الامر محبوب بمسكاة هي كالمسكاه
مشاهدة مدراء ذلك (قد يحى نوره ويكشف حال لقاب بعد اشراق نوره عليه من عالم القاب صاحب
القاب الى القاب دبرى من حله انما مابدهت) ويستعرف الهم به ويفر الى كمال دانه وقد ترس على
تلافيه من حلية الحق (وربما سبق لسانه في هذه الهدنة) والاستعراى بالخلال والجمال فبما انه
هو (يقول الحق) كدوم لا يمسور الخلاج ويعبر عن هذه الحالة بالاعتداد على سبل الحوزو وتوسع
لانه هو حقيقة وهذه مرة قدم (هلم يتضح ما وراء ذلك اعتبر به ووقف عليه) وهناك وكان قد اعتبر
كوكب صغير من أنوار حضرة الالهية ولم يصل بعد الى القمر صلا عن الشمس فهو معرور وهذا محل
الانتباس) من ليس به قدم راسه في المعقول لم يتغير له أحد هما عن الآخر (اد المتحلى يلتبس بالمتحلى فيه
كالمسكاه لون ما يترامى) من صورة منقولة انصفت (في المرآة بما لا يظن له لون المرآة) ومن مث
الصورة صورة المرآة بهما فان رأى ذاتها اللون لها وشأنها قول صور الالوان على وجه يتجامل الى
بصر من الى طاهر الامور بذلك هو صورة المرآة فكذلك القلب حال عن الصور في حسه وعن الهيات
واما هياتة فقول ماني الهيات وله ورد الحقائق مما يحل به يكون كالتحجب به بخور لانه كما تقدمه
تحجبها (وكما يدس ماني ارجح بالرجح) من لا يعرف ارجح والجراد رأى زحاجة فيها حرم يدرك تباينهما
فتارة يقول لا خير وتارة يقول لا زحاجة (كقيل)

(رفى الرجح ورفى الجرح فتشاهدت كل الامر)

اخبره والوجه الثاني انهم يسمونهم بالاحلاس وفصل الخبر في الاصل على لاسيما ولو كان واحد منهم أبى يفتق ديوار ولا يكتم اسماءه
 على الموضع الذي يفتق عليه لشيء عليه ذلك ولم تسمع به نفسه والله مضع عليه كتب ٥٥ ولم يكتب ولو لانه يريد وجه الناس لا وجه الله لما
 افتقر الى ذلك (وهو في حري) رعا كتب المال من خلال وأفتت على المساجد وهي أضافه ورقة من وجهي أحدهما الى الآخر وطب
 الثمانية رعا يكون في جواره أو لانه فقر أو صرف المسب لهم أهم وأصل وأولى من أن يصرف أي سعة المساجد ورعا يوافق يحفظ عليهم
 الصرف في المساجد يظهر ذلك بن (٤٨٦) أساس وانما انه تصرف الى زحرف المسجد وترى به مقوش بنى هي من عمارات

قلوب المسلمين ومختلطة
 أياهم والمقصود من
 الصلاة الخشوع وحضور
 القلب وذلك بعد قلوب
 المسلمين ويحفظوا هم
 بذلك وبال ذلك كانه
 يرجع اليه وهو مع ذلك
 يتعزبه ويرى أنه من
 الطيران وبعد ذلك وسيله
 الى الله تعالى وهو مع ذلك
 قد تعرض لضعف الله تعالى
 وهو يبين أنه مبالغ له
 ويمثل لاسره وقد شوش
 قلوب عباد الله بمازحوا من
 المسجد ورعا شوقهم الى
 زحارف الديار يشتهون
 مثل ذلك في بيوتهم
 وبشعوب اطلعه وويل
 ذلك كانه في رفته اذا المسجد
 للتواضع وحسن والقلب
 مع الله تعالى قال مالك بن
 دينار أتيت رجلا من مسجدا
 فوقف أحدهما على الباب
 وقال من لي لا يدخل بيت الله
 فكتبه المالك عنده الله
 هديف هكذا يسي أن
 تقدم المساجد وهو أبى
 تعويث مسجد يتحول فيه
 بنفسه بخاية على المسجد

الخبر الوجه الثاني انهم يسمونهم بالاحلاس وفصل الخبر في الاصل على لاسيما ولو كان واحد منهم
 أبى يفتق ديوار ولا يكتم اسماءه على الموضع الذي يفتق عليه شق عليه لك (والمقصود من
 والله مضع عليه كتب ٥٥ ولم يكتب ولو لانه يريد وجه الناس لا وجه الله لما
 افتقر الى ذلك (وهو في حري) رعا كتب المال من خلال وأفتت على المساجد وهي أضافه ورقة من وجهي أحدهما الى الآخر وطب
 الثمانية رعا يكون في جواره أو لانه فقر أو صرف المسب لهم أهم وأصل وأولى من أن يصرف أي سعة المساجد ورعا يوافق يحفظ عليهم
 الصرف في المساجد يظهر ذلك بن (٤٨٦) أساس وانما انه تصرف الى زحرف المسجد وترى به مقوش بنى هي من عمارات
 لاسيما ولو كان واحد منهم أبى يفتق ديوار ولا يكتم اسماءه على الموضع الذي يفتق عليه شق عليه لك (والمقصود من
 والله مضع عليه كتب ٥٥ ولم يكتب ولو لانه يريد وجه الناس لا وجه الله لما
 افتقر الى ذلك (وهو في حري) رعا كتب المال من خلال وأفتت على المساجد وهي أضافه ورقة من وجهي أحدهما الى الآخر وطب
 الثمانية رعا يكون في جواره أو لانه فقر أو صرف المسب لهم أهم وأصل وأولى من أن يصرف أي سعة المساجد ورعا يوافق يحفظ عليهم
 الصرف في المساجد يظهر ذلك بن (٤٨٦) أساس وانما انه تصرف الى زحرف المسجد وترى به مقوش بنى هي من عمارات
 لاسيما ولو كان واحد منهم أبى يفتق ديوار ولا يكتم اسماءه على الموضع الذي يفتق عليه شق عليه لك (والمقصود من
 والله مضع عليه كتب ٥٥ ولم يكتب ولو لانه يريد وجه الناس لا وجه الله لما
 افتقر الى ذلك (وهو في حري) رعا كتب المال من خلال وأفتت على المساجد وهي أضافه ورقة من وجهي أحدهما الى الآخر وطب
 الثمانية رعا يكون في جواره أو لانه فقر أو صرف المسب لهم أهم وأصل وأولى من أن يصرف أي سعة المساجد ورعا يوافق يحفظ عليهم
 الصرف في المساجد يظهر ذلك بن (٤٨٦) أساس وانما انه تصرف الى زحرف المسجد وترى به مقوش بنى هي من عمارات

لأن يرى تأويث المسجد بالحرام أو زحرف الدينار على به تعني وقاب الحور يرون للمصالح عليه السلام
 انظر الى هذا المسجد ما أحسنه فقال متى أمتي بحق أقول لكم لا يترك الله من هذا المسجد حجر قائما على غير أهله ان الله لا يعز
 بالذهب والعصا ولا يهدد الخ رة التي تجمكم شيئا أبى أحب الاشياء الى الله تعالى القلوب الصالحة لله عز الله الارض وما يجرب اذا كانت
 على غير ذلك وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زحرفت مساجدكم وحلبتم مصاحدكم فادماروا عليها وكما الحسن ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبنى مسجدا المدينة ما جبريل عليه السلام فقال له انه سبعة أذرع طولها في السماء لا زحرف ولا نقشة

فعرور هذا من حديث نهري المسموع وهو وانما على (ورقة أخرى) بمفقون الاموال في الصدقات على اقرارها والمسكين ويطالبون به المحدث الخاضعة ومن الغبراء من عاذته اشكر والافش المعروف ويكرهون النسيء في السرور وروى خفياء لقبيل بن خديمة منهم جناية عليهم وكثيرا وروى عياض صون على نفي المال في الخج يصعبون مرة بعد أخرى وروى تركو خبرهم حيد عاذل ذلك قال ابنه وروى في آخره ان يكثر الخراج بلا سبب يهون عليهم يسفرو بسط لهم في لروي ورجعون (١٨٧)

نعيه بين لرمال وافتقار
وخرجه سور الى جده
لا يواسيه وقال ابو نصر له
ان رجلا جاء يودع شرس
الخرث وقال ودعزمت على
الخج فامرني بشي فقال له
كم أعددت له فقال
أني درهم قال شرفاي
شي تدعي تحتك تره دا
أوانت ساقا الى البيت و
انتهى مرصاة الله قال انما
مرصاة تة قال هات أصبت
مرصاة الله تعالى وبت في
نزلك وتسق أنفي درهم
وتكون على يقين من مرصاة
الله تعالى ثم عمل ذلك قال
نعم قال اذهب بها على عشرة
أهس مدلوب يقصدي به
وقبر يوم شفته ومعل يعي
عباله ومري نبي بمرجه
وبقوى قلبه تعالها واحدا
فدعك فان ذلك السرور
على قلب المسكين وعاية
الله ما وكشف الضر
واعية ضعيف أضعف من
مائهة بعدة الاسلام
قسم فخرجهما كما أمرناك
والأفضل لهما في قبل ذلك
باب نصر سقري أقوى في
قاي فتبسم شرفه الله
تعالى وأقبل عليه وقال له

فهو الامل لابن أبي الدنيا هو كهر بن موسى ريس فيه يحيى جبريل اه ملتوروى سبقي من
مرسل سام بن عباد عرش كهر بن موسى ورواه الدارقطني في لافراد والى واسد من حديث
في الدواعي شيا كهر بن موسى غم وخشنة والامر بمحلى من ذلك قال الدارقطني غريب (عرو
هذا من حديث انه رأى المسموع وهو وانما على (ورقة أخرى) بمفقون الاموال في الصدقات على اقرارها والمسكين ويطالبون به المحدث الخاضعة ومن الغبراء من عاذته اشكر والافش المعروف ويكرهون النسيء في السرور وروى خفياء لقبيل بن خديمة منهم جناية عليهم وكثيرا وروى عياض صون على نفي المال في الخج يصعبون مرة بعد أخرى وروى تركو خبرهم حيد عاذل ذلك قال ابنه وروى في آخره ان يكثر الخراج بلا سبب يهون عليهم يسفرو بسط لهم في لروي ورجعون (١٨٧)
او صدقات على الفقراء و اساكين ويطالبون بها المخاص الجمعة) الناس لاجل ان يصبر لهم انفاقه
(و) يصعدون (من اقراره من عاذته اشكر) والثناء (والافشاه المعروف) بن سام (ويكرهون
انصدى في السرور وروى اخفاء لقبيل بن خديمة منهم حيد عاذل ذلك قال ابنه وروى خفياء لقبيل بن خديمة منهم جناية عليهم وكثيرا وروى عياض صون على نفي المال في الخج يصعبون مرة بعد أخرى وروى تركو خبرهم حيد عاذل ذلك قال ابنه وروى في آخره ان يكثر الخراج بلا سبب يهون عليهم يسفرو بسط لهم في لروي ورجعون (١٨٧)
عنه (في آخره ان يكثر الخراج بلا سبب يهون عليهم يسفرو بسط لهم في لروي ورجعون (١٨٧)
يكثر دخلهم بالتعديت وغيرها (ويجوزون محرومين) أي من لآخر (مسكين) عن ثواب (يهوي
بأحدهم نعيه من عمار والرمال وخرجه سور) أي مروه (الى جسده لا يواسيه) ولا يسأل عنه (وروى تركو
نصر الفجار) هذا الذي بن عدا بعرير لقا بيري لسانه فقه عاذل ذلك قال ابنه وروى خفياء لقبيل بن خديمة منهم جناية عليهم وكثيرا وروى عياض صون على نفي المال في الخج يصعبون مرة بعد أخرى وروى تركو خبرهم حيد عاذل ذلك قال ابنه وروى في آخره ان يكثر الخراج بلا سبب يهون عليهم يسفرو بسط لهم في لروي ورجعون (١٨٧)
وتسعين مئة وروى له مبر وانساق (نوحلا عود) (باب نصر) شرس اخرث (الحاني رجه الله تعالى
(وقال ودعزمت على الخج فامرني بشي فقال له) شرس (كم أعددت له فقال) أنا درهم قال شرفاي
درهم فقال شرفاي شي تدعي تحتك تره دا (في الدنيا) (واذا قال الميت) المكرم (وابها مرصاة
الله قال انتعه مرصاة الله) قال شرس (ان أصبرت مرصاة الله تعالى وأنت في ميرك وتسق أنفي درهم وتكون
على يقين من مرصاة الله تعالى ذلك قال ثم قال اذهب بها على عشرة أهس مدلوب يقصدي به
ش منه) أي يصلح له الذي غيره (ومعل) أي صاحب عيال (يعني عائلته ومري يقيم بفرجه وان قوي
قبلت تعالها واحدا) من هؤلاء (فاجعل فان ادخال السرور على قلب المسكين وعاية الله ما وكشف
الضر) عن المصروف (واعية الضعيف) فصل من مائة عمة بعدة الاسلام ثم فخرجهما كما أمرناك
فقل لهما ما في قبضت قل (باب نصر) هي كنية شرس (مهرى أقوى في قاي فتبسم شرفه الله
وأقبل عليه فقال له) المال داجع من وضع الخيرات والشهادت انصت البعس أن تقصدي به وحر) من
أوضاعها (فظهرت لأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل لأعمل اسقيب) فله صاحب
قوت (ورقة أخرى) من أرباب الاموال اشتعلوا بها بمفقون الاموال وبمكوثها بحكم العمل) والشح
(ثم يشتمون ما عبادات البدية التي لا يحتاج فيها الى عقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن) وغير
ذلك (وهم معروفون لان الصالحات تلك قد استولى على واطمأنتهم فهو يحتاج الى قعة بلحاج المال فقد
اشتعل به فضائل هو مستغن عنها) فعرور هؤلاء في ترك الالهام الانفع (ومثله مثال من دخل في ثوبه حبة
وذا أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبع السككيجين ليكن به الصغراء ومن قتلته الحبة متى يحتاج الى
السككيجين ولله لك قبل لشر) الحاني رجه الله تعالى (ان فلانا العني كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

المال داجع من وضع الخيرات والشهادت انصت البعس أن تقصدي به وحر فظهرت لأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل لأعمل اسقيب) فله صاحب قوت (ورقة أخرى) من أرباب الاموال اشتعلوا بها بمفقون الاموال وبمكوثها بحكم العمل) والشح (ثم يشتمون ما عبادات البدية التي لا يحتاج فيها الى عقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن) وغير ذلك (وهم معروفون لان الصالحات تلك قد استولى على واطمأنتهم فهو يحتاج الى قعة بلحاج المال فقد اشتعل به فضائل هو مستغن عنها ومثله مثال من دخل في ثوبه حبة وذا أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبع السككيجين ليكن به الصغراء ومن قتلته الحبة متى يحتاج الى السككيجين ولله لك قبل لشر) الحاني رجه الله تعالى (ان فلانا العني كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

نزل حاله ودخل في حال غيره واما حال هذا الطعام للحياء والافتقار على المساكين فهذا فضل من تحوي به نفسه ومن صلاته
لنفسه مع جمعة الدنيا وسعة المقرة (وقفة أخرى) عليهم ان يجعل ولا تسمع غوهم الامانة لركاة فقط ثم انهم يحرجون من المال الحديث
الزدي الذي يرمون عسوه يطلبون من انقرض من جدهم وورد في حاشيتهم أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستحقاق في خدمة
أو من بهم فيه على ارض أو يساوب. الثاني من يمينه واحد من الاكابر من يستظهر بحشمة يسأل بذلك عدة مربية فيقوم بتجانيه وكل
ذلك مفسدان للنية ومحيطات للعمل وصاحبهم غرور ويس أنه مطيع به تعالى وهو لا حاد طلب لعبادة عوضا من غيره وهذا مثال من
غرور أصحاب الامون أيضا لا يحصى (٤٨٨) وعاد كرها هذا القدر للتبعية على أجاس اعرو (وقفة أخرى) من عوام الخلق

وأر باب الاموال والفقراء
اعتروا بحضور مجالس
الذكر واعتقدوا أن ذلك
يقضيهم ويكفيهم واتخذوا
ذلك عادة ويطنون أن أهم
على مجرد سمع الوعد دون
العمل ودون الاتعاظ أخوا
وهم معرورون لان فصل
محاسن الذكر سكوبه مرعبا
في الخبر قال لم يفتح الرعدة
ولا حبر في الرعدة المحودة
لأنهم تعفت على العمل فان
صفت عن العمل على العمل
فلا خير فيه او ما يراد لغيره
فاد قصر عن الاداء الى الغير
فلا خير له ولا يغير عما
يسمعه من الواعظ عن فضل
حضور مجلس وفضل سكا
وربما تدفع له ردة كرفة
النساء فيسكن ولا عزم وربما
يسمع كلاما محمدا ولا يريد
على أن يصدق بيديه ويقول
يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو
سبحان الله ويطن أنه قد أتى
بالخير كله وهو معروروا وما
مثاله مثال المريض الذي

نزل حاله ودخل في حال غيره واما حال هذا الطعام للحياء والافتقار على المساكين فهذا فضل من تحوي به نفسه ومن صلاته
من تحوي به نفسه ومن صلاته مع جمعة الدنيا وسعة المقرة (مما يقدر له صاحب بقوت (وقفة
أخرى عليهم الخلق ولا تسمع غوهم الامانة الركاة فقط ثم انهم يحرجون من المال الحديث الذي
لدى يرغبون عنه (وهو انهم أو المسووح سكنه أو المكسور حابه أو اساقص وزنه أو عياره) ويطلبون
من الفقراء من يخدمهم (في مبرهم) ومن يتردد في حاشيتهم (تقوى من بعد وقرب (أو من يحتاجون
ليه في المستقبل للاستحقاق في خدمته) معببة (نوس بهم به على ارضه عرض أو يساوب ذلك الى من
يمينه واحد من الاكابر من يستظهر بحشمة (أي يستقوى بها) ليسل ذلك عبده منزلة فيقوم له
تجانيه وكل ذلك مفسدان للنية ومحيطات للعمل وصاحبهم غرور (هو مع ذلك) يطن أنه مطيع به
وهو لا حاد طلب لعبادة الله عوضا من غيره وهذا مثال من غرور أصحاب الاموال أيضا لا يحصى واتحاد كرها
هذا القدر للتبعية على أجاس اعرو (لأنه من عسبه مالم يد كره (وقفة أخرى من عوام الخلق وأر باب
الاموال والفقراء اعرو بحضور مجالس الذكر (والاعشاش بها) واعتقدوا أن ذلك يفيهم ويكفيهم
واتخذوا ذلك عادة لا ينفقونها (ويطلبون منهم على مجرد سمع الوعد) والذكر (دون العمل
ودون اتعاظ أخوا) من الله تعالى (وهم معرورون لان فصل محاسن الذكر سكوبه مرعبا في الخبر قال
لم يفتح الرعدة) فيه (ملا حبر في الرعدة المحودة لأنها تعفت عن العمل فاصفت عن العمل على العمل
فلا خير فيه او ما يراد لغيره فاد قصر عن الاداء الى ذلك الغير فلا خير له ولا يغير عما يسمعه من الواعظ
عن فضل حضور مجلس وفضل سكا ووربما تدفع له ردة كرفة النساء فيسكن ولا عزم وربما يسمع كلاما محمدا
ولا يريد على أن يصدق بيديه ويقول يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله ويطن أنه قد أتى
بالخير كله وهو معروروا وما مثاله مثال المريض الذي

يحصر محاسن الاطباء فيسمع ما يحكى أو الجائع الذي يحصر عبده من يصف لاهمة الذبذبة الشهية ثم
يصرف ذلك لا يعنى عنه من مرضه وجوعه شيئا فكذلك سمع وصف بطاعات دون عمل بها لا يعنى من الله شيئا فكل وعدهم غير مدرك
صفة تعبير يعبر فقال حتى تقبل على الله تعالى أو ما يصعبه أو تعرض عن الله بذلك الوعد زيادة حجة عليك هادرا لله وسيلة لأن
كنت معروروا فان قلت ما ذكرته من مدخل العروروا لا يتخلص منه أحد ولا عكس الاحتراس منه وهذا الوجوب اليأس اذ لا يقوى أحد من
البشر على الحذر وخفايا هذه الآفات فقول الانسان اذا قرب همتي في شيء أظهر اليأس معه واستعظم الامر واستوعر الطريق واداهم معه
الهوى اهتدى الى الخيل واستبطا بدقيق النظر خفايا الطريق

تعالى ويضعه في لا حرة وادعت هذه الارادة غير قد صحت في الامور كلها فان كل مثلاً وتعمل بقضاء الحاجة كان قصده منه
الاستغناء عن سبيل طريق لا حرة وصحت يتوابع مع كل عرو ومشيؤه تحدد الاعراض وازرع في الدنيا وللمال والبر والمنة
هو المقتب بدلية وما دامت الدنيا أحب إليه من الآخرة وهو في حبه من رصانه تعالى ولا يمكنه الخلاص من بعرو وادعت على
حب الله على قلبه معرفة بالله وبه نفسه صادرة عن كمال عقله فتحتح في نفي ثبات وهو يعلم نفي انه لم يعرفه كيفية سكون الصديق الى
الله والعمى يقر به من الله وما بعده وهو يعلم ما قال الصديق وعقوبته وعوائله وجميع ذلك قد اودعته كتب احياه علوم الدين ويعرف
من ربح العبادات شروها خير عباداً فاشيا فيها ومن ربح العبادات سرور المعاش (١٩١) وما هو مصططرا به فيأخذ به بأدب
الشعر وما هو مستغن عنه

فيعرض عنه ومن ربح
لهلكا يعلم جميع العقبات
المانعة في طريق الله فان
المانع من الله الصفات
الدمومة في الخلق فيعلم
الدموم ويعلم طريق علاجه
ويعرف من ربح الحيات
صفات الحمودة التي لا
وتنفسع حلقا عن
الدمومة فتعلم حقاها
فإذا أهدت بجميع ذلك
أمكنه الخلد من الانوع
لتي تترابها من جرد
ومن ذلك كنه أن يعلم حب
الله على القلب وبقطر
الله بامسه حتى تقوى به
الارادة وتضعه البية ولا
يحتل ذلك الا يعرفه نفي
ذكرها فان قلت فإذا
دفع جميع ذلك الذي
يخوف عليه وقول تعالى
عليه أن يحدده الشيطان
ويدهوه الى فصع الخلق
وشر العلم ودعوة الناس
الى ما عرفة من رب الله فان
المريد الخلد من

تعالى ويضعه في لا حرة فادعت هذه ارادة على فيه صحت في الامور كلها فان كل مثلاً وتعمل بقضاء الحاجة كان قصده منه
الاستغناء عن سبيل طريق لا حرة وصحت يتوابع مع كل عرو ومشيؤه تحدد الاعراض وازرع في الدنيا وللمال والبر والمنة
هو المقتب بدلية وما دامت الدنيا أحب إليه من الآخرة وهو في حبه من رصانه تعالى ولا يمكنه الخلاص من بعرو وادعت على
حب الله على قلبه معرفة بالله وبه نفسه صادرة عن كمال عقله فتحتح في نفي ثبات وهو يعلم نفي انه لم يعرفه كيفية سكون الصديق الى
الله والعمى يقر به من الله وما بعده وهو يعلم ما قال الصديق وعقوبته وعوائله وجميع ذلك قد اودعته كتب احياه علوم الدين ويعرف
من ربح العبادات شروها خير عباداً فاشيا فيها ومن ربح العبادات سرور المعاش وما هو مصططرا به فيأخذ به بأدب
الشعر وما هو مستغن عنه
فيعرض عنه ومن ربح
لهلكا يعلم جميع العقبات
المانعة في طريق الله فان
المانع من الله الصفات
الدمومة في الخلق فيعلم
الدموم ويعلم طريق علاجه
ويعرف من ربح الحيات
صفات الحمودة التي لا
وتنفسع حلقا عن
الدمومة فتعلم حقاها
فإذا أهدت بجميع ذلك
أمكنه الخلد من الانوع
لتي تترابها من جرد
ومن ذلك كنه أن يعلم حب
الله على القلب وبقطر
الله بامسه حتى تقوى به
الارادة وتضعه البية ولا
يحتل ذلك الا يعرفه نفي
ذكرها فان قلت فإذا
دفع جميع ذلك الذي
يخوف عليه وقول تعالى
عليه أن يحدده الشيطان
ويدهوه الى فصع الخلق
وشر العلم ودعوة الناس
الى ما عرفة من رب الله فان
المريد الخلد من
تهديب نفسه وادخله وراقب قلبه حتى صفا من جميع مكدراته وسوى على بهراط مستقيم وصعرت له باقي عيبه وتركها واقطع
طمعه عن الخلق ولم يلقها بهم ولم يبق له لاهم واحد وهو انه تعالى وان يمدد كره ومساكنه واشوى الى لقائه وقد غمر الشيطان عن
اعوانه اديا ثيابه من جهة انسيا وشهو النفس ولا يطيعه فباية من جهة الدين ويدعو الى ارجعة حتى تهو لشقه عن دينهم وصع
لهم ولادعاء الى الله فيمدد راجعه الى بعيد فيهم حباري في امرهم سكارى في دينهم صفا عباد سنوى عليهم ارض وهم لا يشعرون
وقدروا القليل واشروا على العطب فعلم على طيه لرجة هم وقد كان عدله حقيقة المعرفة فيهم دينهم ورسولهم صلالهم ويرشدهم الى
سعادتهم وهو يقدري على ذكرها

تهديب نفسه وادخله وراقب قلبه حتى صفا من جميع مكدراته وسوى على بهراط مستقيم وصعرت له باقي عيبه وتركها واقطع
طمعه عن الخلق ولم يلقها بهم ولم يبق له لاهم واحد وهو انه تعالى وان يمدد كره ومساكنه واشوى الى لقائه وقد غمر الشيطان عن
اعوانه اديا ثيابه من جهة انسيا وشهو النفس ولا يطيعه فباية من جهة الدين ويدعو الى ارجعة حتى تهو لشقه عن دينهم وصع
لهم ولادعاء الى الله فيمدد راجعه الى بعيد فيهم حباري في امرهم سكارى في دينهم صفا عباد سنوى عليهم ارض وهم لا يشعرون
وقدروا القليل واشروا على العطب فعلم على طيه لرجة هم وقد كان عدله حقيقة المعرفة فيهم دينهم ورسولهم صلالهم ويرشدهم الى
سعادتهم وهو يقدري على ذكرها

وكذلك اداسه اهل اوقر عن بعض الاوراد خرجت اسس ان يطع عليه بسبق قبوله فانسع ذلك ولا سعة روتهم من الصدور والاوراد في الامور والاوراد لاجل ذلك واشيطان يحيل ليه انك مما تفعل ذلك كيلا يعترف بهم عن طريق الله فيكون لهم ريق يتركمو عبادك خدعة وعزور بل هو خرج من سفس حيفه فوالله لا يخرج نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من اقترانه بل ربما يجب ذلك ويستشربه ولو صهر من قترانه من مات انقبض الى قبوله وزد ان كلامه في القول على كلامه شق ذلك عسير لولا ان نفس قد استشرب واستندت الراسية كان يعتبر ذلك ذمالة ان يرى الرجل حافة من اخوابه وقد وقعوا (٤٩٣) في ثروت على رأس المتر يحتر كبير

فخرجوا من الرق من المتر
نسبه فرق ذلك لاجل
فما يرفع الخمر من رأس
المتر شق عليه فخرج من
أعلاه على ذلك حتى تيسر
عليه أوكفاء ذلك وعده
بفسه فبعظم ذلك فرحه
لا محالة اذ عرض له خلاص
اخوابه من البئر فان كان
غرض الداهية خلاص
اخوابه المسكين من اثار
فاذا ظهر من أعلاه أوكفاء
ذلك لم يثقل عليه أو استل
هتدوا جميعهم من أنفسهم
أكان ينبغي له يثقل ذلك
عليه ان كان غرضه هدايتهم
هتدوا بهتدوا بهتدوا فلم يثقل
عليه ومهما وجد ذلك في
نفسه دعا الله تعالى الى
جميع كسائر القلوب
وقد واصل السوارح
وأهلكه فتعوذ بالله من
زيف القلوب بعد الهدى
ومن اعوجاج النفس بعد
الاستواء فابطلت في بعض
له أن تشتعل بتبع اساس
فأقول اذ لم يكن له قصد لا
هدايتهم لله تعالى وكان يود

(وكذلك اداسه اهل اوقر) في المجلس (ووتر عن بعض الاوراد) الذي كان ودهه على نفسه (خرجت
لنفس ان يطعوا عليه بسبق قبوله) عندهم (فانسع ذلك ما سعة روتهم من الصدور) كانه يقصر
على ما فاته أو صدر منه (ورعب راد في الاعمال والاوراد لاجلهم) ليربهم حده واحتشاده (والاشيطان يحيل
ليه انك مما تفعل ذلك كيلا يعترف بهم عن) سلك (طريق الله فيتركون الطريق يتركونه وانما ذلك
خدعة وعزور بل هو خرج من النفس خبيثه فوان الراسية) والحشمة (ولذلك لا يخرج نفسه من اطلاع
الناس على مثل ذلك من اقترانه) وطرأه (بل ربما يجب ذلك ويستشربه ولو صهر من قترانه من مات
انقبض الى قبوله) وراد ان كلامه في القول على كلامه شق ذلك عليه ولولا ان نفس قد استشرب
واستندت الراسية فكان يعتبر ذلك ذمالة ان يرى الرجل حافة من اخوابه قد وقع في ثروت على رأس
لتر يحتر كبير فخرجوا من الرق من أي صعود (من استر سعة فرقته لاجلهم ليردع الخمر من رأس
بتر شق عليه) دفعه (فخرج من أعلاه على ذلك حتى تيسر عليه) دفعه (أوكفاء ذلك وعده
بفسه فبعظم ذلك فرحه لا محالة اذ عرض له خلاص اخوابه من البئر فان كان غرض الداهية خلاص
اخوابه المسكين من اثار فاذا ظهر من أعلاه أوكفاء ذلك لم يثقل عليه) باطنه ودهه
(أرأيت لو اهدتوا جميعهم من أنفسهم) أكان ينبغي ان لا يثقل عليه ذلك ان كان غرضه هدايتهم هتدوا
هتدوا بهتدوا فلم يثقل عليه وهو ما وجد ذلك في نفسه دعاه شيطان الى ارتكاب (جمع كائن يقول
وقد واصل السوارح) وسؤل له وأمل له (وأهلكه) وهو لا يشعر (فتعوذ بالله من زيف القلوب بعد الهدى
ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء) أي الاستقامة (فابطلت في بعض كاشتعل بتبع اساس فاقول
دائم يكن له قصد هدايتهم لله تعالى وكان يود وهدم من يعبه عليه أولو هتدوا بهتدوا من غير مرشد
(و يفتح بالكتابة طمعه من ثباتهم وعن أموالهم فأتوى عسده حدهم ودمهم ويرى بان بدتهم اذا كان
لله بحمد) ويحبه (ولم يفرح بحمدهم دام يقترنه حسدا لله تعالى وينظر اليهم كيدنا الى السادات
والى اهلهم اما الى السادات من حيث انه لا يتكبر عليهم) ولا يرى نفسه فاعلا عليهم بل (يرى كاهن خيرا
منه هؤلاء بالحققة وماني الهائم من حيث انقطاع طمعه عن طلب المنة في ملوهم فانه لا يسأل كيف تراه
الهائم فلا يبرهن لها ولا يتصنع) في نفسه وهيبته (لرأى الماشية انما عرسه رعية المشية ودفع اللذات
فها دون طر الماشية بالهائم رسائر الناس كالمشية التي لا يلتفت الى نصارها ولا يبالى بالاسم من لا شغل
باصلاحهم نعم رعايتهم ولا يكن عسده نفسه باصلاحه فيكون كالصراخ الذي يصي له غيره ويحترق
في نفسه) وفقد روى الطاهر فمن حديث أبي رزة الاسلمي مثل الذي يعلم اناس الجبر وينسب نفسه مثل
مقتله نصي للناس ونحرف نفسها وقد تقدم في كتاب العلم (فان قلت فلونك الوعاء الوعاء الاعد نيل
هذه الدرجة تحت الدنيا عن لوعط وحزن لقلوب) لان في ارض السماع اصبح واصبح بالوصف

لو وجد من يعبه ولو اهدتوا بهتدوا بهتدوا وانقطع ما يكتبه طمعه من ثباتهم وعن أموالهم فأتوى عسده حدهم ودمهم فلم يبال بدتهم اذا كان
لله بحمد ولم يفرح بحمدهم اذ لم يقترنه حسدا لله تعالى وينظر اليهم كيدنا الى السادات والى الهائم اما الى السادات من حيث انه لا يتكبر
عليهم ويرى كاهن خيرا منه هؤلاء بالحققة وماني الهائم من حيث انقطاع طمعه عن طلب المنة في ملوهم فانه لا يسأل كيف تراه الهائم فلا
يبرهن لها ولا يتصنع بل رأى الماشية انما عرسه رعية المشية ودفع اللذات عن طر الماشية بنسبه هائم رسائر الناس كالمشية التي لا يلتفت الى
نصارها ولا يبالى بالاسم من لا شغل باصلاحهم نعم رعايتهم ولا يكن عسده نفسه باصلاحه فيكون كالصراخ الذي يصي له غيره
ويحترق في نفسه فان قلت فلونك الوعاء الوعاء الاعد نيل هذه الدرجة تحت الدنيا عن لوعط وحزن لقلوب

في حرة بصد ب * وقد فتنهم أرملة الجبن واستعلقت على أقتدنتهم أفضال الدين فاراهم بواهر الآيات
 ومارعهم بأوصح البيران * ووادهم إلى أبواب الجنات * صلى الله عليه وعلى آله لأتق الله وأحسنه
 الاخلاص الآتية * صلاة تستعمل من محتاجه عبود الرحمن * وتعمل صاحبها من الرصوت أعنى
 الدرجات * وسلم تسليمًا كثيرًا (مأخذ) وهذا شرح * (كتاب التوبة) * ولواحقه لفرار
 والامانة والانتجات * وهو قول لربيع الرابع الموسوم بالمحبات من كتب لاجبيه للإمام لهمم قدوة
 لأمام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد العمري * سقى الله عهدده صوب اعطراب المنوال
 قد رقى الله حلت بعماره وتقدست بهماز الى فخر باب الارشاد * للسالكين في مسارح رياسه
 ومنع علة الاسعاد * لأوارد بن يحيى ذوقهم على موارد حيايه * لم آل جود في سلوكه شه به * ووراصه
 صديقه * ونحر برأضاطه ومعايه * وتبين ما شكل لمايه * مخفاهم بأمر مايه من جلائل * وهو
 ونحر بالهم على ما ألموه من حيل العوائد * موضعها ذلك رايه * مفصفا مقصده من قصاها قوايه
 على وجه رتبته أهل الارادة * رية ليه من دفع عنه على الاخلاص في اعادة * نادلا في ذلك جهد
 الاستطاعة * معترضا على بصناعة * مستعبدا لله في تيسير كل عسير مستوفيا عيه به عن كل شيء قدس
 لاله عبده ولأرب سواه ولاخير الاخير قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) * استعاب به في
 أمر الدنيا والاخرى (الحمد لله الذي تخمد به يستمع كل كتاب) * الكتاب في الاصل اسم للخدمة مع
 الكتاب * ويه * تخمد كثره احد والاستفاح لشداء أي كل صبغة مهية للكتابة فيها * كتاب
 بما يندى فيها أول كل شيء بحمد الله تعالى وثناؤه وتعبده بما ينبغي به على نفسه على نيل آياته
 ورحله (وسكره بصدر كل خطاب) * لك كرام من الحمد والتقدير لاشداء والخصاب يقول ابدى
 بهم الله عبه به شيا أي ما من كلام يخاطره لمخاطب الاود كرامته يكون في صدره أي قوله وصدر
 كل شيء أعلاه وصدر لمخاطب المرتفع منه وصدره تصد برأفه للصدر وتصدر ارتفع (و تخمد به يستمع
 أهل سعيه) أي اعمدة الكثرة ولستم تناول ما به نعمه وطيب عيش (في در ثواب) أي امانة يشير
 بذلك الى قوله تعالى حكاية عن أهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي ذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور
 (وبالله ينسب الاشقياء) وهم المذنبون اجمعون بوزن روح ما عليه وتسلي تعمل من السقوف
 نور يده وطيب نفس لا فاعلى عه (وان رضى درهم لمخاطب) وهو كل ما ستر المصائب أو مع من
 الوصول اليه وقيل للستر حجاب لمعه للمشاهدة (وصرب بينهم وبين العدة) وهم المؤمنين الواسعة
 صدورهم بقبول نور الانعام (سور) أي بحائطا (له مان) يدخل به التوسوت (بانه) أي باطل السور
 أو الباب (فيه الرحمة) لأنه يلي الجنة (وعدوه من قبله لعذاب) أي من جهه لانه يلي النار يشير بذلك
 الى قوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انطردوا فقتلوا من نوركم أي انقار دناهم
 يسرح بهم الى الجنة كالغري الحماض أو انطردوا اليها فاهم دانطردوا اليهم استقبلوهم فوحوهم
 يستنقذون سورهم بين أيديهم قبل ارجعهم وراهم فانتسوا لورا حصيل اعازف لاهية ولا حلا
 فاصله فانه يتولد منها وهو خكم هم وتحيب من المؤمنين أو من املائكة تصرب بهم سور الآتية
 (وتوب اليه توبة من يوم انزل الارباب) أي سيد اسادات ومالك ملك (ومسبب لاسباب) جمع
 سبب وهو كل ما يتوصل به الى غيره وقد سببه انما سببه اذا أمكنه منه (وترحوه راعين بهم انه
 المثلث) استعنى في دانه وصفاته عن كل موحود ويحتاج اليه كل موحود (الرحيم) وهو مفيض الخير
 على المحتاجين بما عموما (المغفور) أي مام اعصا وكامله حتى يبلغ أقصى درجات المعفرة (الغفور)
 وهو الذي يرجع الى تيسر اسباب توبه لعصاة مرة بعد أخرى عما يظهر لهم من دانه وسوق اليهم
 من تسبانه و بظلمهم عليه من تخويره حتى اذا اطلعوا شعر بقفه على غوائل الذنوب

* (كتاب التوبة وهو
 الاول من ربيع المحبتات
 من كتب احياء علوم الدين)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله الذي تخمد به
 يستفتح كل كتاب * ويذكره
 بصدر كل خطاب * ويحمده
 ينتم أهل النعيم في دار
 التوب * وبالله ينسب
 الاشقياء وان أرحم درهم
 الخياط * وضرب بينهم وبين
 اسعد سورة ما ساطه
 وبالله وطاهر من قبله
 العذاب * وتوب اليه توبة
 من يوم انزل الارباب
 ومسبب الاسباب * وترجوه
 رجاء من يعلم انه الملك الرحيم
 انطردوا التوب

تشرعوا الخوف بحجته فرجعوا الى التوبة وخرج اثمهم فصل الله تعالى ما قبول (وخرج الخوف
من سامر من لا ريب) أي لا يثبت (انه مع كونه غافر الذنب وقابل التوب) مصدر كالتوبة وذل
يعني (شديد العقاب) أي مشدده أو الشديد عقبه وتوسلوا الى لا ريب لا فائدة لهم من خوف
لذوب وصول التوبة وتعبوا بوضعهم لا يتخذون توبهم موقع به على ان لا يتعزوا به وذلك
من يثبت ان التوب من التوب كمن لا يثبت (وخرج) (أي) (سببه) ومولانا (يحمد) على
(آله وحجته) لا كرمين (الآفة لا تحجب) وقته ذلك من بعض السجع (صلاة تقديما) أي عكسه (من
هول) أي محبة (المطاع) هو مفتعل اسم مفعول موضع الاطماع من الكتاب الرتبة أي الاحتض وهو
المطاع من ذلك الله ما يشرى عبده من أمور الآخرة (يوم اعرض) على الله (للعقاب) بذلك (وتعذر) (أي)
أي تمجي (عن ذنبه) (عبدته زلي) وهو اسم مصدر بمعنى القرية واسم له (وحسن ما) أي مرجع
(مما عدا) فان التوبة من التوب بالرجوع الى سائر التوب وعلا من العيوب بعد طريق التوب (أي)
الى الله (ورأس مال معانيس) بوصاياته (وكل فساد المرديد) في سوا طرقه (ومفتح
استقامة الماتاني) في رصفه الله (لي هي) أصل كل مقام وقومه ومفتح كل حال وهي ذل عقاب
وهي علة الارض لله من لا ريب له لا يملكه ومن لا ريب له لا حال له ولا مقام (و) (أي) (مفتح
الاصطفاة والاحتماء للمقر من) في حصرة الروية (ولا يثبت قدم) على الله عليه وعلى سائر الأنبياء
والمؤمنين (جميعين وما جدد) أي التي (بالاولاد لا تدنو) لا تأتي ولا تحدث ولا تزد (أي) لا لعب (ب
أذن الآدمي واجترم) أي اكتسب الاثم (فهو شبيه) كسائر الناس لمجموعين وسكون سكون
الاولى وضع شبيه وهي علة والعادة (أحرم من) به ثناء خاصهم أي ما نهى وهذا
الذي لا يحرّم رؤى من يحرّم من نفس من غير واطلاق الحد الذي من الحذر شهر ما يسهل
أحرم وكان عاقبته وتولّى بين مهم مره وعنى وعنى منسوخا على سبيلهم في مكابرة حد فادموه
ب أي ردوى بالله • من يبق آمدا لرسولكم

وقال

ومن يكن دونه هدم • شبيهة بغيرهم من أكرم

أي أنهم أشبهوا بأبهم في الطبيعة والعادة فكذلك • من سكنى دونه الجوهرى وقيل نوعه
قوله شبيهة بتقديم التوبيخ على التثنية وهو من لاداء السيرة المشهورة وصفت الكلام به في
شرح على القاموس فراحه • (وكن الاباد حبر بعد ما كسر وتجرع من هدم) أي عنى في
نابعد ان صفت دونه (فلكن ابروع به) أي تنعه (في كل طريق ابنى ولا تلب والوجود
والعدم وقد مرع آدم عليه السلام من عدم) وهو يسهل من الاداء المشهورة بقا بمرع ولا يسهل
أحرقه نعاواشد أو نصر النابعة الأنياني

ولواى أطفعتك في أمور • فرغت نداعة من ذلك صفي

لنقر عن على السن من قدم • اذا تكرر يوما بعض أخلاق

وقال تبطشا

(وتدم على ماسق مء) من جماعة (وتقدم من اتخذه) دونه في الدسوس اتوبه فقد راسه يقدم
أي اصطرت ولم يثبت (بل العبد لمحض الخير ان الملائكة المقر من ويجرد للتدوين الاى) أي
الدارك (سجدة شياطين) أي طبعهم وعادتهم التي حبوا عليها (ولرجوع أي الخير بعد الوقوع
في الشر ضرورة الاتمين بالخير بل المقر من عند الملائكة المقر من ويجرد للتدوين الاى
للمر بالرجوع الى الخير بالحقيقة سبب) فان وجودا مقسمة الى حمة ومينة ودرجة واحدة ثلاث
درجة درجة الملائكة ودرجة الناس ودرجة الملائكة ودرجة الله تعالى للبرهان لانه علة
عن موحود لا يؤثر لقرن واسع في ادراكه بل لا يقتصر على ادراكه على ما يتصور فيه قرب

نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
وعلى آله وصحبه صلاة تقديما
من هول المطالع يوم العرض
والحساب وتعهدا لنا عند الله
زلي وحسن ما • أما
بعد هذه التوبة عن الذنوب
بالرجوع الى سائر العيوب
علام الغيوب • بعد أن طرقت
السالكين • ورأس مال
الفاشرين وقول الله
أريدن • ومفتاح
استقامة • ومفتاح
الاحتماء لله • مقر من
ولا يثبت آدم عليه الصلاة
والسلام وعلى سائر الأنبياء
جميعين • وما أجد بالاولاد
لاقتداه لا كما هو لاحد
ولا عرو • بأدب الآدمي
واحترام • وهي شبيهة
بغيرهم من أكرم • ومن
شبه بأدبهم • ولكن
الادب اذا جبر بعدما كسر
وتجرع بعد ان هدم • فليكن
الفرع اليه في كل طرف
التي ولا تلب والوجود
والعدم • وقد مرع آدم
من عدم • وتقدم على
ما سبق منه • وتقدم من
عده دونه في الدسوس
التوبة مدرسته يقدم
بل العبد لمحض الخير دأب
الملائكة المقر من • والخير
للمر دون التلاقي • سببة
الشياطين • والرجوع
الى الخير بعد الوقوع في
الشر ضرورة الاتمين
بالخير بل المقر من
عند الملائكة المقر من

فقد ازدوج في طيبة الاسبان شائشان واصطاع فيه حبشيان وقل عند مصبح اسمه اما الى الملك راى آدم ولى الشيطان و شائشان قد اقام
الرهان على صحة نسبة الى آدم غلامه (٤٩٨) حذرت لسان واصغر على اصعب مسبح على نفسه سبب الشيطان فاما تصحيح

و بعد اد القرب وان بعد تصوّر على الاحسام والاحسام تخص اقسام اوجودات ثم هو مقدس عن
الشهوة والعصب فيستعمله في معنى الشهوة والعصب من داعية الى طلب القرب الى الله واما
الاسبان (فقد ازدوج في طيبة الاسبان شائشان واصطاع فيه حبشيان) فان در حقه متوسطه بين
الدرجتين و كانه مركب من مهيبة ومهابة والاعب عليه في بداية أمره لهيبة ديس له ملاء
عن الادراك الاخو من التي محتاج في الادراك هائي طلب القرب من المحسوس ماسبي والحركة الى
تب شرف عليه لا تحرة نور العدل يتصرف في ملك السموات والارض من غير حاجة الى حركة بالذات
وصب قرب مما به مع ادراك بل مدركة لامور المقدسة من فوق بقرب والبعد بالمكان وكذلك
استوى عليه ولا شهوة وعصب بحسب مقتضاها اسعادت ان تظهر فيه الرعدة في طلب الكمال
والعزلة لغيره وعصب مقتضى الشهوة والعصب (وكذلك عند مصبح اسمه اما الى الملك ولى آدم ولى
الشيطان فالتب عند اقام امرها على صحة نسبة الى آدم عليه السلام لا يلزم حد الاسبان) بل
هو الرجوع الى الخير بعد الوقوع في الشر (واصر على الصبر على مصبح على نفسه سبب الشيطان)
في خاص به يقال حسن في معنى تحيلا اذ معنى وحكم و تمت حكمه في السجن وهو تلك المعاصي
واجمع حلال (فاما تصحيح اسبب بالعدد محض الخير والملائكة في خارج عن حيز الامكان فان
الشرة محبوس مع الخير في طيبة آدم عليه السلام عما يحكم لا يحلله الا احدى الامرين (و ادم) في
البيان (و رجهم) في الاخرة (والاخرى بالضرورية) أي معلوم بالضرورة (في حبس حوهر
الاسبان من خبايا الشيطان) وهي مقتضى الشهوات النفسية (والبل لا اختيار هون امارس
وامادوة ان تحف الثرين قبل ان يطوى ساط الاثثار) وذلك عند حلول الموت (ويساق الى
دار الامرار ما الى الجنة واما الى النار) فان ذلك الحث بتناز الندم ومقتضى مقتضى الشهوة
والعصب واما ان ربه وملك نفسه أخذ بدينها من ملائكة وكذلك ان نظم نفسه من الجود
والحيالات والمحسوسات ونس بالاثبات تحد شها حرم الملائكة فان حابه احياء لادراك واعقل
والهيمه تطرق اعصابها وموسها و كمال ومهم امدى بالذات في هاتين الحيتين وقد صحح
نسبهم و قد رويهم وانما شرب من الله واريت من اقرب قريب من ربي وحي هذا فقهه بين
فالوان الذوبة مخصوصة بنوع الاسبان ثم كيه من حربي مشاهير الملائكة واليهام ومن ادرك الى
عد فال حقيقة التوبة يرجع الى الرجوع من الشر الى الخير لشرى ومن طريق المدعاة
الى طريق اقرب كيميائي بيانه (واذا كانت التوبة موقعه من الدين هدد لموقع وجب تعديده
في صمد روع المحييات شرح حقيقتها) وحدها (وشروطها) للارامها (وسببها) وعلاقتها
وغيرها والا فان الفائدة منها والادوية المبسرة بها وتصح ذلك بدكر أربعة ركاب الركن الاول
في من التوبة وسبب حدها وحقيقتها ومنها وجه على دعور وعلى جميع لانحص في جميع
الاحوال وانها دعت كانت مقبولة الركن الثاني في فهمه متوبه وهو الذوب و بيان انفسه
الى صغار وكاثر وما يتعلق منها (بالعد وما يتعلق) منه (بحق الله تعالى و ان كيفية توبه
للروح والدرك على الحيات والحيات وان لا بد اني ما تعظم لصغار الركن الثالث
في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضي من المظالم وكيفية تكفير الذنوب و بيان اقسام
التوبة في دوام التوبة (الركن الرابع في بيان) (السبب اليابست على التوبة وكيفية العلاج في حل

السبب ما تحدد لمحض الخير
الى الملائكة في خارج عن
حيز الامكان فان الشر
محبوس مع الخير في طيبة آدم
كلا يحلله الا احدى الامرين
مارس ادم وبار جهنم
والاخرى بالضرورية في
تحليل جواهر الاسبان من
شائشان الشيطان وملك
الآن ختار هون امارس
وامادوة الى احدث بشرى
فيسل في بطوى ساط
الاختيار و بيان في دار
الاضطراب اما الى الجنة
واما الى النار و اذا كانت
التوبة موقعها من الدين
هذا الموقع وجب تعديدها
في صمد روع المحييات
شرح حقيقتها وشروطها
وسببها وعلاقتها و غيرها
والا فان الفائدة منها
والادوية المبسرة لها و يصح
ذلك بدكر أربعة ركاب
(الركن الاول في فهم
التوبة وسبب حدها
وحقيقتها و بيان واجبها على
امور وعلى جميع الانحاص
وفي جميع الاحوال وانها
اذا دعت كانت مقبولة
(الركن الثاني في فهم
التوبة وسبب حدها و بيان
انفسها الى صغار وكاثر
وما يتعلق بالعباد وما يتعلق
بحق الله تعالى و بيان كيفية

توزيع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات و بيان لاسباب اني ما تعظم الصغار (الركن الثالث في بيان شروط
التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضي من المظالم وكيفية تكفير الذنوب و بيان اقسام التوبة في دوام التوبة (الركن الرابع في بيان
في الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

عقده لاصرار من مذنب ويتم المقصود منه لاركان الاربعه ان شاء الله تعالى

*(الركن الاول في نفس التوبة) وفيه فصل اربعة اول فصل في بيان حقيقة توبة وحدها *

والمقدم من الخصوص في كلام المصنف بيان بان توبه من جهة المقام وهي من المقام والخل واختلاف اقوالهم فيه وكيفية ترتيب المقامات قال الشيخ توبه لب التوبه في بقوت متصل بشئ وان زنون في تلك شرح مقامات النفس تسعة واحوال سبعة اصل مقامات البقي التي ترد بها فروع الاحوال بتقسيم تسعة توبه توبة واعتراف وشكر والرجوع والخوف والرهبة وتوكل والصبر والخطة وهما بمجمله للخصوص وهي بحكمة المحبوب اه وقال صاحب العوارف في ذكر المقامات على الترتيب هكذا التوبة الورع الرهبة الصبر اعتراف شكر خوف الرجاء توكل الصبر الرجوع التوبة وفي ترتيب الاحوال هكذا خمسة توبة الاعتراف الصبر الرجوع الخوف والرهبة والبقاء فهي تسعة وجعل صاحب القلوب المحمدية من مكملات المقامات وبيانها في كلام في مجمله ان شاء الله تعالى والمحال والمقام وخرق من مقامات صاحب العوارف ما حاسبه كثيرا لاسثناء بهم ما واحتاجت اشارة الشيوخ في ذلك ووجود الاستثناء كان تشابههم في أنفسهم وانما حاسبهم في معنى لا في الشيء حالا وتراعى لبعض المقامات كالزور من جهة لوجود تشابهها ما لا بد من ذكر صاحب العوارف ان شاء الله تعالى والعارضة مشعر بالمرق في الحال بمعنى حال التوبة والمقام مقام توبه وسفره وقد يكون الشيء معه حالاً ثم يصير مرة ما وقد بداوت التوبة اشباح ان المقامات مكاسب وحوال مواهب وان شئت قلت كاهن مواهب ذلك مكاسب محفوفة بالموهبة ومواهب محفوفة بالمكاسب فالاحوال مواهب والمقامات طرق المواهب وكسب المكاسب وطهر كسب وطهر وهدية في الاحوال بطهر المكاسب وطهره الموهبة فالاحوال مواهب عيوبه ومجاوبة والمقامات طهرها وهما بعض مشايخ لعراق الحل ماس الله بكل ما كان من صريح الاكتساب والاعمال يقولون هذا ماس الله فاذ الاحل لم يرد شي من مواهب والمواهب فلو هذا ماس الله تعالى وبمعنى حالاً اشارة منهم الى ان الحاصل هو به وقال بعض مشايخ حراس الاحوال مواهب الاعمال وقال بعضهم الاحوال كما ترى فان بقي حارث لنفس وهذا لا يكاد يستقيم على الاعمال وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فاهم ما رزق ثم تسبها انفس فاما على لا طلاق مثلاً والاحوال لا تخرج بالنفس كانه لا يخرج ما به وذهب بعضهم الى ان الاحوال لا تكون الا ذات دائمة فالمراد من هي بواجب ومواهب وراور وهي مقدمت الاحوال وبسبب الاحوال

*(فصل) * وهل يجوز له ان ينتقل الى مقام غير مقدمه الذي هو توبه دون ان يتحكم حكم مقدمه احتفظوا به وقال بعضهم لا ينبغي ان ينتقل من غير الذي هو توبه دون ان يتحكم حكم مقدمه وقال بعضهم لا يكمل له الذي هو توبه الا بعد ترقيه الى مقام توبه فيسقط من مقامه العالي الى مادونه من المقام فتحكم من مقامه والاولى ان يقول والله اعلم علم من الشخص يعني حالاً من مقامه العالي الذي سوف يترقى اليه فيوجد ان ذلك الحال يستقيم امر مقامه الذي هو توبه وتصرف الحق به كذلك ولا يضاف الشيء الى بعد ان يترقى اولاً يترقى فان بعد بالاحوال بركة الى المقامات ومواهب ترقى الى مقامات ترقى انترج منها ان كسب الموهبة ولا يباح للبعد حال من مقام اعلى مما هو فيه الا وقد قرب توبه به ولا يراد بعد بركة اي المقامات ترقى بالاحوال فعلى ما ذكرنا يصح تداعيل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا تعرف الا مقامات حال ومقام وفي توكل حال ومقام وفي صبر حال ومقام والمجمل حال ومقام

*(مفسر) * وما كيفية ترتيب المقامات على وجه الاعمال اعلم ان المقامات والاحوال وتوكلها جميعها الاله شيعة بعدد حجة الابد وعقوده وشروطه وصارت مع الابد اربعة وهي في اعداد الولادة اعلم به الحقيقة مماثلة الطابع الاربع التي جعلها الله باجر اعلمته بدة للولادة الطيبة ومن تحقق

عقده لاصرار من المذنبين
ويتم المقصود بهذه الاركان
الاربعة ان شاء الله عز وجل
(الركن الاول في نفس
التوبة
*) بيان حقيقة توبة
وحدها *

فالعالم هو الاول وهو
مخالف هذه الخبرات
واضح بهذا العلم الايمان
واليقين فان الايمان عبارة
عن التصديق بان الدروب
معممه هلكه واليقين عبارة
عن ان كنه التصديق
واستغناء شئ عنه وانيلائه
على القلب فيقر نور هذا
الايمان مهما أشرف على
القلب نار النعم فينالها
القلب حيث يصير بأشراق
نور الايمان انه صار مجموعا
عن محوره من شئ عليه
نور الشمس وهو كاني
صه يستلمع لنور عليه
مفتشاع حمار وعشار
حجاب قرأى محبوبه وقد
أشرف على الهلاك فقتل
براب الحب في س، وتبعث
ثالث السيران باراده
للا تنافس للتدارك فاعلم
وله دم واقصد انتمنى
ماترك في الحب والاستغفال
والنساق للمهوى لئانه
معان مرتبة في الحصول
فيطلق اسم النوبة على
مجموعها وكثيرا ما يطلق
اسم النوبة على معنى
اسدم وحده وتعمل بعم
كالسابق واقدمة وترك
كالشمرة والتابع المتأخر
وبهذا الاعتبار قال عليه
السلام لدم نوبه ادلا
يحاول الدم عن عم أوجه
وأقره وعن عزم شعور يتلو
فيكون الدم مجموعا بصره
أعني غرته ومثله

انصور، وقد فهم والقصد لا يوصف له معنى وإنما متعوله به وهو حكمي، وصلى بعدى صر زهد
مير يتي الكلام عليه فربما قد عرفت تقدم روحه وركاب، رغبة عزم وركب (فانعم
هو الاول وهو مطاع هذه الخبرات وعلى هذا العزم) فقد (الايمان) به (واليقين بان الايمان عبارة عن
التصديق بان الدروب) والمعنى (معممه هلكه) في الآخرة (واليقين عزمه عن كنه هذا التصديق)
وترجمته في القلب (واستغناء القلب عنه وانيلائه على القلب) لكن مع هذا التصديق لاد من تصديق
ان به حمل مومنا على محبة سعادته قد حضرت في قلبك محبة تلك المادة واحضرت في قلبك انصافا عن ذلك
انصر الدروب ومخاطله بسلطان مقصودك وادمت به كذا في هاتين معرفتين من غير مانع من انشكوك
ولاشاعل مدخل في عزمه على معنى عدم كنه شئ به نصف موله (مثمر نور هذا الايمان مع ما شئت
على اقلب) واستولى عليه (بارادهم) عزم من نور يشمر نور ٤ قال بدم وبقل التدم لانه تأس
واحتراق وهو هذا الدم واحد لانه اقصد من معرفتي تقدم من وهو به يله ترك الدروب وهو
الوحد منه ما بحث على النرا لا يوصفه اذ لم توجد اى معصودها فلا يله به وهو به لادهم بوحسب
ترك ما سامة لانه السد كورة في صياح نصف درسا (وبه القلب حيث يصير بأشراق نور
الايمان انه صار مجموعا عن محبوه) بحال يقينه وبنده (كمن يشرى عبده نور لشئ) باصطناع
واستغناء عن روح الارض (وذلك كل نفس في صفة) وحدة (تستغنى عن روحه بشفاع عذاب)
أي كنهها (أو عذاب عذاب) من عذاب صوره (أمرى محبوه) روحه لدم موله (وقد شئت)
رعى (عنى الهلاك) من فقده محبوه (فتشغل برب لحسنه فيه فسمعت تلك البير ان اراده
للا تنافس للتدارك) لمكان (هله) راد بدم واقصد من علق ما ترك في حال الاستغفال والابتلاق
للعامى ثلاثة معان مرتبة في الحصول وادوا من نوبه على نوبهها) وهو ركانها ورجائها (وكثيرا
ما يطلق اسم النوبة على معنى عدم وحده وتعمل الهم كالسابق واقدمة ونوبه لادى بوجه الدم
كالشمرة والتابع المتأخر وهذا الاعتبار قال لى من الله عليه ومن الدم نوبه ادلا مجموعا بدم عن عم
أوجه وأقره وعن عزم شعور يتلو) واراد ان بدم كان معتم ركانهم خصه بالكرامة
لشئ به لان الدم وحده كاف فيها فهو من قبيل الخ عرفة قاله انشأ يري في رسالة (فيكون لدم
مجموعا بصره أعني غرته) وهو اعزم (وأقره) وهو اعزم ووحده خصه بالكرامة نتي نفق
بصلب والمواضع نزع به هذا تحقق الدم في نزع اقطع عن المعاصي فرجعت برجوعه الجوارح
وحدها نصف في موضع آخر بعد ان نزع على ان الدم نوبه ولم يدكر جمع شروعهها مقدماتها لان
اسدم غير مقدور للعبد فانه لدم على امر وهو برب لا يكون والتو بمقدوره منورهما بعم انى
الحرم على ايمانهم من صهره وهو ان بدم لدم فيه تنو حوى عفاه عما يبعث على شرب الصوح فاد
ذكر مقدمتها نوبة للاث بدم وتعمله لدم على ترك اجدار لاسورة في بامتنة قلبه في
استغفال فتعمله على لا حال ولا صرع بعم عدم العود وبذلك تنو شروط نوبه لا ربه ولما كان
اسدم من أسباب نوبة له عزمه والحديث المذكور قال العرف في رواه اس ملحه واس حساب والحاكم
من حديث أس وقال صحيح على شرط الشيخين انه قلن رواه ابن ماجه عن طريق عبد الكريم الجزري
عن ربه عن أس مريم عن اس معقل قال دخلت مع أس على ابن مسعود فسمعت يقول قال الرسول الله صلى الله
عليه وسلم الدم نوبة فم ومن هذا الوجه أخرجه طائفة في مسنده ولكن قال عن ربه واسباب
أس مريم وقال عن عزمه بدم معقل وعزمه دخلت مع أس في حبه على عزمه بدم معقل فقل له أي
أجمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لدم نوبة وأخرجه ابن ماجه عن طريق ابن مسعود
خلاف كثير كذا قاله البخاري وأخرجه احمد والبخاري في التارخ والحاكم والبيهقي وأبو يعقوب وأما

من يشاء وهذا الاختصاص
الى نص منقول في كل واقعة
يُن هذا حاله اذا أراد أن
يعرف وجوب التوبة
فيسر أو لا سور الصبرة في
التوبة ما هي ثم الى الوجوب
ما معه ثم مجمع بين معنى
لوجوب التوبة ولا شك
و ثبوتها وذلك ما يعلم
بان معنى الواحد ما هو
واحد في الوصول الى
سعادة الابد والسعادة
الاولى لا بد منه لولا ان
السعادة الثالثة وبه يعمل
الشيء وتركه لم يكن بوصفه
لكونه واجبا معني وقول
المقابل صار واجبا بالاعتبار
حديث محض فان ما لا
عرض له أحلا وأحلا
في عمله وتركه دلا معني
لاستعداده ووجه عيبها
غير ما ذكره رحمه الله تعالى
معني الوجوب وبه الوصية
الى سعادة الابد وعلم أن
لا سعادة في دار البقاء الا
في لقاء الله تعالى وان كل
معمور عنه يشق لا محالة
محول به وبما يشتهي
مختلف ما له من احوال

والندم والعزم فانه عالم يعلم ان الذنوب اسباب النعم
 طريق البعد ومالم يتوحد جميع قلبه فلا يرجع (ومعنى الرجوع الترتك والعزم فلا
 يشك ان المعاني الثلاثة) ترتيبها (ضرورية في الوصول الى المحبوب وذكرها يكون الامعان الحاصل من نور
 امسية وامان لم يترشح مثل هذا المقام) المحمود (المرتفع ذروته) أي علاه (عن) دوله (ح) ود أكثر
 الخلق) من الترتيب (في التقليد والاتباع له بحال رحمت يتوصل به الى اجتماع من الهلالت) لا بد (وبالاحص
 فيه قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول السلف الصالحين وقد قال الله تعالى) في كتابه عز وجل
 في البيان الاول من خطاباتهم (وقولوا الى الله حبه أيها المؤمنون اعلمكم تعضون وهذا أمر على
 العموم) ومعناه ما رجوا اليه من هوى أنفسكم ومن وفاقكم مع شهواتكم عسى أن تقمروا بعينكم
 في المعاد ذلك تقوا بقاء الله في نعم لا زواله ولا زيادة ولا نقصان وتوزر وتسعدوا بتحول الحنة وتحرر من النار
 وهذا هو صلاح فرض في هذه الآية ان يتوحد وعده عليها صميم التوبة كذا في القوت وفي اسباب صاحب
 القاموس هذه الآية في سورة مدية صاحب الله بها هل لايمان وجوارحها فأن يتوحد اليه بعد انما هم
 وصبرهم وهجرتهم وحجاءهم ثم تعلق بالصلاح بالتوبة تعلق السبب بسببه وفي مادة فعل المشعرة بانترحي
 ايذانا ما سلكوا اذ انتم كنتم على رجاء الله - الاصلاح الا سائسبون (وقال تعالى) في المراتب التي من
 مخاطبة الخصوص (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الى الله توبة نصوحا الآية) وغناه ما عسى ركنكم أن يكفر بعدكم
 سياتيكم وينذركم بجنات تجري من تحتها الانهار أي بالعنف في النصح وهي صفة تامة به بعد معرفته
 بالتوبة وتوصيته به على الاستعداد الجاري سماعة ومن استصاحبه بالسكر وهي الجبابة لانها تصح ما عرف
 الدبيب في نصوحا ما صم وهو مصدر تفسد به ذات صرح أو تنهض نصوحا أو توبوا نصوحا لانفسكم قال
 صاحبنا بصائر في التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أنواع ومن طريق اللفظ وسبيل الامعان على
 ثلاث وثلاثين درجة ثم قال واما درجان القاطن في الاولى ان الله أمر الخلق بالتوبة وأشار ما بها التي تأتي
 بحال المؤمن وتوبوا الى الله جميعا أي المؤمنون ائمة لا تكون لتوبة متفرقة حتى يتم مرها توبوا الى الله توبة
 نصوحا (ومعنى النصوح انما هو الله سبحانه استوائ من النصح) نعم يسكنون يقول للمصحة
 في النصح وهو الخالص ومنه قولهم نصح المسبل داصمه كما تقدم في القوت وقيل اشتقاقه من نصاح
 بالكسر وهو الخيط والمعنى حيث تدعى مجردة لا تتعلق بشئ ولا يتعلق بمشئ وهو الاستقامة على افعال من
 غير روع الى معصية كخروج الغالب وتلا بحث عده يعود الى ذنب من قدر عليه وابتركه الدنيا
 لاجل الله حالة لوحه كارتكبه لاجل هو انما عليه فله يعني الى الله تعالى بقلب سليم من الهوى وعمل
 مستقيم على السمة فقد ختم الله بحسن خلقه في شدة أدركته حسي سابقة وهذا هو التوبة النصوح
 وهذا العبد التائب المتطهر الحبيب وسئل الحسن عن استوائ ما نصح فقال هي دم القلب واستعمار
 باللسان وترك الجوارح والهيئات لا يعود روي ان أي حاتم واس سروده من حديث أبي س كعب
 التوبة النصوح اسد على الدبيب حين يمرط مبلت فستعمر الله ثم لا تعود اليه اذ قال اقرطلى في تفسير
 توبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً (وبدل على فصل التوبة قوله تعالى ان الله يحب المتوابين) وحب
 المتطهرين) وهو خيار عن سعة له من الله الحسي وصف بل قصده بحطه العام والخاص وهذه احدي
 درجات العطف كما به يقول اذنت توبتي على توبتي التي جارية ما هي توبتي في عصف الجاه الثانية على الاولى
 اشارة الى ان التوبة معاهدة عن ابدن تولد افرم ما في سببان وبهذا قبل لتوبه معاصر المدبرين وغسال
 المجرمين وقائد المحسنين وعطاء اريد من وليس المشافين وفاق ايوب اعاب (وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله في اليوم مائة مرة) قال العراقي رفته مسم من حديث
 الاعرابي ولا ما به من حديث سمر ما بها الناس توبوا الى الله كم فعل أن توبوا الحديث وسنده ضعيف

والندم والعزم فانه عالم يعلم
 ان الذنوب اسباب النعم
 حسن المحبوب لم يندم ولم
 يتوحد سبب سلوكه في
 طريق البعد ومالم يتوحد
 فلا يرجع ومعنى الرجوع
 الترتك والعزم فلا يشك ان
 المعاني الثلاثة ضرورية
 في الوصول الى المحبوب
 وهذا كذا يكون الامعان
 الحاصل عن نور امسية
 وامان لم يترشح مثل هذا
 المقام المرتفع ذروته عن
 حدود أكثر الخلق في
 التقليد والاتباع له بحال
 رحمت يتوصل به الى العادة
 من الهلاك فليلاحظ فيه
 قول الله وقول رسوله وقول
 السلف الصالحين فقد قال
 الله تعالى وتوبوا الى الله
 جميعا أي المؤمنون اعلمكم
 تقطعون وهذا أمر على
 العموم وقال الله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا توبوا
 الى الله توبة نصوحا الآية
 ومعنى النصوح الخالص لله
 تعالى خالي عن الشوائب
 مأخوذ من النصح وبديل
 على دخل التوبة توبه تعالى
 ان الله يحب المتوابين
 ويجب المتطهرين

اه قلت حديث الاخر لفظه عند مسلم انهم اسلم فووا فيكم فوته اي لا يوب لي فيه في يوم مائة
 مرة وهكذا رواه اطيافه واحده وعنده من حديثه ورواه في كتابه ورواه في كتابه ورواه في كتابه
 ولعمري كلهم عن الاخر وهو ابن يسار مروي وبقيت اذهني له صحبة ورواه من رده من حديث أبي
 هريرة مروي بها الناس استغروا الله ورواه في كتابه في كتابه ورواه في كتابه في كتابه
 مائة مرة أو أكثر من مائة مرة هكذا رواه ابن أبي شبنو جند والظاهر ورواه من رده من أبي بردة عن رجب
 من المهاجرين ورواه الحكيم عن أبي بردة عن الاخر ورواه حديث جند ورواه أيضا النبي وصطفه
 وجبه بعد قوله فووا بادر بالاعمال الصالحة قبل أن تشتهوا الخبطه وعندهما طبراني من حديث أبي
 أمامة تأييد من أبيه والرواية فيكم فوته اي لا يوب لي فيه في يوم مائة مرة ولا يكون
 العدد ناسا حتى يكون معك ولا يكون معك حتى يعمل بالصالحات فيدخل في الصالحين وقد قال تعالى وهو
 يتولى الصالحين وهذا وصف الله وهو المتحقق بالتوبة الحبيب لله تعالى كما قال سبحانه يحب التوابين
 أي يتولى قبول التائبين له من هوانهم المتطهرين من المكاره وكما قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم
 (التائب حبيب الله) وسئل سهل لست ترى رجلا الله متى يكون التائب حبيب الله فقال كان كما قال
 سبحانه التائب العابد لا ية كما أنهم قال الحبيب لا يدخل في شيء يحب الحبيب والحديث قال
 العراقي لم أجد في هذا اللفظ وروى ابن أبي الدنيا في كتابه في كتاب التوابين من حديث أنس
 بسند ضعيف أن الله يحب التائبين لا يوب له من شيء ورواه أيضا السدي في كتابه في كتابه في كتابه
 حديث علي أن الله يحب العبد المؤمن المفلح اه قلت وروى القشيري من طريق ابن عتبة
 طريق ابن عباس عن أنس رده ما في شيء يحب إلى الله من شيء وشبهه بضعيف (و) قال صلى
 الله عليه وسلم (التائب من الذنب توبه فخلعه صحبه) (كن لأدله) كان بعد ذلك مقام ضعفت
 به مسنوا كسر هواء وسأري الذي قلته من لا صورة له قال الطبري هذا من الحديث النافس ما كامل ماله
 كما قول يزيد كالاسد ولا يكون المشرك التائب معاد لاسي لمصوم والحديث قال العراقي رواه ابن
 ماجه من حديث ابن مسعود اه قلت وكذا الطبري في الكبير والبيهقي في الشعب كلهم من طريق أبي
 عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه مرفوعا به قال المسدزي رواه الطبراني رواه العاصم ابن أبي عبيدة لم
 يسمع عن أبيه وقال سحاروي رجاله ثقات من حسبه شجاعا بن أشواهد والافاق عبيدة حرم غير واحد
 به لم يسمع عن أبيه اه ورواه الحكيم في اسوار والطبراني وأبو عبيد من حديث ابن أبي سعيد عن
 أبيه مرفوعا به في ردة في ذلة الدم واسم الله في الحديث وفيه قدم قال في البيهقي قال أبو حاتم حديث
 ضعيف واسم أبي سعيد مجهول رواه عنه يحيى بن أبي خالد وهو مجهول أيضا من شواهد هذا الحديث
 ما رواه ابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه
 له والمستغفر من ذنب وهو مقيم عليه كالمستغفر يريه ومن أدى مسلما كان عليه من الذنوب مثل
 ما أتاه من الذنوب قال المدهني اسنده معده وقال الحافظ في فتح الرازي ان قوله والمستغفر الخ موقوف وأخرجه
 البيهقي كذلك من حديث أبي عيسى الخولاني ولا يسمده أيضا ضعيف ومنها ما قال القشيري في الرسالة
 حديثا يورث أحيرا أحسن محمود بن حماد حدثنا محمد بن الفضل بن حماد حدثنا سعيد بن عبد الله حدثنا
 أحمد بن زكريا حدثنا في قال سمعت من ماله في قول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التائب من
 الذنب كمن لا ذنب له ورواه عن الله عند الم بصره ذنب ثم تلاه الله يحب التوابين ويحب المتطهرين في
 ما رسول الله ما علامات التوبة قال اسدامة وقدره في أبيه في قوله لم يصره ذنب ورواه ابن
 أبي الدنيا من قول الشعبي حلة لرجل ثم تلاه الله يحب التوابين ويحب المتطهرين (وقال صلى الله عليه
 وسلم) (الام لا تأسد فواسم الحلالة مستند أخره) (أحمد) أي أكثر (فرا) غير أي رده ورواه

وقال عليه السلام التائب
 حبيب الله والتائب من
 الذنب كمن لا ذنب له وقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الله أشد فرحا

ع وروى قال الذي ليس الاذن لعمرى هو ابن دية خشية فصدق الله فيه ولكن قال (٥١١) ما هو من عود ولا هو مثل اسطوانة وإنما

هو مثل جلد عريض غليظ
فتكلى واحد من هؤلاء
صدق من وجهه اذا خبر كل
واحد عن صفة من معرفة
القبيل ولم يخرج واحد
في خبره عن وصف القبيل
ولكنهم جعلتهم قصورا
عن لاحاطة بكمه صورة
بغير ما تبصر من هذا المثال
واعترفه به مثال أكثر
ما اختلقت الناس فيه وان
كان هذا كلاما يناطع
عسالم المكاشفة في حرك
أموالها وليس ذلك من
عزمها ويرجع إلى ما كا
بصدده وهو بيان ان
انوبة واحدة بجميع
أجزائها الثلاثة اعلم والندم
والترك وان الندم داخل
في لوجوب لكونه واقعا
في جهة فعاله المحصورة
بعدم العبد واراذه
وقدره المحنة بينهما وما
هذا وصفه باسم الوجوب
يشمله (بيان وجوب
التوبة عن الفور) أما
وجوبها عن الفور فلا
يستتراب فيه ادمعة كونه
انصافي مهيكل من نفس
الايمان وهو واجب على
الفور والمتفصي عن وجوبه
هو الذي عرفه معرفة رحة
ذلك عن الفعل فان هذه
المعرفة ليست من علوم
المكاشفات التي لاتعلق
بعمل بل هي من علوم

عود وقال الذي (كأن قد) ليس الاذن لعمرى هو ابن دية خشية فصدق الله فيه (وهو الذي قال
انه بن (ولكن) كذب الاخر) قال ما هو مثل عود ولا هو مثل اسطوانة واعاها هو مثل جلد عريض
غليظ فتكلى واحد من هؤلاء صدق من وجهه اذا خبر كل واحد عما صانه من معرفة القبيل ولم يخرج
واحد في خبره عن وصف القبيل ولكنهم جعلتهم قصورا عن الاحاطة بكمه صورة (فان قيل) ما هي
(ما تبصر من هذا المثال واعتبره) ما يرد عليك (فانه مثل أكثر ما خلقت النفس فيه) من المذهب
والشارب (وان كان هذا كلاما يناطع بخلافه) وما دهم (ويجوز أن مواعها) ويثير
عاجها (وليس ذلك من عزمها) لا في هذا الكتاب (فلنرجع إلى ما كابدده وهو ان انوبة
واحدة بجميع أجزائها الثلاثة اعلم وندم والترك وان الندم داخل في الوجوب لكونه واقعا في جهة
فعالته تعالى المحصورة بين عدم العبد واراذه وقدره المحنة بينهما وما هذا وصفه باسم الوجوب
يشمله) للاحاطة والله الموفق

(فصل) وما استوحى أصل التوبة بالدلائل المقدمة شرع المصنف في بيان هل وجوبها على
امور أو على أفعال فقال
(بيان وجوب التوبة على الأمور) *
لا على الأفعال ولقد قدم قبل الشروع في المقصود ان التوبة تقدمها واجبات حدهما معرفة الذات
المرجوع عنه انه ذنب اكبر من العلماء فضلا عن الجهال يقعون فيما لا يحسن لهم وهم يحسبون انهم على
تقوى لانه لم يتبين من العلم معرفة ما عساه من كبره هو. دا من قسم الايمان به نواجب الثاني من العبد
لا يستند بالتوبة بنفسه لان الله هو حافظها في نفس العبد ويمسرها أسماها قال الله تعالى ثم تاب عليهم
لأنهم تابوا وهداهم من قسم الايمان بالله تعالى لعلها ما فذرة فاذا عرف ذلك فلهذا المصنف قال
(ما رجوعها على الفور) وما حصل ما سيدكره في الباب الاثنى هو المعاصي للايمان كالكفر وال
المصرة بالادب من تناول ما يعبر عنه وأذكره لاصف على يدته أخرى يخرج حمن بدنه بالقبول وعبره على
العورة الا بباليدته وينبغي في ذلك فاما كان خوفه على بدنه بوجوب اخراج ما فيه من المهلك الرجوع
على الفور من عساه ان التوبة الموقرة سعادة الابد ولي وقد ذكر المصنف ذلك تفصيلا فقال ما رجوعها
على الفور (ولا يستتراب فيه ادمعة كونه المعاصي) عساه (مها كمن نفس الايمان) به (وهو
واجب على الفور والمتفصي) هكذا اتفاق المصنف في نسخ الكتاب وفي عساه بالعلماء واصاداهم له أي
المتفصي (عن وجوبه هو الذي عرفه معرفة رحة ذلك عن الفعل المذكور) أي بما يكرهه الله تعالى
(فان هذا المعرفة ليست من علوم المكاشفات التي لاتعلق بعمل بل هي من علوم اعماله وكل علم يراد
ليكون باعنا على عمل فلا يقع التمس) أي الخاص (عن عهده ما لم يصرفه عساه بالعلم بصرفه التوبة
اعمالا وليكون باعنا على تركها لم يتركها فهو فاد هذا الحرام من الايمان وهو المراد قوله صلى الله
عليه وسلم لا يرى يرى حتى يرى دهره ومن) قال اعرف في متفق عليه من حديث أبي هريرة انه قال قلت
وعساه عساه لا يشرب الخمر حتى يصرم وهو ومن ولا يسكر اساق حمن يسكر وهو ومن ولا
يشرب حتى يصرم ان شرب برفع الناس اية فيها تصارهم حمن يشربها وهو ومن وهكذا وان تصار حمن
وان ساق وان ما حمن رواء تصار حمن لزان واعطى النسي وحسن جيد والحكيم والطيرى والنبقى من
حديث عبد الله بن أبي أوفى ورواه الطبراني في الكبير أيضا من حديث عبد الله بن مسعود وفي لا وسط من
حديث علي وزاد عبد الرزاق وحده وسلم في رواية ولا يعمل أحدكم حمن يعمل وهو مؤمن فاياكم اياكم
ويروي لا يرى الزاني حمن يرى وهو مؤمن ولا يسكر السارق حمن يسكر وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حمن
يشربها وهو مؤمن والتوبة معرفة عساه عساه رواء عساه الرزق ومسلم ورواه داود وابن مذي والحاكم

الاعماله وكل علم يراد ليكون باعنا على عمل ولا يقع شفعى عن عهده ما لم يصرفه عساه بالعلم بصرفه التوبة
من لم يتركها فهو فاد لهذا الحرام من الايمان وهو المراد قوله عليه السلام لا يرى يرى حمن يرى وهو مؤمن

في مقدمة فلول ملك الموصل وروده فكل انعام شتى في المعنى صله ولم تشر في الاعمال في عهدهم نسب في عوص لاهول عدد
هو رايه ملك الموصل وحيث علمه سوء حاله لا ما في سلطان على قوى الامام والساعات حبه رجع وتبول بعاصي لاهطاع اي
مؤمن كما ان مؤمن كفون شجرة اشرع شجرة صبر وانه شجرة واث شجرة وما حسن جوان شجرة الصبر واذ انات منغردن اعتر رس
اشمول الاسم اذا عصفير بح الخريف بعد ذلك بقطع اصولك وتشار وور وكن و يكشف عروقك بانك ركن في سم شجرة مع اعادة
عن سبب ثبوت الانحجار وسوى ترى ذلك على معار من تحت ثم خار وهد (٥١٣) ثم يدهر عند الحائط وعلال قطع به

[illegible]

امراض ثم ان مرض حاد
 اوب وكبد لك المعاصي
 يحتاج سوره الطافه ثم اد
 حتمه ماسوره وادعائه
 وحب الحلو في الد
 المعاصي لا يات كالكولات
 المصرة للانس والازبال
 تنوع في اسباب معيرة
 مرض الاحلاط وهو لا
 يشترط ان يكون في
 ارجح فمرض دقة شيموت
 دقة كبدك المعاصي واد
 كبد الطائف من لهلاك
 في هذه الد المدة يجب
 عليه ترك السموم وما يصره
 من الكولات في كل حال
 وعلى الفور والحذف من
 هلاك لا بد ان يحذف

لا تأتي عن هذا المصنف ولا يفتاوي في إيقاد ما لا أصل له ولا يورد ما ليس له أصل في إيقاد ما لا أصل له ولا يورد ما ليس له أصل في إيقاد ما لا أصل له
والليلة سبعين مرة الحديث والكتاب كرمه الله تعالى بأن قال به عز الله ما تقدم من (٥١٧) كتب وما حرر إذا كان هذا حاله وكيف

لا تأتي عن هذا المصنف ولا يفتاوي في إيقاد ما لا أصل له ولا يورد ما ليس له أصل في إيقاد ما لا أصل له ولا يورد ما ليس له أصل في إيقاد ما لا أصل له
يعان على قلى في اليوم وليلة سبعين مرة فاستعصر الله منه الحديث هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي
عصاه الله يعان على قلى في اليوم وليلة سبعين مرة فاستعصر الله منه الحديث هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي
لاعرارنى الآية قال في يوم مائة مرة وكذا هو عند تى داود والبخارى من حديث تى هريرة أبى
دستعصر الله في اليوم أكثر من سبعين وفي رواية لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
الادكار والله عوفى فثبت حديث البخارى وكذا ذلك نحو عند من حديثه فى إواب حبان وسوى
واب قانع واسودى وأحمد بن حنبل وقدم فى حديثه لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
لا توب الى الله فى اليوم مائة مرة وعنده الحكماء فى حديثه لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
وأكثر من مائة مرة وقد تقدم الكلام على لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
ابن الحديث بقية لم يذكرها وهذا لا يجوز فى نسخ الكتاب لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
ثم قال الحديث لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
فعلى ما قال فى كتابه لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
معنى ذلك على أقوال شتى بقى جميع ما مره لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
مقامه (حالة كبرى حال غيره) قال لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
(واب السكالى فى الخلاصها) وفى نسخة (واب قصور عن معرفته كنه حلاله) وعنده (يقص
وان كلما رد ذلك المعركة راد الكمال وبالأقال لى سكال من سباب القصور وجوع وار جوع توه)
كما قرر (وسكن هذه قصان) رادة (لا ترض وقد عاقب بقول وجوب لتوب لى كل حال وتوبه
من هذه الأمور واجب وحقة ذلك الكتاب عير واحدا لى شرع فى القول بالتوبة الواجبة فى كل
حال فاعلم انه قد سبق أن لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
طبيعته ولا يرد لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
تمام لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
(كما رتبع من لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
بان كثر حتى ركب لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
وكثرته (نحشا) وصدا (كما قال الله تعالى) لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
أما طبر الاوين (كلا) ردة عن هذا قول (للى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
بمعاصى بالامم من جها حتى صار ذلك لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
سبب حصول الملك لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
أدب العبد لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
والسبب لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
دالمة لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
(كالخلف على وجه المرأة أن تراكم وحال زمانه غاص فى حرم الحديث) لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
الصقل عده وصار كذا (للى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
فى المسئلة) لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
امرأة أن تراكم وحال زمانه غاص فى حرم الحديث لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
الشهوات تركها لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى

حاله غيره فان ثبت لا يفتاوي
ن ما يطرأ على انفسهم
الهموم والخواطر بقص
وان السكالى فى الخلاصها
وان القصور عن معرفة
كنهه جل الله بقص وابه
كلما ازدادت المعرفة تزداد
السكالى وأن الانغال الى
السكالى من أسباب نقصان
رجوع والرجوع قوة
ويكن هذه قصا لى
دراخص وداخيا بقول
بوجوب التوبة فى كل حال
والتوبة عن هذه الأمور
سبب نواحيه ودرك
السكالى عير واحدا فى
الشرع مما رده ذلك
التوبة الواجبة فى كل حال
فاحر به قد سبق أن لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
لا يفتاوي بسبب خلقته من
اتباع الشهوات أصلا وليس
معنى التوبة تركها عاقلا
تمام التوبة تركها عاقلا
وكل شهوة اتبعها الانسان
تفصح من طبعه الى طبعه كما
يرتفع عن نفس الانسان
طبعه الى وجه المرأة الصقيلة
فان تراكم طبعه لشهوات
صار يراها كالبصير بخار
النفس فى وجه المرأة فتد
تراكمه نجسا كما قال تعالى
كلا لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
كانوا يكسبون هذا تراكم
الربى صار طبعه فيطبع
على فيه كالخلف على وجه

امرأة أن تراكم وحال زمانه غاص فى حرم الحديث لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى
الشهوات تركها لى بنى فى الشعب سبعين ومثل كثر من تقدم فى

بنيو بمكان اليهود بانيه وانيه مرة واحدة آب اعزل

اعطاه لاعداءه الموت احرى يوما اختد ربه الى ربه وتوب وتردد صالح لم يبق فيقول حيث الايام لا يوم فيقول فاحرق ساعة فيقول حيث
ساعات ولا ساعة فيعلق عليه ما سوي في روعه وتردد ما سوي في شراعه ويخرج ساعة من عن انذار له وحسرة لندم على
تصحيح روعه فيضطر بأصل ايمانه في صدماء تلك الاحوال هذا وقت نفسه كان (٥٢١) سئل من الله احسن حرجت

روحه على التوحيد فذلك
حسن الطاعة وان سبق له
انقضاء بالشقوة واعباد
بانه حرجت روحه على
اشك والاضطراب وذلك
سوء الحظ ولول هذا حال
وليس التوبة للذين
يعملون السيئات حتى اذا
حضر احدهم الموت قال
اني تبت الا ان وقوله انما
التوبة على الله للذين
يعملون سوءا مع الله ثم
يتوبون من قريب ومعه
عن قرب عهدا حطتها من
يئسهم عليها ويحرقوا بها
بحسنة يردفها فيقول ان
يتراكم الرب على القلب
فلا يقبل المحو والله قال
صلى الله عليه وسلم اتبع
السنة الحسنة تعجزها وذلك
قال لقضاء لابه ياتي
لانحر التوبة من الموت
يا بني بعثه ومن ترك الجادة
الى اشره ما يسوءه
كان من خطر بن عظيم
أحدها ان تترككم العلة
على قلبه من المعاصي حتى
يصير يئا وطبعه فلا يقبل
المحو الثاني ان يعاجله
المرض والموت ولا يجد
مهلة للاستعمال بالمحو
ولذلك ورد في الخبر ان
أكثر صياح أهل النار من

اعطاه ما ملك الموت احرى يوما اختد ربه الى ربه وتوب وتردد صالح لم يبق فيقول حيث الايام لا يوم فيقول فاحرق ساعة فيقول حيث
ساعات ولا ساعة فيعلق عليه ما سوي في روعه وتردد ما سوي في شراعه ويخرج ساعة من عن انذار له وحسرة لندم على
تصحيح روعه فيضطر بأصل ايمانه في صدماء تلك الاحوال هذا وقت نفسه كان (٥٢١) سئل من الله احسن حرجت
روحه على التوحيد فذلك
حسن الطاعة وان سبق له
انقضاء بالشقوة واعباد
بانه حرجت روحه على
اشك والاضطراب وذلك
سوء الحظ ولول هذا حال
وليس التوبة للذين
يعملون السيئات حتى اذا
حضر احدهم الموت قال
اني تبت الا ان وقوله انما
التوبة على الله للذين
يعملون سوءا مع الله ثم
يتوبون من قريب ومعه
عن قرب عهدا حطتها من
يئسهم عليها ويحرقوا بها
بحسنة يردفها فيقول ان
يتراكم الرب على القلب
فلا يقبل المحو والله قال
صلى الله عليه وسلم اتبع
السنة الحسنة تعجزها وذلك
قال لقضاء لابه ياتي
لانحر التوبة من الموت
يا بني بعثه ومن ترك الجادة
الى اشره ما يسوءه
كان من خطر بن عظيم
أحدها ان تترككم العلة
على قلبه من المعاصي حتى
يصير يئا وطبعه فلا يقبل
المحو الثاني ان يعاجله
المرض والموت ولا يجد
مهلة للاستعمال بالمحو
ولذلك ورد في الخبر ان
أكثر صياح أهل النار من
اعطاه ما ملك الموت احرى يوما اختد ربه الى ربه وتوب وتردد صالح لم يبق فيقول حيث الايام لا يوم فيقول فاحرق ساعة فيقول حيث
ساعات ولا ساعة فيعلق عليه ما سوي في روعه وتردد ما سوي في شراعه ويخرج ساعة من عن انذار له وحسرة لندم على
تصحيح روعه فيضطر بأصل ايمانه في صدماء تلك الاحوال هذا وقت نفسه كان (٥٢١) سئل من الله احسن حرجت
روحه على التوحيد فذلك
حسن الطاعة وان سبق له
انقضاء بالشقوة واعباد
بانه حرجت روحه على
اشك والاضطراب وذلك
سوء الحظ ولول هذا حال
وليس التوبة للذين
يعملون السيئات حتى اذا
حضر احدهم الموت قال
اني تبت الا ان وقوله انما
التوبة على الله للذين
يعملون سوءا مع الله ثم
يتوبون من قريب ومعه
عن قرب عهدا حطتها من
يئسهم عليها ويحرقوا بها
بحسنة يردفها فيقول ان
يتراكم الرب على القلب
فلا يقبل المحو والله قال
صلى الله عليه وسلم اتبع
السنة الحسنة تعجزها وذلك
قال لقضاء لابه ياتي
لانحر التوبة من الموت
يا بني بعثه ومن ترك الجادة
الى اشره ما يسوءه
كان من خطر بن عظيم
أحدها ان تترككم العلة
على قلبه من المعاصي حتى
يصير يئا وطبعه فلا يقبل
المحو الثاني ان يعاجله
المرض والموت ولا يجد
مهلة للاستعمال بالمحو
ولذلك ورد في الخبر ان
أكثر صياح أهل النار من

(٦٦ - (الحج السبعة متقين) - ثامن)
نقد ادخلوا بالطاعة نسيته الى ان يقطع الموت يا بني الله قلب غير سليم ولا يحول الامن في الله قلب سليم فانقلب أمانة الله تعالى عند عبده
والعمر أمانة الله عنده وكذا سائر الطاعة فمن في الامانة ولم يتذكر حباته مره فخطره ان بعض العارفين ان الله تعالى الى عبده سرب

يسرهما اليه على سبيل الالهام فحدهم ذرح من نفس الله يقول له عدي قد خرجت لي الديار طهرها طهرها واستودعك عرك واثنمتك عليه فاطرك كيف تحمد الامانة واظن الى كيف تاتي وانني عند خروج روجه يقول عدي ماد استعنت في امانتي عندك هل حفظتها حتى تاتي في العهود الغالية على الوفاء (٥٢٢) ووصفها قالك بالفضل والاعقاب ولبسه الاشارة قوله تعالى او واعد عدي ذوق نعيمكم

وقوله تعالى والذين هم لامانتهم وعهودهم راعون (بيان ان ثوبه اذا استجمعت شرائطه وهي مقبولة لا محالة) اعلم انك اذا فهمت معنى القول لم تشك في ان كل ثوبه صحيحة فهي مقبولة فالناظر من يور لستائر المسدود من انوار اشران عالم كل قلب ساهم بقول عبد الله ومنهم في لا تحرق في جور الله تعالى ومنه عدلان يطار بعينه السابعة الى وجهه الله تعالى وعلموا ان القاب تخلق ساهم في اصل وكل مولود يولد على الفطرة فاعوذ بالله من التوراة وهو فطرته اسلامية كدورة ترقى وجهه من عبادة الدنوب وطمأنه واعلموا ان نار النعم تحرق تلك الفطرة وان نور الحسنة يعوض وجهه انقلب ظلمة السبئية وانه لا يور اعلام اعاصي مع نور الحسنات كطاعة لعلام الابل مع نور انوار ل ك طاعة كدورة الوضوح مع باص اصناف وكن ان ثوب الوضوح لا يقبله المالك لان يكون لباسه لقلب المذموم لا يقبله الله تعالى لان يكون في حواره وكما ان استعمال الثوب في الاعمال

يسرهما اليه على سبيل الالهام) وبعد انقوت بالله تعالى اسر الى عدي سر يسرهما اليه بوحده ذلك اهام يلهمه (أحدهما دا) ولذرح من نفس الله يقول له عدي قد خرجت لي الديار طهرها طهرها واستودعك عرك واثنمتك عليه (فانظر كيف تحمد الامانة ونصرك كيف تلقى) به كما اخرجك (و) اسر (الذي عدي روجه يقول له عدي ماد استعنت في امانتي عندك هل حفظتها حتى تاتي في العهود) وراعيه (فانك على الوفاء) واطمأن القوت وهو الجراء (وصيغتها قالك بالمالسة والعباد والى ذلك لاشارة بقوله عدي وحل وهو عدي ذوق نعيمكم) قيل لعمري على مائة عدي ان كان حفظه فقد أدى الامانة وان كان نسيبها فقد خان الله والله لا يحسن شيئا (ويقول تعالى وينسبهم لامانتهم وعهودهم راعون) و يروي عن من عاصى من دعاس صبيح من ان الله خرج من امانته ثم زاد دهم ما افة المصطفى قد حصل طهر لك انه لا مائة راتب ثوبه ومنهم في تسمية هذا الفصل بالامانة اول لان حقيقة الامانة تكرر رجوع الى الله تعالى وامن بتقديمه سواه نعم

(فصل في بيان ان الثوب اذا استجمعت شرائطها)

و زكاهم اذ شهدوا علامات نعمته (وهي مقبولة لا محالة) فصل الله تعالى لا تارب الا بغير شئ على الحق لانه لا رجوعوا بالاحسان عفا ما كان الله تعالى ولا يحرف عقاب هذا حاصل ما ذكره المصنف في هذا الفصل وقد اخرجنا الشرائط والاول قد عفا حتى يكون ما في هذا الفصل كالمتم له والاعمال هم ادوا حلاله من عقود لا يلبس الله تعالى (عم) زكاهم الله تعالى (اما اذا فهمت معنى القول لم تشك في ان كل ثوبه صحيحة) وهي المستجمعة اشروط الاركان (فهى مقبولة لا محالة) وهو الامان على اعلاوب (استمدوا من انوار اشران عالم كل قلب ساهم) من اعاصي (مقبول عند الله تعالى ومنهم في الآخرة في جوار الله تعالى ومنه عدلان يطار بعينه الدنوب الى وجهه الله تعالى وعلموا) (ان اقاب خلق ساهم في الاصل) في الفطرة لاصلية (وكل مولود يولد على فطرة) كما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وعنه ما يور هو ذاته وينصرانه ويشركانه الحديث وقال حسن صحيح وقد تقدم (دعائوه السلام كدورة ترقى وجهه) في تعبه (من عمرة لدنوب وطمأنه) وروى محمد بن حديد جابر كل مولود يولد على الفطرة حتى يهرسه لسانه فاذا أعرب منه لسانه اما شاكرا وما كفو را (وعلموا ان نار النعم) ان تولد من نور جمع (تحرق تلك الفطرة وان نور الحسنة يعوض وجهه انقلب ظلمة السبئية وانه لا يور اعلام اعاصي مع نور الحسنات كطاعة لعلام الابل مع نور انوار ل ك طاعة كدورة الوضوح مع باص اصناف وكن ان ثوب الوضوح لا يقبله المالك لان يكون لباسه لقلب المذموم لا يقبله الله تعالى لان يكون في حواره وكما ان استعمال الثوب في الاعمال

الحسنة بوجه الاثام وعلموا ان نار النعم ان تولد من نور جمع (تحرق تلك الفطرة وان نور الحسنة يعوض وجهه انقلب ظلمة السبئية وانه لا يور اعلام اعاصي مع نور الحسنات كطاعة لعلام الابل مع نور انوار ل ك طاعة كدورة الوضوح مع باص اصناف وكن ان ثوب الوضوح لا يقبله المالك لان يكون لباسه لقلب المذموم لا يقبله الله تعالى لان يكون في حواره وكما ان استعمال الثوب في الاعمال الحسنة بوجه الاثام وعلموا ان نار النعم ان تولد من نور جمع (تحرق تلك الفطرة وان نور الحسنة يعوض وجهه انقلب ظلمة السبئية وانه لا يور اعلام اعاصي مع نور الحسنات كطاعة لعلام الابل مع نور انوار ل ك طاعة كدورة الوضوح مع باص اصناف وكن ان ثوب الوضوح لا يقبله المالك لان يكون لباسه لقلب المذموم لا يقبله الله تعالى لان يكون في حواره وكما ان استعمال الثوب في الاعمال

بعضه الارزلى لدى الامرده وهو اسمى ملاه في قوله و قد نفع من ركناوس يعرف عن - بل تحقيق معرفه قوى و تحلى من المشاهدة
 بالصرحت قلب يتربا بصي و طاعت رمتا بديسه و لاحدهما هـ عنة كجبت توارل عهن واسنة واللات حرسه بنور كابت تعار
 للعلم و اتبى لنور و بقاء تصاد صرور بالانتموز الخج بهسه ككاهه م يى من الدير (٥٢٣) الاقنوره ولم يعلق به الا اعماله و وفله
 في عطاه كتيه عن حقيقة

المدين ل عن حقيقة نفسه
 و صمات فسه و من جهن
 نفسه فهو بعيره جهن
 و اعى به فلبه اذ شبه يعرف
 عبر قلبه فكيف يعرف غيره
 وهو لا يعرف نفسه من يتوهم
 ان ثوبه تصح ولا تفصل
 كمن يتوهم ان الشمس
 تطلع والظلام لا يزول
 و انوب عن الصابون
 والوسخ لا يزول الا ان
 يغوص الوسخ الطول تراكه
 في تخايف انوب و طاله
 ولا تقوى الصابون غسل
 قاعه فزال ذلك ان تراكم
 الذنوب حتى تصير طبعها
 و رينا على القلب ففصل
 هذا القلب لا يرجع ولا
 ينوب نعم فبقول باللسان
 ثبت و يكوب ذلك كقول
 بقصر اسانه قد عسلت
 ثوب و ذلك لا يطعم ثوب
 اصلا ما لم ير صده الثوب
 باستعمال ما به اذ الوصف
 من كمن به فهد حل امتناع
 اصل ثوبه و هو غير معد
 بل هو الغالب على كافة
 انطاق المقبلين على الدنيا
 المعرضين عن الله بالسكينة
 فهذا البيان كاف عند ذوى
 ابصار في قبول التوبة
 و كما عصف جاحده بقل

لعضاء الارزلى لدى الامرده وهو اسمى ملاه في قوله و قد نفع من ركناوس يعرف عن - بل تحقيق معرفه قوى و تحلى من المشاهدة
 بالصرحت قلب يتربا بصي و طاعت رمتا بديسه و لاحدهما هـ عنة كجبت توارل عهن واسنة واللات حرسه بنور كابت تعار
 للعلم و اتبى لنور و بقاء تصاد صرور بالانتموز الخج بهسه ككاهه م يى من الدير (٥٢٣) الاقنوره ولم يعلق به الا اعماله و وفله
 في عطاه كتيه عن حقيقة
 (من) معرفة (عن) حقيقة نفسه ومن
 جهن نفسه فهو بعيره (عن) معرفة (عن) حقيقة نفسه ومن
 وهو لا يعرف فله من يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 لا يكون (و) كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 تناول تراكه في تخايف انوب و طاله (و) كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 الذنوب حتى يصير طبعها و رينا على القلب ففصل هذا القلب لا يرجع ولا ينوب نعم فبقول باللسان
 يرفق عده بعيره و قال شهادا قلب ملى بكاف المستوحاة كما اذ بدد قمنض فجميع حتى تنقض
 الاصابع كلها فثبتت على القلب ذلك هو نفس و سبب في هذا ما عصف و رينا و بقل باللسان
 متنى اقلب هاد كثر الذنوب تركايف لسان حول القلب مثل سكم ثمرة فاصح على تمام ذلك
 اعلاف و بقل الحكا واحد الا كمن نى دكر كنه بالذات لا يجمع معهود و بقل (من) فبقول باللسان
 في (ثبت) الات (و) كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 لا يصاب انوب اصل الامم بعير صفة ثوب ما سفعه ما به اذ الوصف (من) كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 امتناع اصل التو وهو غير معد بل هو ما به اذ كاده الخالق باللسان (من) فبقول باللسان
 عن بهه مكينة و خاص بالكلام ان ثوبه العدا و بقل على لوجه المعنى من شدة بهه فبقوله لا نوب
 اذا كانت توبة الكافر من كره بهه متعارف فبقوله وان كانت سواها من انواع التوبة فهو بل قبولها
 مفعول به او مفعول به خلاف لاهن اسنة و حنا و امام الحرمين انه مفعول قال النووي وهو الاصح
 قال نقشبتي في الرسالة ان ثوبه ليس على يقين و من قبله التوبة على خطا و بهه بل كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 (فقد) البيان كاف عند ذوى البصائر (و) كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 بعد جاحده بقل الاتيات و الاحصار والا تمار (و) كمن يتوهم ان ثوبه تصح ولا تفصل كمن يتوهم ان الشمس تطلع والظلام لا يزول
 لا يوثق به و قد قال تعالى في كتابه البر (و هو الذي يقبل ثوبه عن عباده و قال تعالى عا فرادس و قال
 التو سالى غير ذلك من الاتيات) كقوله تعالى ألم يعلموا ان الله هو يقبل ثوبه عن عباده و كقوله تعالى
 ثوبه على الله للذين يحبون السوء فيجهاه الآية و كقوله فيمن رى نفسه في هذه الكبر ان يقبل من نعم
 و كقوله و انبه ريد ان يتوب عليكم و كقوله و انبه يحب التو من و المحبة و راء بقول (و قال صلى الله عليه
 و سلم انه امرخ ثوبه فحدكم الحديث) أى الى آخوه و قد تقدم قر بان رواية مسلم و غيره (والفرح
 و راء القبول هو دليل على قبوله و راء) و قد تقدم بان فرح لعة سرور و اح الصبر سمة عا حله و هى سمال
 في حقه تعالى و انما ريد بذلك الرضا و قبول تآ كيد للمعنى في ذهن سامع و بهه فبقوله (و ان
 صلى الله عليه و سلم ان الله يسقط بهه بالتو فليسى دليل على اتمام و ليسى ما يهاري الليل و لا يرب كذلك

الاتيات و الاحصار و لا يوثق به و قد قال تعالى في كتابه البر (و هو الذي يقبل ثوبه عن عباده و قال تعالى عا فرادس و قال
 التو سالى غير ذلك من الاتيات) كقوله تعالى ألم يعلموا ان الله هو يقبل ثوبه عن عباده و كقوله تعالى
 ثوبه على الله للذين يحبون السوء فيجهاه الآية و كقوله فيمن رى نفسه في هذه الكبر ان يقبل من نعم
 و كقوله و انبه ريد ان يتوب عليكم و كقوله و انبه يحب التو من و المحبة و راء بقول (و قال صلى الله عليه
 و سلم انه امرخ ثوبه فحدكم الحديث) أى الى آخوه و قد تقدم قر بان رواية مسلم و غيره (والفرح
 و راء القبول هو دليل على قبوله و راء) و قد تقدم بان فرح لعة سرور و اح الصبر سمة عا حله و هى سمال
 في حقه تعالى و انما ريد بذلك الرضا و قبول تآ كيد للمعنى في ذهن سامع و بهه فبقوله (و ان
 صلى الله عليه و سلم ان الله يسقط بهه بالتو فليسى دليل على اتمام و ليسى ما يهاري الليل و لا يرب كذلك

قصة وهي يوم تدبوا الانبياء لله يقوم يسوب قهقريهم ويحيى بن عمر بن مالك من رجال الترمذي قال الذي
كان جناب بن زيد يرميه ما كذب وأبوه عمرو بن مالك كان يسرق الحديث وقد رواه انصاعى يتساق
مسند الشهاب وكانهم من هذا الطريق عن ابن خزيمة عن سفيان (وقال صلى الله عليه وسلم ان
من الذنوب كن لادب) رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود وقد قدم اسكازم عليه قريما (و يروى
أنه حبس بأقل يارسول الله انى كنت تعمل به واحد من هؤلاء من نوبة قال نعم بولى) مسنونا (ثم رجع) على
يديه (فقال يارسول الله كان يراى رؤا فعمه قال نعم فصاح الحنشى صحت فخرجت فها روجه) حياء من
الله تعالى وحشمة منه طاربه عظه ثم تبعه روجه قال العراقى لم أحده أصلا (و يروى) ان بعض الأنبياء
(ان الله لم يلبس سأل النخلة) كسر هذه أى الامهال وذلك فى قوله تعالى فها روجه (و يروى) ان بعض الأنبياء
(فانطرد الى يوم القيمة) وذلك قوله تعالى فها روجه (وقال) اليبس (وعرثه لآخر حتم من قلب
اس آدم مادامت فيه الروح) أى تحفه الى آخره روجه (فقال الله تعالى ورنى وخلق لا تحت
هذه التوبة مادامت فيه الروح) قال العراقى رواه أحمد وأبو حنيفة وأبو داود في حديث أبى سعيد
ان الشيطان قال وعرثه بار لا زل أعوى عندك مادامت أروهم فى أحداهم فقال وعرثه بار لا
لا زل أعوى عنهم ما استغفرونى فورد الله صبيحة و يروى كذا ولم يره فى التبع صلى الله عليه وسلم
فذكرته احتياطا انتهى فاشهوراه كذا اس روجه وعمر بن حيدوا الصبا (وقال صلى الله عليه وسلم
ان الحسنات يدهن السيئات كما يدهن الباطن الوسخ) قال العراقى لم أحده هذا الله وهو صحيح أى وهو
أعنى اتبع السيئة الحسنة تمحها وولد الترمذى وتقدم قريبا فقلت لروى أبو نعيم فى الحليسة من حديث
شاذ بن وس أن التوبة تغسل الحوتة وان الحسنات يدهن السيئات الحديث فقل المصنف أشار الى
هذا (والأنبياء فى هذا) اجاب عن قول التوبة (لا تحصى) كثرتم ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم
الله عز وجل يحقر عباد ما لم يقع الحيات قبل وما وقع اعشاره من نفسه وهو مشركه روجه أحمد
وليعزى فى التاريخ ويؤيدى وابن حبان وسوى فى الحلية ديانت والحاكم والضياء من حديث أبى ذر
وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يعجز أبوبه الله الدنيا ثم يسيدها لا عدا بى فأعطيه
ولا يزل كذا حتى يطاع الفهر رواه ابن عساكر من حديث ابن مسعود وقوله صلى الله عليه وسلم ان
الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ رواه ابن رجب والحاكم والبيهقى من حديث ابن عمر رواه ابن جرير
من حديث عبادة من حديث أبى ألب فشير بن كعب رواه ابن رجب والحاكم والبيهقى من حديث ابن عمر
ورواه أحمد عن رجل من الصحابة ما علم بعمر بن الخطاب فى رواية له قبل أن يموت بمسجود وفى أخرى له
قبل أن يموت بمسجود وفى أخرى له قبل أن يموت بمسجود وفى أخرى له قبل أن يموت بمسجود وفى أخرى له
ما بعدتني ورحتني فاني عذرتك على ما كان يدور عدى بلى فنى بقراب الارض حذيفة عام تشرى
بقبيل فقامت حفرة وقوله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ما من حديث أو عمل مؤنه يوم لا قبل
الله فوته رواه ابن عمر فى حديث ابن عمر وقوله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل مؤنه نعم يذهب عليه
حتى قال شهر حتى قال بجمعة حتى قال يوم حتى قال ساعة حتى قال هو آخره والحاكم والبيهقى والحبیب
فى المتفق والمفترى من حديث أبى عمرو (وأما الآثار فقد قال سعيد بن المسيب) روجه الله تعالى (أقول قوله
تعالى انه كان للأزواج عذرة الى الرجل يذب ثم يذب ثم يذب ثم يذب) وقال سعيد بن جبيل الأزواج
الرجوع الى الخير أخرجه ابن أبي السائب توبه وقال لمصالح توبه فى الراعي من ادب الى التوبة
ومن سيئات الى الحسنات أخرجه سعيد بن منصور رواه أبى حنيفة والبيهقى فى الشعب (وقال الحبيب)

وقال صلى الله عليه وسلم
التائب من الذنب كمن
لا ذنب له و يروى ان
حشبا قال يارسول الله فى
كنت عمل لمواحد من
لمن نوبة قال نعم بولى ثم
رجع فقال يارسول الله
أأكل يراى وأنا أعلم قال
نعم فصاح الحنشى صبيحة
خرجت فها روجه و يروى
ان الله عز وجل المائس
ابن سأل الله فها روجه
ابن يوم القيمة فقال وعرثه
لا خرجت من قلب اس آدم
مدام به لروح فقال الله
تعالى وعرثه لالى
لا تحت هذه التوبة
فيه الروح وقال صلى الله
عليه وسلم ان الحسنات
يدهن السيئات كما يدهن
الباطن الوسخ والأنبياء
هذا الاخصى (وأما الآثار)
فقد قال سعيد بن المسيب
أقول قوله تعالى انه كان
للأزواج عذرة الى الرجل
يذب ثم يذب ثم يذب ثم
يذب وقال الحبيب

فان قلت هانئ نائب لا وهو شاك في قبول ثوبه والرب للماء لا يشك في وال عطشه وم يشك فيه ما قول شكه في قبول كشكه في وجود شرائط الصحة فان التوبة تركا وشروطا دقيقة كما سيأتي وليس يتحقق وجود جميع شرائطها كالذي يشك في دواشره للاسهال في أنه هل يسهل وذلك لشكه في حصول شروط الاسهال (٥٢٨) في الدواشر اعتبار الحلق والوقت وكيفية خلط الدواشر وطهارة وجوده عقاقيره

وأدرشه ههنا أو مثله موجب للعرف بعد أسويه وموجب للشك في قبولها لا لاحتالة على ما سيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى * (الركن الثاني في جماعه التوبة وهي لدنوبها آثارها وكآثرها) *

اعلم ان التوبة ترك للذنب ولا يمكن ترك الشيء الا بعد معرفته واذا كانت توبة واجبة كالما لا يوصل اليها لانه وحده معرفة الذنوب اذ واجبة والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لامر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات من أزلها الى آخرها وليس ذلك من غرضنا ولكن انما نذكر الى جماعها وروابط أسماها والله الموفق للصواب وحسنه * (بيان أقسام الذنوب بالاصناف الى صفات بعد)

اعلم ان للذنوب أوصاف واختلاف كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب بحار القلب وعو ثله وان كان تعصر مشاير الذنوب في أربع صفات صفات رتبة و صفات شيطانية وصفات يميمية وصفات سبعة

سبق تقرير ذلك مع بيان قاعدة مذهبهم وما عرفوا عنهما في كتاب فواعد العقائد فاعلم ان لاعددة (٥٢٩) من ثمانين نائب الا وهو ان في قبول ثوبه (يس عني يقين منه) والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه (ل هو على يقين منه وقد شئت في وجوده بوجوه) (ولم يشك فيه ما قول شكه في قبول كشكه في وجود شرطا للصحة فان التوبة تركا وشروطا دقيقة) لاد من مراعاتها في وجودها وعندها وكآثرها (كما سيأتي) ذكر ذلك قريبا (وليس يتحقق وجود جميع شرائطها) بخلاف شرب الماء وهذا كالذي يشك في دواشره للاسهال في أنه هل يسهل (أم لا) وذلك لشكه في حصول شروط الاسهال في الدواشر باعتباره (الحال) والمراح (والوقت) باعتبار (كيفية خلط الدواشر وطهارة وجوده عقاقيره) ودونته ههنا وأما الله موجب للعرف بعد أسويه وموجب للشك في قبولها لا لاحتالة على ما سيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى (قريباً والله الموفق) وبه تم الركن الاول

* (الركن الثاني في جماعه التوبة وهي لدنوبها آثارها وكآثرها) *

ومعرفة حدود كل منها (اعلم) وقولنا ان الله تعالى (ان التوبة) في الاصل رجوع الى الله تعالى ولا يكون الرجوع لا ترك ما كان ملتصقا به فذلك قلنا ان التوبة (ترك للذنب) أي لعله ويقامه (ولا يمكن ترك شيء الا بعد معرفته) بالاعرف فكيف يتكرر واد كانت التوبة واجبة (على ما تقر) (كأن ما لا يوصل اليها لانه واحد) أيضا (معرفة الذنوب) بأقسامها (اد واجبة للذنب) فلهذا لا حد يذهب شيء في حرف لتسري (عمارة عن كل ما هو مخالف لامر الله في ترك أو فعل) مما استوتجتم عاقبته وبذلك هي تبعه عنه راعى يحصل من عاقبته وهو عند هل الله ما يحب عن الله تعالى (وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكليفات) الشريعة (من دواشرها الى آخرها) من ذلك من عزمها (الآن) (ولكن كما شير الى جماعها وروابط أسماها) التي منها تتفرع ثوبها (والله الموفق للصواب وحسنه) واصله

* (بيان أقسام الذنوب بالاصناف الى صفات بعد)

(علم) أرسل الله تعالى صاحب القلوب قسم الذنوب الى سبعة صروب بعضها أعظم من ذنب لئلا يمهمل في كل مرتبة من المذنب طمعة وقد فصلها المصنف تصنيفا عريضا وحصرها في ثلاث قسم فقام في القسمة الاولى (ان للذنوب أوصاف واختلاف كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب بحار القلب وعو ثله وان كان تعصر مشاير الذنوب في أربع صفات صفات رتبة و صفات شيطانية وصفات يميمية وصفات سبعة) هي منهاها (صفات رتبة رتبة وصفات شيطانية وصفات يميمية وصفات سبعة) لا طمعة لا لسان تحت من خلط مختلفه فاقته في كل واحد من الاختلاف في المصوب منه (فرا من لا تترك يقتضي السكر) أو غسل (والخل) وفي بعض أسمع زيادة وأربعة (في السكرين آما مختلفه) ولا أعرف من الأطباء من ذكر (عمران من حله آخره) سكبين وانما هو من كسح غسل أو سكر وخل ومهم من يريد فيه صاعا (فاما ما يقتضي الزرع الى صفات الرتبة في السكر وانما هو من كسح غسل أو سكر وخل ومهم من يريد فيه صاعا (فاما ما يقتضي الزرع الى الاستعلاء على الكافة) هذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كانه يريد) اذا اجتمعت فيه تلك الصفات (أن يقول) للناس (أما كم الاعلى) كانه فرعون (وهذا تشعب منه حله من كبير الذنوب عقل على خلق ولم يعد دواشرها وهي) في الحقيقة (انها كانت العطية التي هي كالامهات لا أكثر

وذلك لان طمعة لسان تحت من خلط مختلفه فاقته في كل واحد من الاختلاف في المصوب منه (فرا من لا تترك يقتضي السكر) أو غسل (والخل) وفي بعض أسمع زيادة وأربعة (في السكرين آما مختلفه) لا طمعة لا لسان تحت من خلط مختلفه فاقته في كل واحد من الاختلاف في المصوب منه (فرا من لا تترك يقتضي السكر) أو غسل (والخل) وفي بعض أسمع زيادة وأربعة (في السكرين آما مختلفه) ولا أعرف من الأطباء من ذكر (عمران من حله آخره) سكبين وانما هو من كسح غسل أو سكر وخل ومهم من يريد فيه صاعا (فاما ما يقتضي الزرع الى صفات الرتبة في السكر وانما هو من كسح غسل أو سكر وخل ومهم من يريد فيه صاعا (فاما ما يقتضي الزرع الى الاستعلاء على الكافة) هذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كانه يريد) اذا اجتمعت فيه تلك الصفات (أن يقول) للناس (أما كم الاعلى) كانه فرعون (وهذا تشعب منه حله من كبير الذنوب عقل على خلق ولم يعد دواشرها وهي) في الحقيقة (انها كانت العطية التي هي كالامهات لا أكثر

المعاصي كما سقيناها في ربيع المها كان * شايهي الصفة الشيطانية التي فيها تشعب الخسوس والحبلى والخداع والامر بالفساد
والسكر وفيه يدخل اعش واساق والعدو الى المدعو * لال * الثالثة صفة به من يومها تشعب الشر وسكب والحرص على قضاء
شهوة لبطر وشرع ومنه تشعب ربه والوام واسرقوا كل مال لايتام وجمع الخطام لاجل الشهوات لراثة الصفة اسمية ومنها
تشعب المعصية والخذلان منهم على الناس ما يضره شتم والقتل واستهلاك الاموال وشرع عواجل من الذنوب وهذه الصفت بها
تدريج في مطرة فالصفة السيمية هي التي تعبت ولا تمل ولا تملها الصفة سبعة * باثم دا (٥٢٩) اجتماعات تعمل العقل في الخداع والسكر

والحيالة وهي الصفة
الشيطنانية ثم بالآخرة
تعلب الصفات الربوبية
وهي الغر والعز والعلو
وطلب الكبرياء وقصد
الاستيلاء على جميع الخلق
فهذه أهميات الذنوب
ومناهبها ثم تتغير الذنوب
من هذه المناهب على الجوارح
فيعصها في القلب خاصة
كالكفر والبغضة والنفاق
واصهار السوء للناس
وبعضها على العين والسمع
وبعضها على اللسان
وبعضها على البطن والفرج
وبعضها على اليدين
والرجلين وبعضها على
جميع البدن ولا حاجة الى
بيان تفصيل ذلك فانه
واضح * (صفة ثمانية) *
اعلم ان ذنوب تنقسم الى
ما بين عبده وبين الله تعالى
والما يتعلق بحقوق العباد
فما يتعلق بالعبادة خاصة
كترك الصلاة والصوم
والواجبات الخاصة وما
يتعلق بحقوق اعداد كثيرة
الركاة وقوله انفس
وعصاه الاموال وشتمه

المعاصي كما سقيناها في ربيع المها كان * وفيها من اعموم صفت (١) هي الصفة الشيطانية التي
فيها تشعب الخسوس والحبلى والخداع والامر بالفساد (٢) الابد (٣) ولم يذكر وفيه يدخل اعش
واساق والعدو الى المدعو (٤) السكر (٥) لال (٦) وهي كثر من يومها ما يذهب الايمان ويذهب
وستمبهن كثر المدعو وهي تعمل عن امثله اسقربه وارحته لراثة الصفة اسمية والظهور
واساخبة والمطلة (الثالثة) صفة سيمية ومنها تشعب الشر والسكب والحرص على قضاء شهوة
عظيمة والفرح ومنه تشعب له واللو ط وسرقة وكل مال لايتام وجمع الخطام لاجل شهوات
لراثة (٧) هي (صفة سبعة) منها تشعب المعصية والخذلان (٨) والصنع (٩) والتوهم على الناس ما يضره
وشتم وقتل واستهلاك الاموال (١٠) وعدوته على الخطام اعدا في امر الدنيا (١١) وتشرع عواجل من الذنوب
مستكره كالنكذب والتهافت وغيرهما وهذه موقن ولا بد منها من تقاض من يدى الله تعالى لان
يقع الاستعداد ويستوهمها تنقسم في اقسام كثر من موقن الخطام من عليها في جنانته تتوهم (١٢) وه
الصفات التي تدريج (١٣) اصل (١٤) مطرة فالصفة السيمية هي التي تعبت ولا تمل ولا تملها الصفة (١٥) السيمية
ن يثما اذا اجتماعات تعمل العقل في الخداع والسكر والحيالة وهي الصفة سبعة * باثم دا (٥٢٩) اجتماعات تعمل العقل في الخداع والسكر
الصفاء الربوبية وهي: فخر وامر واحسان والكبر وقصد الاستيلاء على جميع الخلق فهذه
أهميات الذنوب (١٦) واصوبها (١٧) وبها تفتت شعرا لرب (١٨) رواعها (١٩) من هذه المناهب على الجوارح بعضها
في القلب خاصة كالكفر والبغضة والنفاق واصهار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها
على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا حاجة الى
بيان تفصيل ذلك فانه واضح * (صفة ثمانية) *
هذا الذي يتعلق (٢٠) ان ذنوب تنقسم الى ما بين عبده وبين الله تعالى وما يتعلق بحقوق
الاعداء يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم (٢١) والواجبات الخاصة (٢٢) وما يتعلق بحقوق اعداد
كثير كترك الركاة وقوله انفس وعصاه الاموال وشتمه الامراض وكل مشغول من حقوق العباد ما بين
و طرف ومال او عرض او دين او وجه وتكون ابدن بالاغواء والبدعة في الدعة وانزعفت في المعاصي
وتتبع سبب الخرافة على شبه تعالى كما يفعل بعض الولا * تعلب سبب الخرافة على سبب الخرافة وما يتعلق
بعبادة الامرية (٢٣) وشتم (٢٤) وما بين الله وبين عبده تعالى اذ لم يكن شركا لا يعصوه ارجى وأمر بربود
حافى اخيرا واوس ثلاثة) جمع ذنوب سكب وسرقة وشرع عواجل من الذنوب هو الخسوس من
ذنوب الكذب وجعلها لانها خاصة من ذنوب اقربا ليس مجموعة في النسيب وراثة الصفة اسمية (٢٥) الابد
(ذنوب يهمل وذنوب لا يعبر وذنوب لا يترك فالذنوب التي يعبر دونها اعداد يهمل من الله تعالى) من
ترك الصلاة وصوم وغيرهما من واجب الله عليه تعالى كترك سكب الكبريم المباحة (٢٦) والذنوب
التي لا يعبر والشرك بالله تعالى) ومن بشرى الله فقد حرم الله عليه الخسوس (٢٧) وما يذنب الذي لا يترك

(٦٧ -) (نكف سبعة لنفس) - (نامس)
أوديس وحاه ونساول الذين بالاغواء والبدعة في الدعة والترف في المعاصي وتتهيج أسباب الجرافة على الله تعالى كإبطاله بعض الوعظ
تعلب سبب الخرافة على سبب الخرافة وما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم (٢٨) والواجبات الخاصة وما
يتعلق بحقوق اعداد كثيرة (٢٩) الركاة وقوله انفس وعصاه الاموال وشتمه (٣٠) الامراض وكل مشغول من حقوق العباد ما بين
الذين لا يعبر والشرك بالله تعالى) وما يذنب الذي لا يترك

صاحب القبول عدل نقل القول لأوله هو الابهام وهذا القول وثمة علم بحقيقة هذين بقولين ٥ قلت
وقد شطبت بن عباس أيضا إليه بقدر اسميه سبع وعشرين له عدد حروف فيه اقدر وقد ذكرت ثلاث
مراتب السورة كل كلمة تسعة أحرف فهي سبع وعشرون حرفا من صرب ثلاثة في تسعة وأما قول
من مسعود السابق فاحرجه عدى جدد ابرار واس حرمه انه من عن الكنازة قال ما بين أول سورة
النساء إلى رأس ثلاثين آية منها وأخرج عدى بن جدد واس حرمه من لندروس في حاشية قال الكنازة من
أول سورة النساء إلى قوله لا تخشوا كاثرا ماتهم عنه وأخرج عدى بن جدد انه من عن الكنازة قال
أفحق سورة النساء في كل شيء غشي الله عنه حتى بانوا ثلاثين آية فهو كبيرة ثم قرأ مصداق ذلك ان تخشوا
كاثرا ماتهم من أول سورة في حيث بعد وقد روى ذلك أيضا عن ابراهيم الخفي قال كان لندروس
الكنازة من أول هذه السورة سورة النساء في هذا الموضع ان تخشوا كاثرا ماتهم عنه فخرجه
عدي بن جدد من حرمه

(قصة) * وقد بقي من حدود الكبيرة ما لم يذكره نصف هاتين قول فان امام الحرمين كل حرمه على
ما نقله الراعي وعارة ارادة حرمه وهي عند هاتين آية كثر من كتب الدين وروية الديانة مطالة
لانه وكل حرمه أو حرمه لا يثبت ذلك بل سبق حسن انفس طاهر بصاحبها لاخط العدة قال وهذا
أحسن ما في خبره أحد اصدى عن لآخر اه وقد باعته عشيرة في الرسالة واختاره الامام السمسكي
وعنه وفي معناه قوله في غير آية الصادر من اشعشع يدل على لاسنانه لاندس وهو كبيرة واب صدر عن
مسعود طرا والله طاهر صغيرة ومعنى قوله لاندس في لاندس به فان لاسنانه ماضيه كره ومن ثم عرق
الاصول انه اكثرا ولم يقل عدم الكثر والكثور كان اكثرا كثر من ادق صغيره عباره عما صدر
من السمسكي قال البرماوي في الزحور مقال له امام حسن الصفا ما يماها اه وكأنه لم يرد اذعى لادعى
فيما قاله الامام فانه قال وقد تأملت بعض عدس لصغر فوفت فيم أطلقه اه وكأنه حدد ذلك من
اعتراض ابن أبي الدم ضابط النهاية بانه مدحول على يد ذاتا ملكت كلام الامام الاول طهر لك انه لم يعمل
ذلك هذا الكبيرة فعلا لمن فهم منه ذلك لانه يشمل صغائر الحسة وببث كثر وانما صفا ما يعطى اعدنه
من انه صي لشمل اصغر الحسة ثم هذا الحدان من اسعير في المقديم على سائر صغائر الكنازة
واكثره غير مانع له علم انه يشتم صغائر الحسة وعبر هارة في الحد من قلاع الراعي التحقيق ان كل واحد
من هذه الارحة اقتصر على بعض أنواع الكبيرة وان مجموع هذه الارحة يحصل به صانها الكبيرة اه
ولهذا قال الماوردي في حاربه الكبيرة ما أوجب الحد أو توجه عليه الوعيد وقال ابن عطية كل ما وجب
فيه أو رد فيه فوجد باسار أو حاجبه لعمدة وتعدو عن اس الصلاح واعترض قول الامام وكل حرمه لا تؤذن
بدل الخ مان من عدم على غيب ما دون اصاب السرعة في صغيرة ولا يحسن في طوم اساس من به
وكأنه اساس أن يكون كبيرة وكذلك قوله الاجنبية صغيرة ولا يحسن في فوم اساس سلطان فاعبه
ويحتاج بان كون هذين صغيرتين اعترض على قول جمع وماعلى مقاله هما كبيرتان ولا اعتراض على
يحسن بان لو اتفقا على صغير فواتها ما يسوء من أكثر اساس فاعلها

(قصة) * ومن حدود الكبيرة ما كل عمل اص الكتاب على حرمه واما عدم التحريم وهو زنة
شيء أو كل ختم مبنية والحرم وما بين يمين ومحو والعزم من الرخص ورد منع الحصر في الاربعة

(قصة) * ومن حدود الكبيرة ما قاله نصيب في بعض كتبه كل معصية يتقهم المرء عليها من غير
مشعار خروف ووجد اس اسم تها وواحد اس اسمها هي كبيرة وما يحتمل على فتات لمس ولا يمتنع
بدم يترج ما هو بقص النذرة فيها فليس كبيرة واعترضه العلائق ما به بسط بعباره الامام وهو مشكل جدا
ان كان صانها الكبيرة من حيث هي اذ رد عليه من ارتكب نحو انما نادى عليه فقصته انه لا تحرمه

عنه ولا يحى كثيرة حيث ليس كذلك تعاد وان كان صاعداً فهو المخصوص عنه فهو رب
قال الجلال السيوطي كان العلاء يفهم ان كل من يدكر حداً يدخل المخصوص وهو نوع وساطة العراني
بما هو الماعد المخصوص عليه فهو رب ويدكر عراني بحدوداته هي بعد مخصص عليه
* (فصل) * ومن حدود الكثرة قول امرئ القيس السلام لا ولي صفاً لك كبيرة يثبتهر بها
من تكهانه اشعار صغر الكثرة مخصص علم قال هذا زدي اني بين الصغيرة والكبيرة فاعرض
مدد الدب على مدد كبيرة المخصوص عليها فاقصت عن قل الكثرة هي صغيرة والاهي كبيرة
اه وعرض الادري فقال وكيف السبل الى الاطاعة ما لكب المخصوص علم احق سطر في اقلها منسدة
ونفس من سنده الدب الواقع هدامه عز اه قال الحداد السيوطي ولا تعد في ذنبه اذا جمع ما صم
الاحد في ذلك الاب لا طاعة مدد احق نعم فله مدد في عزة مدد ولا سحابة الا يطبع على
ذلك لا شارع صي الله عليه وسلم قال امي عبد رلام بعد ما ذكر وكذلك من سئل امرئ القيس
برسمه وسئل ما بين قتله فلا سبب مفسدة عمن من مفسدة مال ان يقيم وكذلك لودل الكفار
على عورة المسلمين مع علمهم به في صلاتهم ولا يؤسروا حريمهم وطعامهم ويحبسونهم قال
هذه العادة تنظم من اول يوم لرحف غير عدد وكذلك لو كذب على اصحابه وهو يعلم به نفس بسب
كذبه واصل في ذلك الى قال وقد سب بعض العلماء الكثرة ان كل ذنب مرتبه وعيداً واحداً ومن
يهوس الكثرة في غير الارض في طريقها كره لا تتر بالاس به في هذا كل ذنب يعلم ان مفسدته
كفسدة ما قارب الوعد والعهود والحدود كثر من مفسدته فهو كبر اه قال ابن دقيق العيد
واعلم هذا في شرط ان لا يوجد مفسدة مكررة عما يتكرر من امر كرهه فديقع العلف في ذلك الا ترى
بالاب الى بهن ومفسدة الحرام هو سكر وشرب الخمر فاحذر ان لا يكون
شرب الخمر لوجود مفسدة كبيرة فلو كان المفسدة المذكورة اكبرها كبيرة فله مفسدة اخرى وهو ان يتجرى
عن الشرب الكثير الموقع في المفسدة فهذا الافتراء غير كبيرة

وقال لوط بن المكارم
سبع عشرة جعته من جلة
الانصار وجلة ما اجمع
من قول ابن عباس واب
مسعود وابن عمرو وغيرهم
أربعة في القل هو الشرل
بالله والامر على معصيته
والقنوط من زوجته والامن
من مكره * وأربع في
اللسان وهي شهادة الزور
وقذف المحسن واليمين
العموس وهي التي يحق
بها ما عدا ويطلب بها
وتيسل هي التي يتبع بها
مال امرئ مسلم باطلا

* (فصل) * ومن حدود الكثرة ما اتخذوه سراجاً في تناوبه الكثرة كل دساعام عمن بهما
فان عمن بهما كبره ويوصف كبره عمن على لاهل وعلم ما رات بهما تحاد لحد ومما لا يعاد
عمن بهما سائر ونحوه في كتاب والنسبة ومنها وصفها بالفسق ومنها لعن اه ونحوه
سائر في غير ما ذكره وقال القوي في الكبر كل ذنب مرتبه وعيداً أول من كذب أول سنة أو علم
ان مفسدته كفسدة مرتبه وعيداً وحده كثر من مفسدته واشهر بها من تكبته في دينه اشعار
صغر الكثرة المخصوص عمن من ذلك لود من به قد راعه فله مفسدة مستحق لدمه او ملى امرأته انا
ه زب ما فاده هي روجه أو أمته ويرجع لشرح كلام المصنف وقد تقدم ما قالوه في حدودها على
هو على من التفرق فقد وان بعضهم صطلها ما بعد حدود الحد (وقال لوط بن المكارم) تجلس على من عبيدة
الحري (المسك) روجه الله تعاد في كتاب قول القلوب مدد بقل قول من قال ام احسن وجميع و
كثر وقل قال وكان عند لوري يقول الكثرة حدى عشرة وهذا كثر ما في جلة عسدها بجملة
قال ولدي عسدي في ذلك تحت ماس الدهر (الكثرة سبع عشرة جعته من جلة الانصار) الواردة
افضل الكثرة ولعلها كبر الكثرة (وجله ما اجمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر) وهم
هنا لثلاثة (وعبرهم) رضى الله عنهم كسب في باب ذنبه في (أربعة في القل) أي من أعمال
قلوب (وهي اشرك الله) تعالى (ولا صرا على معصيته والقنوط من زوجته والامر من مكره وأربعة
في اللسان) أي من أعمال (وهي شهادة الزور ودف المصن) وهو الخادع المسن (ويعين العموس
وهي التي يحق بها ما عدا ويطلب بها حق وقيل هي التي تنقطع م مال امرئ مسلم باطلا) وسما بقلوب

شيء ولا تسرفوا ولا تروا في الاوساط لله من حديث عباس جرحهم احوالهم وكبر اسكناثهم
 وفيه وقوف على عدائه بن عمر وعنه اسكناثهم بن الجرح وكلاهما صعب ولزم من حديث ابن عباس
 ما ساد حسنه بن رجلا قال يا رسول الله اسكناث قال بشرك بالله وابش من روح الله وابش من روح الله
 وله من حديث بريدة أ كبر اسكناث الاشرار بالله وعقوق الوالد من مسمع فصل في موعظ العجل وفيه صرخ
 ابن حبان ضعفه ابن معين واسناده وعنه ما وله من حديث أبي هريرة الكناث والاشراك بالله وفيه
 لا قال الى الاعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف السمين ضعيف ولا طبراني في الكبير من حديث سهل
 ابن أبي حنيفة في الكناث والتعريف بعد الهجرة وفيه بن لهيعة وله في الاوساط من حديث أبي سعيد
 الخدري اسكناث نفع وفيه رجوع الى الاعراب بعد هجرة وفيه أبو لؤلؤ الاسدي ضعفه الدارقطني
 ولها كم من حديث عيسى بن عمر عن أبي الكناث نفع كرمها وسخلاف اسبب الحرام ولا طبراني من
 حديث دأله من أ كبر اسكناث بن يقول لرجل على ما من له أصاص حديث ابن من أ كبر اسكناث أن
 بن أبي لرجل من والده وسلم من حديث جابر بن الرجل وبين الاشرار والكفر ترك الصلاة وبسليم من
 حديث عدائه بن عمر ومن اسكناث بنهم الرجل والديه ولا يداود من حديث سعيد بن زيد بن رما
 الاسطالة في عرض السلم بعير حق وفيه من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم على قبر من
 فقال لهم ما بعدا وما بعدا في كبر وانه اكبر اما أحدهما فكان يسمى بالمهجرة والآخر كان
 لا يستتر من بوله الحديث ولا حديث هذه المقصد من حديث أبي بكر ما أحدهما كان يأكل لحوم
 الناس الحديث ولا يداود بن مرزوق من حديث أبي عيسى بن عمر بن علي بن ربيعة من سورة
 من اقرأت آياته وتباعد من بن سمعها قال بن مرزوق بن عمر بن علي بن ربيعة من سورة
 حديث ابن عباس لا صغيرة مع أصغر وفيه نوسه الحرام في يعرفه والحد من مكرهه لمروعات وما
 الموقوفات في روى الطبراني في السابق في ابن عباس من اسكناث الاشرار بالله والامن من مكر
 الله والقنوط من وجه الله والبأس من روح الله وروى السابق في ابن عباس قال اسكناث الاشرار بالله
 والبأس من روح الله والامن من مكر الله وعقوق الوالد من مصل النفس التي حرم الله وقرب المحرمات
 وأكل مال اليتيم والسرقة من ارحم وكل الرما واسمها والامن من الله من ارحم واعلول مسمع
 الزكاة شهادة الزور وكتمان الشهادة وشرب الخمر وفوق الصلاة متعمدا وفيه الزكاة من مكرهه الله
 وقض العهود وقطعة لرحم وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس قال كل ذنب أصغر بعد الله
 كبير وفيه الربيع من مسمع مختلف فيه وروى الدبالي عن أبي عيسى بن عمر بن علي بن ربيعة من سورة
 اعر في اعداب في هذه العبارة فقد ختم من الموقوفات والمروعات الثلاثة ولا توب أو توب ولا توب الا
 ان دعاه لا يصح اسناده كنهتم واعداد كثر الموقوفات حتى به لم ما ورد في الموقوفات اه قلت وفي
 الموقوفات عن ابن عمر بن قال سألت عبيدة بن مسعود عن اسكناث فقال لا شرار بالله وقيل العس بن حرم
 الله غير حقها وروى لرحم كل مال اليتيم غير حقها وكل ما ودينتا ويقولون اعراية دون
 بهجرة قبل لا من سبب بن والصبر قال ابن هبنا جميع بن اكبر اخرج به بن حرم عن الاوراع قال
 يقال اسكناث بن عمل الرجل الله في حقه اخرج به ابن أبي الدنيا في التوبة والسبق في الشعب
 وعن معيرة قال كان يقال ستم في بكر وعمر رضي الله عنهما من الكناث اخرج به ابن حرم وراعي
 هداها شبطا من الاختار سكناث اصفه وترك السقوا النسب الى بن الوالد بن والاصرار في الوصية
 والاحاد في البيت وهو غير اسناده كنهتم واعداد الحرام في غير مزار الارض وابو العمد بن لا يصح غير
 الله والامانة والعبادة وغير ذلك مما رده ابن حزم في الزواجر (تنبيه) فرددنا ما في هو الكفر فقد

ثم للاسباب ان مطلق على ما هو عندنا في فعله خاصا به الكبرية وهي صفة الكبرية ان يعقوبة ما به رعايته وله ان يطاق على ما
أوجب الحد عليه مصر الى ما عجل (orā) عليه في انما يعتبره واحدا عظم وله ان يطاق على ما ورد في ص الشهاب بنحوي

الجليل الى الكبرية كل محرم بغيره من غير ان يطاق فعله على وجه يجمع وجهين وهو هو هاس
الخير م كان حاشية كبرية كبرية الخار حاشية واحدة على ما بينه من رتبة المخصوص عامة
وعليه على حد ذاته المخصوص عليه فبما جاءه على وجه يجمع وجهين أو وجوه هاس الخبر بمكان
كبرية فانه لا يطاق المس واما حاشية واحدة مع حاشية الخار كبرية ومن احاط الى ان الجليل به ماس من الا
وعنه صغيرة وكبرية وقد علم لصغيرة كبرية قريبة منهم احوطت الكبرية حاشية قرينة انهم اياها
الان كبرية مانه فانه نفس الكبرية وليس من نوعه صغيرة (م للاسباب ان يطاق على ما ورد بالسر) في
لا حرة (على فعله حاشية) كبرية زاعية بوضع ما كبرية ان العقوبة ما رعايته وله ان يطاق على
ما أوجب الحد عليه (في بابا) مصر الى ان ما عجل عليه في رعايته واحدة) من رحم أو قتل و
مصر (عنه وله ان يطاق على ما ورد في نص الكتاب احيى عنه فقول بحاشية بالسر في بقرآن
يدل على عظمه ثم يكون عظيما وكبرية لا محالة بالاضافة الى مخصصات قرآن بصانته او در حاشية هذه
الاضافات لارجح بها وما قل من نهاده الصخرة) اس مسعود واني بعد واس عرو وغيرهم (يتردد من
هذا الجاهل ولا يبعد تدرجها على نبي من هذه الاحتمالات من اهل حاشية انهم معنى قول الله تعالى ان
نحسوا كافر ما من عساه) في كافر يدور في مكم الله ورسوله عهدا وفري كبر على ارادة الحسن
(كفر عنكم سيئاتكم) في هذا لكم صغيركم وكم وكم عنكم (و) معنى (قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم الصواب) الحسن (كازاب ان من لا ساكن) رواه مسلم وقد تقدم الكلام عليه قريبا (فان هذا
اشبهكم كبر وحق في ذلك ان يدور مخصصه في سر لتسرع الى ما عجل م استعظامه ما به) فلا عاد
عنها أو بانها الملقى لاسباب على مرتكباتها (و) في مبيعهم مامودة في شعائر (و) ذلك بعبارة رتبته
عن رتبة المخصص عليها (و) في مبيعهم مامودة في شعائر (و) ذلك بعبارة رتبته
في معرفة عدد مخصص) ينتهي اليه (أو حاشية جامع) فلا يراد (ما عجل) من دخول ما ليس فيه مخصص (طلب
ما لا يمكن فان ذلك لا يمكن لا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يقول اي ردت ما لا كبر
عشر أو حاشية) وسمع (و) مصلحه فان لم يردده من ورد في بعض لاسباب اثبات من ان كبر (و) وهو ما رواه
أحمد والشعائر وانتردي من حديث عبد الرحمن بن نبي بكرة عن أبيه لا أنكم ما كبر انكم كبر الاشراك
بأنه عقوق لوانس وجول ارد ورواه البخاري في الكبر وخرط في مدي للاحلاق من حديث
أي للرداء أو أخرجه حذرو ساني من حرور سانس وخرطكم وخرطكم من حديث أبي نوبس
عند الله لا يشرك به شيء واهم الصلاة وآثر كبره من مخصص وخرط الكبر ان الله الحدة قد له وجعل
ما ان كبر ان كبر شرك الله وقتل النفس المسلة وقرار يوم ارجف (و) في بعضه ماسع من ان كبر (و) رواه
البخاري في لا و من حديث أبي نوبس ان كبر ماسع وقد تقدم وله في كبر من حديث عبد الله بن عمرو
من صلى الصلوات خمس واجتنب الكبر الخديث ثم عدها م وخرطكم عن النبي من حديث أبي
هريرة حاشية ماسع ا و عجل (ثم ورد ما بين يديه او احشاه من ان كبر) كبره ثوداد وان
في الله باق مامعسوا في حاشية مامودة من حديث أبي هريرة وقد تقدم (و) وهو خارج عن سماع
و ثلاث عم له لم يردده مامودة وخرطكم (و) ان كان الامر كذلك (فكيف يطمع في عدد ما لم يعده الله شرع
و رعايته اسرع اعمه بكونه بعد ماسع وخرطكم ليلة بقدر ما بينهم حاشية ماسع في طيبها)
و هذا ذهب بعض اصنف ان الكبر مامعسقة وقطع ذلك كما تقدم (و) ماسع كل كبر ماسع في طيبها)
نجد من ان كبر ورواها مامعسقة واما عباها مامعسقة وخرطكم (و) ذلك بالحدود بن د كبر

عنه فيقول تخصيصه بالسر
في القرآن يدل على عظمه
ثم يكون عظيما وكبرية لا محالة
بالاضافة الى مخصصات
قرآن بصانته او در حاشية هذه
الاضافات لارجح بها وما قل من
نهاده الصخرة) اس مسعود واني
بعد واس عرو وغيرهم (يتردد من
هذا الجاهل ولا يبعد تدرجها على
نبي من هذه الاحتمالات من اهل
حاشية انهم معنى قول الله تعالى
ان نحسوا كافر ما من عساه) في
كافر يدور في مكم الله ورسوله
عهدا وفري كبر على ارادة الحسن
(كفر عنكم سيئاتكم) في هذا
لكم صغيركم وكم وكم عنكم (و)
معنى (قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصواب) الحسن (كازاب
ان من لا ساكن) رواه مسلم وقد
تقدم الكلام عليه قريبا (فان هذا
اشبهكم كبر وحق في ذلك ان يدور
مخصصه في سر لتسرع الى ما عجل
م استعظامه ما به) فلا عاد
عنها أو بانها الملقى لاسباب على
مرتكباتها (و) في مبيعهم مامودة
في شعائر (و) ذلك بعبارة رتبته
عن رتبة المخصص عليها (و) في
مبيعهم مامودة في شعائر (و) ذلك
بعبارة رتبته في معرفة عدد
مخصص) ينتهي اليه (أو حاشية
جامع) فلا يراد (ما عجل) من
دخول ما ليس فيه مخصص (طلب
ما لا يمكن فان ذلك لا يمكن لا
سمع من رسول الله صلى الله عليه
وسلم بان يقول اي ردت ما لا كبر
عشر أو حاشية) وسمع (و) مصلحه
فان لم يردده من ورد في بعض
اسباب اثبات من ان كبر (و) وهو
ما رواه أحمد والشعائر وانتردي
من حديث عبد الرحمن بن نبي بكرة
عن أبيه لا أنكم ما كبر انكم كبر
الاشراك بأنه عقوق لوانس وجول
ارد ورواه البخاري في الكبر وخرط
في مدي للاحلاق من حديث أي
للرداء أو أخرجه حذرو ساني من
حرور سانس وخرطكم وخرطكم من
حديث أبي نوبس عند الله لا يشرك
به شيء واهم الصلاة وآثر كبره من
مخصص وخرط الكبر ان الله الحدة
قد له وجعل ما ان كبر ان كبر شرك
الله وقتل النفس المسلة وقرار يوم
ارجف (و) في بعضه ماسع من ان كبر
(و) رواه البخاري في لا و من حديث
أبي نوبس ان كبر ماسع وقد تقدم
وله في كبر من حديث عبد الله بن
عمرو من صلى الصلوات خمس واجتنب
الكبر الخديث ثم عدها م وخرطكم
عن النبي من حديث أبي هريرة حاشية
ماسع ا و عجل (ثم ورد ما بين
يديه او احشاه من ان كبر) كبره
ثوداد وان في الله باق مامعسوا في
حاشية مامودة من حديث أبي هريرة
وقد تقدم (و) وهو خارج عن سماع
و ثلاث عم له لم يردده مامودة
وخرطكم (و) ان كان الامر كذلك
(فكيف يطمع في عدد ما لم يعده
الله شرع و رعايته اسرع اعمه
بكونه بعد ماسع وخرطكم ليلة
بقدر ما بينهم حاشية ماسع في
طيبها) وهذا ذهب بعض اصنف ان
الكبر مامعسقة وقطع ذلك كما
تقدم (و) ماسع كل كبر ماسع في
طيبها) نجد من ان كبر ورواها
مامعسقة واما عباها مامعسقة وخرطكم
(و) ذلك بالحدود بن د كبر

الواحدة من الكبر وهو خارج عن اسامع وثلاث عم له لم يردده بعد في محصر وكبر يجمع في عده ما لم
يعده شرع ورواها مامعسقة ليكن العدمه على وحل كبره الى القدر بعبارة حاشية ماسع في طيبها ماسع في طيبها
عرفه اجناس الكبر ورواها مامعسقة واما عباها مامعسقة وخرطكم (و) ذلك بالحدود بن د كبر

[illegible]

الضرب وبعضها كبر
من بعض ويقع فيه هذه
الرتبة تحرم الزاوا والواط
لانه لو اجتمع مناس على
الاكتفاء بالذكور في قضاء
الشهوات انقطع التسل
ودفع الموجد قرب من
منع الوجود فالمرافعة
لا يوجب أسس لو جود
ولكن يشوش الانساب
ويبطل النوارث والتناحر
وجملة من الامور التي
لا تنفع العيش الاجمال
كيف يتم التناحر مع اباحة
الزاوا ولا مام امور انعام
مالم يغير العمل بها فالت
يخسر منها من ثم فقول
وله ان لا يتصور ان يكون
الزنا معاقبة على شرع
لانه اصلاح ويدهى
ان يكون ربي (لانه دون
العدل لانه من قوت
دوم لو جود ولا يبع ضله
وكيف يعرف غير الانساب
وتحرك من الاسباب ما كاد
يغنى الى سعة ربي
ان يكون شدة من اللواط
لان الشهوة دابة اليه من
الحاسن في غيرة وقوة

و علم انما صر و كثرته * رتبة اموالهم معايش خلق لا عود انما له من على دوله كعبه و احسن الاسر
بلاسيلا و سرقة و عبيد له * يعني ان تحتب شقي سقاها * و من الاب لا مولد * احذ بك ممكن سزاد و اداب * كتاب ممكن تعري و
فيس بهم الامم فيهم * د حوى تب الهه افترق عسر * دارك لا فمسي أب يكون دلل من الكه * ر و دلل ان ربيع طرف اعددها الحية
وهي السرقة به * دالم يطلع عيه * عاب كريم تدره اشقي * كل بدل * بنم و هذا انصام اخيه مؤاعى به في حق اولي و القسم به مؤمن
فيه و ليس له خصم سوى اليقيم و هو ص * و لا يعرفه فتعظيم

وحدته في محل ثلث ويوجب شريع لحدية يدل على عدم أمره في عدد ذلك من سكبائر بشرع ويس
في القوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فان ثبت اجماع في انه كبيرة وجب الاتباع والافتقار
فبسه بحال) قال ابن حجر في رد المحتار ما شرب آخر ولو قارة منها كبيرة اجاب عو يهق بذلك شرب المسكر
من غير هذا وفي اسماء من غير السكر خلاص والاصح الحقة ان كانت بعد واماما اقتضاء كلام الروايات
من ان شرب سكر اجراما يكون كبيرة اذا سكر منه ثم ردود بيان القدر الذي لا يسكر داخل تحت الاجرام على
شهور عندنا شعبة من ثبوت القصة وبأسا وفيه احد عشر مائة أصاوي والحد من العلامات بقضية بدله
على كون الشيء المحدود عليه كبيرة فسكون لم يبق على كلام الردى صعب وكذلك قول الحلبي لو خلط
جراما منها من الماء فذهب ثبوتها وشربها صغيرة اه وقد قال اردري في مقصده وفيه نظر ولا يسمي
لا يصح بذلك في رة وقد قالوا ان شرب القارة منها كبيرة ومعلوم انهم لا يؤثروا وهو ظاهر وهذا
في حق من يعتقد الحرمان من مقتضى الحل فقال الشافعي أحده وأقبل شهادته أي لانه من ثبوت كبيرة في
مقتضيه على ما قلناه راجع عن الردى في ذكره له لانه في قوله سكر به الهوى وحكم الخلاف ومبرر
منه حيث قال في تعداد السكبائر وشربها غير من سكر من غيره وفي تفسيره خلاف ذلك كان شافعي اه
ولا يرجع ما ذكرناه كبيرة أيضا وما هو المطلوب شربها كبيرة من سكر منه حتى سكر وهو ظاهر
فالحق ما خرج من شربها من الماء فذهب ثبوتها وصبر وهذا من صغار الردود بصاف
لا يصح لا يسمعون في قوله في مرجح من شربها من سكر كقوله الحلبي الحلبي الحرام بخلاف ما قلناه
وان ذلك كبيرة لا محالة ومما أن العز بن عبد السلام اختار ضبط الكبيرة عياش شربها من سكر منه
اسما صغرا سكبائر المصوص عليها وقوله ذلك إلى أن قال فلي هذا ان كانت مقدسة كفسدة ما قرنت به
وهي أو اعم أو واحد أو كان أكثر ففسدة وهو كبيرة اه وذلك عليه ابن دقيق العيد انه لا بد ان توجد
المفسدة بمجرد شربها من ثمر آخر به فذهب العبد في ذلك قال الأثرى ان السابق إلى الله في
مفسدة السكر وتشوش العقل فاحتمل أحدنا عدمه ثم أن لا يكون شرب القارة الواحدة كبيرة
لخالوها عن المفسدة المذكورة لكنها كبيرة مفسدة أخرى وهو تحرز على شرب الكثير ورفع في المفسدة
فهذا الاثران صيرة كبيرة والله أعلم (وأما قد دس فيه الا تناول الاعراض) بالشم والعبادة صريحا
أو كناية (والاعراض دور الاموال في الرتبة) وبذلك حديث الصحيح فاذا قالوا ذلك صهيوا في
دماعهم وموهم وعراسهم (ولتناولها مراتب وأعلمها لتناول ما قد بالاصابة) في اسبسة (الى
ما حدث بنا) كان يقول ما روي في ما سكر وح باعق ونحو ذلك والله رافق راسية وبعده أو محمد أو شربها
ما ثبت الرأى وولدها ولد القصة (وقد علمنا بشرع أمره) في كتاب قوله ولدين يرمون المحصنات
ان آخر الآيتين صريحا في الأولى للنص فيها على ذلك فسق وصحافي ثابته للنص فيها على ذلك بلعن
لله فاعلم في الدنيا ولا حرة وهذا من فتح الوعيد وأشد (ومن طاعا بالاصابة) رسول الله
علمهم (كأنوا بعدون كل ما يحبه له كبيرة) كسحق العقل من جماعة منهم (وهو بهذا الاعتبار
لا تنكفئه السلوات الحسن) يشير إلى حديث في هريرة عندهم الصلوات الحسن والخلة في الجمعة ومما
المرسان مكفرات الحسن داخلة في الكثرة وقد تدم (وهو يدري بربانكم في لائق ولكن
من حيث انه يجوز شرب فيه شرائع في ما يسمي بغيره لا يدل على كبره وعصيته بل كان يجوز شرب
لشرع من العدل الواحد (أدري اسماء من) ما مر أجنبي (فهو أب شهيد ومحمد مشهود عليه)
وهو رأي (بغير شهادته) ولا يحتاج إلى صمد عدل آخره (فلم تقبل شهادته) يكونه وحده
(فقد ليس صرور وفيه صائب الديبواب كمن على الحلة من اتبع الشهادة لوفقة في رتبة الحلة من
هذا أيضا يلحق بالسكبائر في حق من عرف حكم الشرع فمأمن من ناله أبانته وحده ان طس اه

يساعد على الشهادة غيره فلا يسمي أن يجعل في حقه من السكينة أو ما يعرفان كان فيه كفر ككبرية والا فطاعته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيرهما الفرائض الرخوة وقوى العاقل (٥٤٣) وهذا يشايع أن يكون من حيث

انقباض في جعل التوقف وإذا دافع باب سب الناس بكل شيء سوى الزنا وصرحهم والظلم لهم بحسب أموالهم واختارهم من مساكنهم واداهم واجلأهم من رعايتهم ليس من الكبار ولم يقل ذلك في السبع عشرة كبرية وهو أكبر ما قيل فيه والتوقف في هذا أيضا غير معتد ولكن الحديث يدل على سبته كبرية فليطبق بالكبار فإذا وجع حاصل الأمر إلى أنا نفني بالكبرية ما لا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انفصم لي ما علم به لا تكفره فلهذا ما ينسحق أن تكفره وإلى ما يتوقف فيه والتوقف فيه معصية مذمومة للقي والائتات ونقصه مشكوك فيه وهو ثبت لا يريله إلا من كتاب أو من وراء الامطاع فيه فبطل رفع الشك فيه بحال فان قلت هذا الهمزة من على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستحيل معرفة حده فاعلم ان كل ما لا يتعلق به حكمي الدنيا يجوز أن يظن فيه الإيهام لأن دار التكليف هي دار الدنيا والكبرية على الخصوص لا حكم لها في الدنيا من حيث ما كبرها من لا حكم لها في الآخرة والاسهام أبقى به حتى يكون أساس على وجل وحذر فلا يعجزون

يساعد على تلك الشهادة غيره فلا يسمي أن يجعل في حقه من الكسب أو ما يعرفان كان فيه كفر ككبرية والا فطاعته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيرهما الفرائض الرخوة وقوى العاقل (٥٤٣) وهذا يشايع أن يكون من حيث انقباض في جعل التوقف وإذا دافع باب سب الناس بكل شيء سوى الزنا وصرحهم والظلم لهم بحسب أموالهم واختارهم من مساكنهم واداهم واجلأهم من رعايتهم ليس من الكبار ولم يقل ذلك في السبع عشرة كبرية وهو أكبر ما قيل فيه والتوقف في هذا أيضا غير معتد ولكن الحديث يدل على سبته كبرية فليطبق بالكبار فإذا وجع حاصل الأمر إلى أنا نفني بالكبرية ما لا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انفصم لي ما علم به لا تكفره فلهذا ما ينسحق أن تكفره وإلى ما يتوقف فيه والتوقف فيه معصية مذمومة للقي والائتات ونقصه مشكوك فيه وهو ثبت لا يريله إلا من كتاب أو من وراء الامطاع فيه فبطل رفع الشك فيه بحال فان قلت هذا الهمزة من على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستحيل معرفة حده فاعلم ان كل ما لا يتعلق به حكمي الدنيا يجوز أن يظن فيه الإيهام لأن دار التكليف هي دار الدنيا والكبرية على الخصوص لا حكم لها في الدنيا من حيث ما كبرها من لا حكم لها في الآخرة والاسهام أبقى به حتى يكون أساس على وجل وحذر فلا يعجزون

بل كل موجب الحد وهو معلوم بما فيها كسرفة واربعهم ما حكم بكبرية ان الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة والاسهام أبقى به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يعجزون

تكفيره فان كان عبثا ولم يكن

(٥١٤)

على الصغار اعتمادا على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب كثائر تكفير صغائر موجب قوله تعالى ان تتقوا فانما تكفروا بها ما كنتم تعلمون فاما ما ذكره من موافقتها لاجتنب
حكم سبها نعم ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة ٥٥ حكمها مع القدرة لا رادعة كمن سب من امرأه ومن موافقتها لاجتنب
هسته عن الوقوع فيه تنص على نظر أولئك فان مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع شدة تأثير في قسم من اقسامه على المتطرفين على الامام فهدى معنى
امتناعه الا بالضرورة للحج والعمرة وكان قادرا على امتناع طاعة فامر

آخر فهذا لا يصلح للتكفير
أصله لا وكل من لا يشترط
الحج والعمرة ولو صلح له
شربه فاجنبه لا يكفره
الامام ثم هو من مقدماته
كسماع الملاهي والاوزار
نعم من يشترط الحج وسماع
الاوزار فيسقط نفسه بالمجاهدة
عن جروها فهاك السماع
فمجاهدته النفس بالكف
وبما تحب عن قلبه العيلة
انما ارتفعت اليقين معصية
السماع فكل هذه أحكام
أخرى يفوز بها من يبق
تصانها من شذوذا
من التشبهات فلا يعرف
تفصيلها الا بالنص ولم يرد
المنع من ذلك مع ل
ورد ان حكمه ان يفتد
ردي فهو بره رضى به
منه انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الصلاة
الى الصلاة كفارة ورمضان
الى رمضان كفارة الا من
ثلاث اشهر بالله وتزك
استغفر الله كثيرا
ما رآه الله في الخرج
عن الله عتق الله صفة
أن يسبح ويحلى ثم يخرج
عليه بالسيف بقوله هذا

عن (قريب) لصغار عنه دعوى صحت حاشا وحس وكذلك اجتناب كثائر يكفر الصغائر موجب
قوله تعالى ان تتقوا فانما تكفروا بها ما كنتم تعلمون فاما ما ذكره من موافقتها لاجتنب
حكم سبها نعم ولكن اجتناب الكبيرة انما يكفر الصغيرة ٥٥ حكمها مع القدرة لا رادعة كمن سب من امرأه ومن موافقتها لاجتنب
هسته عن الوقوع فيه تنص على نظر أولئك فان مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع شدة تأثير في قسم من اقسامه على المتطرفين على الامام فهدى معنى
امتناعه الا بالضرورة للحج والعمرة وكان قادرا على امتناع طاعة فامر
وهو اذ حرج عن اثنين منه (ولم يكن متابعه لانا ضرورة للحج) انما حرجه (وكان فائرا) على الوقوع
(وايكن منع لحوق امر آخر) من اخراج (وهذا لا يصلح لا يكفر صلا وكل من لا يشترط الحج وسماع
الاوزار فيسقط نفسه بالمجاهدة عن جروها فهاك السماع فمجاهدته النفس بالكف وبما تحب عن قلبه العيلة انما ارتفعت اليقين معصية
السماع فكل هذه أحكام أخرى يفوز بها من يبق تصانها من شذوذا من التشبهات فلا يعرف تفصيلها الا بالنص ولم يرد
المنع من ذلك مع ل ورد ان حكمه ان يفتد ردي فهو بره رضى به منه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من
ثلاث اشهر بالله وتزك استغفر الله كثيرا ما رآه الله في الخرج عن الله عتق الله صفة أن يسبح ويحلى ثم يخرج عليه بالسيف بقوله هذا
ول كل هذه أحكام أخرى يفوز بها من يبق تصانها من شذوذا من التشبهات فلا يعرف تفصيلها الا بالنص ولم يرد
المنع من ذلك مع ل ورد ان حكمه ان يفتد ردي فهو بره رضى به منه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من
ثلاث اشهر بالله وتزك استغفر الله كثيرا ما رآه الله في الخرج عن الله عتق الله صفة أن يسبح ويحلى ثم يخرج عليه بالسيف بقوله هذا
ول كل هذه أحكام أخرى يفوز بها من يبق تصانها من شذوذا من التشبهات فلا يعرف تفصيلها الا بالنص ولم يرد
المنع من ذلك مع ل ورد ان حكمه ان يفتد ردي فهو بره رضى به منه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من
ثلاث اشهر بالله وتزك استغفر الله كثيرا ما رآه الله في الخرج عن الله عتق الله صفة أن يسبح ويحلى ثم يخرج عليه بالسيف بقوله هذا

ومثاله من الاله لا يجب ما عدد كره وديل على حكمه مع فبق لا يحل منه فابعد شهادة لا تقبل الا من
يجتنب السكائر والوزع عن صغائر ليس شرطاً في قبول شهادته واما ما ذكره من موافقتها لاجتنب
في أن من يسمع الملاهي ويلبس الذهب وبشرى ترى انه يوافق في قبول شهادته ولم يذهب أحد الى أن هذه
الامور من الكبائر

وقال الشافعي رضي الله عنه اذا شرب اخفي سبيل حذفته ولم اؤد شهده فقد جعله ككثرة ما يحب الخدم ولم يرد به شهادة يصل على من الشاهد به وان لا تدور على المعتز وكنكر بل كل الذنوب تقبل في العدالة الا ما لا يتناول الانسان عنه فاما الضرورة فبجاري لعدم كافيته وحسن دونه على وسكدي به من الاعمال وجمع اعيان فترك لا سب بالمعروف والنهي عن المنكر وكل شهادت وسب الولد والعلام وضرب صاحبكم الغضب زائد على حد المصلحة واكرام السلاطين الظلمة من دونه المعتز والكمال من تعليم الاهل والولد جميع ما يحتاجون اليه من امر ليس بهدونه ولا يتصور ان يهلك لشهد عن قليله او كثيره لان ان يعزل اساسه يتخذ الامور الاخرى ويحاهد منه مدة بحيث يبقى عن شتمه مع صاحب له بعد ذلك ولو لم يقم الا قول من له معرفة وجوده لم يثبت الاحكام وشهادت وليس ليس الحرير وجماع الملاهي واللعب بالمرء وبجبالسة أهل الشرب في وقت الشرب والحلوة وفنت الشرب والحلوة بالاحاديث ومثال هذه المعتز من هذا القبيل

من الخلافة لا تستقر على الاستعانة ولا ترد الشهادة الامع لاكثر سبي وهداه في الهند تركد الفضي حسبي منه فالتقي تعاقبه قول بعض فحسبوا مجلس على له حجة بعد عقد الكاج لم يرد قد لان على الشهادة منه كالاداء ابدى صار اليه محضه ان هدام معتز وما عذر منه لا يوجب سبق وهداه في لايانه ورد اسكاراس في الدم على الامام عند كرم على صرح في حذره في واقفه فقال ان كرم ذلك هو ظاهر كلام الشامل حيث قال من استمع الى شيء من هذه المحرمات سبق رد شهاده لم يشهد بذكره استماع انتهى هذا حاصل كلام لقائلين بالخبره وورد ذلك قوله طره من كلام اصف (وقال الشافعي رحمه الله تعالى اذا شرب الخمر في البعد عنه) أي ثبت عليه الحد (وم رد شهاده) لانه بعد قد حذفته (فقد جعله ككثرة ما يحب الخدم ولم يرد به الشهادة) وفي الحد للمركب ومن الابدان المعرفه دائر سب سب منه معقد انحرته في كونه كبره خلاف من حل اخلاف اعبه به وهما صرح لرافعي ياله على وحسين وان الاكثر من عن لرد أي رد الشهادة لانه سبق لوجهات لادوى على القول فخرم فحتمل ان يقال من كبره فلا يجب فيه الحد كخبره او يوجب من خلاصه المرأة انتهى وقال غيره لا وجه الاول (وقال على بن الشاهد عا وثبات بالاندور على الصغار والكبار على كل الذنوب قدح في عدالة) أي الصغار والكبار كما كثر معده صرح عن اورد له زمان المعتز في وجوهها منه بعد مره (الا ما لا يحب الاسباب عنه ما ضرورة مما يرى العاراب كالعنه واقتبس وسوء ليس وسكدي) ابدى لاحد به ولا ضرر (في عرض الانوار) وورد بعد (ومعده) ولا صلاه ايها ان يكون عهده ترك لا سب بالمعروف) سبي عن انه كرم مع عدم فدره عاب (وقال شهادت) وعدم انحره بها (وسب الولد والعلام وضرب صاحبكم الغضب) اطلق (رائد على حد المصلحة) اشربة (واكرام السلاطين الظلمة) واعوامهم (ومعده) المعتز (ومعده) سبهم (واما هم) (ولا كاس عن عالم الاول والولد جميع ما يحتاجون اليه في امر ليس بهدونه ولا يتصور ان يهلك لشهد الشاهد عن قليله او كثيره) لا سب في بعض ما ذكر ما قيل انه من الكبر (زمان يعزل الناس) مدة (ويخرج الامور لا تحرم منه مدة) مدته (بحيث يبقى عن شتمه مع صاحب له بعد ذلك ولو لم يقم الا قول من له معرفة وجوده) أي حل (ومعده) الاحكام والشهادت ليس اسر الحرير (ولدي) وجماع الملاهي (ولا لوبار) ولفظ معناه من امثلة وكلمه والار منة عشر وعيها (ومعده) أهل الشرب) فحسبوا كرم كرم وواكب (في وقت الشرب والحلوة) بالاحاديث (وكذا ما شرب من غير جماع) (واما مال هذه الله تر) كاسطرى ما لا يتصور وهو اسلم فون ثلاث لغيره وشرب وكثرة الحضور ما كان محققا انحرته في المشي والعت في الصلاة وكشف العورة في حياء وكذا في الحلوة غير حاجته في لاصرار وان لم يحضره اساس وند لرجس في سبس والاكثر من الحكامات مصحكة وغير ذلك (من هذا قبيل) ما يجالسة أهل الشرب فقد قل لادري عن صاحب العدة انه من المعتز وقره شحان ارجي والمووي وتقيد نصف كونه وقت الشرب على ان محسنتهم في عهده لو ت مسحة فاقصد يناسهم من حيث كونهم فسقة فلا تلت في حرمه ذلك وما ليس الحرير فقيس انه كبره واما جماع الملاهي والاوراق فقد قل الامام عن شمع في نجد ان جماع الاوراق مره واحده لا يوجب رد الشهادة وانما ارد بالاصرار ونسبه المصنف قل وماذا كرمه في جماع الاوراق مره وضد ما ذكره لم يكن لاقدم عليه مره يشعر بالاعتزال والافارة الواحدة لا ترد بها الشهادة واما اللعب ما يرد عليه اربعة فون أحدها انه مكرره كراهية تعربه به قال يواحق المروزي والاسمريني وحكا ابن حبان واحداه يوا اطيع وهو غلط ليس شيء له فنه المدقول والدليل وقول سماعه انه مصوص عليه في الام وعمره مردود وهذا قال صاحبنا بان ان لم يصوص عليه في الام يتخير به قول اكثر الاصحاب ان في نه حرام صعبه

وعليه منى نصفه ودرجته الرتبة الثالثة حرام كبيرة وهو يدعى عند الشافعي وتبعه شاربيا
 الروايات في الحلية ونقل القرطبي في شرح مسلم الإجماع عليه وكذا لموفق الحلي في المعنى نقل الإجماع
 عليه الرابع التفصيل بين بلديستعظمون اللعب به فتدبر الشهادة به ليس كدليل ولا مرد به وهذه التفرقة
 صغيرة كقوله الشافعي وعلي قولنا به صغيرة كمنشئ عليه نصف هذا المعنى حيث خلا عن القمار ولا هو
 كبيرة بل لا نزاع كما أشار إليه الزركشي وهو واضح (قال مثل هذا المنهاج يعني في طرق قبول الشهادة
 ورده لا إلى الكبيرة وإنما غير ذلك ثم آتاه هذه الصغار التي لا تورد الشهادة بها ولو اطبق عليها لا ترقى رتبة
 شهادة) ويراد ما لو اطمع هذا المداومة على نوع منها وهذا الاصرار لسبب للعدالة وبه قال جماعة من
 الأصحاب (كمن نخذ العينة وثبت الناس) عراضهم (عاده) له ومنهم من يفسر موافقة بالانواع على
 الصغار سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة وبه يفسر والاصرار لسبب للعدالة ونقل رضى بقولهم قال
 ووافق الشافعي قول الجمهور بأن من لعب طاعة معصية كان عدلا ومن لعب معصية طاعة كان مردود
 شهادة ودليله ثم نصر المداومة على نوع واحد من الصغار إذا علمت الطاعات وعلى الاحتمال الآخر
 نصر من رتبة الشافعي في رتبة وصية كالمهاجر حتى انتهى به صرح ابن سراج وغيره (وكذلك
 جماعة الصغار ومصادقهم) وفي حال جورهم وكلام بعض الأصحاب صرح في أن مجرد مصادقهم حرام
 وإن لم يخالسهم وكلام بعضهم أن مجرد مخالستهم غير مصادقة ولا عدل بل لا يتم ذلك وكلام المصنف
 صرح في أن كلامهم ما يثبت (والصغيرة تكر) أي نصرة كبيرة (الموافقة) أي أي نصرة مثالي رد
 الشهادة (يكن) أي حرام كبيرة (أو وافقه عيبه) وهذا بناء على القول بأن من وافقه لا يصح
 المداومة على نوع من صغار أو نوع أو كل معصية على الصغيرة والصغار أو تكرارها من فعل
 ذلك حيث عشت الصغار المعاصي هكذا قلنا لا ندري وليلقبى وارتكبت وإسماها وغيرهم ذوو هذه
 قول الجمهور من عشت معصية طاعة ردت شهادة به سواء كانت المعاصي من نوع أو أنواع ومن ثم قال
 الإدري المذهب وقول الجمهور وما يثبت المعصية المخصوصة من كان لا علم عليه الطاعة والمردود بها
 شهادة أو المعصية وحلاف يرويه ردت شهادة وهذا القول الذي تقدمه أصعب من غيره الذي
 وهو يدعى حيث فلا المداومة على الصغيرة نصرة كبيرة لكن أن نصرا به كوط طاعة ثم علم معصية
 ثم على هذا القول من به طابق الاصرار على الصغيرة يصيرها كبرية يصح معرفة ضابط الاصرار قال ابن
 صلاح الاصرار هو الناس بعد تزويجهم من الأصرار السوء على المعصية واستدامة المعصية بحيث يدخل به
 في حرام يطلق عليه بوصف صغير رتبة كبيرة وقال ابن عمر بن عبد السلام الاصرار أن تكرمه الصغيرة
 تكرارها ثم قلنا بناء على ما ذهب إليه من أن تكرارها تكرارها الكبيرة بذلك ولذا إذا احتملت صغار رتبة
 الأنواع بحيث يترتب مجموعها على بشعره أصغرا كما تكرر انتهى هذا ضابط الاصرار وما على القول بالمعتمد
 السابق فإن على عينة من عشت والمعاصي وعلى هذا المعتمد كان يدعى أن يقل شرط العدالة احتمالات
 كما تروى عليه بعد تروى على بعده وقد أشار إلى ذلك الشافعي (كالمعصية بالشافعي) والبرهان بالعدالة
 على الدوام وغيرهما) وقوله على الدوام يدعى ما يقول باللعبة الشعار مع مكره عند الشافعي حرام عند
 غيره بشرط أن يعود في فترته الشعار مع حرم عند أكثر علماء فترته صلاة عن وقتها أو عيبه
 على عوض فإن اتفق ذلك كره عند الشافعي وحرم عند غيره انتهى في كلام ابن عماد في اللعب به من
 إرد ثل الحاجة مع التكرار فلا كمال عيبه والملازمة به به صغيرة وكذا يفرق ما بناء مع عيبه إذا كان
 في بعض الأوقات لا راحة وحشة عن نفسه لا يسهل منه وقد علم عليه حتى اتخذ عادة يصير صغيرة (وهو
 باب حكم الصغار وتكرارها) ثم أعياه وقد قدم ذكر التكرار وما يتعلق به وهو ما لم يشرحه من غير
 وقد ذكر ابن حجر مناهي شرح الشرائع في قوله تعالى في غير عالم أو مل قرآن أو معاني حكيم

قال مثل هذا المباح يعني
 أن يفتقر في قبول الشهادة
 وردها لا إلى الكبيرة
 وإنما صغيرة ثم آتاه هذه
 الصغار التي لا تورد الشهادة
 بها ولو اطمع عليها لا ترقى
 رتبة الشهادة كمن اتخذ
 العينة وثبت الناس عادة
 وكذلك مخالستهم الصغار
 ومصادقهم والصغيرة تكر
 بالموافقة كأن المباح يصير
 صغيرة بالموافقة كاللعبة
 بالشطرنج وانتم ما بناء
 على الدوام وغيره فهذا بيان
 حكم الصغار والتكرار

الرجوع قالوا هم اكبر من عصاة ثم تباح لاسارسه مدرره في سماءه وكفله انبياءه وعن ولو هم جنة وكدر
 لاحد فيه ولا ضرر ولا ضرر مسلمون غير ايضا وصداق وشراف على ايت غير وشعر مسلم بحق ثلاثة عدد ما
 وتحتو تباح وخالص مع فاسق لا يده منه ويحسب من ثوب وثوب عدد وتحش وحتكار وبيع معيب
 عمن به ولم يذكره ه ه ه ه ثلاثة عشر واسباس عمنى كتاب لدر به في عدد دائر به تراعى ماد ك
 اسرلى لا يتوزد كرى ان تطلع على ووالداس به ولو كانا وذب يفترا الى بون جيران وحب على
 المناظر تزله ثم قال وكثرة الحسومات وان كان محققا قال الراغب وبعى لا يكونه عصية اذ على حد
 شرع قال مودى وهو موب و سكوب على العبة والصباح وبق الجيبى المصبة والنهترى شتى
 واللب مفرقة وناصور واسباس الكدش ومهارش يدبكت والحسن الجسم واء نهم بدوع مال ابيهم
 و شعل في وديا كراهة والبيع والشراء في اسعدوا وحل الصبيان والحبس والاعمال به وامامة
 قوم بكرهونه وبعث في الصبرة واستعد من او تفتى رهاب يوم الجمعة وتكونه وادعوط مستنقل يقبله
 اوى هر بق المسامين واقبله لاصنام انى تحيا ش هويه والواصل في الصوم على الاصع ولا ستماء بالبد
 ومباشرة الاجبية غير اجابا ووطر وحة اظهره مهديا اسكبر ووطر ارجعية والحاجة الاجبية
 ومسامرة المرأة بغير روح ولا محرم ولا سوة تقب و مع على سبع احييه والحاجة وسوم على صومه
 وناقى الر كتاب وبع الحادى لى واهرى الجوان وديا اسكبا اعبر الحار اسقوا الصيد وبيع العبد
 المسلم بالكافر وكذا المصنف وركب لعن شرعى وكشف اهوره في اجسام وكفى في الحلة على الاصع
 والسمعة ولبس اخر وورق مع شتى وبع ششعارا شرية وصرف سكوة وادعوتين
 والخافق من حرمت كمره كجاعة مودى والامم بعدا تى هذه سبعة واربون قال اصبدا لى
 ومث ثوبه شهدة ارسال لند محصرة اساس ثم قال اس العدد ومن ردان له حنم مع كراهة مئة
 الوجة والامة محصرة اساس ود كرا حرى ييم م في الحلة و شى مكشوف لرس ومن لرسى
 المحاس وكذا قبل العينة عن رضى اسكبه فان درى وكذا خصه من سقبة قن وبنسوه
 حث لا يبع ادوليس نخرج لى باب وس حث عمنه وجبى ما ولا كرا من خبايا المصحة ومن
 للعب بالمحم وشبهه ومن للعب بالشرع والحق اذا كان يعرض ومن هذه وديا والمخرى
 الدية مما لا يبيع كعامة والسكس ولدى مع وقم حمام والمخرى من التحل والاسكاف وقب
 وكذا لى الحالى فى الاشنة لاصحاب على الاصل وبنما كرون وانه علم

٦ (مصل) * وقال الله سبحانه فى كتابه فى اشهادا احتساب ككثير وعدم الاصرار
 على المعاصى وعدة موهبه على حلقه وصرفه على كدبه و لم تعصيه لاي اعتبار احتسابه وكل
 باب وهو موهوب حيا لله قوى واكبره كل ما يسمى فحشة كالواصة وكبح مسكوحه لاي اؤثرت
 ص فاطم عقو م في يد يادى لآخرة وديا شمس الدلوى كلما كس شيعا بن مسلمين وديا هلب
 حرمته الله لى قصى كبره ولا تامل شهادة شتى وبعه ومعصية ومن على الشرى ومن يلعن عابور
 والفسور ومن يلعن كبره فوحف الحاد ومن كل رب ويقامر بالشرع وتوفيه الصلاة اسسه
 ويبتذل الجسام عبرار او يعن فعلا مستظف كالبول ولا كل على النار بق ومن يظهر حب سباب
 والله اعلم

*(بيان كيفية توزيع
 الدرجات والدرجات في
 الآخرة على المستنات
 والديانة في الدنيا)*
 اعلم ان الدنيا من عالم الملك
 والشهادة والاخرة من
 عالم العبد والممكنات
 واهنى بالدنيا

معناه لا صورته فيقول الناس في الآخرة ينقسمون أصنافاً وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتاً لا يدخل تحت الحكم كما
تفاوتوا في سعادته الدنيا - قوتهم ولا يتفاوت الآخرة الدرب لا في هذا المعنى أصلاً - ستة ممدور - الدنيا والأكو - واحد لا شريك له وستة
أصنافاً عن أروادته الأولى مطردة لا تتبدل بها الأمانات بخلاف ما عن أصناف آخر (501) - من حاتم لا يخرج عن حصاة الأجسام

فيقول الناس ينقسمون
في الآخرة بالضرورة إلى
أربعة أقسام هالكين
ومعذبين وأجدين وفائزين
ومثله في الدنيا يستوي
ملك من الملوك على قديم
فيقتل - مع - هم - هم
أهل الكون ويهدب بعضهم
مدة ولا يقتلهم هم المعذبون
وعلى مع هم هم ماجنون
ويجاء على مع هم هم
المعذبون من كمال الملك
عادل لم يقسمهم كذلك إلا
باعتدال ولا يقتل لأحد
لا - يحرق الملك ما
له في أصل له ولا يعذب
الامن مصر في خدمته مع
لا عنف عليه وعار
دوحه ولا يحرق لاعتداله
له رتبة الملك كنه لم يقصر
لعدب ولم يحرق لاعتداله
ولا بيع لأعلى من إلى
عمره في الخدمة والنصرة
ثم يسي أن كور خلع
الماتر من متاوتة الدرجات
بحسب درجاتهم في الخدمة
وأهلا لها لكيان
تحقيقه الرتبة وتكبيرها
بالمائة بحسب درجاتهم في
العبادة وتعبيد المعذبين
في الخدمة ولشدة وطول
المدة وقصرها واتحاد

(معناه) المراتبة (لا صورته) فيقول الناس في الآخرة ينقسمون أصنافاً وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتاً لا يدخل تحت الحكم كما
تفاوتوا في سعادته الدنيا - قوتهم ولا يتفاوت الآخرة الدرب لا في هذا المعنى أصلاً - ستة ممدور - الدنيا والأكو - واحد لا شريك له وستة
أصنافاً عن أروادته الأولى مطردة لا تتبدل بها الأمانات بخلاف ما عن أصناف آخر (501) - من حاتم لا يخرج عن حصاة الأجسام
فيقول الناس ينقسمون
في الآخرة بالضرورة إلى
أربعة أقسام هالكين
ومعذبين وأجدين وفائزين
ومثله في الدنيا يستوي
ملك من الملوك على قديم
فيقتل - مع - هم - هم
أهل الكون ويهدب بعضهم
مدة ولا يقتلهم هم المعذبون
وعلى مع هم هم ماجنون
ويجاء على مع هم هم
المعذبون من كمال الملك
عادل لم يقسمهم كذلك إلا
باعتدال ولا يقتل لأحد
لا - يحرق الملك ما
له في أصل له ولا يعذب
الامن مصر في خدمته مع
لا عنف عليه وعار
دوحه ولا يحرق لاعتداله
له رتبة الملك كنه لم يقصر
لعدب ولم يحرق لاعتداله
ولا بيع لأعلى من إلى
عمره في الخدمة والنصرة
ثم يسي أن كور خلع
الماتر من متاوتة الدرجات
بحسب درجاتهم في الخدمة
وأهلا لها لكيان
تحقيقه الرتبة وتكبيرها
بالمائة بحسب درجاتهم في
العبادة وتعبيد المعذبين
في الخدمة ولشدة وطول
المدة وقصرها واتحاد
تو - واحتلافها بحسب درجات تقصيرهم فنقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تخص ولا تحصر وكذلك هم من الناس في
الآخرة هكذا يتفاوتون من هالك ومن معذب مدد ومن يحل في دار السلامة ومن هار والفتور ينقسمون إلى من يحل في دار
أوجبات المأوى أو جنات الفردوس والمعذبون ينقسمون إلى من يعذب قليلاً وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة وذلك لأن
يخرج من النار كما ورد في الخبر

تو - واحتلافها بحسب درجات تقصيرهم فنقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تخص ولا تحصر وكذلك هم من الناس في
الآخرة هكذا يتفاوتون من هالك ومن معذب مدد ومن يحل في دار السلامة ومن هار والفتور ينقسمون إلى من يحل في دار
أوجبات المأوى أو جنات الفردوس والمعذبون ينقسمون إلى من يعذب قليلاً وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة وذلك لأن
يخرج من النار كما ورد في الخبر

وكانت الهالكوس آيسوس من رحمة الله تعالى وشرها منهم وهذه نصوص بحسب احكام المعاصي وله ذكر كيفية نور عيني عليها
(الرمة الاولى) وهي رمة الهالكين ومعنى الهالكين الاتيين من رحمة الله تعالى اذ لا يفتله الا في المثل الذي صرنا آيس من
وجه ذلك واكرمهم فلا تمل عن معنى (٥٥) مثل هذه الامثلة كقول الشاعر احمد بن وهاب رضي الله عنه لابي بكر بن محمد بن مائة

[illegible]

* (وفي فوائد الحب ما روى) * وفي نسخة هوى * (حزبوا غنم أبرده) *
 (والاسم في سكره في عام الآخرة وله نظير ما شهد في عام الدنيا وقدر في من علم عليه يوجد)
 في سمع (بعدا على ما روى في أصول الغيب) بعدا وطالب كالاسم (الحارحة لا تقدم وهو
 لا يحس به من نسخة ما في نسخة) ونقدم في كتاب الواحد وسمع (وروى العبدان رسول عليه العصب
 في نقل) في نقل (وهو لا يشعر في حال) ويشعر في المشغل بعد
 حبيب العصب (لا يحب يرى الغيب) وانما حيث تغلبت الغيب عن الاحساس بالذم (قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعصب دعة من امر) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد لعط العصب حرة

در حرای وراثته، ووقتی التي تلوع علی لافنده ودرجهه لاشعاعها مع الاحسام و مع الاحسام استحقاق مع ام ایفاد وولدان ذیل می
وئی فوائد محب بار حادی * حر وراخیم نوردها و لا یعی نسبت کبره دی عم الاحسنه وادله نظیر مضافی عالم لایه و تقدروئی من علی حدیه
ووجود عدد علی امار و علی اصول القصص الخارجة لا قدم و هو لا یحسره حرط علیه مانی قلعه وری اعصابان بستولی علیه الغضب فی القتال
دیده حراب و هو لا شمر هم فی حال لای مع ساری الحب فای رسول الله صلی الله علیه و سلم اعطى قطعه من الار

واحتراق نفوذ آدم من احتراق الاجساد والاشد سطل الاحساس بالادب والكرامات في لانه من السر والادب لانه حيث انه
يعرق من حرق يرتبط جسد هما بالاحترق الله لا يف امكن في الاحساس جسد ييسرى في القلب ويحبو به الذي يرتبط به راطة
تألف اشدا حكما من تسع الاحسام وهو اشدا بالامان كمن من ارباب الصناعات والايادى لا يدرك من لاف له شدة
هذا الالم وليست تحرقه بالاصابة في ثم لحسنه والاصابة في ثم الحرمان عن الكثرة والحوادث وبني ثم الحرمان عن رتبة العبادات لم يحسن
بالم الحرمان عن رتبة سبب اصلا من عند الله تعالى بل بعد في ان (ص ٥٢) مع الصويرة حب الى من انفس من
السلطان مع الجاوس عليه

بل من تعلبه شهوة البطن
لو خير بين الهرسة والخواص
وبين فعله ل فخره
لاعد عو من حبه الاصلوه
لا ترو به رسة وخواص
وهذا كما نفقه المعنى الذي
يوجد به يصير لما يحبوا
ووجود معنى الذي يوجد به
بغير طعم لا يدرك
لكن استقرته صفات البهائم
والسباع ولم تظهر فيه صفات
الملائكة الا لا سماع ولا
بإدراك الاقرب من رب
الغائب ولا واه لا بعد
و محبة ولا يكون ثلوث
الاق للساد وسمع الا في
لا دان ولا تكون هذه
الصفة الا في القلب من لا
قلب له ليس له هذا الحس
لن لا سمع ولا بصيرة له
لدة الاحسان وحسن صور
والالوان وليس لكل انسان
قلب ولو كان صاحب قوله
تعالى ان في ذلك لذكرى
لن كانه وب جعل من لم
يشد كرا بقراب مقدسا
من القلب وليست أعسى
بالقلب هذا الذي تكتشفه

في قلب اس آدم وسدده ضعيف ود تقدم في كتاب دم الغيب (و حراى بسود قد من حراى الاحساس
والاشد سطل الاحساس بالادب) في فلا يحسن به (كثرة طيس الم من اسروا سبب الامن حيث
به) كالمن اما و سبب (بقرى من حراى يرتبط جسد هما بالاحترق الله لا يف امكن في الاحساس
فامى يفرق من القلب من محبوبه رسي يرتبط به) وفي سبب يرتبط به (و رسة تألف) الحب (اشد
احكاما من تألف الاحسام فهو اشدا بالامان كمن من ارباب الصناعات والايادى لا يدرك من لاف له شدة
لا يدرك من لاف له شدة هذا دم) ولا يحسن به (و به فخره) أى تجده حقيرا (بالاصابة الى ثم لحسنه
فالمى لونه من الم الحرمان من) لعب (الكثرة والحوادث وبني ثم الحرمان عن رتبة العبادات لم يحسن
بالم الحرمان من رتبة سبب اصلا دم بعد ذلك ما اول العبدو) في اخرى (في عذاب مع
صو لحان) اصبر انكره به (حب الى من انفس من رتبة السلطان مع الجاوس عليه بل من تعلبه شهوة
بطن لو خير بين هرسة وخواص من فعله ل فخره لاعد عو من حبه الاصلوه لا ترو به رسة وخواص
(ا هر رسة وخواص) ومن يفت الى فعله ل فخره لاعد عو من حبه الاصلوه لا ترو به رسة وخواص
وجودا معنى لا ي يوجد به صبر الطامع يدي او دلت على استقرته) في سبب (صعد اهام و سماع
و لم تظهر فيه صفات الملائكة الا لا سماع ولا إدراك الاقرب من رب الله لا يدرك
ولا يكون الذوق الا في الساب) وهي موقوفة شدة في العصب المرش على جوهس اللسان وسم رل
اعطاه وجمعة لغة الرسة والالوان (والسمع لا في رة ولا تكون هذه الصفة في القلب من لا دان
يس له هذا الحس) ولا دارا (لن لا سمع له ولا صبر ليس له لا حسن المظهر ووحسن الصور والوان)
المحاسة (واسر لكل انسان قلب ولو كان صاحب قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لن كانه فاب جعل من
لم يشد كرا بقراب) ولم يمد به (مقداس ا قاب) أى عازر عذابه عرى طيس من اسر لدم
تقدم الكلام عليه في فصوله مدة كتاب العلم عدد كرم حنار قول المصنف (وست أعى بالقاب
هذا العلم) اسر يرى (اقى تكتشفه عدم الصدر) في الحما السرى (بل أعى به اسر لدم هو من
عالم لاسر وهو العلم الذى هو من علم الخلق عرشه) لم يوى عليه (والصدر كرسية وسائر لاعنه معاه
وملكته) كما تقدم لك من قول سهل بن سنان في كتاب غيب لقلب (وقته الخلق والامر جديا) قال الله
تعالى ا لاله الخلق والامر تدركه قلب العبدى (و كن ذلك اسر لدم هو من علم الخلق عرشه) لم يوى عليه (والصدر كرسية وسائر لاعنه معاه
رى هو الامر والمالك) فالطبعة من علم الامر واللعن الصورى من علم الخلق (لان من علم الامر) من
(عالم الخلق) توبين وعلم الامر أمير على عالم الخلق (وهو كرم عيه) وهو للغة التي راجعت جميع اسائر
الجسد) كما ورد ذلك في خبر ونقدم (من عرفها) أى تولى للطباعة (فقد عرف رسة ومن عرف رسة
فقد عرف ربه) كما ورد ذلك في الخبر وتقدم (و عدد ذلك بشم بعد) بل لك (معدو) و انما المعنى المطاوى
تحت قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته (تقدم الكلام عليه مر بنا) ويصير معنى الرحمة

(٧٠ - (الحاف لساده متقين) - من)
عدم صدر بل أعى به اسر لدم هو من علم الامر
وهو العلم الذى هو من علم الخلق عرشه والصدر كرسية وسائر لاعنه معاه وملكته وبنه الخلق والامر جميعا وكن ذلك اسر لدم قال الله
تعالى فقل لروح من أمرى هو الامير والملائكة بين علم الامر وعلم الخلق ترسلوا على علم الامر أمير على علم الخلق وهو انطيفت انى ذ صلت
صلح بها سائر الجسد من عرفها فقد عرف ربه ومن عرف ربه فقد عرف ربه و عدد ذلك بشم العبد سائر روات المعنى المطاوى تحت قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته ونظر بعين الرحمة

الى الجامعين على ما هو لفظه والى المتعصبين في طريقه ويا له من كائن رحمة للعالمين على الله كثير من رحمة المتعصبين في الشؤ بل
لان الرحمة على قدر التعصب ومقدرة ولتسب كثير من كبروا في مصيبة الخرم من حقيقة الامر حقيقة متعصبين ان توثيقه من شاعرواته
دوال فصل العقيم وهي حكمته يختص بها من يشاء ومن يؤمن بحكمته فسدوا في خيرا كثيرا بعد في معرض فقد رخصا بقول وطولنا
النفوس في امر هو اعلى من علوم العادات (٥٥٤) اني قد صدق في هذا الكتاب وقد صهرت رتبة الهلاك بسبب اللعول الكسبي

الى الجامعين (الواقفين على ظهركم) ولا يؤولون (والى المتعصبين في طريقه) ان رحمتي عن
الحدود (وب كائن رحمة للعالمين) (عز) صاهر (لله) كثير من رحمة المتعصبين في الشؤ بل
لان الرحمة على قدر التعصب ومقدرة ولتسب كثير من كبروا في مصيبة الخرم من حقيقة الامر حقيقة
متعصبين ان توثيقه من شاعرواته دوال فصل العقيم وهي حكمته يختص بها من يشاء ومن يؤمن بحكمته فسدوا في خيرا كثيرا بعد في معرض فقد رخصا بقول وطولنا
النفوس في امر هو اعلى من علوم العادات (٥٥٤) اني قد صدق في هذا الكتاب وقد صهرت رتبة الهلاك بسبب اللعول الكسبي
الواقفين (على ظهركم) ولا يؤولون (والى المتعصبين في طريقه) ان رحمتي عن
الحدود (وب كائن رحمة للعالمين) (عز) صاهر (لله) كثير من رحمة المتعصبين في الشؤ بل
لان الرحمة على قدر التعصب ومقدرة ولتسب كثير من كبروا في مصيبة الخرم من حقيقة الامر حقيقة
متعصبين ان توثيقه من شاعرواته دوال فصل العقيم وهي حكمته يختص بها من يشاء ومن يؤمن بحكمته فسدوا في خيرا كثيرا بعد في معرض فقد رخصا بقول وطولنا
النفوس في امر هو اعلى من علوم العادات (٥٥٤) اني قد صدق في هذا الكتاب وقد صهرت رتبة الهلاك بسبب اللعول الكسبي

وشهادة ذلك من كتاب الله
وسنة رسوله صلى الله عليه
وسلم لا تنحل تحت الحصر
فلذلك لم يوردها (الرتبة
الثانية) رتبة العبد
وهذه رتبة من تخلى بأصل
الايمان ولكن نصر في الوفاء
بما جاءه من راس الامان
هو التوحيد وهو ان لا
يعبد الا الله ومن اتبع هواه
قد صدق الله به هو دور
موجود بل الله لا حقيقة
بل معنى قوله لا اله الا الله
وهو قوله تعالى قل الله ثم
فروهم في خوضهم يابسون
وهو ان لا يكون غير الله
الله ومعنى قوله تعالى في الذكر
قالوا ربنا الله ثم استقاموا
ولما كان الصراط المستقيم
الذي لا يكمل التوحيد الا
بالاستقامة عليه فمن
الشعر واحد من السيف
مثل الصراط الموصوف في
الاشعر فلا ينقل شعر من
ميل عن الاستقامة ولو في
شعر يسير ولا يجوز ان يتاخر
الهوى ولو في فعل قليل
وذلك قاذف في كمال التوحيد
قد رخصا عن الصراط
المستقيم بذلك يعني
لا محالة نقصا ما في درج

اقرب ومع كل نقصان ما ان نار الفرقان لا يكمل هاتين الصفتين وارحه - ثم كبر في فقرات ويكون
كل ماثل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين من وجهين وان شدة ذلك اعداد ونحوه ونحوه بحسب طول الشدة كما يكون سبب من
أحد هما قوة الايمان وضعفه وان شدة كثرة اتباع الهوى وقلته وادخلوا بشرى غالب الامر عن واحد من الامر بل الله تعالى وانما كن
الاواردها كائن على رتبة حقيقة مقتضى ثم تخلى الله عن فقرات من الله تعالى

بہ لائق، الخ، جو اس اسلاف سے حدود و انتظام، و سرور و شرف و شکوہ، و عزت و روی الحسن و خیر النور، و فیہ منخرج من اسر
عذہ، و عام و نہ پیدای رحمت و مہربان و دل الحسین، فی کتبہ و البار حل و عم (۵۵۵) مانی لاجلہ و مایلہ فی سائر حرم

[illegible]

وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات معارفهم في المعرفة به تعالى لا يتحصرون في لاهة كنهه جلال الله غير ممكنة ومعرفة
 يس له ساحل وعمق واما يعرض فيه لغز صوته بقدر قوه هو قدر ما سبق لهم من الله تعالى في الارل فاعطى بقا الله تعالى لانها به
 رة لا يكون سبيل الله لانها لله للروح منهم واما انما تقلد فهو (٥٥٧) من أصحاب اليمين ودرجته

دوت ودرجته المقر بين وهم
 يصاعلي درجاته فالاعلى من
 درجات أصحاب اليمين تقارب
 رفته رتبة لادنى من درجات
 المقر بينهم هذا حال من
 احتسب كل سكرانه أدى
 الطرائض كلها أعنى الأركان
 الخمسة التي هي السطوح
 بكامة الشهادة باللسان
 والصلاة واركاة لصوم
 والحج فاما من ارتكب كبيرة
 أو جائر أو أهمل بعض
 أركان الاسلام فان ما
 توبه وهو ما قبل قرب الاجل
 الفتح بمن لم يرتكب لأن
 التائب من الذنب كمن لا ذنب
 له والثوب المغفور كالذى
 لم يتوب مع أصلها وان
 قبل التوبة فهذا أمر
 شجار عند الموت اذ ربما
 يكون موته على الامرار
 سبيل التزلزل ايماناً به
 سوء الحاقلة لا سيما اذا كان
 ايمانه تقليدياً لا بقيد
 وان كان جزافاً فهو باطل
 لا انحلال باذنى شلن ونجبال
 والعارف البصير أبعاداً
 يحاف عليه سوء الحاقلة
 وكلاهما ان ما عني الايمان
 بعد ان الان بعفو الله
 عذاباً ما يزيد على عذاب
 ما قبله في الحساب وكون
 كثرة عقاب من حيث امة

في رتبة (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى) فكل من قويت معرفته به سبق وذلك بقدر
 ما يستكشف لهم من ما عرفت الله وعجائب مقدورهاته وديع آياته في تدبيره والآخرة والمآل والمثلوكون
 (وذكر حان العارف في المعرفة بالله تعالى لا يتحصرون لاهة كنهه جلال الله) وعظمته (غير ممكنة) في قرة
 اشهر والملائكة (وتحرف المعرفة بسبيل الله لا يعرفه (عق) أي فرار (وعرض يعرض
 ديباً لغز صوته بقدر قوه هو) واستعد دأهم (وعرض ما سبق لهم من الله تعالى في الارل فاعطى بقا الله
 تعالى لانها لا يكون سبيل الله لانها لله للروح منهم) ونهاية معرفتهم عنهم عن المعرفة ومعرفتهم
 بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم يستمعون شواهد يستعين بها يعرف الله المعرفة الحقيقية للحقيقة
 بكنهه صواب (ربوبية لا لله تعالى) فاما يستكشفهم ذلك انما كانت ههنا بقدر لغو المتهنى الذي يمكن في
 حق الخلق من معرفته (واما المؤمن انما انما يتقيد به وهو من أصحاب اليمين ودرجته مقر بين وهم
 أيضا على درجاته فالاعلى من أصحاب اليمين تقارب رتبة لادنى من درجات المقر بين هذا حال من
 احتسب كل الكماثر وادى لسرائر كلها أعنى الأركان خمسة التي هي السطوح بكامة الشهادة باللسان
 والصلاة واركاة لصوم والحج) وهي أسبغ الاسلام اذ تمت كفر ما بعدها من السبغ ووثقت للعبد
 فوافقه وتبدل بسببها به حساب (فاما من ارتكب كبيرة أو جائر أو أهمل بعض أركان الاسلام) المذكورة
 (فان تاب قوية فصواب قبل قرب الاحل الخلق من لم يرتكب ذنبا لان التائب من الذنب كمن لا ذنب له
 كما في الخبر وتقدم ذكره) والثوب المغفور كالذى لم يتوب مع أصلها وان قبل التوبة فهذا أمر
 شجار عند الموت اذ ربما يكون موته على الامرار سبيل التزلزل ايماناً به سوء الحاقلة لا سيما اذا كان
 ايمانه تقليدياً لا بقيد وان كان جزافاً فهو باطل لا انحلال باذنى شلن ونجبال والعارف البصير أبعاداً
 يحاف عليه سوء الحاقلة وكلاهما ان ما عني الايمان بعد ان الان بعفو الله عذاباً ما يزيد على عذاب
 ما قبله في الحساب وكون كثرة عقاب من حيث امة بحسب كثرة هذه الامرار ومن حيث شدته بحسب قوه بكنائس ومن حيث اختلاف السو ح بحسب
 اختلاف أصناف السبغ وتعدا عتصامه العذاب يزل الله افاضه في درجات أصحاب اليمين
 والعارف البصير في علمه (فهذا تفاوت درجاتهم في مدارجهم) (في الخبر آخر من يخرج
 من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أصناف) قال العرافي مذهب عليه من حديث ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من حديثه آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أصناف
 مرة تسعة المارة فاذنوا زها نعت البها وها تبارك الذي يحسن منب قد أعطاني الله شيئا عظيما
 أحسن من الاول والاخر وترفع له شجرة وتقول أي رب اديني منها فاستبدل بسلها وشرب من مائها
 ويقول الله يا ابن آدم اني اعطيتكها سبي غيرها يقول لا يا رب وبعاهدك أن لا يسأله غيرها وربه
 بعينه لانه يرى ملاصره عليه فبدبهم فيستبدل بسلها وشرب من مائها ثم ترفع له شجرة أخرى هي
 أحسن من الاولى فيقول أي رب اديني من هذه لا شرب من مائها أو استبدل بسلها لا تسأله غيرها فيقول
 يا ابن آدم لم نهاه الذي أن لا تسأله غيرها فيقول على أن أدبكتك منها تسأله غيرها فيه هذه أن لا يسأله
 غيرها وربه بعينه لانه يرى ملاصره عليه فبدبهم فيستبدل بسلها وشرب من مائها ثم ترفع له شجرة
 عذاباً الجنة هي أحسن من ادبكتك فيقول أي رب اديني من هذه استبدل بسلها وشرب من مائها

بحسب كثرة هذه الامرار ومن حيث شدته بحسب قوه بكنائس ومن حيث اختلاف السو ح بحسب
 اختلاف أصناف السبغ وتعدا عتصامه العذاب يزل الله افاضه في درجات أصحاب اليمين
 والعارف البصير في علمه (فهذا تفاوت درجاتهم في مدارجهم) (في الخبر آخر من يخرج
 من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أصناف) قال العرافي مذهب عليه من حديث ابن عباس عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من حديثه آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أصناف
 مرة تسعة المارة فاذنوا زها نعت البها وها تبارك الذي يحسن منب قد أعطاني الله شيئا عظيما
 أحسن من الاول والاخر وترفع له شجرة وتقول أي رب اديني منها فاستبدل بسلها وشرب من مائها
 ويقول الله يا ابن آدم اني اعطيتكها سبي غيرها يقول لا يا رب وبعاهدك أن لا يسأله غيرها وربه
 بعينه لانه يرى ملاصره عليه فبدبهم فيستبدل بسلها وشرب من مائها ثم ترفع له شجرة أخرى هي
 أحسن من الاولى فيقول أي رب اديني من هذه لا شرب من مائها أو استبدل بسلها لا تسأله غيرها فيقول
 يا ابن آدم لم نهاه الذي أن لا تسأله غيرها فيقول على أن أدبكتك منها تسأله غيرها فيه هذه أن لا يسأله
 غيرها وربه بعينه لانه يرى ملاصره عليه فبدبهم فيستبدل بسلها وشرب من مائها ثم ترفع له شجرة
 عذاباً الجنة هي أحسن من ادبكتك فيقول أي رب اديني من هذه استبدل بسلها وشرب من مائها

فان لم يحكموا شفق من قدر ان ما خرج من عالم الخواص اجس لا يصادف الا في عالم ذلك سمير يدي فاقتمه حجار وسائر النجاسة
من دهن عن ذلك وعملوا فيهمه ورفع مدرجهم ثم يوم يحاور بحسوسات فتوا يدي "كذلك" هذه بتعابها باها وبها بالاعراض عنها فلا تكو نو
كالدين يسوا لله فيهم "هم" فهم ذلك من يعرف لا يعرف بالخواص وقد رسي انه ليس دس به مدر كافي هذا العالم بالخواص خمس
وكل من رسي الله اياه لا يحسنه هو مورا الى رتبة اسب نمبر في الاثر في "الادق لاعلى (٥١١)" وصلى لاما في "ودعه الله تعالى
وانه على ما كان الانعمه

[illegible][illegible][illegible]

وهو لما أوردنا من خلاف معد في معنى روحنا سعادته وتنازله وكذا دلالة حكمه ظاهر أسباب رضاهي حكم الطبيب على
مرضى بأنه مؤيد للجلد والرقص في علاج وعرضه حيف وعلاجه من شأنه من صيب في أكثر الأحوال ولكن
لا يتوق إلى المشرف على الهلاك عنه من حيث لا يشعر لطب وروى في رضى من أخصب أحده من حيث لا يتطالع عنه وروى من
أسرار الله تعالى الحمد في رواح الأحياء وعوس لاسد بتر ٣٣ من لاسد (٥٦٣) قد روى من أخصب أحده من حيث لا يتطالع عنه وروى من
أسرار الله تعالى الحمد في رواح الأحياء وعوس لاسد بتر ٣٣ من لاسد (٥٦٣) قد روى من أخصب أحده من حيث لا يتطالع عنه وروى من

[illegible]

منقبذة وكل ذلك صحيح فليس الا ان الامام عيبه هو الذي يرى مثل عمر بن كسبته رعيه ولم يزعموا ان الله ولا هم ولا غيروا
ما عيبه عنهم غير الله ما هم بحقيقة قوله تعالى ان الله يعبر ما سمعوا حتى يعبروا ما عيبه هم وعد كانه قد كلف الارباب اقباب كشافها
وصح من المشاهدة بالصدر ليدل على العاطفة وقد يرى العبد في هذا الكبير صعبا ومنهجرة القلب لا يمكن عطفها واعمال الشئ
في افتتاح بصيرة القلب ولا يرى بها بعد الافتتاح فلا يتصور به كمدب ولبه

[illegible]

من عاصم في قوله تعالى وداا او ذة سنت هي مدفوه قاله فلانهم في سورة قد كذب من هم في الحة
وعبر ذلك من الاخبار وهي كمال المصنف تعاوضة (هاذا الاشكال والاشبه) قال في عدد المدة (م) عمارة
ود حذفت اعلى في اولاد المسلمين هذا كثير من عصى اكرم بانهم في الحة وقيل بهم بالتوقف والاحتج فانهم
لقد ثبت اثباته عند من الذي ذكره المصنف من مويد طولي له عصفور من عصفور الحة مع وحكي
اسودى الاول عن جماعة من بعده من علماء السلف واستوفى عن بعض ولا يتدبه قال راجع بعينه
عن حديث عائشة رآه لعنه من عن المداغة في القنوع من غير ان يكون عندنا دليل واضح كذا ذكر على
سعد بن أبي وقاص في قوله عهده اى لاراموسا قال راجع حديث قال ويحتمل به صلى الله عليه وسلم
فان هذا قد ثبت بعينه من اهل البيت في اخيه وذكرا ساررى من بعدهم يسكن الخلاف في ذلك قوله
تعالى واتبعتم من بعدهم ما اتى الحقة منهم ذر بانهم قاله بعض المتكلمين بقولهم ولا يرى في هذا
مكروههم في الحة لم يثبت عندنا لاحد من بعده ولا من بعده في ذلك من خلاف اولاد لا يراه منهم السلام
فقد قرر لا يبع على اعم في الحة وحكي ان عند من توقف في اولاد المسلمين عن حجة كثيرة من
اهل السنة والحديث منهم جاد من يزوج من حلة من سيرة وان يحق من حولة وغيرهم قال وهو
سيرة راجع مالك في موطنه في يوب بقدر وما اوردته في عدد ذلك من الناس يدعى ذلك كثر انصافه
واسم فيه عن مالك بن نبي مدعيه لاني لم اخرج من من بعده دعوا الى ان هذه المسلمين في الحة اه
و اما دعوا المشركين منهم مدعيه لاني لم اخرج من من بعده دعوا الى ان هذه المسلمين في الحة اه
اسوف فيهم ويزرع من تصوب في الآخرة وخدم من هم في مزج حكاية نو عاصم بن مطهر في
يوم قال وحسبهم من غير ان السيرة وحكي اسودى يقول سيرة من سيرة عن الاكرمين واقول انما
ياهم داحية عن حقيقة قال وهو بعض ويستدل بعد ما شيعه من حديث ابي عبد الحليل عليه السلام
حكي رآه ابي صلى الله عليه وسلم في الحة و قوله اولاد المسلمين قالوا يا رسول الله وورد مشركين قال اولاد
مشركين روه بخارى في صححه ومنه قوله تعالى وما كان من حتى يمشي اولاد ولا وحده في الاولاد
الكاتب ولا يرميه قول الرسول حتى يبع وهو منسوق عليه قال والحجاب عن حديث الله ثم عا
عاصم بن عيسى بن يس دة نصريح منهم في النار وحقيقة الحقة الله عليه عا كانوا يعصونوا في عا
لا يكون لا يبع وروي عن عبد البر في التهديد عن عائشة قالت اني قد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
عن اولاد المشركين فقال هم مع اباؤهم ثم حاكته بعد ذلك فقال الله ثم عا كانوا يعصونوا في عا
ما سمعكم الاسلام عبرت ولا تزدوا زوا أخرى فقالهم على المطرة وها في الحة وروي ايضا عن
سعد بن عاصم قال لا رول امر هذه الامة مواجبا او متقاربا او كلمة شيعه ذلك وما تبين حتى كانوا انوارا
في الاطمان اعدوا قال يحيى بن آدم ذكرته لان الماركة قال انما كنت لا سيرة على الحة فليت و امر
ما كلام مكنت وانه ثم عا (لثة الربعة رتبة ما ترمى من بعدهم انما عاصم بن مطهر) مخصوص (دون
قدس وهم انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر
وهو لا هم انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر
من عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر
يلقى هو لا عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر
عنه في هذا العام فهو ادى الحة قوله تعالى ولا تعلم من ما تحي لهم من فرة اعين) حرة ما كانوا يعصون
(وقوله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اعدت لعبادي الصالحين ما لا تدرك عين ولا يحيط لسانها
عن قلب بشر) اعلاه انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر
وقوله صلى الله عليه وسلم وهو حديث قدس خيرا واهل الشجر والارضى وابن ما حة من حديث آه

فإذا لاشكال والاشباه
أغلب في هذا المقام (الربعة)
الربعة رتبة العائز
وهم العارفون دون المقلدين
وهم المقربون السابقون
فان المقلدان كان له فوز
على الجنة بتمام في الجنة فهو
من أصحاب اليمين وهؤلاء
هم المقربون وما يلقى هؤلاء
يجاورون حد بياب و بقدر
الممكن ذكره ما قصده له
انما عاصم بن مطهر انما عاصم بن مطهر
بيان والذي لا يمكن التعبير
عنهم هذا العالم فهو الذي
أحله قوله تعالى فلا تعلم
من ما تحي لهم من فرة
أعين وقوله عز وجل
أعدت لعبادي الصالحين
ما لا تدرك عين ولا يحيط
ولاحص على قلب بشر

و يعارضون مدلولهم ثالثا الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذه النعم وما (٥٦٩) الحور والفصوص و لعلهم واللى والعسل

والخمر والحلى والأساور
فإنهم لا يجرصون عليها ولو
أعطوا هاهنا يفتنعوا وبها ولا
يطلبون إلا الله النظر إلى
وجهه الله تعالى الكريم
فهى غاية السعادات
ومنة الآداب والثلث
لرغبة ما بعدو به رغبة الله
عالمها كذب وعدة لمن
الجنة ففات الخمر ثم نهار
هؤلاء قوم - واللهم حب
رب الدار عن الدار وزيتها
ل عن كل شئ سوء حتى
عن أنفسهم ومنهم من
العاشق المستهتر معشوقه
المستولى همه ما يمارى
وجهه وانكر به ما فى
حال الاستمرارى عادل عن
نفسه لا يحسب ان الله فى
ما به يعرف عن هذه حيلة
بانه فى من نفسه ومعاها
انه صار مستهترا بغيره
صارت همومه ههنا واحدا
وهو محبوبه ولم يبق فيه
متسع اعبر بحبوه حتى
يلتفت الى نفسه ولا غير
نفسه وهذه الحالة هى التى
توصل الى الاستحالة الى قوة
عين لا يتصور ان تحترق
هذا العالم على قلب بشر كما
تصور أن تحترق صورة
الآب والاحباب على قلب
الاصم ولا سمه لأن يرفع
الجباب عن سمعه ويصره
وعدد ذلك يبرل حله و يعلم
فقط انه لم يتصور ان يحترق

هو برزخ واما من حرم حديث أبي سعيد ورواه عن قتادة من سلاور واه يصنع حسن تلاوة
بمطالعكم أعدت لعمادى الدين أمروا وبعثوا به لحطب مالا عن رأس حديث (و يعارضون مقاصده
تلك الحالة التي لا تصور ان تصور على قلب بشر في هذا معتم واما خور و تصور و لها كفة و للبر
والعسل و جرو الخيل و لاساور) وذهب لخر و عن ذلك محمد كرى القرات (فانهم لا يترصون
عليها ولو عطفوهم بغير عوام) وطلوا ما دراء ذلك (ولا ينامون) ولة النسر الى وجهه انه الكرم
المنهي عنه اسعد بغير اية المذات ولة ذلك قيل (لرفع) بك تعيل (العذوبة) المصرية لعمدة
المشهور (و حصة الله عالم) و كانت من افران الحسن المصري (كثير رعت في حنة فقتت حذر
ثم الدار) و قد روى ذلك من قواعن حديث على الجار قبل الدار والروى قبل الدار وروى قبل الدار
رواه الخطيب في الجامع ورواه طبراني من حديث رافع بن خديج بزيادة في آخره (فهؤلاء قوم سعيهم
حسب الدار عن الله ووزنهم على كل شيء سواء حتى عن أنفسهم واهلهم من بعدهم) و قد روى
العشوة في انواعه المدهوش في حقه (المعروف) و قد روى في وجهه واهلهم من بعدهم و قد روى في حقه
الاستعري عادل عن (كل شيء سوى حتى) عن نفسه (فهو لا يحسن عيابه في نفسه) من لا لأم
و انصاف (و يعبر عن هذا الحالة بانه في عن نفسه و معناه به صار مستعري و غيره و صار من همومه)
كاهها (هـ) ما واحد و هو محسوسه و لم يبق فيه متبع لغير محسوسه حتى يثبت به لانه و لا غير محسوسه
اعلم به من استولى عليه سيطر الحقيقة حتى لم يشهد من الاعيان ولا يولد في الارض و لا طلاق يقال به
في عن خلق و نه بالحق و فناء عن نفسه و عن الحق و بان احسانه بنفسه و هم في عن الاعمال
و الاحول و الاخلاق و لا يكون ان يكون في نفسه و حدودا و بان في عن نفسه و عن الخلق و لا يكون
نفسه و وحدته و الخلق و وحدته و لكنه لا علم لهم ولا علم ولا احساس ولا خبر و يكون عنه موجودة
و الخلق و وجوده و لكنه عن عن نفسه و عن الحق و عن محسوسه و لا خلق و قد روى في حل يدخل
على ذي سحاب و محتشم فدخل عن نفسه و عن اهل محاسن و عما يدل عن ذلك محسوس حتى ان سئل
بعد حروجه من عنده عن اهل محاسن و قد روى ذلك في خبر و قد روى في نفسه لم يكنه الاحتجاب عن شيء قال الله تعالى
فما رأيتهم الا كبره و قطع في من لم يتحدث عند لقاء يوسف في الوهلة لم وضع الابدى و من اصعب
الناس و من ما حدث بشر و لقد كان بشر و بان ان هذا الامانة كرم و من يكن من كانه قد تعادل بخون عن
شحواله عند لقاءه مخلوق فباطل عن يكاشف بشهود الحق و قد روى عن احسانه بنفسه و ماء
حسنة فاي اعلم به في عن نفسه و لم يبق حقه و من في عن شوهة في بانه و من في عن رعيته في
برهانه و من في عن مشيئة في بارادته و كذلك اقول في جميع صفاته و قد روى في احسانه بنفسه
جدي كرمه و رقى عن ذلك صفاته عن رؤية صفاته و هي من ثلاث و الاولى عن نفسه و صفاته بقاءه
و صفات الحق في صفاته من صفات الحق كذا قرر في التثنية في الرسالة (و هذه الحالة هي ان
يوصلي لا تحو لي مرة عن لا يتصور ان يحظر عن قلب بشر في هذا العلم لم كماله يتصور ان يحظر صورة
الالوان) المتصورة (والا لاجاب) انصتعه (على قلب لاصم الا كنه) و به ليد و بشر غير مرتب و لانه من
ولدا على او على قبل ان غير و يدرك (الاب و مع الخراب عن سمعه و غيره بعد ذلك يدرك حاله و يعلم بطبعه
انهم يتصور ان يحظر به انه قبل ذلك صورته و الذي يحجب على التحقيق و روجه به يكشف انصتعه) و سمع
الحق في رايه الاشارة بقوله من السادة اعمال الكون خيال و هو حق في الحقيقة كل من يعلم هذا
امرارا و صريفة (فعد ذلك يدرك في الحياة الطبيعية) عن رايها قوله تعالى فليخبرني بحقيقة طيبة (و يدرك
أيضا) ان الدار الاخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون) و كيف يعلمون و انصتعه و فيهم و قد تقدم

في قوله فان نقبل لايتضر
منا بحجركى في ١٢ - قوله وقد
حرفى الحرف ماؤم يرى
دسه كالحرف فوه يحى ان
يقع عليه والمنافق يرى
ذنبه كذباب مر على آفة
فاطارة وقال بعضهم الذئب
الذى لا يفر قول الله
يت كل دس عمه مثل هذا
واى بعدم الذئب فى قلب
المؤمن لعلمه بخلل الله فاذا
نظر الى عاصم من عصى به
رأى اعميره كبيرة وود
روح الله تعالى الى بعض
أبائه لا تنظر الى دالة
الهدية وانظر الى عظم
مهدبها ولا تنظر الى شعر
الخطيئة وانظر الى كبرياءه
من واجهته بها وهدا
الاعتبار قال بعض العارفين
لا صبرة بل كل شاة ففى
كبيرة وكس ذلك قال بعض
عصاه رضى الله عهم
لا تاعى منكم عاصوا
أعماله فى أعينكم دن
من الشعر كأنه دعا على هود
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من المواقف اذ كانت
معرفة العصاة بجلال الله
أنهم كانت الصغار عندهم
بالإضافة الى جلال الله تعالى
من الكبرياء وهذا السبب
بعض من انعام بالاعظام
من الحاصل ويتجوز عن
انعامى فى أمور لا يحاور

[illegible]

في هذا من عارف لا بد من ومحاكاة بغير فساد معرفة لها من يومها السرور
بالصغير والاعين والجمع ما واعتاد انهم يكن من ذلك نعمته والعقله عن كونه

[illegible][illegible]

تصير الى جديته وعاقبته فان ذلك امر عابث غير جدي وحس عليه وتوبة لاسباب له صاروب حديده راعده (وقال
 رماحش لاسي وفي خبر كل من سماعي الانما يظهر من بيت أحدهم على ذب قد ستره الله عليه فيصير ويكشف ستراته ويحدث بذنه وهذا
 لان من صفات الله ونعمته انه يظهر الخجل ويبستر العج و لا يهتلب الستره لانه كسر الهدى العمة وقال معصم لاندب فاب كان لا بدلا
 فرب غير لفيه فتد ندب نبي ولذلك قال تعالى المتافقون والمتناقض بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف

وقال بعض السلف ما لبثنا المر عن أخيه حرمه أهلهم من نبي الله صلى الله عليه وآله على معصية ثم يهتدون أعقابهم وهم ما نكفون المذهب عنا بقدرته به
 ١٥٨٥ له بحيث يرى ذلك منه كبره من كل شيء اعلم الأمر بسم وركوبه مرا كعبه الذهب وخرده مال لشبهه من أموال السلاطين ودخوله
 على أسلاطين وتزدد عليهم ومن أعدائه ما هم بترك الاستكثار منهم وإحلاق (٥٧٣) اللسان في الأعراض وتعديه باللسان

في المظفرة ونصده
الاصصاف واشتعاله من
الموم على الايقعد منه الا
الحاء كالعلم بالخلد والمظفرة
ثم هذه دوتوب يتبع لعالم
عنها فهو بوعالم ويبقى
شوره مستغبرا في العالم اماذا
متطاوله قطري في ان اذا مات
ماتت دوتوبه معه وفي الخبر
من سن سنة سيئة فعليه
وزرهار وزر من عمل بها
لا ينقص من اوزارهم شيئا
قاله في وسكت ما قدموا
وازارهم والامار ما يهون
من الاعمال بعد نصاه
اعمل والعامل وقال ابن
عصا من اول العالم من الاساع
يرل زله فبرجع عها
ويحملها اساس جيد محبوب
بها في الاقان وقال بعضهم
مثل زلة العالم مثل اتكسار
السقينة فترق زيفرق
اهلها وفي لاسر زيا باب
عالمها كان يصل الناس
بالبدعة ثم ذكر كملو بفعمل
في اصلاح دهر افواحي
الله تعالى في سبهم ولله
ديان لو كان في بي وسيد
لعره لك ولاكن كيف
عن اصلت من عادي
فادختم الدودها بوضع
ان من العلم ما يحضر دهاهم
وهذان احدا همارك

(وقال بعض السلفاء بهذا الموضع من تجميع حرفة عنهم من أن يسأله على معصية ثم يقول عليه)
 قد له صاحب القوت (ومنه أن يكون المذهب عما يقتدي به فادفعه بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه)
 وهذا (كأن العالم لا يرى) وهو الحرف والحام (وركونه من أكاب العجب) وعضة (أو خذ مال
 انشبه من أموال السلاطين) ومن في معصاهم (ودحوه على السلاطين وتردده عليهم) في قضاء أحواله
 أو حوائج سيره (ومساعدته أيام تركه إلا كجرك عليهم) في يظهر له من المكورات الصرية (وأهل
 الناس في الاعراض وتعديه بالناس في) شبه (الطيرة وقصده الاستعفاف) حقوق أحبه المسم
 (واستغاله من أيامهم على الأقدار من الإله كهم لحدود المناظرة هذه دواب يتبع لعام عبادهموت بعدم
 وبق شرة مستطابرا) شاعرا (في انهم آتوا) أي زمانا (متأخرة) وتبقى سيا تدويه عليه مادام يعمل به
 فيكون وزره عليه حتى يقرض من غايه (فطوى إلى أن اذابت ما تدويه معه) ولم يواحد ما هذه وطوى
 من لم يهـ لـ دسـه عـبره وقـد يـ شـ بعد أن يـ شـ ثم يموت فتبقى دوابه بعده ما شـهـ في عيبها في قبره
 إذا كان قد تسع عليها في أن تدروس أو يموت كل من عن بها ثم يقطع عنه ويستريح بها ويقال تعلم
 الدواب من طلم من لم يهرقهوم يره من المتدوس مثل أن يشكك من سلف من أهل الدنيا وثمة المتغيب وهذه
 المعاني كلها انتم في الدواب لو احدثوا في أعينهم من (في الحرم من منة فينبه) فعمل بها بعده (فعليه
 وزره ووزره من عمل بها بقص من وزرهم بـ) وهو قطعة من حديد يرواه مسلم من حديث حماد
 بن عبد الله وقد تقدم في آداب الكسب والعيش وفي ذلك (باب) أنه (تعب وسكت ما قدموا) من
 الأعمال (وآثارهم) أي سبهم التي عمل بها منهم والد أثار بقوه (والأعمال ما حق من الأعمال بعد
 قضاء العمل والاعمال) وقال من عاص (وصى الله عنه) ويل للعالم من الانحلال ولله جبر جمعها
 وحملها ساس ويدعويهم إلى الآفاق) له صاحب القوت (وهو تعبه من قوله الأعمال من كسار
 سفيمة تعرف وتعرف أهلها) والله القوي يعرف الخلق معها (وفي الأسرار تليق من عمل) من علمائهم
 (كأن يصل الناس بالمدعة ثم أدركته قوته) درجع إلى الله تعالى (فعمل في الإصلاح دهر) أي صلاح
 نفسه (فادعى الله تعالى إلى أيهم فقل له) بالملوك كان فيهم من يسهل لغيره لك ما بعد ما يقع (ولكن
 كيف من أصناف من عمادى فدخلتهم أسرار) قوله صاحب القوت قال فاما احتلال المعصية واحتلال العلم
 طيس من هذه الأنواع في نبي أمثال ذلك سرور عن الملة وتدين أسرية وهو الكفر بالله عز وجل في
 الظاهر ما آمن بالله وآمن من أحفل بحارمه (فهذا ينفع أن أمر العلماء بخطر) بجد اختلاف غيرهم من علوم
 (علمهم وطبقته من أحد أمثال ذلك) معاصيهم حاشا مكهم ذلك (والأحرى حظوه) أن قدر على ذلك
 (ويكتسب ما عاف وزرهم على الدواب) إذا ارتكبوا (فكذلك ينفع نواهم على الحساب إذا اتبعوا)
 وعن من بعدهم (فادركوا) العالم (أتحمل والميل إلى الدواب) أي من اتوسع فيها (ومنع منها ما يسير)
 والبيعة (و) (فمع) (من الطعام ما يقرب) من ماله بصدقه (ومن كسوة الخلق) ومن المسكن ما يملكه
 من ليردوا الحرف (دينهم عليه ويقتدي به العلماء) من أمثله (والعوام) للشاهدون أحواله (ويكون له
 من نواهم) من غير ما يقص من نواهم شيء (و) (من مال إلى العمل) والتخيل (ما تدفع من دونه)
 لا يملكه (التي تشبهه) في أحواله (ولا يقدر ون على العمل الإخضمة السلاطين) ومعاشره (باب الأموال
 وجمع لطعام من الحرام) من حيث كان (ويكون هو السب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

للمد والآخرى حفاوة وكان تصاعف أوردتهم على ليدوب فكذلك تصاعف نوحهم على احساناد تبعوا ترك يحمل ونيل لي الدنيا
وقمع منها ما يسير ومن الطعام ما تقوت ومن الكسوة ما خلقت مع عليه ويقتدى به العلماء وعوام فيكون مثل نواهم واسال لي الحمل
ما انت صانع من دونه انه لثمة به ولا يتقدرون على ان يحمل الاجمعة السلاطين وجميع الخطام من الحرام ويكون هو السبب في جميع ذلك

[illegible]

وبالرعة مفرقة في الاسرائيل
سنس في اعدائهم يرمول نو
قلسه باب قلت بالذوق مهي
مرض وعلل مرضه واما ونا

[illegible]

والشهوة للعلاوة فهل تنفر عنه من ذلك العسل ثم لا فاقبقت لادهور عند المثل هذه والضرورة بل ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم
أيضا لشهوه فوجدت في كتاب مرادة الذنب كذلك يكون وذلك يعلم بان كل ذنب قد وقع في العسل وعمله على السم ولا تصح التوبة ولا
تصدق لا يخل هذا الاعتناء والمعاير مثل هذا الاعتناء عرفت ان شئنا وانما يتبين ولا تفرق الامراض عن الله تعالى عنها وبنا بالذنب بمصر عنها
فهذا شرط تمام الدم ونسب آب بدوم الى الموت يعني ان يترك هذه المرارة في جميع الذنوب وان لم يكن قد اوتى كنهان قبل كما بعد تناول
اسم في غسل البقرة من الماء البارد منه علم ان فيه مثل ذلك اسم فلم يكن ضرره من (٥٧٥) غسل في مساقبه ولم يكن ضررا ثابت

من سرقته ورأه من حيث
انه سرقه ورأه من حيث
انه مخافة امر الله تعالى
وذلك جار في كل ذنب
(وأما القصد الذي يبعث
منه) وهو ارادة التدارك
فيه تعلق بالحال وهو واجب
ترك كل محظور هو
ملايس له وأداء كل فرض
هو متبرجعه عليه في الحال
وله تعلق بالماضي وهو تدارك
ما فرط وبالمستقبل وهو
دوام الطاعة وتوذيوم ترك
العصية الى الموت وشرط
معناها فيما يتعلق بالماضي
ان يرد ذكره في كل يوم
بلغ فيه داس والاحتلام
ويقتضيه من غيره
سواء سهر او نهار او نوما
او ما عدا ذلك من غير
الى اوقات ما الذي قصر
فيه سهر الى المعاصي ما الذي
قاربه سهر ان كان قد ترك
مسلا أو مسلا في نوب
بحس أو مسلا في غير
حكمة لحاله شرط لئلا
يقضيها عن آخرها فان
شك في عدم ما فاته منها
حسب من مدة بلوعة وترك

ولشهوة للعلاوة فمن تنفر عنه من ذلك العسل (ذلك العسل ثم لا فاقبقت لادهور عند المثل هذه) فهو عند المثل هذه
والضرورة (أي كالمراعاة) الحق به (ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أي بالشهوة فوجدت
التائب من الذنب كذا لا يكون وذلك لعل به بان كل ذنب قد وقع في العسل وعمله على السم ولا تصح
التوبة ولا تصدق الا يخل هذا الاعتناء والمعاير مثل هذا الاعتناء عرفت ان شئنا وانما يتبين ولا تفرق الامراض عن الله تعالى عنها وبنا بالذنب بمصر عنها
وهو دهور ووجدت في كتاب مرادة الذنب كذلك يكون وذلك يعلم بان كل ذنب قد وقع في العسل وعمله على السم ولا تصح
تمام الدم ونسب آب بدوم الى الموت يعني ان يترك هذه المرارة في جميع الذنوب وان لم يكن قد اوتى كنهان قبل كما بعد تناول
يكن قد اوتى كنهان من كنهان تناول المعصية البقرة عن شرب الماء او دمه علم ان فيه مثل
ذلك سم فلم يكن ضرره من العسل عنه بل عذبه) وهو الاسم (ولم يكن ضررا ثابت من سرقه ورأه
من حيث انه سرقه ورأه من حيث انه مخافة امر الله تعالى وذلك جار في كل ذنب) عن العموم (دما)
الركن الذي له هو (القصد) أي الترتيب (أي يبعث منه وهو ارادة التدارك فيه تعلق بالحال
و ما يصح بالاستقبال ما عدا ذلك) أي الحال (أي الحالة اربعة) وهو واجب ترك كل محظور (نرى) هو
ملايس له) والحروج عنه في حال (و أداء كل فرض هو وجبه عليه في الحال وله تعلق بالماضي وهو
تدارك ما فرط) في ما مضى من ارباب له تعلق بالمستقبل وهو دوام الطاعة وتوذيوم ترك العصية الى
الموت وشرط معناه فيما يتعلق بالماضي ان يرد ذكره في كل يوم (أي في كل يوم) علقته سد مع
فيه بالنسب أو الاحتلام ويقتضيه على ما مضى من احواله في (غيره سنة سنة وشهران نهار و يوما يوما عسا
بنا او يطار الى الطاعات ما الذي قصده في سهرها الى المعاصي ما الذي قاربه منها في كل سنة بحسنة
من جسد) فان كان قد ترك صلاة) من الخس (وصلا في ثوب نجس) أو من نجس أو مكان نجس
(أو صلاها فيه غير حكمة لحاله شرط لئلا) على ما كثر في كتاب الصلاة (يقضيها عن آخرها فان
عذر ما فاته منها حسب من مدة بلوعة وترك بقدر الذي يتبين انه ذله ويقضي في ذله ان يأخذ به
بالحال بان الذي يصل اليه على سبيل اخرى والاحتلام أو ما الصوم فان كان قد تركه في سفر أو مرض
صرضه (ولم يقضه أو أطر عدا) أي متعمدا (أو نسي النية بالان ولم يقض) بعد (بغيره مجموع ذلك
ما اخرى والاحتلام ويشغل قضائه) وفي سبيل الله بالان خلاف في مذهب أي حقه ومالك لا يقدم
في كتاب الصوم (دما تركه فحسب جميع ماله وعدد المسلمين من أول ملكه) لذلك لمالك (لا من رما
الموت في الركة واحدة في مال الصبي) خلافا لابي حنيفة لا يقدم في كتاب الركة (يؤدى ما عدا ماله
بغيره في ذمته فان أداه لا على وجه يوفق مذهب من لم يصرف الى الاصل في غيبه) المذكور في
أقر آبل الى عساها كنهان مذهب أي حكمة (أو حرج العدل) كنهان مذهب أي حكمة (وهو على)
مذهب الامام (الشافعي) رحمه الله تعالى (يقضي جميع ذلك فان ذلك لا يحريه أصلا) وتقدم التفصيل
في كل من المستثنين في كتاب الركة (وحساب الركة ومعرفة ذلك ما يوجب فيه الى كامل شاف)

القدر الذي يتبين انه ذله ويقضي الباقي في ذله في حذبه مذهب من واصل اليه عن سبيل اخرى والاحتلام أو ما الصوم فان كان قد
تركه في سفر ولم يقضه أو أطر عدا أو نسي النية بالسبيل ولم يقض في عرف مجموع ذلك ما اخرى والاحتلام ويشغل قضائه في مال الركة
بحسب جميع ماله وعدد المسلمين من أول ملكه لمالك (لا من رما في الركة واحدة في مال الصبي) يؤدى ما عدا ماله فان
أداه لا على وجه يوفق مذهب من لم يصرف الى الاصل في غيبه أو حرج العدل وهو على مذهب شافعي رحمه الله تعالى في جميع ذلك
فان ذلك لا يحريه أصلا بحسب الركة ومعرفة ذلك بطول ويحتاج فيه الى كامل شاف

ويؤمره ان يسأل عن كيفية الخروج منه من العباد ما الخج ما كان قدما - فاعني في عني انسى ولم تنق له الخرج و لا ن قد نطس
عليه الخرج فان لم يقدم مع الادلاص عليه ان يكتسب من الخلال قدر لادها لم يكن له كسب ولا مال معايا به ل ساس ليصرف
ايه من الزكاة أو اصدقات ما يخرج (٥٧٦) به ما ان مات قبل الخج مات عاصيا قال عليه سلام من مات ولم يخرج فميتا ان شاء يهود وان

واجتبا و اف (ويؤمره) مع ذلك (ان - ل) عن كيفية الخروج منه من (قوله السادة) (العباء)
ليعمل في حجبها بحدوده (و) ما الخج فان كان قدما - فاعني في عني انسى ولم تنق له الخرج و لا ن قد نطس
عليه الخرج فان لم يقدم مع الادلاص عليه ان يكتسب من الخلال قدر لادها لم يكن له كسب ولا مال معايا به ل ساس ليصرف
ايه من الزكاة أو اصدقات ما يخرج (٥٧٦) به ما ان مات قبل الخج مات عاصيا قال عليه سلام من مات ولم يخرج فميتا ان شاء يهود وان
واجتبا و اف (ويؤمره) مع ذلك (ان - ل) عن كيفية الخروج منه من (قوله السادة) (العباء)
ليعمل في حجبها بحدوده (و) ما الخج فان كان قدما - فاعني في عني انسى ولم تنق له الخرج و لا ن قد نطس
عليه الخرج فان لم يقدم مع الادلاص عليه ان يكتسب من الخلال قدر لادها لم يكن له كسب ولا مال معايا به ل ساس ليصرف
ايه من الزكاة أو اصدقات ما يخرج (٥٧٦) به ما ان مات قبل الخج مات عاصيا قال عليه سلام من مات ولم يخرج فميتا ان شاء يهود وان
واجتبا و اف (ويؤمره) مع ذلك (ان - ل) عن كيفية الخروج منه من (قوله السادة) (العباء)
ليعمل في حجبها بحدوده (و) ما الخج فان كان قدما - فاعني في عني انسى ولم تنق له الخرج و لا ن قد نطس
عليه الخرج فان لم يقدم مع الادلاص عليه ان يكتسب من الخلال قدر لادها لم يكن له كسب ولا مال معايا به ل ساس ليصرف
ايه من الزكاة أو اصدقات ما يخرج (٥٧٦) به ما ان مات قبل الخج مات عاصيا قال عليه سلام من مات ولم يخرج فميتا ان شاء يهود وان

شاء نصر يباو العجر الماري
اعدا القدرة لا يسقط عنه
الخج بهذا طريق تنبيهه
عن لطاعات وتشاركها وما
المعاصي فيجب ان يقتل
من اول بلاه عن معصيه
ويصرفه ولسانه و بطنه ويده
ورجله وفرجه وسائر
جوارحه ثم ينظر في جميع
أيامه وساعاته ويفصل
عنه نفسه ديوان معاصيه
حتى يطالع على جميعها صاعدا
وكائرا ثم ينظر فيها ما
كان من ذلك به من الله
تعالى من حيث لا يتعلق
بعباده اعماد كسائر الى غير
محرم وقعود في مسجد مع
الجفابة ومن معصيه غير
وصية و اعتقاد بدعة
وشرب خمر و سماع ملاء
و غير ذلك مما لا يتعلق بمقام
العباد فالنوعه ما لم
وا يحسن حالها وان يحسب
مقدارها من حيث الكبر
ومن حيث المدة ويطلب
لكل معصيه ما حاسبه
تساويا في من الحسب
يقدر ان تلك اسباب ان هذا
من قوله صلى الله عليه وسلم
انني اتيه حيث كنت واتبع
البية الحسنة فيجعل

من قوله تعالى ان الحسب لله من اسباب فيكفر سماع الا الهى سماع قرآن و محبة لئلا كرو يكفر افعود (و) ك
في المحذور مما لا اعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة ويكفر من المحذور محذونا كرام المحذور وكثرة قراءة قرآن منه وكثرة تقييدها بان
يكن معصيه ويجعلها يكفر شراب حلال هو طيب منه و حجب ليه بان يصدى لشرب السكر مثلا لا يحسد له في
كبره ويسبق الناس في المصنع أو يقف به في عمره لئلا يفسد في أوقات شدة الحر والعطش (وعند جيع
المعاصي غير ممكن وما المقصود سلك طريق لمصادرة من المرض عياها بشفه) لبقاومه فيجوز ان المراح

فكل ظلمة ارتفعت لي

القلوب بمصيبة فلا يعجزها
 الا نور يرتفع اليها بحسنة
 تصادف وتصادف هي
 تتناسب وتتناسب لذلك
 انما تعني كل سبقة بحسنة
 من جنسها لكن تضادها
 فان البيضاء يراد بالسواد
 لا الحرارة وبردودة وهذا
 سدرج والتحقيق من
 انه صفي طريق المحو
 والرحمة والصدق والشفقة
 به أكثر من ان يطالب على
 نوره واحدا من مبادئ
 وب كان ذلك صامورا
 المحو ههنا حكم ما يهوى به
 الله تعالى ويدل على ان
 انشي يكفر الله صاحب
 ابدبار من كل حيلة فتواتر
 اتياع الدنيا في القلب
 السرور والحب وال
 ولا حرم كان كل ذي ريب
 مسلم يحسب به قلبه عن
 اربا يركب كرهه
 انقلب يتقاني بالهموم
 والعموم عن دار الهموم
 قال صلى الله عليه وسلم من
 لذنوب ذنوب لا يكفرها
 الهموم وفي لفظ آخر
 الهموم تصيب العيشة وفي
 حديثه في قوله صلى الله
 عليها اذا كثرت ذنوب العبد
 ولم تكن له نجاة تكفرها
 دخل الله تعالى عليه الهموم
 فتكون كفارة بذنوبه
 ويقال ان الهم الذي يدخل
 على القلب والعبد لا يعرفه
 هو ظلمة الذنوب والهموم
 وشعور القلب بوقفة
 الحجاب وهول الطاع

(وكل حيلة ارتفعت الى انقلب عصبه ولا يعجزها الا نور يرتفع اليها بحسنة لكن تضادها
 والتضاد هي تناسبات لذلك هي تنعكس من حكمة من حكمة تضادها ليس يراد
 بالسواد) فانه ضده (لا بالحرارة والبرودة) والحرارة ترادف برودة وما عكس لا بالبرودة والبرودة
 وهذا سدرج من الشطوط في تحقيق طريق المحو فلهذا فيه صدور وانفة به كقولنا في قوله تعالى
 نوع واحد من العبادات وب كان له ان يفر من طريق المحو (وكذا ان يعمل ثوابا من عبادات كذا
 ان يستمن حسان المعصية المرحوعة عنها فانها مؤثرة في المحو كذلك ورد في الخطيب من حديث
 كثر ذنوبك فاسق الماء على الماء تمانع كتمان الورق من الشعر في الرابطة العاصف (ههنا حكم ما يهوى
 وبما لله تعالى ويدل على ان شي يكفر الله صاحب الدنيا من كل حيلة) كذا ورد في الخطيب وتقدم
 الكلام عليه (وتقدم في الدنيا في قلب السرور والحب والصدق والشفقة والبرودة والبرودة
 بسمه فانه عن الله ما يكون كفارة له القلب يعني الهموم والعموم عن دار الهموم) في قوله
 (قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا تكفرها الا الهموم وفي لفظ آخر الهموم تصيب العيشة) وهذا
 اقرب علم ان الله على ما يهوى من الدنيا اذ الهموم والحرص على النفس العيوب والفرح والسرور بما
 من الدنيا مع ما لا يسأل عما فرح من الله من ان يعقوب الله ذلك كفارة له ان الله في نفسه من كبر
 ثواب الطاعة طاعة مثله ان فصل منها ويكبر يوم يوم في وانعكس على من عقوبات بدو وبدا كان
 سمن الى المعاصي وفي حديثه في قوله تعالى وعصيتهم من بعد ما اراهم ما يحبون قالوا هي وانعكس
 تقدس سرور وفقر وحرص راحة من الله تعالى اذا كان بين العيشة وفي تطهير من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا
 الهموم تصيب العيشة وفي لفظ آخر الهموم والعموم والاحزاب صاحب الدنيا كذا روي في
 ما تقر ومن مراتب لا تحرم للمؤمنين في حجاب وهي عن حجب الدنيا والجمع منها في حجب مراتب الله
 والحديث المذكور قال عراقي رواه الطبري في الاوسط في قوله تعالى في الحلية والخليفة في حجب المشابهة
 من حديث في هريرة سند ضعيف وتقدم في كذا تنوع طلب الله العبد في ربه في ربه من بدو
 ذنوب لا تكفرها أصالة ولا وصورة ولا طمع ولا امرأة قبل يكفرها رسول الله قال الهموم تصيب
 العيشة وهكذا رواه ابن عسكرا أيضا وهو عن ريب حداد في حجب ريب من ريب العيوب ان في ربه
 وفي لفظ آخر لا تكفرها أصالة ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع
 المشابهة وهو من طريق حجب من كبر عن مالك عن محمد بن عمرو عن عافمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة
 وفي لفظ آخر الحسب من الهموم والدليل من حديث في هريرة في الجنة درجة لا يبعثها الا تحجب
 الهموم به في العيشة وروى الخطيب في شوق والمفرد عن أبي عبيد عن سرور عن ان من الذنوب
 ذنوب لا تكفرها أصالة ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع
 عن أبي سلمة في حديثه في قوله تعالى عيشة في طلب الهموم في طلب العيشة قال الازدي في حديثه
 أدخل الله عليه الهموم في قوله تعالى عيشة في طلب الهموم في طلب العيشة قال الازدي في حديثه
 الهموم والعموم قال العراقي تقدم في بقا السكاح وهو عند أحد من حديث في قوله تعالى عيشة في طلب
 اتهمي قلت كرهها ان حجب بيت من أبي سلمة في حجب ريب من ريب حداد في حجب ريب من ريب العيوب ان في ربه
 ولم يكن له من العمل ما يكفرها أصالة ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع ولا طمع
 وقال الهيثمي في حديثه وهو مدس وقيل في حجب ريب من ريب حداد في حجب ريب من ريب العيوب ان في ربه
 تنوع في حجب الله عمن (ويقال ان الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه طلبة الذنوب والهموم
 شعور لقلب بوقفة الحساب وهول المظالم) وفي القرون ويقال ان الهم الذي يعرض للقلب في الوقت لا يعلم
 العبد به هو كفارة لهم بالحساب ويقال هو حجاب عن كذا كذا في قوله تعالى عيشة في طلب الهموم في طلب العيشة

فإن قلت هم الإنسان عاصيها وزيد (OYA) وحدها، وهو حطية فكيف يكون كفرة؟ قال: الخيبة حطية والحرام عه كفارة ولو نتفع به.

فتمت الخطيئة فصدروا
 جبريل عليه السلام
 على يوسف عليه السلام
 في السجن فقال له كيف
 تركت شـ مع الكتب
 وقال ودعوك منك
 مائة سكر قال ساله عدائته
 قال حرمانه هـ هـ هـ هـ
 الـ موم أيفـ مكرات
 حقوق الله فهذا حكم ما بينه
 وبين الله تعالى وأما مظالم
 العباد فمما أضافه
 وجباته على حق الله تعالى
 فان الله تعالى مهي عن علم
 العباد أضافا يتعلق منه
 بحق الله تعالى تداركه بالندم
 وانخس وتترك مثله في
 المستقبل والاتبان بالحسنات
 التي هي صدقاتها وقابل
 ابداء الناس بالاحسان
 اليهم ويكفر غيب أموالهم
 بانصدق بملكه الحلال
 ويكفر تناول أعراضهم
 بالعبية والفسخ فيهم بالثناء
 على أهل الدار واحسن
 ما يعرف من خصال الخير
 من أقرانه وأمثاله ويكفر
 عن اسمهم باعتدائهم
 لأن ذلك احسان اذ العبد
 مفقود لنفسه موجود
 لتسميته والاعتناق اتحاد
 لا يرد الا انسان على أكثر
 منه وقابل الاعدام بالايجاب
 وهذا تعرف أن ما ذكرناه
 من سائر طريق المضائق
 الكفر والمحو مشهوده
 في اشروع حيث كفر

ويعلم العقل ذلك بظاهر على العدمه كما أنه لا يعرف ما ليس فيه (وقد ثبت لهم الانسان على عمله
وولده وحده وهو حقيقه فكيف يكون كذا في العالم لحاله خطايه والحرمان عمنه كذا ولوع به
نفسه الحيايه (فقد روى) في اخباره وثبت عليه سلام الله تعالى اوى له لولا ما قيل لك من على من
عنه من الخلفه نفسى عندك تحمل الحصى لكبره وذلك على وطلوعه في ذلك وتاجيرا حاشاك ولكن
منه يتي لسان جعلت نفسى في صلبى ارحم ارحمى وحكم الحياكى وقد سقط لك عدوى منزله لم
سكن تاجها شئ من عملك لا يجرى على يوسف فأردى ان يفتلك المنزله وكذلك روى (ان حبيب
عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في سجن فقله) يوسف (أخى كيف تركت اشبع
الكبير) وفي نسخه اخرى كتيب (فقال قد حارب عليا حربا شديدا قال) يوسف (ما ذا) (لا عدايه
قال حرمانا شهيدا) كذا في القوت قتله أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال أتى حبيب
عليه السلام يوسف عليه السلام وهو في السجن فسلم عليه وجعله في صو وقربا لجل حسن الوجه طيب لرج
في راس فقال له يوسف أيها ابن الحبس وحده الكريم على ربه الطاهر رحمه حدثني كيف يعقوب
قال حرب عليا حزنا شديدا قال شديع من حربه قال حرب سبهم منكم قال لا اعم من آخره فان آخر
سبعين شهيدا قال يوسف من آوى بعدى قال الى أخيه بن سبهم قال فترأى أله قال لم يركب يوسف
في أبوه ثم قال ما أركب ما أركب أرايه وخرج اس حرور من أبي حاتم عن يوسف عليه السلام
وأخرجه من طريق بيت عن ثابته السبي يحويه عن أبي سبهم يحويه من طريق بيت عن ثابته يحويه
وعن عدي بن عيسى يحويه وأخرجه عدي بن زيد ورواه عن يوسف عليه السلام وأخرجه اس
حرور عن عكرمة يحويه وفيه أخرجه من روى عن الحسن بن عدي بن عيسى يحويه وأخرجه اس
سأله عنه من سبهم من ابن ولده (هذا هو موم ضامك حرب حبيب الله) عرو حبل (وهذا حكم
ما به وما به تعالى) ولدى يقبل القضاء فضع بضاقوته ولكن يجب عليه قضاء ما فات لان التوبة
عنده اوسع من حرم على ان يورث وورثهم ولا وقت له من زمانه مشغولته وهذا حكم في المعصية
لأنه قد صررها الى العبد وحدها لانه في النفس والمال والعرض وفي كل واحد من هؤلاء حق لله
وحق للعبد فأحق الله فقد كفر به بشيئة وأحق العبد ولا يملكه ولا يملكه (ولذلك أشار المصنف بقوله) (وما
ربما لم يجد دمه أبدا معصية واحدة حتى حق الله به الله تعالى من عصى طم الامداد) في كثره
وأخباره شجرة (أخى فاعلم به حق الله تعالى تداركه ولدم والتجسس وتزاد في المقتل) وفيه ثقت
أركان الشريعة وقد أشار الى كبرها قال (والانبياء بالحساب بنى هي أمدا دهم) أي المعصية (فيما
أبداء الناس) أي ان كل آدم (بالاحسان بينهم ويكفر عصب مؤايم بالنفس) على انه كفر
(كان الحلال ويكفر بتناول أعراضهم ما عصبه ولعذب بهم ما شاء على أهل الدين) والصالح (واظهار
ما يعرف من حساب الخير من أقر به ومثله) (وذلك من الناس) (ويكفر قتل النفوس ما تائق الرقاب
لان ذلك حياة اذ بعدد نفوسهم موجود سيده ولا يعتد بالاحسان) أي عزله (لا يقدر ان يسب على
كفرهم) (ديس في وسعه الاتحاد الحق في جعل الاعتي في عظمة معرجة من الله على عباده ومعه عصبهم
(دخان الأعداء) أي هو قتل النفس (بالاحسان) أي هو عتي لرقمة (دم) يعرف أن ما ذكرناه
من سبيل طريق انصاده في استكثير المحرم شهوده في الشرع حيث كفر بقتل ما عتي رقة) وهذا من
الاحسان لا الهية بنى لا يتركها الا حواض الشجر (ثم ادفع ذلك كله لم يجره ولم يكفه ما يخرج عن عالم
العدو ومنهم بعد ما في السموم أو الاموان أو الاعراض أو القلوب أعني به الايداء المخص أما المفسوس
فان حري عليه قتل حقا فتوته منسلا منه) وهي المال الذي هو بدل النفس (ووصولها الى المستحق

نقتل ما عاقب رقبته ثم دافع ذلك كما يحكمه ولم يكمه ما لم يحضر عن مصمم اعباد ومظالم العباد ما في اسفوس او
الامول ولا عراض او ثمة يربى على الايداء لخص ما نعوس فان حري عبد بقتل خطاؤه منه تسامح لا به ووصولها الى المستحق

[illegible]

فلا بد من تحصيل صاحبه المتحقق فيه (فانه ما اقتصر وان شاعنا وكذا في حداثه اقداف (وان كان
المتناول لا لاقتضائه (عصب) بان استولى عليه عبدوا (وخصايه) بان كان امانة عبده فقرطوبه
(أو عن في معاملة سوع البصر) أي تحليط (كترجوع رثب) أي المهرج ردي وتردعه قريبه
ونشبهه (أو ستر عيب من اسبيع) سواء كان لعب خصا أو ماهر (وخص أحرة بجر) اسنة حرة
أب يعليه قل ما يعطى أمثله (ووسع حربه) معافا (فكل ذلك تحب ثبته من عه) ويعتد (لامن
حق الخوغة بل من أول مدة وجوده ما يحب في مال الصبي يحب على نصبي حواجه بعد الملوغ ان كان
لؤل قدوة صريسه) فان أدى الولي انه خرج ما يحب عليه من ماله وظهرت اقرض صدقه صدق (فان لم
يصل كان طاسا معطاه) يوم عيده (ادبستوى في الحق في اداة الصبي وبيع وبيع سب نفسه
على اسمه وهدائق) أي القدر له والادل (من أول يوم حياته الى يوم توفيه قبل ان يحاسب في آقبه)
من يدى الله تعالى (ولا يفس قبل ان يفس من لم يحاسب نفسه في ذلك باطل في لآ حرة بحسابه فاد
حصل بجر ما عليه من عيب ونوع من الاحتياط في ذلك) في حريته (وليكتب أسامي أخصا
الطام) فيها (واحدا واحدا) وانما في واحد العلم) وطرفها (ريطهم) عيانهم (وليستعالمهم)
أي يطلب منهم أن يحلوا له (وليؤدحقوقهم) المراتبة بذمتهم فان لم يجدهم بأعيانهم فورتهم لا قرب
لا اقرب (وهذه اشوية تنشق على اهلها وعلى أخصائهم لا يقدر وروى على طاب معاملتهم) ولا
تدومين كلهم (ولا على طلب ورتنهم) في قطار البلاد (ويمكن على كل واحد منهم أن يفعل منه ما يقدر
عليه) ويستطيعه (فان عثر) عن ذلك (فلا يبق له طريق الأبا يكثر من الحساب) في صفائهم الله
(حتى يفيض عنه يوم قيامه وتؤخذ حسانه) تلك (وتوضع في مورد برار ما بالتمام) كما ورد في الحشر
تقدم ذكره (وإياك كثرة حسانه قدر كثرة طابعه فان لم تنف ما حسانه حل من سيرة زما بالتمام
فهذه نسيات عبره) كيهوى الحشر لساق ذكره (هذه طريق كل نائب) عن الطام (في رد المظالم)
ولا يخفى ان (هذا نوع من نفي العمر في الحسد في طول العمر بحسب طول مدة الظالم فكيف وذلك بما
لا يعرف حرجه يكون الاجل من به فيبقى ان يكون شمرة الحسد وانوت صدق أحد من شمرة الذي كان
في المعام في منع الاوقات هذا حكم الصيام الزاثة في ذمته) ولعنه (مأموره الخاصة بغير ادان المالك
ما يعرفه ماله كما عبا وما لا يعرف له مالكا) معيبا (فعليه ان يتصدق به) على من يستحق من الفقراء
(فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك التقدير كما سبق تفصيله
في كتاب الحلال والحرام فلا بد من تابا وأما عناية على قلوب عسافه ما من بما سوءهم) أي يحترقهم
(أو يعيبهم في العيبة فليعل بل من تعرض له حسانه أو أدى منه فعل من فعاله واستحق واحدا واحدا
منهم ومن مان) منهم (أو عاب) عيبة طويلاه (وقد عاب أمره ولا يند رث الالة كغير حسدات لتؤخذ منه
عوضا في القديمة) عند انحاسه (وأما من وجده وأحله لطيب) قلب (منه وانسراج) صدر (بذلك

المظالم واحدا واحدا
وليطالب في نواحي العالم
وليطالبهم وليستحلهم أو
ليؤد حقوتهم وهذه التزوية
تشق على العامة على احوار
هاتهم لا يقدر ون على طلب
العامة لين كاهم ولا على
طلب ورثتهم ويمكن على
كل واحد منهم ان يعمل معه
ما يقدر عليه فابعد عن فلا
يسبق له طريق الا ان يتكرر
من احصاء حتى تفيض
عنه يوم اقرامة فتؤخذ
حسابه وتوضع في مورد
او باب المظالم وتسمى كثرة
حساباته بقدر كثرة مقادير
قائه ان لم تفسد احسابه
حاصل من حسابات زمام
المظالم فذلك يسبب تغييره
فهذا طريق كل نائب في رد
المظالم وهذا لوجب
استغراق العمر في الحسنة
لومال اعمر يحجب طول
مدة انهم فكيف وذلك مما
لا يبرر وربما يكون
الاجل قريبا فينبغي ان
يكون تشهيرة لاء
والوقت صديق اشد من
تشهيرة لدى

امعاصي في منسحق الاوقات. ودر حكيم مقدم التنبه في دمه. ما مولا الخاصر ويدر في ايت لك ما يعرف له مال. كاه عينا
وما لا يعرف له مال كاه عليه ان يتصدق به فان خفت الحلال بالحرام فعليه ان يعرف قدر الحرام بالاجتهاد. ويصدق ذلك المقدار كما سبق تصحيحه
في كتاب الحلال والحرام (وأما الجناية) على اقلوب عنه همة سياسي يسوءهم أو يعينهم في اعيانه فيطلب كل من تعرض له لاسائه أو اذى
قلبه يفعل من قتاله وليسهل واحدا او احد منهم ومن ما اتعت قدوة من امره ولا يتدارك الا بتكثير الحسنات لتؤخذ منه عوصا في النجاسة
وأمين وحده وأحل بطب قلبه منه بذلك

كفارة وعليه ان يعرف قدر جنايته وعرضه ولا يستحل الله لهم الا كفى وزموا لغير ذلك وكثرة تعديه عليه لم تطع نفسه بالاحلال وادخل ذلك
في القيامة ذخيرة ياخذها من حسنة او يحمله من سيئة فان كان في حلة حيايته على الغير ما ذكره وعرفه ادى معرفته كرمه بحسنة
او هله او سيئة بالسبب الى عيب من خصمايها به يعلم انه مهم مشوقه فقد ادان عليه طريق لا يستحل طيب له الا ان يستحل من ثم
في له معصاة فلغيرها بالحسنة كما يحرم مغلطة لميت واعانت واما لذكر التعريف فهو شيعة جديدة بحسب الاستحلال منها ومما ذكر
جنايته وعرفه المحي عليه ولم تسع نفسه بالاستحلال قيت انما عليه فان هذا حق (٥٨٣) فعبه ان يتاقتبه ويسي في مهماته

وعراضه ويطهر من حبه
والشفقة عليه ما يستعمل به
ولمسه من الانسان عند
الاحسان وكل من يصير
سبب مال محسنة لاد اطاب
قلبه بكثرة تودده وتطاعه
سمحت نفسه بالاحلال
فان ابي الاصرار فيكون
تطاعه واعتذاره اليه من
جمله حسنة التي يمكن ان
يحرم الى القبة بجنايته
ولكن قدر سعيه في فرجه
وسرور له تودده وتطاعه
كدر سعيه في اداء حتى اذا
قاوم أحدهما الآخر او
اد عليه أحد ذلك مع عوصا
في القامة يحكم الله عليه
سكن ائتلف في الدنيا لا لافاء
بثله فامتنع من له المال من
القبول ومن الاراء فان
احاكم يحكم عليه بأقضى
منه شاه أم أبي وكذا يحكم
في صعيد القامة أحكم
الحاكم وأعدل المقضين
وفي المتفق عليه من العبد
عن أبي سعيد الخدري أن
بني الله صلى الله عليه وسلم
قال كان ديني كان قبلكم
رجل قتل تسعة وتسعين

كفارة وعليه ان يعرف قدر جنايته وعرضه ولا يستحل الله لهم الا كفى وزموا لغير ذلك وكثرة تعديه عليه لم تطع نفسه بالاحلال وادخل ذلك
(ورع لوعرف ذلك وتعديه عليه) وفي حجة وكثرة تعديه عليه (لم تطع نفسه بالاحلال وادخل ذلك في
القيامة ذخيرة ياخذها من حسنة او يحمله من سيئة فان كان في حلة حيايته على الغير ما ذكره وعرفه ادى معرفته كرمه بحسنة
او عرفه بتأدي معرفته كرمه بحسنة (و) حارية (هله) ونسبه بالادان الى عيب من خصمايها به يعلم انه مهم مشوقه فقد ادان عليه طريق لا يستحل طيب له لان يستحل مهمته (ولا
يعير بجنايته) (ثم تبقى له معصاة فغيرها بالحسنة كما يحرم مغلطة لميت واعانت واما لذكر التعريف فهو شيعة جديدة بحسب الاستحلال منها ومما ذكر
هو شيعة جديدة بحسب الاستحلال منها ومما ذكر حدة وعرفه المحي عليه ولم تسع نفسه بالاستحلال
سمحت المظلمة عليه) في دمه (فان هذا حق فعليه ان يطاعه) في القول (ويسي في) نصه (مهماته
وعراضه) الديوبية (و) بظاهر من حمله والشفقة عليه ما يستعمل به فان كان في حلة حيايته على الغير ما ذكره وعرفه ادى معرفته كرمه بحسنة
كافوا المشهور على الانسية وفي معناه قواهم الانسان الاحسان أي في يد عدو الاحسان فحب المحسن
اليه تطاعه وعين الله عليه وفي كلامه على رضى الله عنه أحسن الى من شئت تكن أميره أي يكون
هو عمرك الاسير لك وتسبب عمرك الامير عليه (وكل من عر) عليك (بسيئة مال) اليك (عسنة فاد اطاب
قلبه بكثرة تودده وتطاعه سمحت نفسه بالاحلال) لا يحكم (فان لا الاصرار) على عدم السماح
(فيكون تطاعه به واعتذاره اليه من جملة حسنة التي يمكن ان يحرم الى القبة بجنايته ويمكن قدر
فرجه وسرور له تودده وتطاعه كقدر سعيه في اداء حتى اذا قاوم أحدهما الآخر وزاد عليه أحد
ذلك منه عوصا في القامة يحكم الله عليه) وهذا (كن ائتلف في الدنيا لا لافاء) لا تحر (لله) سبب
(هله) فامتنع من له المال من القبول ومن الاراء فان احاكم يحكم عليه بأقضى منته شاه أم أبي وكذا يحكم
ثم كره (وكذلك يحكم في صعيد القامة يحكم الحاكم وأعدل المقضين) جل جلاله (وفي المتفق عليه من
الصديق) أي فيما اتفق على امره الخدري ومسلم (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه (باسي
صلى الله عليه وسلم قال كان ديني كان قبلكم رجس قتل تسعة وتسعين رجس فاد اطاب قلبي
أي أكثرهم عساة) (فدل على رهاب فانه قال له) يعني عساة (ول تسعة وتسعين رجسا فدل له من توبة
ولا لافاه يحكم به مائة ثم سأل عن أهل الارض) أي أكثرهم عساة بالذهب ابيه ويستفتي عن
حاله (فدل على رجل عالم فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة) أي هل نصرت توبته أو قتل توبته
(قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة فليقل لي أرض كذا وكذا) (فأما ما بعد ذلك
عرجل فاعبد الله معهم ولا تطلق لي أرض فانهم أرض سوء فاعطاني حتى نصف الطريق أياه ملك
الموت) (واحد مسلم به الموت) (فاختمت به ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فماتت ملائكة الرحمة جاء
تأنيما قبلا فبها الى الله وقالت ملائكة العذاب انهم لم يعمل خيرا قط فاهم ميت في صورة آدمي فجلوه حكما
بهم) (وعند مسلم في معبودهم) (فقال قبسوا ما بين الارضين قال أي بينهما) (فأقرب) (فهو له)

لما سأل عن علم من ذرعه قدس على رجل من توبته قال لا قبله يكمل به مائة ثم سأل عن أهل الارض فدل على رهاب فانه قال
قتل تسعة وتسعين رجسا فدل على من توبته انه رجل عالم فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين توبة فليقل
لي كذا وكذا فانهم انما يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانهم حتى اذا نصف الطريق أياه ملك
الموت فاختتمت به ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فماتت ملائكة الرحمة تأنيما قبلا فبها الى الله فماتت ملائكة العذاب انهم لم يعمل
خيرا قط فاهم ميت في صورة آدمي فجلوه حكما بهم ففقال قبسوا ما بين الارضين قال أي بينهما كان آدمي فهو له

عيسى عليه السلام ان تركه بعض الدواب لا يفسد اصله ووجوده كعدمه فما عظم خطيئته نعم ان كثرة الدواب من الدواب كثيرة اذ يقال وقتها سب
لنفسه ونقول ان قال اصح ان اردت به ان الزوجة عن بعض الدواب فوجب قبوله لا يوصل الى معاقبة والافروقه انما يحصل بل المعاقبة والافرو
ترك الجميع هذا حكم الظاهر وانما يتكلم في اختياره انما هو عونه فان من ذهب الى عدمه لا يصح اني اردت به ان الزوجة معاقبة عن عدم
واعي بعدم على سرفه ماله كونه معتبة لا يكون سرفه ويستعمل ان يرمي عباد الدواب ان كان نوحه لاجل عيسى فانما له شاملة
لهما اذ من يتوحد على قتل ولده بالياف نوحه عن قتل ما يمكن ان نوحه عن نوحه سواء كان سبباً وما يمكنه كذلك
نوحه العبد فان محبوه وذلك ما عصى سواء عصى ما رقة وارثه فكيف (٥٨٥) نوحه عن بعض الدواب بعض الدواب

عنه به تركه بعض بدو بلا يقد ضلال وجوده عدم خطا في هذا (والمعنى ان يكون
بدو بلا سبب لكثر العقاب) وفي نسخة ادان (وقتها باب اقله) ولا يتصور راقبه والكثر فيها لا
يسبب التوبة (وتقولان قال تع) انشويه من سدود ذنوب (ب) ردت به انشويه عن بعض الذنوب
فوجب قبولها بوصول الى العفو (واهو زهدا) صاحب السداد عود وترك الخبث (الحكم بظاهر)
لما بقي للقواعد (واسماتكم في حبها سرار عود) تنه على (فان لم يردت ان يتركها لا تصدق
ردت به ان انوبه عبادته عن السدم) وهو عدم اركانها (ويعيد) بعد (على السرفة مثلا
بكونها معصية لا ككونها سرفة) يستعمل في عدم عبادته ان كان فوسعه لاجل المعصية من اهل
شمله اهلها) أي بكل من السرفة والربا (ادمن) ويجمع على قتل ولله ما يشاء (توسع على قلبه ما سكن)
وعبره (لا يوجهه عوان محبوه) وعكس ما السبب (ويعبره) (وكذلك يوجه
العبد بفوات محبوه وذلك لما فيه سواء عصى بالسرفة او بالربا فكم يتوسع على بعض ذنوب بعض
والعدم حالة يوحها العلم كون المعصية مقولة للمحبوب من حيث هي المعصية فليس يجوز ان يكون على
بعض المعاصي ذنوب بعض ولو حاربه (اجاز ان يتوب من شرب الخمر من حد ذنوب لا حروب
استعمال ذلك من حيث ان المعصية في غير واحد امة وانما يمان (حروب) وآلات (وكذلك قال
المعاصي) كالقتل والربا حرة (آلات للمعصية) وحروبها (واعتبه من حيث شرفه لامر
وحدة ومعنى المعصية ان الله وعد ان يثيب ربه وذلك لانه لا يذنب ولا يتصور السدم على
بعض التماسات ذنوب بعض فهو كذلك المرتب على الاحتجاب والقبول فيه دام يتم الاحتجاب بقوله
ان العبد لا يجمع أي لا ترتب عليه اثم وهو المثلث وتحقيق هذا البرة مجرد ان يترك في يجمع عنه عباد
ما تركه وغرة السدم تكسر ما سبق فترك سرفة لا يكسر سرفة را عدم عليه كغيرها ولا يتصور عدم
بكون المعصية وذلك نعم جميع المعاصي هذا تقرير كلام ان يعين من المعصية وبيان على المنع وهذا
كلام مفهوم يستحق المصنف تفصيل به سكت في العطاء) عن وجهه الحق (بقوله ان لوعة عن
بعض الذنوب الاحتجاب ما ان يكون عن كثرة ذنوب الصغار ذنوب الاعاير ذنوب الكثرة او عن كثرة
ذنوب كثيرة اما التوبة عن الكثرة ذنوب الصغار ممكن لانه يعلم ان الكثرة عدم عبادته واجب استعماله
ومقتته والصغار اقرب الى طرق العفو اليها ولا يستعمل ان يتوب عن الاعدام وانه عليه كادى يحى
على اهل الملك وحرمه ويحيى على دانه ويكون من الجايه على لاهل مستحق المعصية على ادائه
والدم بحسب استعداد لدم واعتقاد كونه مدورا عن الله تعالى وهذا يمكن وجوده في الشرع فقد كثر

(٧٤ - (مصرى سياه - ثقفي) - فارس)

(٧٤ -) (عافى ساءه شقيى) - فاس)
 ما سبق فترك السرقة لا يكفر السرقة من لدمه عيب ولا يصح لدمه ان يكونها معصية ولا نبيم جميع المعاصي وهو كلام مفهوما وادع
 بسنن اقصى تفصيل به يكسب الغطاء فيقول التوبة عن بعض الذنوب لا تغفل اما ان تكون من الكبار دون الصغائر
 دون الكبار او عن كبيرة دون كثيرة ما شئ به عن الكبار دون الصغائر ممكن لانه يعلم ان الكبار عظماء والله واجب سخط به
 ومقتوا صغائر اقرب الى تصور العوايب ولا يستقبل التوبة عن الاعظم ودية ككلى يحيى على هل الله وحرمة يحيى على دية
 فيكون تائب من حمايته على الال مستحق العطف على الدابة والدم محبب منه على الدابة وادع ان الله تعالى له هذا الحق
 وجوده في الشرع فقد ذكر

(DAY)

عليها ولكن لا يكثر من هذا لانه لا يشك في ثبوت عن شيء ولا يورس له لا يثبت بكون ما يثبت عنه
بحسب ما سبق عليه ما في مسألة العصبية وما في علل الشهوة واد حصل هذا لتفاوت في اعتقاد ثبوت بدو اختلاف حاله في الخوف
والندم فتصور اختلاف حاله في الثمره فلهذا على ذلك السبب وهو انه مره على ترك الحقه - معين لم يذهب وان لم يكن قد اطاع الله في
جميع الاوامر ولو هي ان قلت هل يصح ثبوت العيب من تركه الذي يارفع قبل طريق العنة فاولا لان التوبة عبارة عن ندم بعث العزم
على ان ترك فيما

[illegible]

لا يستقبل أن تبلغ قوة
الندم في حق العنيد هذا
المبلغ الا انه لا يعرف من
نفسه فان كل من لا يشتهي
شيئا يقدر نفسه قادر على
تركه باذني خسوف ولله
تعالي ما لمع على ضمير وعلى
مقدار بدمه فعبء يقبله
منه بل ما هو به يقبله
والحق في هذا كله ثم سمع
لي أن سله بعصية تشفعي
عن القات بشيئين أحدهما
سرعة ندم والاخر شدة
الندم فترد في العمل
وإذا تمت هذه نزل
الشهوة ولكن ليس عمالا
أن يقوى الندم بحيث
يقوى على نحوها دون
فائدة ولولا هذه القلما ان
تتوب لا تشغل ما لم يش
الندم له من توبه مرة
يحدثه منه في عين ذلك
الشهوة من ان كثير من ذلك
مما لا يدل طاهر الشرع
على اشتراطه أصلا فان قلت
إذا فرغنا ما بين أحدهما
سكت نفسه عن الزرع
الى الذئب والاشترقي في
نفسه زرع السمور

من الجاهل الذي هو في عرفة
الذي اقتلع تزوع نفسه
الجاهل قد دل على قوة نفسه

وان کانت مختلفۃ فی المغرب
والبحر والحدائق الی اللہ عن ہوا
تھدی سبیل مع الاشتراک
فی أصل الهدایہ فاقول
تصور الذنب وذکرہ
والنفع علیہ کما فی حق
المتدی لانہ اذا نسیت لم یکن
احتراقہ فلا تقوی ارادۃ
وابغاثہ لسلوک الطریق
ولان ذلک یستخرج
الحسب وخرق لوازع
عن الرجوع الی مثلہ ہوا
بالاخذۃ الی العادل کمال
وکنہ بالاصافۃ الی سالک
الطریق نقصان ہاں شغل
مانع عن سلوک الطریق بل
سالک الطریق یتقی ان لا
یخرج علی غیر السلوک ہاں
ظہرہ مبادی الوصول
وانکشفہ انوار المارۃ
ولوامع الغیبۃ شفرۃ ذلک
ولم یق مینہ منہم لا لثبات
الی ماسبق من حوالہ ہوا
الکمال بل نوعان المسائر
عن الطریق الی ملامس
للدانہم خارجہ ہاں
المسائر فی عبورہ مدغم
حسبہا کان قد حارب
جسمہ من قبل بلو طس
علی شاطئ لہر بعد عبورہ
یکون متاعا علی بحر بہ
الجسر کان هذا مانعا آسج
اشتعل بہ بعد الفراغ من
ذلک المانع نعم ان لم یکن
الوقت وقت الرحیل بان
کان لیسلا فتعذر السلوک
اذا کان علی طریقہ انہا
وہو بحار علی لہبہ آب بحر ہم اذا غفل لایل کاذہ وحورہ عن تحریک الحسب انہا کد

سحلا لہمہ أمر عہر (ادھر بقہ الی اللہ بنفسہ ومثلہ نحوه وقد یكون طریق العبد الی اللہ العلی فالطریق
الی اللہ کثیرہ) کما بل بعدد خمس خلایق (وان کانت مختلفۃ فی المغرب والبحر والحدائق الی اللہ عن ہوا تھدی
سبیل مع الاشتراک فی أصل ہدایہ) وہ ظہرہ سلام کل من السری و جدید فیما ذہنا لہ جمع من قہ
توہر لاسی ذلک یقول عما امر من ذکرہ بابل علی ار عمل جملہ وکنہ حصہ للعبد
مال شریعہ ستعرف فیہ فاشعالہ سہہ جدیدہ علیہ سہوہ ہاں سہوہ کما شایہ الاوراق
حق لثبات ہاں کرد توہم ہج حورہم و بجمہا ہم عن اصلاح حورہم و کان اشباب عن ارتفعت
در حثہ فی ذلک کما امری تبدی سبیلہا لمستمر باستعراں صاحبہ سبیلہا سہوہ سہوہ علی
مقام شریعہ در حال التوبہ وذلک انتم ونعیر لہ لاشکال الامر علیہ وھد شہہ تعالیٰ یؤدب الکبار
بالصبر لہ عرفوا وقل قنبری عن فی نصر سراج ہاں اشارہ الی احوال المریدین والمعرضین ندرہ
لہم و ندرہ تاجہم وأما الخبیر ہاں اشارہ لہ الخبیر لای کرون ذوقہم بمناظر علی قلوبہم من
علمہا ہاں و دو م ذکرہ اھ وقال صاحب القوت مانیات بسورہ ذکرہا وقد احتاج دول مریدین
فی ذلک فقال بعضہم حقیقۃ التوبہ تنصیب ذیل بن عییک وقال حقیقۃ التوبہ تنصیب ذیل ہاں
طریقہا لثباتہن وحالاتہا فی مانیات ہاں کما ذکرہ سبیلہا المریدین وحال طعن ووجہہ
ہوا لا مشاہدۃ التوبہ وحید ووجہہ لاوس شہادۃ التوفیق والخبر یہ وہی مدغم فی تعریف فی مقامین
أفیم مدغم شہادۃ وجہہ وعل حکم حالہ وہ مقام سہوہ التوجید نفس عند العار دین من مقام شہادۃ
تعریف ذکات شہدہ وسعہ کثر الایمان الی شہادۃ الہی فی تموم امر بن وسہادۃ توجید صیق
وأولہا ہاں وقل وہی فی امر بن وخصوص العار دین اھ وقد توسط المصنف من نفوس وفقرہ
سحس الوحیدین فقال (فأقول تصور ذلک ذکرہ) فی خبایہ (وان معہ علیہ کمال فی حق المتدی
المرید) وھو لای لاحتلہ اسری اسفہ علی قدس سرہ قال (لانہ اذا نسیت لم یکن احترقہ فلا تقوی ارادہ
وابغاثہ سلوک الطریق وذلک) فی تصورہ کدات (بخرج عسہ حورہ) من مکمہ (والحرف
لوازع) فی المانع (عن الرجوع الی مثلہ) فی الحد والمستعمل (ہو بالاصافۃ الی سالک) لای لم
ینہم راحۃ سلوک (کمال) فی الخبیر (ولکنہ بالاصافۃ الی سالک الطریق قدس) فی المقدم (ہاں شغل
مانع عن سلوک الطریق بل سالک طریق یہی آب لاجرح علی عہر السلوک) ولایتفت لسواہ (ہاں
ظہرہ) فی سلوک (مبادی الوصول) وبحثہ لالوہ (وانکشفہ انوار المارۃ) بدئلہ (وامع
ایب) و شہادۃ الایمان فی ترقی بالغیب فی زمان سیرہم رقبون ذلک فتکون لوازع ثم لوازع ثم طوابع
والو مع ظہر من اللواتح ولبس رواہا لثبات اسرۃ قد تنق وسمی ولائموا لوازع کالبروق کما ظہرہ
استرب ہاں قطعہ عدہ وجعلہ کسمہ یسفر نور ہاں حتی کریم علیہ عسا کر لیل وھوہا فی ادا
ظہرہ لاسی لانی اندہ سیرہ (اشعرقہ) ھوہر (ذلک ولم یبق فیہ منہم لا لثبات الی ماسبق من حوالہ)
واکتہا تختف بالاقصایا شہادہ ہاں لم یبق عنہ اثر کاشوارق وداوات ما یبقی اثرہ ہاں زال وھوہا فی
وان عرب انوارہ بقی آمارہ وصاحبہ بعد سکون علیانہ بعبیہ فی سیارہ بکاتہ (وہو اسکال بلو اع) فی
حال (المسائر عن) سلوک (الطریق الی ملامس البسلاد) فی عالم انہ (نہر حورہ) فی مائع (طال
تعب المسائر فی عبورہ مدغم من حیث انہ کان قد حارب جسمہ من قبل فلو حس علی شہاں سہر) فی
طریقہ (بعد عبورہ یکنی متاعا علی بحر بہ الجسر کان هذا مانعا آسج اشتعل بہ بعد الفراغ من ذلک المانع
نعم ان لم یکن الوقت وقت الرحیل بان کان لیسلا فتعذر السلوک اذا کان علی طریقہ انہا (حورہ) (ہو
تجاف علی نفسہ تبحر ہاں) فی جسورہا (سبیل لایل کاذہ وحورہ علی تحریک الحسب انہا کد
وہو بحار علی لہبہ آب بحر ہم اذا غفل لایل کاذہ وحورہ عن تحریک الحسب انہا کد

يطول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله فان حصل له من اتساع ما وثق بفساده لا يعود إلى مثله فلو أن الطريق أولى به من الاشتغال
بذكر بحر باب الجسر والكعبة (٥٩٢) وهذا لا يعرفه إلا من عرف الطريق والمقصود والمعاني وطريق السلوك وقد شرنا
إلى توضيحات منه في كتاب
اعلم في ردع أهل الكائنات
بل قول شرط دوام التوبة
أن يكون كثير العسر
في اعلم في لآخرة يزيد
وعينه ولكن أن كان
فلا ينبغي أن يعطى فكره
في كل ماله فليبق في الدنيا
كالخروج والمصروف ذلك
الفكر وما يجرك وغيبته
فيطلب العاجلة ولا يرضى
بالأجل له بل ينبغي أن
يتفكر في ذلك فليست إلى
وجه أنه على فقد ذلك
لأنظيره في الدنيا فكذلك
تذكر الدس قد يكون
محركا للشهوة فالتدبير
أيضا قد ينصره ويكون
السيئات فصل له عند ذلك
ولا يصح من التصديق
بهذا التحقيق بحيث لا
أن يكاد داود ونوح عليه
السلام من قبايل من
على الانبياء قياس في غاية
الأعوجاج لأنهم قد ينزلون
في أعوجاجهم وأفعالهم في
الدرجات الملائكة بأنهم
هم ماله والألار شامهم
فما هم من الله تعالى
أهمهم يشهدونه وأب
كان ذلك نازلا عن ذروة
مقامهم فافقدوا في
أشبهوا من لا يشهد على

مريدہ مورخ رياضۃ الاولیاء معہ وہ کتاب مستغیاۃ الفراء عن معادنہ و تہذیب
البیہ نسہیلہ الامیر علی المرید و ذلک قال حسنی اتمہ علیہ وسلم ما فی الانسی و نسکی نسی لا شرع فی بعدہ اما اسہولہ اسن ولا یجب
منہ۔ رافان الامیر

و سبب سبب ان مرد و بانسترون مذکراته علی وضع مذکره هم در ارم مورد القبه نصفه و به ضربه الی اهم کافوا تحت و زار
و سببها به کرمه هم و اهل غده سبقت علی زب من حیث برده الی شیوا من باب حکمت شهره تحت مهر اعره و دفتر اعره اولم
بشماره عن به اول صرعه و الی من (591) لاسن عن اربعة مضی لکنه منی بمجاهدتم ابرده ثم تنه و احوال برع اضا

بالاكثرة وسهله و باختلاف
 ائمة و باختلاف لآواع
 وكذلك يختلفون من حيث
 طول العمر من يتخفف
 بوجوب قريه امن لو تهبط
 على ذلك سلامته ومروبه
 قبل مشرة ومن سهل طبل
 بجهده وصبره وعذب
 استقامته وكثرت حبه به
 وحل هذا كل واحد
 كل سبب طاعة بحوها حسنة
 في قال بعض العلماء عما
 يكسر للاسبب الذي ارتكبه
 انه يصح في يتمكن منه عسر
 مراب مع مدني الشهوة ثم
 يصير عموه كسر شهوة
 شوفا من الله تعالى واشترط
 هذا بعينه وان كان لاية كمر
 عظام آتوه لو فرض ولكن
 لا ينبغي لهم بد الضعيف ان
 يسلك هذا طريق فتج
 الشهوة وتعلم الاسباب
 حتى يتمكن ثم يعلم في
 الانكشاف فانه لا يؤمن
 خروج عنان الشهوة عن
 اختياره يقدم على الهوى
 ويقض نوبته لطارقها
 انظر ان من ابتداء اسبابه
 لابسرة له حتى يد طارقتها
 على نفسه ويسعى مع ذلك في
 كسر شهوة عما يقدر عليه

[illegible]

فيه تسلّم قوتهم في الانتداء (الطبقة الثانية) • ثم ثلاث طرق للاستفهام في معات الطاعات
وتركها كالحق والحش كلها الا انه ليس بنفسه عن ديوت نغز به لا عن عود نحو بد قصد ولكن تلي ماق يجاري خبر الله غير ان يقدم
عزماعى لا قدم عليها وسكنه كما تقدم عابها لام عودم وحب وحدث عزمه على ان تسهر للاحترام من اعداءه في نغز صه هو وهد
النفس جديرة بها

تنگوہی۔ اور لاواۃ ذبحہم صحیح سنہی و منہی و الاحوال ہمدانی (۵۹۰) شمس الرحمن بن محمد بن علی بن ابی طالب

يُصَارُ رُبْعَهُ سِتُونَ كَاتِبًا
يُأْرَلُهُ عَنْ أَعْلَاقِ الْأَوَّلَى
وَهُيْ أَعْلَاقُ أَحْدَالِ الْبَنَاتِي
لَابِثُ مَشْرِجٍ وَبِطَائِفِهِ
لَا كَدَى دَلِيلُهُ قَلْبُهُ
وَاحِدٌ عَالِيهِ سَعِيَةُ أَبِ جَلَبِ
خَبِيرُهُ مَشْرِجُهُ بِقَلْبِ مَبْرَاهِ
فَتَرَى كَفَّةَ الْحَسَمَاتِ قَامَا
أَبَ تَحْمَلُوا بِالرَّكِيَّةِ كَهْفَةَ
السَّيْتِ وَبِذَلِكَ فِي غَايَةِ
الْبَعْدِ وَهُوَ لَا لَهُمْ حَسَنُ
الْوَعْدِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ قَالَ
تَعَالَى الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَاتِبِي
الْأَثَرِ وَهُوَ أَحْسَنُ إِذَا لَمْ يَمُ
بِزَيْنِ وَاسِعٍ أَعْرَفْتُ كُلَّ
الْمَسَامِ قَرَعَ مَعْبُودًا عَنِ
نُوحِيْنَ عَلَيْهِ تَهْوِيْ وَحْدِيْ
بِأَنْ كَوْنِ مِنَ الْمَحْمُودِ الْغَفُورِ
عَنْهُ قَالَ تَعَالَى وَالَّذِينَ إِذَا
فَعَلُوا فَاخْشَعُوا أَوْ ظَلَمُوا
أَنْفُسَهُمْ ذَكَّرُوا اللَّهَ
فَاسْتَمَرُّوا بِدُعْوِهِمْ فَانْصَبِي
عَلَيْهِ مَعَ عَمَلِهِمْ لَا مَسْهُمَ
لِتَلَدُّهُمْ وَلَوْ مَعَهُمْ أَنْفُسُهُمْ
عَلَيْهِمْ وَالْإِثْمُ هَذِهِ الرِّبَّةُ
سَارِدَةٌ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِمْ فِيمَا رَوَاهُ عَنْهُ عَلَى
كَرَمِ بَنِي وَجْهِهِ خَيْرًا كَمِ كُلِّ
مَنْشُورٍ تَرَاوَعِيْ حَسْرًا حَسْرًا
وَمِنْ كَسَالَةٍ بَقِيَتْ حَبَانَا
وَعَلَى لَحَبَانَا وَبِالْحَبْرِ
لَا بَدَّ لِلْحَوْثِ مِنْ دَبَابَتِهِ
بَقِيَّةٌ عَدَدُ أَيْمَانِي الْحَبْرِ
بَعْدَ الْحَبْرِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ أَذِلَّةُ
قَاطِعَةٌ عَلَى أَنْ هَذَا الْقَدْرُ
لَا يَنْقُصُ التَّوْبَةَ وَلَا يُلْطِقُ
صَاحِبَهَا بِرَحْمَةِ الْبَصْرِ

[illegible]

ولا يلقى به من ربي الجنة الا بمرءة سبق عليه السحاب فيعمل بعمل هـل اسار فيلحقها

لا تحزنو مع هؤلاء القوم من رب العالمين الاقلب - لم صاروا يقولوا انهم كيتو منهم هكذا في ادل تدبير رب الارباب ولذلك قال تعالى ومن وما سواها فاعلموها حوزها وتقرأها فقد تمع من ذلكاها وقد خاب من ذلكاها وهم مرفوع لعد في ذل وصار اليك بقدر التوبة بيته كان هذ من علامان الخلدان قال صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول اسأله من أهل الجنة ولا يبق فيه من بين الجنة الا انه يريد سبق عليه اس كتاب فيعمل بعمل أهل اسار فينتجها

والقائمة واستبوتها والامارة في سببها من اوله الى آخره سمع بطيب الى عونه تعالى ثم ورنث الكتاب
الذين اصطلحنا من عماد ما فهم حاتم نفسه ومنهم مقتدر ومنهم سابق بالحيرات باذن الله ذلك هو اصل
الكبير ما الهوس فقد كراته تعالى في كتابه اعرابها ثلاثة اوصاف باطله بانه قال يا ايها
النفس المطمئنة وطمأنتها الواسعة فقال ولا أقسم بالنفس الواسعة وجماعا مارة فقال ان النفس لامارة
بالسوء وهي نفس واحدة ولها صفات متعارضة فادامه لا قلب كعبه خلج الله بقلوب السكينة
مزيد الاعمال وفيما ارتقاء القلب الى مقام الروح المعنوية من حيث اليقين وعنده فوجه القلب الى محل
الروح ووجه النفس الى محل القلب وفي ذلك طمأنينة وذا ارتفعت عن مقار حيلاتها ودواعي طبيعتها
متعلقة الى مقار عامما بانه هي الامارة لانها تعود بالاذاعة على مسها بظهوره وعندها على عامما بانه
ثم احدثها الى محنها الذي كانت فيه اماره بالسوء وادامه فاهت في محله لا يعشاها نور بمسها المعروفة
وهي على طمأنينة اماره بالسوء وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب غائب القلب ولستكم على الآية
لذكره قال البصروي طام لنفسه أي بالنقص في العمل به وقوله مقتدر أي بعمل به في غيب
الادوات السابق هو الذي يصم التعليم والارشاد الى عمل ومثل انما الخاغل والاقتصد المتعلم والساق
علم وقيل انما المحرم والمقتصد الذي ضاع الخ بالسوء والساق الذي ترخت حسابه بحيث صار
سبابة مكفه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم اما الذين سبقوا هارثا يدخلون الجنة عبر حساب
واما الذين اقتصدوا هارثا محاسبون في طول المحشر ثم ينفهم الله مرحته وقيل لادم الكافر على ان
الصبر للعباد ونقد لذكره السلب والاساطم معنى الجهل وركون الى الهوى مقتضى الحسنة
والاقتصاد والسبق عارضا انتهى قلب وهذه الاقوال كلها مسندة والحدث المذكور رده اعرابي
واحمد وعبد بن حيد واسحق بن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز
عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ثم ورنث الكتاب الذين اصطلحنا
من عماد الآيات ما الذين سبقوا هارثا يدخلون الجنة عبر حساب واما الذين اقتصدوا هارثا
محاسبون هارثا يسير او اما الذين طاموا أنفسهم هارثا يدخلون الجنة في طول المحشر ثم ينفهم الله تعالى
رحمته بهم الذين يقولون الحديث الذي اذهب عما الحزن في لعبون قال البيهقي ان كثرة الروايات في
حديث طهران لله حديث أصلا وأخرج ابن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز
الحدث عن ابن عباس في قوله ثم ورنث الكتاب الآية قال هم من عبد الله صلى الله عليه وسلم ورنثهم كل
كتاب قول بطالمهم معفوره ومقتصدهم بحساب حسنا يسيرا وما فهم بدخل الجنة عبر حساب وأخرج
ابن أبي السري وأحمد وعبد بن حيد والترمذي وحسنه واسحق بن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز
والبيهقي عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية قال هؤلاء كلهم عبرة واحدة
كلهم في الجنة وأخرج ابن أبي السري وعبد بن حيد واسحق بن حريز واسحق بن حريز واسحق بن حريز
عن عيسى بن مهزيب قال قلت لعائشة أرايت قول الله تعالى ثم ورنث الكتاب الآية قالت أما
فقد مضى في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد له بالجنة وأما مقتصد من أتبع أمرهم فعمل عن
أمرهم حتى لحق بهم واما القام بنفسه فمضى ومثل ذلك من اتبعه وكل في الجنة وأخرج ابن حريز عن ابن
مسعود وقال هذه الامة ثلاثة ثلاث ثلاث يدخلون الجنة عبر حساب وثلاث يدخلون حسنا يسيرا وثلاث
يحبسون وبطعظام الا انهم لم يشركوا بالله فبقول لرب انخلوا هؤلاء في سعة رحمتي ثم قرأ هذه الآية
وأخرج العقيلي وابن لال واسحق بن حريز والبيهقي من حديث عمر سابق ومقتصد بامام وحالها
معفوره ثم قرأ هذه الآية فخرج سعيد بن منصور واسحق بن حريز عن ابن عباس في هذه الآية
قال ان سابقا أهل جهاد الاوان مقصد بامام أهل حصن الاوان طاموا أهل بدر وأخرج ابن حريز عن

ويشترط في عهده (تدلي العبد الآتي) عن مولاه (ويكون ذلك بحيث يسهل إثرا بعد ذلك مقتضا
 كبره في بيتهم) فبقي الناس كلهم خيرا منه (فما العبد الآتي الذي وحده كبر على عباد) والكبر
 والعبد لا يمتنع في باب مؤمن (وكذلك يصح فيه الخبران للمسلمين كلهم والعزم على الطاعات)
 إلى آخر العمر (وأما الباب من الاعتراف ما علم) في يخبر نفسه (بما قد سأل في تفسير قوله تعالى
 خلطوا عموما لعل قومك يوعى) فذكر في كتابه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 عن أبيه صلى الله عليه وسلم نحو قوله (رب عبادي عسى يوعى) فذكر في كتابه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (لا تفتخرن بما أعطاكم الله من نعمه) فذكر في كتابه (مما ورد في كتابه)
 ولو كانت مثل زبد البحر (ويقول رب اعزني) وتبني إلى استأجر الربحيم روي عن أنس بن مالك (مما ورد في كتابه)
 وعنه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 ما لم يرد ذكره (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 رواه في كتابه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 الاستعانة) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 وأما على عهدك ووعدك ما استعانت أعوذ بك من شر ما صنعت (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 فله لا يعجز له ربه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 وأما ما ورد في كتابه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 يشبه من يعمل (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 اتبع شيئا من أعماله (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 اتوبه وحل الأمر ما يجره كراهة الخطيئة (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 (التوبة) منه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 أريد به (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 بحسن طه وصديق يقبضه كراهة منه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 وهي (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 أن يعمل الله (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 في موضع حال من شاعل عن يدهم (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 الأرض لله (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 البكاء أن أمكن (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 روي الأديلي من حديث أبي هريرة عن أنس بن مالك (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 الحديث وروي الحسن بن محبوب من حديث أبي هريرة عن أنس بن مالك (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 وروي عن أبي هريرة عن أنس بن مالك (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 الكدائي المحدث (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 أراد في الاستعانة حتى صار مائة مرة وهو أفضل (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 والتلليل (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 يديه ويحمد الله تعالى ويصلي على سيدنا محمد وآله (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 من في شدة وأجد والشجاء (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 ومحمد مائة مرة (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)
 سبحانه الله ومحمد مائة مرة (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)

ويشترط في عهده لا تق
 ويكون به بحيث يظهر
 أسوأ العباد وذلك مقتضا
 كبره فيما بينهم (مما ورد في كتابه)
 الآتي المذهب وجه لك كبر
 على أسوأ العباد وكذلك
 بهم بقوله الخبرات
 للمسلمين والعزم على
 الطاعات (مما ورد في كتابه)
 فلا عزم (مما ورد في كتابه)
 والاستعانة يقول رب علني
 عسى وعلمت سو فاعزني
 ذنوبي وكذلك يكفر من
 ضروب الاستغفار كما وردناه
 في كتاب الدعوات والأذكار
 وأما ما يجره من الطاعات
 والصدقات وأنواع العبادات
 وفي الآثار ما يدل على أن
 للعباد أتع من ثمانية
 أعمال كان العفو عنه
 مرسوق أو من أعمال
 القبول وهي التوبة والعزم
 على التوبة وحسب الاقتلاع
 عن الذنوب وتغوى العقاب
 على ورع المعصية ووجه
 من أعمال الخوارج وهو
 أن تصلي عقيب الذنوب
 ركعة ثم تستغفر الله تعالى
 بعد ذلك سبعين مرة
 وتقول سبحان الله العظيم
 ومحمد مائة مرة

والأثر في هذه السجلات ما وجدناه من أن السجلات كانت في يد رقباء القبائل (١٠٥) فلهذا وجدنا في هذه السجلات

في تلك الاذكار والدعوات
 حتى قرن الله الاستغفار
 مع الرسول صلى الله عليه
 وآله لم يقل تعالى وما كان
 الله ليعذبهم وكنتم تعلمون
 وما كان الله ليعذبهم وهم
 يتوبون فكان نعت
 التوبان مع كل اذكار
 ثواب ذهب احدىهما
 وهو كبر للرسول صلى
 الله عليه وآله فذهب
 هلكا فنقول الامتنان
 الذي هو قوة الكفاية
 هو لا يورث عجز اللسان
 من كثرة التوبان فذهب
 تركه كما قول الامتنان
 عاده ومن رأسه
 اذ تضرع الله وكما قول اذ
 مع صفة التواضع لله
 منها من غير ان يتأخر
 قلبه وهذا يرجع الى مجرد
 حركة اللسان ولا بد من
 فاما اذا انصف اليه تضرع
 لقلب الى الله تعالى وابتهاله
 في سؤال المغفرة عن ماضي
 ارادة وحلاص به ورجعة
 هذه من عسها تصليح
 لا بد من دفعها السيئة وعلى
 هذا تعمل لاختيار الواردة
 في فصل الاستغفار حتى قال
 صلى الله عليه وسلم ما أضر
 من استغفر ولو عادني اليوم
 سبعين مرة وهو بارئ من
 لا يستغفر بالقلب والنية
 ولا يستغفر رخصات وانها
 لا تنفع من مائة وابل
 على قال يارب اسرع لي هذا

[illegible]

درع من المعصية قال برب نس على هذات قال برب ارزقي العقيمة

أصلا بل قول لا استغفار باللسان تصاحبا لحركة اللسان معا من جعله خيرا من حركة اللسان في تلك الساعة هيئة مسموعة فصول كلام ل
هو خير من السكوت عنه فبغير فصله بالامادة الى السكوت عنه وانما يكون فصلا له في العمل لغتوسلك قال بعضهم شعبة أي عن
المرى ان الساني في بعض الاحوال يعجز بالذكري والقرآن ولفظي غفر فقال اشكر الله اذا استعمل حارس من حوار حالي اخبر وعوده لك
ولم يستعمله في الشر ولم يعوده لفصول وما ذكره حق فان تعود الخواص للغير ان حتى يصير هذا ذلك كاسع يدفع حلة من المعاصي
من تعود اسانه الاستعانة اجمع من غيره كذا سبق لانه الى ما تعودت ان تستعزته (٦٠٧) من تعود فصول سبق سانه

الى قول ما جعلك وما أقبح
كذلك ومن تعود الاستعانة
اذا حدث ظهور ومبادئ
الشر من شر روي بحكم
سوق اللسان هو الله راد
تعودت بقضول قال لعنه الله
بعضه في حدي ان كان من
و سبق لآخرى وسلامته
أخرى سانه بطر وهو
م حله في قوله تعالى
ب الله لا يصح حرا لم يبين
ومع قوله تعالى وانك
حبه صاعقه ان يؤمن
ب الله حرا عبيد طر كيف
ضاعفوا ان جعل الاستعانة
في بعده عادة للسان ح:

مع تلك العادة نشر بعض
العامة واللعن واللعن
هنا يصعب في لا بالادي
الطعان وتضعيف الاخرة
أ كبر لو كانوا يعلمون قالك
وأن يجمع في سعاد محدد
الآثار و غرر حلال عن
لعادات فان هذه مكيدة
روحها استبعاد معننه
على غرور وسجل بهم
انهم أرباب يستأثرون أهل
انتهيل للفظ ما واسترأثر

أصلا بل هي محسوبة له في ميراث الحسنة (ن قول) ب (لا سعاد باللسان تصاحبا لحركة اللسان معا من جعله خيرا من حركة اللسان في تلك الساعة هيئة مسموعة فصول كلام ل
هو خير من السكوت عنه فبغير فصله بالامادة الى السكوت عنه وانما يكون فصلا له في العمل لغتوسلك قال بعضهم شعبة أي عن
المرى ان الساني في بعض الاحوال يعجز بالذكري والقرآن ولفظي غفر فقال اشكر الله اذا استعمل حارس من حوار حالي اخبر وعوده لك
ولم يستعمله في الشر ولم يعوده لفصول وما ذكره حق فان تعود الخواص للغير ان حتى يصير هذا ذلك كاسع يدفع حلة من المعاصي
من تعود اسانه الاستعانة اجمع من غيره كذا سبق لانه الى ما تعودت ان تستعزته (٦٠٧) من تعود فصول سبق سانه
الى قول ما جعلك وما أقبح
كذلك ومن تعود الاستعانة
اذا حدث ظهور ومبادئ
الشر من شر روي بحكم
سوق اللسان هو الله راد
تعودت بقضول قال لعنه الله
بعضه في حدي ان كان من
و سبق لآخرى وسلامته
أخرى سانه بطر وهو
م حله في قوله تعالى
ب الله لا يصح حرا لم يبين
ومع قوله تعالى وانك
حبه صاعقه ان يؤمن
ب الله حرا عبيد طر كيف
ضاعفوا ان جعل الاستعانة
في بعده عادة للسان ح:

في حبر في ذكرنا باللسان مع غلبه القلب فاقسم الحق في هذه المكيدة في ثلاثة قسم هم بعد هذه مقصود سابق بالخبر انما
اسابق فقال صدق ملعون ولكن هي كنه حق أردسمه فلا حرم عدل مرتين ووعمأ قلنا من وجب راقص باني حركة اللسان
حركة قلب وكان كالذي دوى جرح استبعاد ستر لمع عليه واما الصام غرور واستعزته في سعاد لعنه هذه لينة تم غرر عن
لا تخلص بالقلب فترك مع ذلك تعود اللسان بالذكري فاصعب شبيهة وتعودت بحل سانه فبهم المشركه وواقعة كجائيل
واقق شن طبعه وواقعة فاشعه

فقال لا أسكر مذمة الجياكة
ولكن الخائن - مذموم
الإضافة إلى الكائن لا
شروط فيله من دون من ريعه وفعت صفة تشين فاستصفت من الخوازق شطقه وأشد
في ذلك لقيت تناديا بالعني * ولقد وافق شطاطقه

ولم يزل الله تعالى يورثه وحباً احب اليه من ذواته ولا يتركو له من عا كساب الا حبه فيه (ليركن لربيع في دواء
شربه وطريق العلاج من عقدة الاصرار) * علم ان من فسد سمك * شارب لاصمونه نشأ على الحمر وحناني التمر وهو الذي قال فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبوا بل من شارب لبسته صرورة

سورة الاحقاف
 في الله تعالى وزاد خباً احب
 في قوله وطريق العلاج
 سول الله صلى الله عليه وسلم

وأنشأهم من عذوب
لاحرم لهم في الآخرة
الحسرة و لا دواء
لأنه لا محبوب يحسن
حلاوة العلم و مرارة
دواءهم استكسبوا
دلالة سكر و حوصد
و يقصد كل مهمل
آخر في دواءهم
دواء مع الاصل
لأنهم كذا يعني
تفهم علاج القلب
من مرض الاصرار
الدواء أصل لأن
العلم و الاصرار
من ياتهم فان
كل علم حل الاصرار
من علم مخصوص
لأنهم كذا
لأمراس القلب
سكن مرض علم
علم طلب
الامراض
يخص كل علم
فذلك دواء
تدكر خصوص
على موارده
يكون قرب
فقول يحتاج
التصديق بأمو
أن صدق على

[illegible]

(٧٧ - (تحاف السادة السفلى) - خامس)
 للمريض وبعده أسما يتوصل اليه بالاختيار على ما رتبته مسبب
 الاسباب وهذا هو الاعيان أصل الطب من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحقق عليه الهلاك وهذا هو رايه ثم انكس وبه الاعيان أصل شرع
 وهو أن السعادة في الآخرة مبناها وبها حياة وسعادته المعصية وهذا هو الاعيان أصل اشراخ وهذا لا يمن حصوله ما من تحقيق أو
 تقيد ذلكا ههنا من جهة الاعيان الثاني به لا بد من تقدير مضيقات من به علم بالاعيان

[illegible]

اعلم ان يعرف ذلك وذلك ان
يسمعهم وما يشق عليهم عما يسعد
ما تركوا من اس على حالهم
من صي الفلوس لا يعرفون من
كانوا على السلاطين كافة
الدعوة منهم في الاصل وراه

اعلم ان بعد ذلك ذلك ان يكفل كل عام بغير قوده ومجوده ومستحله او مشهود غير أهله دينهم وغير ما يصرفهم على
 يسعهم وما يشقهم مما يسعهم ولا ينفي أب يسر لي أب يسر عنه بل يسر أب يتصدق بدعوة لباس أو بفسه فاهم وزنا لا بواو الانبياء
 ما تركوا مناس على حلالهم بل كانوا ينادونهم في محبتهم ويدورون على أبواب دورهم في الاستدعاء بالهون واحدا واحدا فيرشونهم فان
 مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كإب يسر على واحد من ولا مرآة معه لا يعرف مرضه مالم يعرفه غيره وهذا مرض عيني عساه
 كان على السبلاطين كافة رتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقها متدينا يعلم اسام دينهم فان خلق لا يؤيدون لاحد الا فلا بد من تدبير
 الدعوة منهم في الاصل والامر والامر والامر في نفس الارض الامت ولا على طهرها

[illegible]

في مرض القلب ويحتمل في علاج مرض البدن من غير الكمال والاشنة وهو الداء العسل وقد اصابه بسبب قات لا يلبثهم اياما وقد مرصوا في هذه الاعمار مرضا شديدا عرا وعز علاجه وصار لهم صلاة في عموم المرض حتى لا يفارق بقائهم فاصطادوا الى اعواء الحسق والاشارة عليهم بما يريد منهم مرضا لان الداء هناك هو حجب الدنيا وقد قلب هذا الداء على الاعضاء ولم يقدروا الى تحدير الحاق منه منه كفا من نيق له من اسبابكم ثم روي بالاحسن سوب تسكم وهذا السبب عم انطلق الداء وعظام اوباء واما علاج الداء وهلك الحلق لد فقد اصابه بن شهن الاطباء يقولون لاعواء وايهم ان لم يصغر اليعشوا وان لم يصغروا لم يمسدوا وليتهم سكتوا واما طقة وانهم تسكعوا لم يمسدوا في مواضعهم الاما رغب

[illegible]

لديهم وبسبب ذلك لا يوصفون في ذلك بالمالحة وتقلب أسباب الرجاء وقد كررنا ذلك لرجلنا ذلك في الاستماع والتفكير على الصانع فتصرف الخلق عن تجانس لوعده وقد سلف دوا صيد حجارة على المعاصي ومربط بقدره فصل الله ومهمه كل الطبيب جاهلا أو غافا أهلك الناس عجبت بصعده في غير موضعه فالحق في الخوف دوا أن ولكن شخصه منتهى لعلته ما يدي على عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكتابة وكاتب نفسه ما لا يتفق وصدق العيش عن نفسه كجبة في كمبر سورة سراق في الخوف كمرئسان لرجل على عود في الاعتدال وكذلك امر على الدروب شتم في النوبة الممتنع عما يحكم القصور في ساسته فاما الدروب في سبب بعاء أيضا أسباب الرجاء في بعام في قبول

[illegible][illegible]

الواعظ في طريق الوعظ
 مع الخلق فاعلم ان ذلك بطول
 ولا يمكن استقصاؤه نعم نشير
 الى الانواع التي فعتى حل
 عقدة الامر او حل الناس
 على ترك الذنوب وهي
 أربعة أنواع الاول أن يذكر
 حافى القرآن من الآيات
 الموحدة للمذنبين والعاصين
 وكذلك ما ورد من الاخبار
 والآثار مثل قوله صلى الله
 عليه وسلم - لم ماس يوم صاع
 حمره ولا درهم عن نفسه
 الا ولم يكن قد اوبى ذنبا
 أصوب يقول حده -
 بالبت هذه الخوف بماقوا
 وبشور لا حريا بيهتم اذ
 حده - او اسد حمره
 و يقول الآخر ما يهتم اذ
 بعدوا الماد الحده -
 ع و ذى من رذاب
 ليهتم بما السوا فتذا كروا
 ما علموا و يقول الآخر
 ما يهتم اذ لم يعملوا بما علموا
 ما علموا و يقول بعض
 السلف اذا ذاب العبد
 أمر صاحب الجين صاحب
 الشمال وهو مبر عبسه
 أن يرفع القلم عنه ست
 ساعات فان تاب واستغفر لم
 يكتب عليه وان لم يستغفر
 كتبها وقال بعض السلف
 ما من عبد يهوى الا اعتاذن
 مكانه من الارض أن يحلف

هو استاذ درس في من سمي على يدته عليه كعبه يقول انه تبع في الارض وسمياء كف في عدي
 واهلادكم تحلقوا ولو حلقتم من جحما واهل يثوب الي في ٥٥ له وبع له يستبدل عاصفاه بدله له حباب ذالك معي قوله في
 ان ايتي على السموات والارض في غولاديس في اقال مسكه ما من احد من

حواء ما كان قال استعدي للعروج من جوار الله هذا قول يوم المعصية فرع جبريل التاج وحمل ميكائيل
 الاكليل عن جيبه وتعقب به عضو فطن آدم انه قد عرج جل بالحقوة فسكس رأسه بقول الله عز وجل
 الله تعالى فمنا مني فقال بل حياة مثلك يا سيدي وقد اخذت في الحال التي كانت على آدم وسوء عليهما
 لاسلام فقبل هي من حائل طاعة وقبل من الله فله انصاب الحطابة سمى السر بالحق في طراف أصابعه
 وروى عنه كابل لاس آدم فظهر عمره اربش على الطير فمما عصى سقط عنه لسانه وبقيت الاطمار زينة
 ومنا من رواء عبد بن حيدروان حر بردان المندوس من حاتم عن أنس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة
 بياضاً طاهراً عصى فلبس نصاراً صفر (وروى ان سليمان بن داود عليه السلام لما عوقب عن خطيئته
 لاجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يوماً) قيل له عرا من ادب من الجبر ترقتل ملكه وأصابك
 صاحب وكان لا يرقدها عزاء على نساء من النساء من نساء صورته وكانت تعدو اليها وتروى مع
 ولادة سعدون بها كما تدفن في ملكه فاحسبه آصف فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج بها كالكال
 مملكة من مصر عاها الحطابة فماله عن صاحب عليه لاب انتفاذ التماس كان حائراً حينئذ السوء والصوره
 بعينه لا بصره كذلك كره البصوي (وفي لاث مرة سألته ان يحكم لا يهاده الهم ولم يهمل فيمن
 حب نفسه ان يكون الحكم لا يهاجى خصمه كالمسب) هكذا كره في القوت وروى الغرياني
 والحكيم والحاكم رحمه عن عباس عن قوله ولقد سمى صاحب بالآية قال ان امرأته لاله اجادة
 وكان بينه وبينها من قوم خصومه ففهم به من حق لا به ودان حق كان لا يهاجى فاحسبه نساء
 سبيل لاله فكأن لا يدري بآية من السماء ثم من الارض وروى ابن جرير عن السدي قال كان
 سليمان بن داود امرأة وكانت امرأة من رقة قال لها احراقوه انضلي نساءه عندوا وبين طيائفه يومئذ
 لا يأم وقالت ان أخى بينه وبين دلاب مصومة وأما أحب ان تقضى له اذا جاءك فقال نعم ثم فعل (صاحب
 ملكه روى عن يومئذ من نساء على وجهه) روى السائي وجرير بن روثاني حاتم السدي عن ابن
 عباس قال روى سليمان عليه السلام من دخل الحلاء عصى حرادة صالحة وكان حرادة امرأة ومن أحب
 سائته به عاها الشيطان في صورة سليمان فقار بها في حاشى عاقته فلهما لسه تنبها أنس والجن
 وانما يضيء لم حرج سليمان من اخلاء قال لها هاتى حتى فالت ودأبت به سليمان قال انما سليمان قال
 كدبت است سليمان في عمل لا يأتى حدياً قول ما سمع بالاكته حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلم
 رأى ذلك عرف انه من الله تعالى وروى عبد بن حيد عن سعيد بن جابر قال دخل سليمان الحمام فوضع حائه
 عند امرئ من وثيق ابته في غلبها ناهى ثيها فقتل لها على صورة سليمان فاحذلتهم منها فلما خرج
 سليمان ناهى فقال لها في الحائتم قتلت قد دفعت لك فقال ما فعلت فأنشأ سليمان هاربا في الارض
 ينتقم وروى شمر بن جهميل بن وهب عن عبد بن حيد عن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل
 الحلاء اعطى حائه أحب سائته اليه فاد هو قد حرج وهو وضع له وصورة فاد فوض حرج اليه فخره فلهما
 قد دخل يوما الحلاء فدفعت حائه الى امرأته فلبث ما شاء الله وحرج عاها سليمان في صورة سليمان قد دفعت اليه
 الحائتم فمضت به وانقاه في البحر فاسقته حكمة فخرج سليمان على امرأته فسألهما الحائتم فقالت قد
 دفعت ايل ولم سليمان انه قد اتى فخرج وترك ملكه ولزم البحر فقبل مجموع وروى ابن جرير عن السدي
 قال ولما خرج سليمان من المخرج سألها ان تعطينه حائه فقالت لم ياخذة قال لا اخرج مكانه هربا (وكان
 يسأل بكفه ولا يعلم فاد قال طعموى فاني سليمان بن داود شيخ وصرب وهرد) كذا في القوت وروى
 عبد بن حيد وجرير بن روثاني عن يومئذ من نساء على وجهه) روى السائي وجرير بن روثاني حاتم السدي عن ابن
 عباس قال روى سليمان عليه السلام من دخل الحلاء عصى حرادة صالحة وكان حرادة امرأة ومن أحب
 سائته به عاها الشيطان في صورة سليمان فقار بها في حاشى عاقته فلهما لسه تنبها أنس والجن
 وانما يضيء لم حرج سليمان من اخلاء قال لها هاتى حتى فالت ودأبت به سليمان قال انما سليمان قال
 كدبت است سليمان في عمل لا يأتى حدياً قول ما سمع بالاكته حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلم
 رأى ذلك عرف انه من الله تعالى وروى عبد بن حيد عن سعيد بن جابر قال دخل سليمان الحمام فوضع حائه
 عند امرئ من وثيق ابته في غلبها ناهى ثيها فقتل لها على صورة سليمان فاحذلتهم منها فلما خرج
 سليمان ناهى فقال لها في الحائتم قتلت قد دفعت لك فقال ما فعلت فأنشأ سليمان هاربا في الارض
 ينتقم وروى شمر بن جهميل بن وهب عن عبد بن حيد عن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل
 الحلاء اعطى حائه أحب سائته اليه فاد هو قد حرج وهو وضع له وصورة فاد فوض حرج اليه فخره فلهما
 قد دخل يوما الحلاء فدفعت حائه الى امرأته فلبث ما شاء الله وحرج عاها سليمان في صورة سليمان قد دفعت اليه
 الحائتم فمضت به وانقاه في البحر فاسقته حكمة فخرج سليمان على امرأته فسألهما الحائتم فقالت قد
 دفعت ايل ولم سليمان انه قد اتى فخرج وترك ملكه ولزم البحر فقبل مجموع وروى ابن جرير عن السدي
 قال ولما خرج سليمان من المخرج سألها ان تعطينه حائه فقالت لم ياخذة قال لا اخرج مكانه هربا (وكان
 يسأل بكفه ولا يعلم فاد قال طعموى فاني سليمان بن داود شيخ وصرب وهرد) كذا في القوت وروى
 عبد بن حيد وجرير بن روثاني عن يومئذ من نساء على وجهه) روى السائي وجرير بن روثاني حاتم السدي عن ابن
 عباس قال روى سليمان عليه السلام من دخل الحلاء عصى حرادة صالحة وكان حرادة امرأة ومن أحب
 سائته به عاها الشيطان في صورة سليمان فقار بها في حاشى عاقته فلهما لسه تنبها أنس والجن
 وانما يضيء لم حرج سليمان من اخلاء قال لها هاتى حتى فالت ودأبت به سليمان قال انما سليمان قال
 كدبت است سليمان في عمل لا يأتى حدياً قول ما سمع بالاكته حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلم
 رأى ذلك عرف انه من الله تعالى وروى عبد بن حيد عن سعيد بن جابر قال دخل سليمان الحمام فوضع حائه
 عند امرئ من وثيق ابته في غلبها ناهى ثيها فقتل لها على صورة سليمان فاحذلتهم منها فلما خرج
 سليمان ناهى فقال لها في الحائتم قتلت قد دفعت لك فقال ما فعلت فأنشأ سليمان هاربا في الارض
 ينتقم وروى شمر بن جهميل بن وهب عن عبد بن حيد عن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل

وروى ابن سليمان بن داود
 عليه السلام ما عوقب
 على خطيئته لاجل الهات
 الذي عبد في داره أربعين
 يوما وقبل لا امرأة صالحة
 أن يحكم لا يهاجى نعم ولم
 يفعل رقة بل أحب قلبه
 أن يكون الحكم لا يهاجى
 خصمه كالمسب فساب
 ملكه أربعين يوما فهرب
 تائباً على وجهه فكان
 يسأل الله بكفه فلا يعلم
 فادأقال أطعموني فاني
 سليمان بن داود شيخ وهرد
 وضرب

فلما أخذها إذا فيها ربح فأتى البحر فعملها ربح بطنها إذا أخذها فحمد الله وأخذها وتحمته وتعلق كل شيء
 حوله من حدوده فرجع لصباؤن لذلك فموا بيه وجعل منهم وبعه ٧ وم تصاو اليه ورد الله به
 ملكه أخرجه عبد من جندوه ليعال دخل سامان عليه السلام على امرأة تبسح اسمها تسمى مينا
 سمكة تسمى بطحا من جندوته فبعه ٨ على شعر ولا على حجر ولا على شيء الا سمكه حتى ما كنه أخرجه
 اس حرود كبر كبرى فبصره بعد ان ورد حديث ان من من ايدي روا اس أي ثم وقال اساده
 روى وكله تافه من عيس عن أهل كحل ان صنع عنه وجوه طينة لا يعقدون سورة علي بن عليه
 السلام فانما اهرانهم يكذبون عليه وفيه ما كبر من شهادا كثر السوء وشهور عن شهاد وغيره من
 أئمة السلف ان ذلك الحنف لم يسلف على ساء صاحب بل صهيون تشرع الله عليه السلام وقد روت
 هذه القصة عن سعيد بن اسبوزيد بن اسير وجماعة من السلف وكهاستاة من قصص أهل كحل كتاب
 والله أعلم (وروى في الاسر ثبيل تاسو حلا نروح امر قمن بلدة أخرى وروى عبد الله بن محمد بن داود
 عنه وط لينة ما جده واستعصم فل صباه الله بركة تقواه فكان نبياني بني اسرائيل) ولقظ القوت
 وروى في الاسر ثبيل تاسو حلا نروح امر قمن بلديوم قتل يده جملها اليه فامر عبد الله بن جملها اليه فمرادته
 بقصه ومانته ما جده واستعصم فل صباه الله بركة تقواه فكان نبياني بني اسرائيل وفي نسخة وكان نبياني في
 اسرائيل (وفي قصص موسى عليه السلام انه دل الله امر عليه السلام طاع الله على علم ابيه قال نبي
 المعصي لاجل الله في) نقل صاحب القوت ورد في الخبر انه سجد له أيضا لعله به الله لا على مدر
 اعمل كن على به عده شي لا حله لخطا أخرجه حسب (وروى ابن ربح كات سير سامان عده
 السلام وصر الى قبضه باره وكان حديد وكاله ثم قال بوصفته لرحمة الله به فاستاد اوم امر لكانت
 ما طاع الله را طعت الله) واذن القوت وقد بلغه انه كات في سيرة ورحمة الله به فاستاد اوم امر لكانت
 امر لكانت عليه قبضه جديد فكانه أعجبه بوصفته ارح في الارض فصرها لم دعاء ولم امر لكانت اعا
 طاع الله اذا طعت الله (وروى ان الله تعالى وحى الى عقوق عليه السلام) ولقظ القوت وقد روت في بني
 عريب بانه تعالى وحى الى عقوق عليه السلام (تدري لم فرت بلن وبن ذلك يوسف قال لقال قولك
 لاجونه اي صبا ياكاه فذنت وسمعه عقوق لم يصب عليه الذنب ولم ترحى) له (ولم انزب لي عليه
 اخونه ولم تصبر لي حديله) كذا في عقوق عليه صنف نقل (وتدري لم رده عيان قال لقال لان
 رجوتي وطلب عسى الله نبياني ثم حية وبذلت) ي (ادهو ففقد) وامن يوسف واخيه ولا تباؤ
 من روح الله) قال اسدي لماد كبر عقوق بن يدي يوسف عليه السلام قال ومن عقوق عصور رول
 وقال ثبيل لكانت كبر عقوق فانه سري انه امر دغ انه من جليل انه يقال يوسف الما ان كنت صادقا
 فاد اثبت ماكم فتر اعبه مني اسلام وعلو له اب لكانت مريد وولك لا ارب حتى ترى ولدك يوسف
 حتى يعلم انك اري الارض صديقين مثله ثم انه فامر وبن عصور وبن اسعة لي يعقوب فها حردو الخبر
 فكي بهال بابي مانهو من مدة الاته قصير واحد ادهم فقصم يوسف ثم دهنه الشاة فقصم ثم عيون
 ثم دهنه شاة فقصم من وروى بل يصرح بل عسى الله نبياني ثم حية وبذلت) ي (ادهو ففقد) وامن يوسف
 ما يكون في الارض صديق الانبي طمع وها اعله يوسف ثم قال بابي ادهو فقصم من يوسف واخيه
 عصور ولا تباؤ من روح الله فامر وروح ته اب وديوسف وروى اسحق بن اراهونه في تفسيره واس
 أبي لكانت في كتاب اعرج بعد شدة واس أي تدنو فواشع واخبرني في لادس واس مردويه والماكم
 و يبق في شعب من حديث من في حبرين الى يعقوب عليه السلام وقال ان الله يقرئ السلام
 ويقول لك تدري لم ذهب لصرك وفوسن مهرن وضع اخوة يوسف به ما هو اسكم فحتم شاة فاناكم
 مسكن وهو صائم ثم تعطوه ما اتيه فكان يعقوب اذا اراد لعداء امر مادي يدي لاس اراد عده من

وروى في الاسر ثبيل تاسو حلا نروح امر قمن بلدة أخرى وروى عبد الله بن محمد بن داود
 عنه وط لينة ما جده واستعصم فل صباه الله بركة تقواه فكان نبياني بني اسرائيل وفي نسخة وكان نبياني في
 اسرائيل (وفي قصص موسى عليه السلام انه دل الله امر عليه السلام طاع الله على علم ابيه قال نبي
 المعصي لاجل الله في) نقل صاحب القوت ورد في الخبر انه سجد له أيضا لعله به الله لا على مدر
 اعمل كن على به عده شي لا حله لخطا أخرجه حسب (وروى ابن ربح كات سير سامان عده
 السلام وصر الى قبضه باره وكان حديد وكاله ثم قال بوصفته لرحمة الله به فاستاد اوم امر لكانت
 ما طاع الله را طعت الله) واذن القوت وقد بلغه انه كات في سيرة ورحمة الله به فاستاد اوم امر لكانت
 امر لكانت عليه قبضه جديد فكانه أعجبه بوصفته ارح في الارض فصرها لم دعاء ولم امر لكانت اعا
 طاع الله اذا طعت الله (وروى ان الله تعالى وحى الى عقوق عليه السلام) ولقظ القوت وقد روت في بني
 عريب بانه تعالى وحى الى عقوق عليه السلام (تدري لم فرت بلن وبن ذلك يوسف قال لقال قولك
 لاجونه اي صبا ياكاه فذنت وسمعه عقوق لم يصب عليه الذنب ولم ترحى) له (ولم انزب لي عليه
 اخونه ولم تصبر لي حديله) كذا في عقوق عليه صنف نقل (وتدري لم رده عيان قال لقال لان
 رجوتي وطلب عسى الله نبياني ثم حية وبذلت) ي (ادهو ففقد) وامن يوسف واخيه ولا تباؤ
 من روح الله) قال اسدي لماد كبر عقوق بن يدي يوسف عليه السلام قال ومن عقوق عصور رول
 وقال ثبيل لكانت كبر عقوق فانه سري انه امر دغ انه من جليل انه يقال يوسف الما ان كنت صادقا
 فاد اثبت ماكم فتر اعبه مني اسلام وعلو له اب لكانت مريد وولك لا ارب حتى ترى ولدك يوسف
 حتى يعلم انك اري الارض صديقين مثله ثم انه فامر وبن عصور وبن اسعة لي يعقوب فها حردو الخبر
 فكي بهال بابي مانهو من مدة الاته قصير واحد ادهم فقصم يوسف ثم دهنه الشاة فقصم ثم عيون
 ثم دهنه شاة فقصم من وروى بل يصرح بل عسى الله نبياني ثم حية وبذلت) ي (ادهو ففقد) وامن يوسف
 ما يكون في الارض صديق الانبي طمع وها اعله يوسف ثم قال بابي ادهو فقصم من يوسف واخيه
 عصور ولا تباؤ من روح الله فامر وروح ته اب وديوسف وروى اسحق بن اراهونه في تفسيره واس
 أبي لكانت في كتاب اعرج بعد شدة واس أي تدنو فواشع واخبرني في لادس واس مردويه والماكم
 و يبق في شعب من حديث من في حبرين الى يعقوب عليه السلام وقال ان الله يقرئ السلام
 ويقول لك تدري لم ذهب لصرك وفوسن مهرن وضع اخوة يوسف به ما هو اسكم فحتم شاة فاناكم
 مسكن وهو صائم ثم تعطوه ما اتيه فكان يعقوب اذا اراد لعداء امر مادي يدي لاس اراد عده من

[illegible]

(٧٨ - (اتحاد السادة المتقين) - فامن)

للاعمال الصالحة (وكل ذنب منه ذنب آخر) وبجزم آية (ويقطع عن مجرم عبده عن رزقه
 الباطع من بسطة تعالى لمذنب الذنوب ومن محالة العبد المذنب للذنوب) وقال
 صاحب القوت في الحرمان وبيان ان العبد لمجزم الزنوب يقطع عن رزقه لا يوفق له
 بوقوعه في المعصية وقبل مجرم محاسبة العبد ولا شرح آية المحنة والخبر وهل يقطع عن رزقه
 وأهل العلم بأنه تعالى في صواعبه ودل عزمه على عدم الإحلال فامنه على الخيل ولا
 تكسفه شهاب ماضيه على الشهاب بل ناس عليه فحارها غير صاعده من الله عز وجل ولا يوفق
 للأصوب والأفضل (وحكي عن بعض العلماء ومن به كتاب عيسى في أوصل معناه مختار عن رافة رحمه
 حذر رفته رحمه وسقطا مقام وهو عيسى في وسط الوحل وسكو يقول) والله أقرب وسدث عن بعض
 أهل الاعتدال كان عيسى في الوحل وكان يتي وشعره عن ساقه وعيسى في حوس الطريق إلى ان
 زلفت رحمه في الوحل فادخل رحمه في وسط الوحل وحمل عيسى في المحنة قال فسكو قبله ما يكذب وقال
 (هذا مثل العبد لا يزال يتي الذنوب بوجعها حتى يقع في ذنب) منها (ودس ودها تخوض في الذنوب
 خوفا) إلى هنا القوت (وهو إشارة إلى أن ذنب ينجح عقوبته بالاعتذار أو ذنب آخر ولذلك قال
 الفضيل) من عياض وجه الله تعالى (ما أنكرت من تغير الزمان وساء الاحوان قدسوا لنا ورشدنا) قال
 قتله صاحب السور وهو الخليل لا يبر (وقال بعضهم أي لا يعرف عقوبته في سوء خلق حار) قال
 له صاحب القوت وفي بعض حمار الغرس واسعه (وقال آخر عرف العقوبة حتى في فارسي) قال له
 صاحب القوت قال ويقال لسيان القرآن بعد حذره من شد العقوبة بأنواع من ترويه وصق صدر
 قرينه ولا شغل عنه بعد عقوبته لاعتدال (وقال بعض الصوفية بالشام نظرت) ذنب يوم (إلى علم
 مصرى حسن الوجه فوهت أظفاره ترى من الغلاء المشرق) هو عذابه من حدس نجي الحلاء
 بعد ان الأصل قام بالشام صاحب ما راب لعيسى ود اسوب مصرى وعبده لسرى وأما عبي الحلاء
 ترجمه القشيري في الرسالة (فأخذه يدى فاحتيت منه أقت باعده بته صاحب الله نعمت من هذه
 الصورة الحسية وهذه الصفة المحكمة كيف حافظ للاربع مريدى وهل قدس عقوبتها) أى لفظة
 (بعد حذره) أى بعد حذره من الزمان (قال وهو نعمت من بعد ثلاثين سنة) هكذا هو في القوت قبل هذه العقوبة
 به سبب القرآن بعد حذره وأورد القشيري في رسالته هذه القصة لابن الحلاء في ترجمته من الرسالة
 ما عفا وقال ابن الحلاء كنت أمتشى مع أستاذى ثم أتيت حذنا جلاصا بالأسدي ترى يد الله هذه
 الصورة فقال سترى غبه فبسط القرآن من تحت لغيره من بعد انتهى وكمثل عدد لواقه (وقال نو
 سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (لا حلال عقوبة) قاله صاحب القوت وقد تقدم للمصنف في كتاب
 السكاح (وقال) يوسف بن يوسف (لا يوف أحد أصالة جماعة لا سبب به) قاله صاحب القوت رحمه
 لا يوف أحد أصالة في جماعة الأديب ودها في العقوبات على قدر جلائل رحت قال وحديث بعض
 الأبحاح عن معمر لعقبة قال عرفت بأعذابه لسكرى في سوم فقلت ما فعل الله لك قال وقضى في
 اعرف حتى سقط لحم حدى فقلت ولم ذلك قال نظرت إلى علامه لا مدبرا وادعوبة موضوعه أشد
 واشقة وعقوبة كل أحد من حدث تشدد عليه هل الدنيا باعاقوب بحر ما رزق الدنيا من قدر الاكتساب
 وانلاف الاموال وأهل لا حرة بعاقوب بحر ما رزق الا حرة من ذلك اتوفى للاعمال الصالحة وتعد
 تروح العلوم بعد ذلك تقد بر اعر بر اعلم (وفي الخبر ما أنكرت من زمانكم وما عبرتم من أعمالكم)
 قال لعراقى رداء البهقي في الرفاق من حديث أنى الدرداء وقال عزيب تغرد به هكذا العقيلي وهو عبدالله
 اسهني قلت هو منهم ما كذب فابى أنى حاتم روى عن أبيه أحد بيت الواسلي انتهى قلب وكذلك
 رداء الطبراني في الكبير واس عساكر وقدمه فان بلغ خبر احواله اها را بن شرا احواله اها وقال اس

ومن محالة الصالحين بل عاقبه الله تعالى لمعته الصالحون وحكي عن بعض العارفين به كتاب عيسى في وسط الوحل فادخل رحمه في وسط الوحل وحمل عيسى في المحنة قال فسكو قبله ما يكذب وقال (هذا مثل العبد لا يزال يتي الذنوب بوجعها حتى يقع في ذنب) منها (ودس ودها تخوض في الذنوب خوفا) إلى هنا القوت (وهو إشارة إلى أن ذنب ينجح عقوبته بالاعتذار أو ذنب آخر ولذلك قال الفضيل) من عياض وجه الله تعالى (ما أنكرت من تغير الزمان وساء الاحوان قدسوا لنا ورشدنا) قال قتله صاحب السور وهو الخليل لا يبر (وقال بعضهم أي لا يعرف عقوبته في سوء خلق حار) قال له صاحب القوت وفي بعض حمار الغرس واسعه (وقال آخر عرف العقوبة حتى في فارسي) قال له صاحب القوت قال ويقال لسيان القرآن بعد حذره من شد العقوبة بأنواع من ترويه وصق صدر قرينه ولا شغل عنه بعد عقوبته لاعتدال (وقال بعض الصوفية بالشام نظرت) ذنب يوم (إلى علم مصرى حسن الوجه فوهت أظفاره ترى من الغلاء المشرق) هو عذابه من حدس نجي الحلاء بعد ان الأصل قام بالشام صاحب ما راب لعيسى ود اسوب مصرى وعبده لسرى وأما عبي الحلاء ترجمه القشيري في الرسالة (فأخذه يدى فاحتيت منه أقت باعده بته صاحب الله نعمت من هذه الصورة الحسية وهذه الصفة المحكمة كيف حافظ للاربع مريدى وهل قدس عقوبتها) أى لفظة (بعد حذره) أى بعد حذره من الزمان (قال وهو نعمت من بعد ثلاثين سنة) هكذا هو في القوت قبل هذه العقوبة به سبب القرآن بعد حذره وأورد القشيري في رسالته هذه القصة لابن الحلاء في ترجمته من الرسالة ما عفا وقال ابن الحلاء كنت أمتشى مع أستاذى ثم أتيت حذنا جلاصا بالأسدي ترى يد الله هذه الصورة فقال سترى غبه فبسط القرآن من تحت لغيره من بعد انتهى وكمثل عدد لواقه (وقال نو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (لا حلال عقوبة) قاله صاحب القوت وقد تقدم للمصنف في كتاب السكاح (وقال) يوسف بن يوسف (لا يوف أحد أصالة جماعة لا سبب به) قاله صاحب القوت رحمه لا يوف أحد أصالة في جماعة الأديب ودها في العقوبات على قدر جلائل رحت قال وحديث بعض الأبحاح عن معمر لعقبة قال عرفت بأعذابه لسكرى في سوم فقلت ما فعل الله لك قال وقضى في اعرف حتى سقط لحم حدى فقلت ولم ذلك قال نظرت إلى علامه لا مدبرا وادعوبة موضوعه أشد واشقة وعقوبة كل أحد من حدث تشدد عليه هل الدنيا باعاقوب بحر ما رزق الدنيا من قدر الاكتساب وانلاف الاموال وأهل لا حرة بعاقوب بحر ما رزق الا حرة من ذلك اتوفى للاعمال الصالحة وتعد تروح العلوم بعد ذلك تقد بر اعر بر اعلم (وفي الخبر ما أنكرت من زمانكم وما عبرتم من أعمالكم)
 قال لعراقى رداء البهقي في الرفاق من حديث أنى الدرداء وقال عزيب تغرد به هكذا العقيلي وهو عبدالله اسهني قلت هو منهم ما كذب فابى أنى حاتم روى عن أبيه أحد بيت الواسلي انتهى قلب وكذلك رداء الطبراني في الكبير واس عساكر وقدمه فان بلغ خبر احواله اها را بن شرا احواله اها وقال اس

وای که بر یقین الله می باشد تا هیچ عدد آن بر سهوی نمی افتد و هر چه در معانی و حکمی می عمر و سعادت و فساد
بجاء آورده اند کتب و عقاید و موم و منی و طریقه و هر چه می خوانند و هر چه می گویند و هر چه می خواهند و هر چه می خواهند
جسدی که با دست و پایی که در حرج و مرجع است و کتب و عقاید و موم و منی و طریقه و هر چه می خوانند و هر چه می گویند و هر چه می خواهند و هر چه می خواهند
نیز از فاضل الله و کمال

[illegible]

طاعه و يوقى شكره وكل اية كفارة ونومه ويزيد في دوحه (سورة الزمعه) دكر ما ورد من الدعوات على آحاد الدواب كالخمر
والزباد وسرقة واقتراب والعيست والكر والحسد وكل ذلك مما لا يمكن حصره وذكره مع ما يبرأه رصع للدواعي غير موصعه بل ينبغي ان
يكون اعم لم كالغيب اخذ في بديل اولابا بسبب والسحرة وجوده اخرجت على افعال ساطع وبشاهل بعلاجها فليست بل بقران
الاحوال على ما يابا

شكائه تعرض فيه آفة محال فهو أحقر من كل هو العجيب على حاله في وقت موكل بالعبادة والاس وس كلامه في قدر حاله لسائل أولى من
أن يكون بحسب حاله قبل وكتبه ووجه الله إلى أن تفرص الله بها أن كسى (٦٢١) لي كتابا وصيني فيه ولا تكثري فكنت

اليه من عائشة إلى معاوية
سلام عليك أما بعد فاني
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من نفس
رضا الله بسخط الناس كفاه
الله مؤنة الناس ومن الناس
سخط الله ورضا الناس وكفه
الله إلى الناس والسلام
عليك فانظر إلى تفهها
كيف تعرضت للأفة التي
تكون الولاة بسددها
وهي مراعاة الناس وطلب
مرضاتهم وكتبت اليه مرة
أخرى أما بعد فاتق الله
فإنك إذا اتقيت الله كفلك
الناس وإذا اتقيت الناس
لم يعنوا عنك من الله شيئا
والسلام فإذا على كل ماصح
أن تكون عنايته مصروفة
إلى تفرس الصفات الحفية
وتوسم الأحوال اللائقة
ليكون اشتغاله بهم فان
حكاية جميع مواضع
الشرع مع كل واحد غير
مكنة والاشتغال به عليه بما
هو مستغن عن النوع فيه
تصبر زمان فان قلت
كان الواعظ يتكلم في جميع
أوساله من لا يدري بما من
حاله أن يعطه تكليف يفعل
فعل ثم طريقة في ذلك أن
يعطيه بما يشترك كاذنة
أطلق في الخائبة اليه أما
على العموم وأما على الأكثر

وأخرجه أبو يعقوب في الحديث مؤرخة من طرف من عبد الله بن شبيب من طريق مهدي بن محبوب عن غيلان
ابن جبران عن مرقا بن قولهم ساس وهم السماس وأرى ما عسوا في ما عسا (شكاه وجه
الله تعرض فيه) أي في البذل (آفة محال) هم من (وأخبر عما كاه هو لعالم على حاله في وقته وكان
الاهم) عليه (إذا بالناس) هم من خلطتهم بغيرهم أو يسواهم (والكلام على
قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حاله قبل و) من ذلك (كتب معاوية رحمه الله تعالى إلى)
أما ومسين (عائشة رضى الله عنها أنا كسى لي كتابا وصيني فيه ولا تكثري) وذلك حين تولى الإمارة
(وكتبت إليه) أي أمرت كتابته (من عائشة إلى معاوية سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من نفس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ومن الناس سخط الله ورضا الناس وكفه
الله إلى الناس والسلام عليك فانظر إلى تفهها كيف تعرضت للأفة التي تكون الولاة بسددها وهي مراعاة الناس وطلب
مرضاتهم وكتبت اليه مرة أخرى أما بعد فاتق الله فإنك إذا اتقيت الله كفلك الناس وإذا اتقيت الناس لم يعنوا
عنك من الله شيئا والسلام فإذا على كل ماصح أن تكون عنايته مصروفة إلى تفرس الصفات الحفية وتوسم الأحوال
اللائقة ليكون اشتغاله بهم فان حكاية جميع مواضع الشرع مع كل واحد غير مكنة والاشتغال به عليه بما هو
مستغن عن النوع فيه تصبر زمان فان قلت كان الواعظ يتكلم في جميع أوساله من لا يدري بما من حاله أن يعطه
تكليف يفعل فعل ثم طريقة في ذلك أن يعطيه بما يشترك كاذنة أطلق في الخائبة اليه أما على العموم وأما على
الأكثر

فان في دلوام شرع عديه وذو ية لا عديه للسكانه والادوية لا رباب العل ومناله ما روى ابن جبرال لاني سعاد الحدرى أوصى قال عليك
بتقوى الله عز وجل فانهم رأس كل خير وعليك بالجهاد في رهبانية الاسلام وعليك بالقرآن فانه نور لك في أهل الارض ود كرك في أهل
السماء وعليك بالصمت الامن خير فالك بذلك تعلب الشيطان

وقال رجل ل محمد بن كرام وصني فقال اجتهد في رصه حال قلقة وروايت في رصه حسنة وقال الرجل ل محمد بن كرام وصني فقال اجعل لسانك
علافا كعلاف المصنف ان تدسه الآفات قال وما علاف الله قال اترك طلب الدنيا (٦٢٣) الا لا بد منه وترك كثرة الكلام لا بد منها

لا بد منه وترك كثرة الناس
الا فبما لا بد منه وكتب
الحسن بن عمر بن عبد
الرحمن بن روحهم الله تعالى
أما بعد فنفذ ما خلقك
الله واحذر ما حذر الله
ونفذ مما يدينك الله
يدريك وعد موتك يدينك
انظر اليقين والسلام
وكتب عمر بن عبد العزيز
الى الحسن بن سالمه ان يعظه
فكتب اليه أما بعد فان
الهلول الاعظم والامور
المغلطات امامك ولا بد لك
من مشاهدة ذلك اما بالاعتدال
واما بالاعطاب واعلم انه من
حسب نفسه ربح ومن عقل
عنه خسر ومن بطر في
المراتب خسر ومن طاع
هواه ضل ومن حلم عم
ومن حاف من ومن آمن
اعتبر ومن اعتبر أصغر
ومن أصغر فهم ومن فهم
عظم قاد رلتهم وجمع واداء
بدمت فذلج ود جهات
سأل واد عصت فامنت
وكتب مطرف بن عبد الله
الى عمر بن عبد الرحمن بن روحهم
الله أما بعد فان الدنيا دار
عقوبة واهل يجمع من لا
عقل له وما يعترف لاعلم
عنده فكيف ينهيها سير
اؤمنين كالمداوي حرجه
نصحه على سلة الدواعي
يخاف من عاقبة الله وكتب

يعاقب اخبر فقال له موسى اوصني قال كن معا ولا تكن صرارا وكن شاملا ولا تكن غصاء وارحع عن
المعاصي ولا تخش من غير حجة ولا تعير امرأ محبته والمك على خبيثته يا ابن عمرات وروى اسحق بن
واس عساكر عن يوسف بن اسباط قال سمعت موسى بن راشد يقول قال الله تعالى في حق ليله
الله عايت هاء (وقال رجل ل محمد بن كرام) سمعت الله سبحانه يقول في حق ليله
نيسابور وأحدث خطيبا له ان الله حسم في مكان من لعرشه فوقه وتعه على ذلك خلق كثير سبوا
وهراجه به طهر من عبادته أمير حراب ثم انصرف الى الشام ثم عاد الى نيسابور فحسمه سائما ثم خرج
مها الى اقدم من كانت هامة ٣٥٥ وكان يظهر التقشف وارهد وسمع الحديث من عن ابن حجر
واما قوله وصحبت أجدس حربا راها ردا كثر عن أجدس عداقه الحوي روى ثور لوصاعين ومن روى عنه
محمد بن اسمعيل بن اسحق ومن مشهور عنه انه يرقى بواحق من تحتاه الزاهد الواعظ امامه في عصره
أسلم على يده من أهل السكاكين والمحوس نحو حنة ألاف رجل وامرأة ومات سنة ٣٨٣ وكتب في
ضبط والده ما مشهور بالحق والتدبير وهو افضل كتاب بخط الكرم سعد بن زبيل بالتحقيق وهو الذي
كان يذهب اليه لحاظا من عرو وبالله قول الله عز وجل وادبرن ديس محمد بن كرام وكتبه تحقيق أودعه
في شرح انما موسي (وصي فقال اجتهد في رصه حال قلقة وروايت في رصه حسنة وقال الرجل ل محمد بن كرام وصني فقال اجعل لسانك
علافا كعلاف المصنف ان تدسه الآفات قال وما علاف الله قال اترك طلب الدنيا (٦٢٣) الا لا بد منه وترك كثرة الكلام لا بد منها
لا بد منه وترك كثرة الناس
الا فبما لا بد منه وكتب
الحسن بن عمر بن عبد
الرحمن بن روحهم الله تعالى
أما بعد فنفذ ما خلقك
الله واحذر ما حذر الله
ونفذ مما يدينك الله
يدريك وعد موتك يدينك
انظر اليقين والسلام
وكتب عمر بن عبد العزيز
الى الحسن بن سالمه ان يعظه
فكتب اليه أما بعد فان
الهلول الاعظم والامور
المغلطات امامك ولا بد لك
من مشاهدة ذلك اما بالاعتدال
واما بالاعطاب واعلم انه من
حسب نفسه ربح ومن عقل
عنه خسر ومن بطر في
المراتب خسر ومن طاع
هواه ضل ومن حلم عم
ومن حاف من ومن آمن
اعتبر ومن اعتبر أصغر
ومن أصغر فهم ومن فهم
عظم قاد رلتهم وجمع واداء
بدمت فذلج ود جهات
سأل واد عصت فامنت
وكتب مطرف بن عبد الله
الى عمر بن عبد الرحمن بن روحهم
الله أما بعد فان الدنيا دار
عقوبة واهل يجمع من لا
عقل له وما يعترف لاعلم
عنده فكيف ينهيها سير
اؤمنين كالمداوي حرجه
نصحه على سلة الدواعي
يخاف من عاقبة الله وكتب

عمر بن عبد الله بن روحهم الله تعالى عايت هاء (وقال رجل ل محمد بن كرام) سمعت الله سبحانه يقول في حق ليله
نيسابور وأحدث خطيبا له ان الله حسم في مكان من لعرشه فوقه وتعه على ذلك خلق كثير سبوا
وهراجه به طهر من عبادته أمير حراب ثم انصرف الى الشام ثم عاد الى نيسابور فحسمه سائما ثم خرج
مها الى اقدم من كانت هامة ٣٥٥ وكان يظهر التقشف وارهد وسمع الحديث من عن ابن حجر
واما قوله وصحبت أجدس حربا راها ردا كثر عن أجدس عداقه الحوي روى ثور لوصاعين ومن روى عنه
محمد بن اسمعيل بن اسحق ومن مشهور عنه انه يرقى بواحق من تحتاه الزاهد الواعظ امامه في عصره
أسلم على يده من أهل السكاكين والمحوس نحو حنة ألاف رجل وامرأة ومات سنة ٣٨٣ وكتب في
ضبط والده ما مشهور بالحق والتدبير وهو افضل كتاب بخط الكرم سعد بن زبيل بالتحقيق وهو الذي
كان يذهب اليه لحاظا من عرو وبالله قول الله عز وجل وادبرن ديس محمد بن كرام وكتبه تحقيق أودعه
في شرح انما موسي (وصي فقال اجتهد في رصه حال قلقة وروايت في رصه حسنة وقال الرجل ل محمد بن كرام وصني فقال اجعل لسانك
علافا كعلاف المصنف ان تدسه الآفات قال وما علاف الله قال اترك طلب الدنيا (٦٢٣) الا لا بد منه وترك كثرة الكلام لا بد منها
لا بد منه وترك كثرة الناس
الا فبما لا بد منه وكتب
الحسن بن عمر بن عبد
الرحمن بن روحهم الله تعالى
أما بعد فنفذ ما خلقك
الله واحذر ما حذر الله
ونفذ مما يدينك الله
يدريك وعد موتك يدينك
انظر اليقين والسلام
وكتب عمر بن عبد العزيز
الى الحسن بن سالمه ان يعظه
فكتب اليه أما بعد فان
الهلول الاعظم والامور
المغلطات امامك ولا بد لك
من مشاهدة ذلك اما بالاعتدال
واما بالاعطاب واعلم انه من
حسب نفسه ربح ومن عقل
عنه خسر ومن بطر في
المراتب خسر ومن طاع
هواه ضل ومن حلم عم
ومن حاف من ومن آمن
اعتبر ومن اعتبر أصغر
ومن أصغر فهم ومن فهم
عظم قاد رلتهم وجمع واداء
بدمت فذلج ود جهات
سأل واد عصت فامنت
وكتب مطرف بن عبد الله
الى عمر بن عبد الرحمن بن روحهم
الله أما بعد فان الدنيا دار
عقوبة واهل يجمع من لا
عقل له وما يعترف لاعلم
عنده فكيف ينهيها سير
اؤمنين كالمداوي حرجه
نصحه على سلة الدواعي
يخاف من عاقبة الله وكتب

عروجل آخذ للماطوبين
من الطبين والسلام فهك
يسعى أن يكون وهد
العمة ووعظ من لا يدري
شخص وافتت به هذه
المواعظ مثل لا عديبه نبي
يشترك الكافة في الانماع
بها ولا حل فقد مثل هؤلاء
الوعاظ انهم باب الانعاط
وغلبت المعاصي واستسرى
المفساد وبلى الخلق بوعاظ
يزحفون امصاعا وينشدون
آياتا ويتكفون ذكر
ما ليس في سعة علمهم
ويتشبهون بحال غيرهم
فستقطع قلوب العامة
وقارهم ولم يكن كلامهم
صادرا من انقباب لعل الى
القلب بل انقلب مناص
والاستماع مشكك وكل واحد
مهما مدبر ومختلف فاد
كان طلب الطبيب أول
علاج المرضى وطلب العلماء
أول علاج المعاصي فهذا
أحد أركان العلاج وأصوله
* (الاصل الثاني المصير) *
ووجه الحاجة اليه ان
المريض عما يطول مرضه
لتناوله ما يضره وما يتناول
ذلك اما العقله عن مضرة
واما الشدة غلبة شهوته فله
سببان فذكر ما هو
علاج العقله فيبقى علاج
الشهوة وطريق علاجه
قد ذكرناه في كتابنا بامنة
النفس وحاصله ان المريض
اذا اشتد ضراره لما كوله

فأداهممت بظلم أحد فاد كرفدواته واعلم انك لا تاتي الى الناس شيئا لا كان زائلا عنهم باقيا عليك
واعلم ان الله عز وجل آخذ للمطوبين من الصالحين والسلام) حرجه فويعم في الحلية ومن كنه الى بعض
عماله مانعه فاني انه فمين وليت أمره ولا تأس مكره في تاجر عقوبته فانه اعلم بحل به قوته من يحاف
بفوت السلام ومن كنه الخرج جيل أما بعد هي رصيت تقوى الله والاشارة الاستطاعت من مالك وما
رصيدته الى دوقراولك فله وانك لكانت دقت اوتوب عايت به عده به صرف اللبلل وادهم رفاهم
يربعان في على الاحل وغض لعمري بعد ان بنى على الذي أصابه من قدمه في يستغفر الله لسي
بمالا وعونه من معة انا على مانعه به بما يقصر عنه فوانا وقال رجل لعمري بعد العزير أوصي
قال رصيت تقوى الله وايناره نفع عايت التوبة فيحسن للناس الله المعونة وكتب أيضا الى رجل أوصيك
بقوى الله الذي لا يقبل غيرها ولا يرحم الا أهله ولا يثبت الا على ما كان اوعا طين بها كثر والعاملين بها
قليل وكتب الى بعض عمله أما بعد كان ابياد قد عادوا الى الله ثم منهم على عايلوا المصير الذي أساو عا
عناو وعري لدي احسوا بالحسبي فانه لا معق لحكمه ولا مع زع على أمره ولا تقاطع في حقه الذي
استغفر عباده وأوصاهم به في أوصيت تقوى الله وذلك على الشكر بما استطاع عده ذلك من نعمه
وأنك من كرامته فان نعمه عده اشكره ويضعفه كفه واكثر ذكر الموت الذي لا تدري متى يبعثه
ولا ماص ولا عوروا كثر ذكر يوم القيامة وشدة فاد لا بدعوك الى الزيادة في ما زهدت فيه والرياسة
فيما زهدت فيه وكسب ما توفيت من الدنيا على وجل فاد من لا يجد ذلك ولا يحجوه بوسك المصرة أن تذكره
في اهله واكثر لطرفي عطف في ذنبك بالذي أمرته ثم فصر عليه فان به لعمري شدة علا عن ذنبك
ولا تترك العمل حتى تؤثر على الخمول ولا الحق حتى تدراسا طل فسأل الله بما لك حسبه فونه وكتب
الى بعض عمله أما بعد فاد الحق برك الحق منسزل هل الحق يوم لا يقسمي من الناس الا ما خلق وهم
لا يعاين وقال لرجل أوصيك تقوى الله فانما حجرة الفان من وحز المؤمنين وانك ولديك أن تملك
ها ما قد فعلت ذلك عن كاد فله فام اتعرا المظمن اليها وتضعع الوائق هاتوا في الحرص عايلوا لا تنق
من استغافها ولا يدع انتل عها من حواها لماها ما طر بهجة ما بدت بها اما لم يسد فله وما
شرف من تخلفك لم يخلق (هكذا ينبغي أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص واقعة
هذه المواضع مثل لا عديبه التي يشترك الكافة في الانماع عها ولا حل فقد مثل هؤلاء الوعاظ انهم باب
الانماع أي سد (وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى الخلق بوعاظ يزحفون امصاعا) أي يرتبون
كلمات موزونة يتكفون فيها وينشدون آياتا بما عايسة ما يردونه ويتكفون كرامات في سعة علمهم
ويتشبهون بحال غيرهم فستقطع عن قلوب العامة وقارهم) وهي انهم (ولم يكن كلامهم صادرا من انقباب
لعل الى القلب) فقدر في عن عمر بن عبد العزير رجحانه تعالى انه قال الكلام الذي يصدر عن انقباب
يقع على القلب (بل القائل متلف) أي متكبر (والاستماع مشكك وكل واحد منهم مدبر وتختلف)
عن حلية السائق (هذا كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج المعاصي بهذا أحد
أركان العلاج وأصوله الاصل الثاني المصير ووجه الحاجة اليه ان المريض عما يطول مرضه لتناوله
ما يضره) من الاطعمة (وانما يتناول ذلك اما العقله عن مضرة واما الشدة غلبة شهوته فله سببان) أي
للمانع من التوبة سببان أحدهما الجهل بالآفات الدنوس وما رتب عليه من العقوبات انا عاجله والا تجله
(ثاني ذكرنا هو علاج العقله) وهو علم ان اهله تعا عا صدها (فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجهما)
ما صبر لان المصير حسس نفسه من المشتبه وهذا في كتاب الذي بعده (ودد كرامه أيضا في كتاب
رياضة النفس) وتهديب الاخلاق (وحاصله ان المريض اذا اشتد ضراره عما كوله مصرط طريقه أن
يستشعر عظم ضرره ثم يعبد ذلك عن عينه ولا يحصره) لئلا يعلق القلب به (ثم ينسلي عنه بما يقرب منه

مضرط طريقه أن يستشعر عظم ضرره ثم يعبد ذلك عن عينه ولا يحصره ثم ينسلي عنه بما يقرب منه

في صورته ولا يكثر صبره ثم يصبر بقوة الخوف على الالم الذي سانه في تركه فلا بد على كل حال من مرارة اصراف كدال بعد - الشهوة في المعصية كالشباب مثلا اذا غلبته الشهوة قصارا لا يقدر على جمع عيبه ولا حطه بانه وحده حورجه في سعي وراء شهوته فينتهي أن يستغفر ضرره ذنبه بان يستغفر الحقوات التي حانت فيه من كذابه تعالى و - زوجه صلى الله عليه وسلم قد خلد حوته عن لاس - المهة الشهوة ومه - شهوة من - روح هو حور و اشتى و اشقر - و علا حور و عرو و دح - (٢٥٠) تناول به الاطعمة و لا حور و

يتم الا بصبر ولا يصرا الاعن
خوف ولا يخاف الاعن عم
ولا يعلم الاعن بصيرة
و تكلم اوعن سماع
تقليد قول الامر حضور
يخالس الله كثرتم الاستماع
من قلبه سرده من اثر
انواع من صروف ال
السمع ثم به كبرياء
انعام النهم و به عفت
سماه لا بحاله خوف و را
قوى الخوف تبسر بجموعته
الصبر و امة عت الدواعي
اعقاب العلاج و نودق الله
وتبصره من وراء ذلك فن
تعالى من قلبه حسن
الاصعاء واستشعر الحروف
فانق و انظر الشواب
وصدق بالحسي فيسيره
الله اتمالي لا يسرى و امان
تخل و اسفه في كذب
الحاسي في يسيره الله
للعسر في ولا به في عهنا
شبهه من ملاه
مهم هت و نردى و ما على
الانبياء الا شرح طرق
الهدى و بحاله الا حرة
والاولى فان قامت فقد
جمع الامر كله الى الامتن

[illegible]

(٧٩ -) (تحفة السادة النقيب) - (نام)) لان قوله لا بد لا يمكن ان يصير معه يصير لا يمكن لا غير فالتخوف والتخوف لا يكون الا بغير واعلم لا يتحصل لا بالتصديق بعلم ضرر الدخول وبتصديق بعظم ضرر الدخول هو تصديق بغيره وهو الايمان بكان من ضرر على لا بد بغير لا لانه غير مومن . واعلم ان هذا لا يكون بغير الايمان بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان لضعفه حسب العدد من انه تعالى وسببا عقابيا في الآخرة ولا يمكن بغير وقوعه في الدنيا . فلهذا ان العقول الموعود بغيره من غير الاعمال في الآخرة بالخاصة فثأرها بالموعود وضعيف بالافتقار الى ثمرها في الدنيا . فلهذا ان العقول الموعود بغيره من غير الاعمال في الآخرة بالخاصة فثأرها بالموعود وضعيف بالافتقار الى ثمرها في الدنيا . فلهذا ان العقول الموعود بغيره من غير الاعمال في الآخرة بالخاصة فثأرها بالموعود وضعيف بالافتقار الى ثمرها في الدنيا .

فمن هذه السبب أو بمعنى واحدة للأمر على ما سمعنا أن من ذنوبنا بعد ما قدم الله - سبحانه من بفتح في أصله وهو
كوبه - كافي صلى الرسل وهذا هو السبب الذي يحذر الأطباء عن تناول ما يضر في أمراضها كالخمر عن لايه فذيقه أنه عالم بالطب
فيكفيه أو يشبه فيه ولا يبالى به فهذا هو السبب الذي جعله في الأصل لاجل ما ذكره من ذلك ما يقرر عن نفسه في السبب الأول
وهو أن أحرار العقاب أن كل ما هو آت من عند الله طريق من فريسيين الموت قرب أن كل أحد من شركاء فعله ما يدريه عن السبب قريب
ولما أحرار أوقع صاروا ما حاروا به ذكره عنه به تدانيه يبعث (٦٢٧) في الحال تخوف أمر في الاستقبال

أذ يركب البحار ويتجاسى
الأسفار لأجل الرح الذي
يقنن أنه قد يحتاج إليه في ثاني
الحلال لئلا يمرض فأخبره
طبيب نصراني بأن شرب
الماء البارد يضره ويسوءه
إلى الموت وكان الماء البارد
أشد الأشياء ضرراً تركه مع
أن الموت أله الخلة إذ لم تحت
ما بعده ومعارفته للدينا
لأنه هادئكم سببه وجوده
في الدنيا إلى عذبه ولا
يؤذي من كيف يهتدي
تولد ملاده يقول محام قتم
معه على حبه ويقول كيف
يبقى معي أن يكون قول
لأنه الموت يدينه من
عسدي ذوب قول نصراني
يدعي العلم انفسه بلا همزة
على طبعها لا تهذه الاعوام
الخلق وكيف يكون عذابه
النار هذه شدي أخف من
عذاب المرض وكل يوم
في الآخرة تعد رحمتي
كف سنة من أيام الدنيا
وهذا التذكير بعينه
يعام اللذة لعالية عليه

تعالى فهذه أسباب أربعة موصلة للأضرار على البدن مع بقائه أصل الاعمال في كل منها (نعم قد تقدم
 البدن اسباب خمس قدح في أصل الاعمال) وبخلافه (وهو كونه شاك في صدق الرسل وهذا هو الكفر)
 وهو (كالذي يحذره) يطلب عن تناول ما يضره في المرض - كان يحذر من لانه قد يضر به عالم - يطلب
 أو سادى فيه فيكده أو يشك فيه فلا يبالى به وهذا هو الكفر فان قلت في علاج لاسباب الخمسة
 المذكورة (ما قول) علاجها ان كفى (هو الكفر) أى استعماله (وذلك لما يقرر على نفسه في الاسباب
 الاول وهو ان يصفى ب كل ما هو ب آداب عذالة طريفة) وفي نسخة ساطرة (مر بوابا وب
 قرب لى كل واحد من ثمرة له) كفى الصبح من حديث عائشة فان الالباب وعنه عديده كان ودع
 عفيده و قول كل امرئ صبح في هله - وانبأ دى من شرب - نعله
 وهو تحقق بكان تقر به : لا يدرى من البعده قريب وان جاز وقع صار حرا وبه كره - عابه
 يد في دية - يتبع نفسه في طحال لحوق - امرى الاستقبال اذ يركب الجوار (والاوعار) ويقاسى الاسفار
 لاجل) كعبد (الرجل الذي بان له في محتاج ليه في ثياب الجوار لومرس وان حره هات نصرانى
 شرب ماء البارد) (انصره) في مرضه (د) يسود الى الموت وكان النساء رداً لالباب - عديده بركة
 ولم يشربه (مع اب الموت في عديده) واحدة (د) لم يحب ما بعده ومارفته للاب بالدمه - دكم سبعة
 مدة وجوده في الدنيا) وقته فيها (الى عديده) ولا ندنا ما عديده بركب جوار لى ترك صلاحه قول دى لم تقم
 حشرته على طمسه فيقول كيف يدينه على (ب يكون قول الالباب) عديده اسلام (والمؤدوس
 بالخراب) الباهر (عديده) دون قول نصرانى طبيب يدعى اب لنبهه بلا معجزة على طمسه ولا يهدله
 دعوا مديق) الذين لا يعرفهم (د) كيف يكون عذاب اسرار عديده حجب من عذاب المرض وكل يوم في
 الآخرة عذوبة وحسن عديده من أمام له (د) كخبره انقذه لى في كتابه بخر برواب عديده
 كما عديده (وهذا ان تذكر له به ما في اللده عديده عديده كيف نفسه تركها ويقول اذا كنت لا أفكر
 على ترك لى في نام العمر دى نام قلات) ما سبه الى لدم (د) كيف قد رعى ذلك أبدأ لاداد كنت
 لا أفكر لى بصره وكيف طيق ألم النار : ا كنت لا أنصر عن رخاوة البدن مع كثرة همومها وكذا راتب
 وتبعها وامتناع صفوها وكبرها وكيف صبر عن عذاب الآخرة) مع سلامته من لمعصاب (د) ما
 (تسوية) (توبه) أى ما يجرى من وقت لى وقت (د) ما عديده في شئ كثر صبح هل سدر
 تسوية) كما رد ذلك في بعض الاخبار وتقدم ذكر (الباب) سوب رعى الامرعى ما بى ايسه وهو
 البقاء) بلا عناه (فعله لا يبق وان بقى ولا يقدر على التزدد) كذا كذا لا يقدر عليه بسوم عديده شعري هل
 عجز في الحال الالعبية الشهوة والشهوة ليست تفارقه غد بل تنصاع) (اد تدا) كذا ما عديده
 ليس الشهوة التي أكدها الانسان بالاعتباد) عديده رعى بسخه ماله ده (كأنى م نو كرها ومن هذا

ويكافئ به تركها ويقول اذا كنت لا تقدر على تركها في أيام العمد وهي أيام ولابل وكيف تقدر على ذلك اذا كنت لا تطيق ألم الله وكيف تطيق ألم النار اذا كنت لا تطيق زحرف الله مع كل دورته وذهابها وترشح صفوها كدركها فكيف تصبر عن نعيم لا يحرق وأما تسويق شهوة لحمه فكيف تشترك في صياح أهل النار من تسويق لا يسوق إلى الاصر على ما بين اليقظة واللقاء فله لا يبق في ولا يقدر على تركه اذا كان عليه النوم حيث شعرى هل يغرق الحال الاغلة الشهوة يستعده غدا لم تصعب ادتها كما بالاعتدال حيث الشهوة التي كدها لاسباب العادة كانت لم يتركها وعن هذا

ما عودتها تتعود والخير عادة
 واشر الحسد هـ
 لا كره في محبة معروف
 انوار مودة بر عن الدرة
 ومهنة هـ الا كاد وع
 لوع صوب سبب تفل لقا
 بأسباب تنفق لا تدخل
 في الحصر فيصير الفكر
 مواضعا لطبع فيميل القلب
 اليه ويعبر عن السبب
 الذي رفع الموافقة بين
 الطبع والفكر الذي هو
 سبب الخير بالتوفيق اذ
 وديق هو رافع من
 الارادة من ان يرضى الى
 هو طاعة ما في لآخرة
 وقدر روى في حديث طويل
 انه قام عمار بن ياسر فقال
 اهل من ابي طالب كرم الله
 وجهه يا امير المؤمنين اتعزنا
 عن كبر عن مدي
 فقال علي رضي الله عنه بني
 علي اربع دعائم على الجلاء
 والعبي والعلة والشك
 فمن جفا احتقر الحق وجهر
 بالباطل ومقتل العلماء عن
 محي نسي الله كروم من
 حاد عن الرشدة ومن تنك
 غرته الاماني فاحذته الحصرة
 والندامة وبالله من الله عالم
 يكن محتسب بما ذكرناه
 بيان بعض كتاب الله
 عن انتمكرو هذا مدر
 في التوبة كان واذا كان
 الصبر ركان اركان دوام
 التوبة فلا بد من بيان الصبر
 فذكره في كتاب مفردان
 شاء الله تعالى

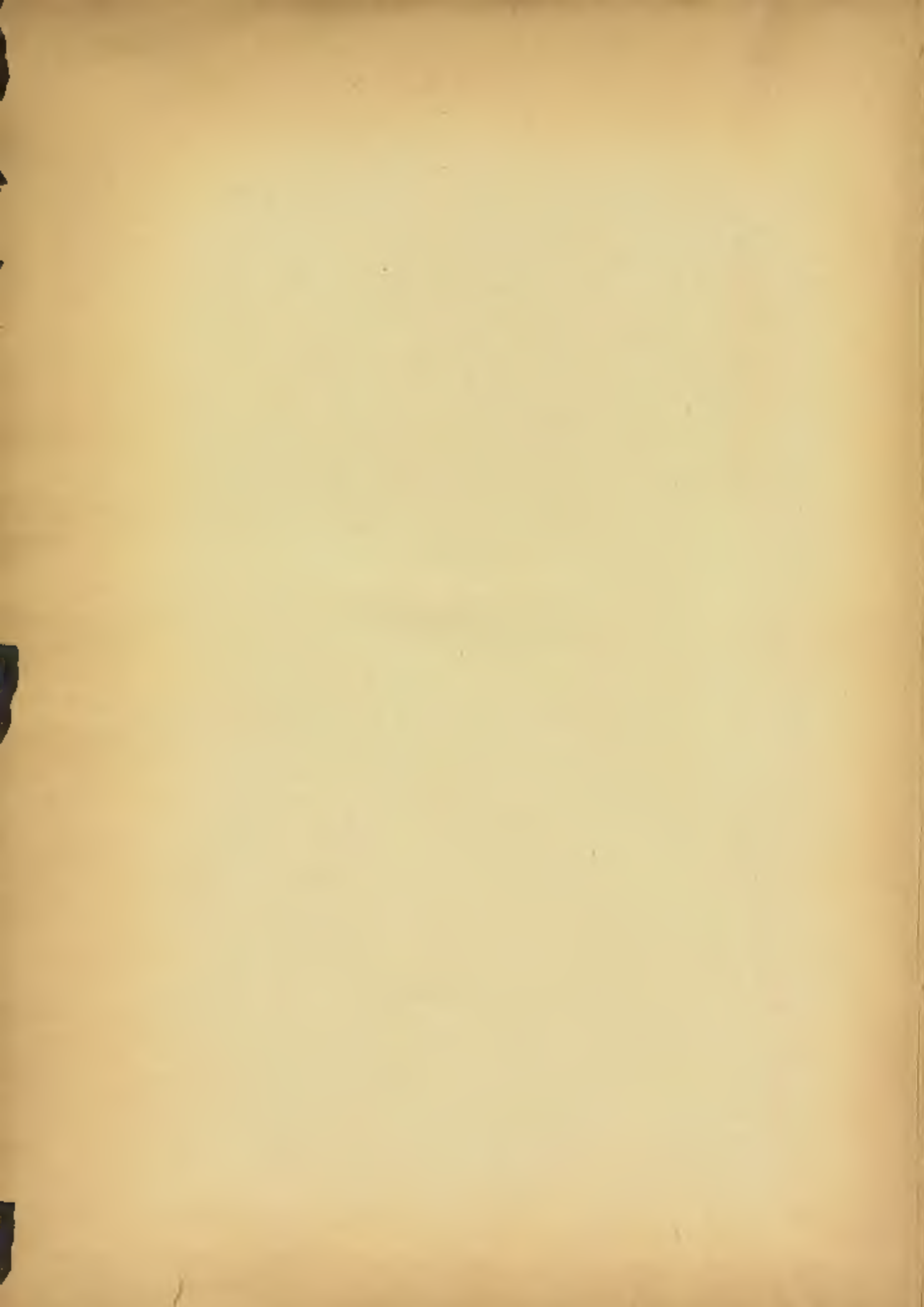
اسر (من لث (خيد) وصعد (فامس قاله - عودتها) رعدة ما رعدتها (فتعود خير عادة والشر
 خلة) وانما من عود الى الشيء مرة اخرى وكذا ما سئل في لراصة في الشيء المصير نشوم
 عد من غير ما سئل سمي هـ على الخو حار روى سمر في سكر عن س مسعود موقوفه الخير
 مودة روى س ما حة وانصرى في سكر وتويع في الخلية وسبق في لقا عي واس عسا كرس طريق
 نوس س مسرة س حليس عن معاوية س عي - سبب رفعة الخيرة عادة والشر خلة راديه صهم فيه ومن
 راديه خير يفتحه الذي (فاداه الا كاد هـ) في اساعنة (للحواف انوار لقوة الصبر
 عن الدار) - شهاب (رجع هـ - كاد عدا لوعه وتيسر نفع للفت) عن سبل ورود
 هـ (سبب حق) في عس لحوال ولا حة (لا تدخل في الحصر) ولا في صلبه (فصر الفكر
 مواضعا لطبع فيميل القلب اليه) ومعنى موافقة لما مع رجوع من خير ولا مسمع عن الشر يكون
 كبره الخاكمة الطبع يحكموا عبه (عمن سبب الذي رجع موافقة من طبع و كبر
 روى هو سبب الخير بالتوفيق اذ توفيق هو - سبب من لاراد من ان يرضى الى الذي هو طاعة راديه
 الاخرة) ويقر بيمينه قول بعضهم هو جعل الله من عده موافقة ما يحبه وبره وقول بعضهم هو
 اهداية الى رفق التي وقدره وما وافقه ويعبر عنه سبب بالاسديد (وقدر روى في حديث طويل) روى
 من طريق طويل (انه قام عمار بن ياسر) رضي الله عنه (قال لعن رضي الله عنه يا امير المؤمنين
 تعزنا عن كبر عن مدي رضى الله عنه عي اربع دعائم على الجلاء والعبي والعلة والشك
 واسبب من حة حق الحق وجهر سبب سبب سبب) اي نقصهم (ومن عي نسي الله كروم
 عن سبب رشد من سبب عبه الاماني فاحذته الحصرة والندامة وبالله من الله عالم يكن محتسب)
 وخفا القوت بعد قوله عن الرشدة وعبه الاماني فاحذته الحصرة والندامة وبالله من الله عالم يكن محتسب
 محذوف ومن سبب في صلاة اه ورواه صاحب مسج املاعة في حديث طويل عن علي رضي الله
 عنه قال هو كبر على اربع دعائم عي - معي واتد رجع واربع واشفاق من تعمق من سبب الى الحق
 ومن كبر بره بالخلل دام عساه عن الحق ومن راع سبب عبه الحسة وحسنت عده سبب وسكر سكر
 اصبره ومن سبب وعرب عبه طرقة وعسل عبه طرقة وسبب من حة والشك عي اربع شع على
 التوازي والهول والفرود والاستيلاء فمن جعل المراد يدنا لم يصح ليله ومن هاله ما بين يديه كص على
 عبه ومن تردد في الرشد وسبب سبب سبب من استسلم له انك لذيلا والاشرة هلك بها اه
 ان هلك روه عبه من حة والاعلام من عده الرشد وغيرهما قالوا كتابا لوساعة علي بن ابي طالب اد
 تادرجل من حارة فقال سبب من سبب عن الاسد و كبر عي ما دنا باساقه اطوله ورواه
 سبب عي على سبب (سبب كرهه سبب سبب آه سبب عبه عن تفكر) حذوف عبه حذوف سبب
 سكر ورجع راع عي وشك وخال صاحب عن الرشدة وعبه الحيرة (وهذا القوت في التوبة كاف)
 روى سبب (واذا كان الصبر ركان اركان دوام التوبة ولان من بيان الصبر فذكره في كتاب مفرد
 سبب الله تعالى) ومن سبب سبب لسر ترتيب الذي رتبها المصنف رحمه الله تعالى في هذا الكتاب فها
 امر رعله وذن برة سبب سبب في سبب سبب على ورجع فيما نرى عبه وعبه حذوفه وبه ثم شرح كرا
 سبب هـ (حكة) في ذكر ما شفق من سببات والامارات في التوبة فان توفيقها في شير في
 الرسالة ان التوبة ما تترتبها وانما ما قول ذلك سبب لفت عن ردة العفة ورؤية لعبد ما هو عليه
 من سوء حاله ويصل الى هذا الخلة ما سويق للاصغاء الى ما عباد سبب من رواج حق سبب سبب
 فانما سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
 وسبب
 ذلك

الاسفل من ساروس محد هم نصير لالدين باو وخلصوا واعتمو الله وخصصوا بهم الله لانهم كانوا
 يعقوبون باسم و بالاموان وكثير برور بالاعمال فذلك اشترط عليهم لا يعقوبون باسمه والاخذ بخص الله
 وقال بعض الحارثيين انما يتوبون من سيئاتهم والسيوئية شوب من حسد نهم بهي من تقصيرهم
 في اذانهم انهم مايت يهدون من حق الشايع بر من حق ومن طرهم اي والى حوسهم م وهي منه
 اليهم واصله قال وانما حرم بعض الشايع اريد و من محدود حلاوة السوئية نهم نهم تعالى لرعاية وتسامحهم
 بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك من قوله احكام امر سوية ونعدم القيام بحكم اتوبه من الله
 الواحد واحكموا حال ثواب الصادقين في شوبهم بعد ما من الله اريد لانهم يحسبون حق في عديد
 قال الله تعالى وسيزيد الحسنين فاذا رأيت مستجابا على اتوبه عاملا بالصالحات ولم تجدك على مزيد من
 ميراثك وحد حلاوة او حسن طبيعة وعروب رهم وخصية معرفة فارجع الى باب المراقبة او موقوف
 لرعاية وتفقدهم واحكمهم ان فيهم اثبت وقال بعض العلماء من ثاب من استعانة عذرة ادم
 يقب من ذنب واحد لم يكن عندنا من شائس رهم ان حقيقة اتوبه من كل ذنب عشرة عذاب
 ان يكون العبد و ما يحسنه ولا يكون في موصوع التي شرطه الله تعالى وقصر من سوية الا ان يحكم
 بعد عشر ثواب من كل ذنب و الذي ترك العود الى فعل الذنب ثم يتوب من قوله ثم روب من الاحتجاج
 مع رب الذنب ثم شوية من السعي في منه ثم شوية من اسراية الله و به من الاسماع الى ان الشايع
 به ثم شوية من الهمه به ثم شوية من التصبر في حق اتوبه ثم شوية من لا يكون اذ لا وجه الله
 حاصد يحكم ما تركه و حبه ثم اتوبه في سمر اي شوية و يكون من دلالات و هو بعد مطالعة
 التوحيد و عولاشراي ما يرد ثم شهد بذلك نصيره كنه عن قيام بحق لروية بعدم ما شهد من
 حلاوة و يكون ثوبه بعد لان من تصبره عن القيام بحقه ما شهد به ويكون استعانة من روب
 معصية قلبه وقص همه عن معصية مشاهد به مقدمه و دوم مريرة و اعلاه و رسل مقام لوية و رسل
 حال من مقام سوية و رسل مشاهدة و مكاشفة ثوبه بعد حيا ثاب سبب الذي هو من تهم مقرب
 و سنده حبيب و هذا مقدم من ثواب في حيدر مالا به من ثواب اي اتمه في مهار حرج بيدها
 بطريقه م بطريقه مولا و يصبر فقه اية اوان و يكون عليه و علم و روب من روب و حودها
 اوليه و يطالب به رابها و اياه بعد من كل مشاهدة اية و روب و اعلاه من كل سكون اي سوية
 عتب كاله من كل سوية و اعلاه و روي ان يكون حكمه في روية و روية في منه في لا يحصى انتهى
 و روي صاحب نسخ الاملاحة ان عذره في روية قال فاحسنه استعانة الله بك في ثوبه
 ما لا استعانة الاستعانة و روية يعين وهو اسر و مع عن شوبه روية مسلم على ما عصى و انما
 العزم على ترك العود به و انما ان تزدى المحرمين حقوقهم حتى يبق الله عز وجل يمس
 عليا تبعة و روية ان تعدم في كل روية صا حبا في ثوبه حقا و الخامس ان بعد اي التعم الذي
 روية على السبب فدية بالآخر حتى يدق احد بالعصم و يشبهها لحم حديد و الله دس ان تدين
 الجسم لم اتيه انما كدفته حلاوة ان عيب بعد ذلك تقول استغفر الله اه وقال صاحب انصار في
 كتاب الصبر قال الله تعالى ومن ثم فذنبهم لظنوب جميع داي سبب و عام و ما تم عسى بالث
 لينة و ارفع بصلح عيسى لم يبق و لا أهم منه لجهله بربه و تحفه و يعيب عسى و ما كانت أعماله و اعلم
 ان صاحب النظر الى الوعد والوعيد يحدثه ذلك خوفا و خشية بحمله على روية الثاني ان يطر الى
 امره و نفيه يحدثه ذلك الاعتراف كونها خطيئة والاقرار على نفسه بالذنب الثالث ان يطر الى عكس
 الله تعالى به مها حبيب سوية و بها و تصبر به عليه و به لولاه لعنه و بها يحدثه ذلك انواعا من
 المعصية و الله تعالى به و صفاته و حكمته و روجنه و معصية و حبه و كرمه و ثوبه حله حله اعرفه عوده

« فهرست الحرف الثامن من تحاف اسماة بنقي شرح سر راحية علوم الدين »

صفحة	موضوع	صفحة
١٤٧	(كحل دم، مصد الحقد والحسد)	٢
١٤٦	بيان حكم لا يجمع بينه وبين دم	٤
١٥٢	بيان نفع آية بانه يورثه	٩
١٥٦	بيان دم الحرس والطمع ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس	١٤
١٦١	الآثار	١٨
١٦١	بيان علاج الحرس والطمع والدواء الذي به تكسب صفة القناعة	٢٠
١٧٠	بيان فصله	٢٤
١٧١	الآثار	٢٦
١٨١	حكايات الاثبات	٣٤
١٩١	بيان دم الحسد	٣٧
١٩٧	الآثار	٣٧
١٩٩	حكايات اخلاء	٣٨
٢٠٠	بيان الاثار وفصله	٤٥
٢٠٣	بيان حد السهام والجن وحقيقتهما	٥٠
٢٠٧	بيان علاج الجن	٥٠
٢١١	بيان مجموع لوطائف التي على العبد في ماله	٥٠
٢١٢	بيان دم الهوى ومدح المقر	٥٠
٢٢٠	(كحل دم خاوه الاربع)	٥٧
٢٢٢	بيان دم شهوة زائدة	٦٣
٢٢٤	بيان فصله احوال	٦٦
٢٢٨	بيان دم حب الجاه	٧٠
٢٣٩	بيان معنى الجاه وحقيقته	٧٠
٢٤٠	بيان سب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يتجوز عنه ذلك الا بشدء عاقل	٧٥
٢٤٥	بيان الكحل حقيقي والكحل لوهي ادي لاحقيقته	٧٧
٢٤٨	بيان علاج حب الجاه وما يدم	٧٦
٢٥٠	بيان السبب في حب المدح والثناء	٩٩
٢٥٢	بيان علاج حب الجاه	١٠٧
٢٥٥	بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهية الازم	١١٦
٢٥٧	بيان علاج كراهية الازم	١٢٧
٢٥٨	بيان اختلاف احوال الناس في المدح والازم	١٤٢
		١٤٤

صفحة	السطر الثاني من الكتاب	صفحة	السطر الثاني من الكتاب
٢٦١	بيان ذم الرياء	٢٦١	بيان ذم الرياء
٢٦٨	بيان حقيقة الرياء وما يراه فيه	٢٦٨	بيان حقيقة الرياء وما يراه فيه
٢٧٥	بيان درجات الرياء	٢٧٥	بيان درجات الرياء
٢٨١	بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ذميب العمل	٢٨١	بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ذميب العمل
٢٨٤	بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفى والجلى	٢٨٤	بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفى والجلى
٢٨٩	بيان دواء (ما وطريق) معالجة القلب فيه	٢٨٩	بيان دواء (ما وطريق) معالجة القلب فيه
٣٠١	بيان الرخصة فى قصداظهار الطاعات	٣٠١	بيان الرخصة فى قصداظهار الطاعات
٣٠٥	بيان الرخصة فى كثرة ان الذنوب	٣٠٥	بيان الرخصة فى كثرة ان الذنوب
٣١٠	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات	٣١٠	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات
٣٢٣	بيان ما يعم من نشأه العبد للعبادة	٣٢٣	بيان ما يعم من نشأه العبد للعبادة
٣٢٧	بيان ما ينبغى للمريد ان يرميه من العمل	٣٢٧	بيان ما ينبغى للمريد ان يرميه من العمل
٣٣١	(كتاب المحب والكبر)	٣٣١	(كتاب المحب والكبر)
٣٣٧	بيان ذم الكبر	٣٣٧	بيان ذم الكبر
٣٤٥	بيان ذم الاختيال واظهار آثار الكبر فى المتن	٣٤٥	بيان ذم الاختيال واظهار آثار الكبر فى المتن
٣٥٠	بيان فضيلة التواضع	٣٥٠	بيان فضيلة التواضع
٣٦٠	بيان حقيقة التكبر ورفقه	٣٦٠	بيان حقيقة التكبر ورفقه
٣٦٣	بيان الكبر عليه ودرجته واقسامه وغروره	٣٦٣	بيان الكبر عليه ودرجته واقسامه وغروره
٣٦٨	بيان ما به التكبر	٣٦٨	بيان ما به التكبر
٣٧٦	بيان البواعث على التكبر واسبابه الملهمة له	٣٧٦	بيان البواعث على التكبر واسبابه الملهمة له
٣٧٨	بيان اخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه	٣٧٨	بيان اخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه
٣٨٩	بيان الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له	٣٨٩	بيان الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له
٤٠٦	بيان غاية الرياضة فى خلق التواضع	٤٠٦	بيان غاية الرياضة فى خلق التواضع
٤٠٧	السطر الثاني من الكتاب	٤٠٧	السطر الثاني من الكتاب
٤٠٧	بيان ذم العجب وآفته	٤٠٧	بيان ذم العجب وآفته
٤٠٩	بيان آفة العجب	٤٠٩	بيان آفة العجب
٤١٠	بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما	٤١٠	بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما
٤١١	بيان علاج العجب على الجملة	٤١١	بيان علاج العجب على الجملة
٤١٦	بيان أقسام ما به العجب وتنفصيل علاجه	٤١٦	بيان أقسام ما به العجب وتنفصيل علاجه
٤٢٥	(كتاب ذم الغرور)	٤٢٥	(كتاب ذم الغرور)
٤٢٧	بيان ذم الغرور وحقيقته ودرجاته	٤٢٧	بيان ذم الغرور وحقيقته ودرجاته
٤٤٥	بيان أقسام الغرور ودرجاته ودرجاته	٤٤٥	بيان أقسام الغرور ودرجاته ودرجاته
٤٧٢	بيان أقسام الغرور ودرجاته ودرجاته	٤٧٢	بيان أقسام الغرور ودرجاته ودرجاته
٤٧٨	بيان أقسام الغرور ودرجاته ودرجاته	٤٧٨	بيان أقسام الغرور ودرجاته ودرجاته
٤٨٥	الصفحة الرابع (باب الاموال)	٤٨٥	الصفحة الرابع (باب الاموال)
٤٩٦	(كتاب التوبة وفيه أربعة أركان)	٤٩٦	(كتاب التوبة وفيه أربعة أركان)
٤٩٦	الركن الأول فى نفس التوبة	٤٩٦	الركن الأول فى نفس التوبة
٥٠٠	بيان حقيقة التوبة ودرجاتها	٥٠٠	بيان حقيقة التوبة ودرجاتها
٥٠٠	بيان وجوب التوبة ودرجاتها	٥٠٠	بيان وجوب التوبة ودرجاتها
٥١١	بيان وجوب التوبة ودرجاتها	٥١١	بيان وجوب التوبة ودرجاتها
٥١٥	بيان ان وجوب التوبة عام على الاشخاص والاعمال	٥١٥	بيان ان وجوب التوبة عام على الاشخاص والاعمال
٥٢٥	بيان ان وجوب التوبة عام على الاشخاص والاعمال	٥٢٥	بيان ان وجوب التوبة عام على الاشخاص والاعمال
٥٢٨	الركن الثاني فى التوبة	٥٢٨	الركن الثاني فى التوبة
٥٢٨	بيان أقسام الذنوب بالاصافة الى صفات العبد	٥٢٨	بيان أقسام الذنوب بالاصافة الى صفات العبد
٥٤٧	بيان توزيع الدرجات والدرجات فى الآخرة	٥٤٧	بيان توزيع الدرجات والدرجات فى الآخرة
٥٧٠	بيان ما تعظم به الصعائر من الذنوب	٥٧٠	بيان ما تعظم به الصعائر من الذنوب
٥٧٤	الركن الثالث فى دوام التوبة	٥٧٤	الركن الثالث فى دوام التوبة
٥٩٢	بيان أقسام العباد فى دوام التوبة	٥٩٢	بيان أقسام العباد فى دوام التوبة
٦٠١	بيان ما ينبغى ان يبادر اليه التائب	٦٠١	بيان ما ينبغى ان يبادر اليه التائب
٦٠٨	الركن الرابع فى دوام التوبة	٦٠٨	الركن الرابع فى دوام التوبة





COLUMBIA UNIVERSITY



0026817314

